मीमांसा-दर्शनम्।

जैमिनि-प्रणीतम्।

श्रीशवरस्वामिकृतेन भाष्येण सहितम्।

—:॰:—

बि, ए, उपाधिधारिणा

श्रीजीवानन्द-विद्यासागर-भट्टाचार्य्येण

संस्कृतं प्रकाशितञ्च।

प्रथमात् षष्ठाध्याय-पर्य्यन्तम्

(पूर्व्वः षट्कः)

कलिकाता-

सारसुधानिधियन्त्रे मुद्रितम्।

ख्र॰ १८८३।

প্রকাশক—শ্রীজীবানন্দ-বিদ্যাসাগর বি, এ,
২ নং রমানাথ মজুমদার ষ্ট্রিট।
প্রিণ্টর—শ্রীসদানন্দ মিশ্র নং ৫১ ক্রসষ্ট্রিট্।

सङ्केत-सूचनम् ।

—०—

सङ्केतः		अर्थः ।
अ०	...	अधिकरणम् ।
अ० पा० अ०	...	अध्याये पादे अधिकरणम् ।
अ० पा० अधि०	...	” ” ”
आ०	...	आशङ्का वा आपत्तिः ।
आ० नि०	...	आशङ्कायाः आपत्तेर्वा निरासः ।
आभा०	...	आभासः ।
आश०	...	आशङ्का ।
उ०	...	उत्तरम् ।
उप०	...	उपसंहारः ।
उ० यु०	...	उत्तरे युक्तिः ।
द्वि०	...	द्वितीयम् ।
द्वि० पू०	...	द्वितीयः पूर्वपक्षः ।
नि०	...	निराकरणम् ।
पू०	...	पूर्वपक्षः ।
पू० आ० नि०	...	पूर्वपक्षे आशङ्कानिरासः ।
पू० नि०	...	पूर्वपक्षनिरासः ।
पू० पू०	...	पूर्वपक्षे पूर्वपक्षः ।
पू० यु०	...	पूर्वपक्षे युक्तिः ।
प्र०	...	प्रथमम् ।

प्र० पू०	...	प्रथम-पूर्वपक्षः ।
भा०	...	भाष्यम् ।
व्या०	...	व्याख्या ।
सि०	...	सिद्धान्तः ।
सि० आ०	...	सिद्धान्ते आशङ्का ।
सि० आ० नि०	...	सिद्धान्ते आशङ्कानिरासः ।
सि० यु०	...	सिद्धान्ते युक्तिः ।
सि० हे०	...	सिद्धान्ते हेतुः ।
सू०	...	सूत्रम् ।
हे०	...	हेतुः ।

—०—

मीमांसादर्शनम्

सभाष्यम् ।

प्रथमाध्यायस्य प्रथमः पादः ।

धर्म्मजिज्ञासाधिकरणम् ।

सू. अथातो धर्मजिज्ञासा ॥ १ ॥

भा० । लोके येष्वर्थेषु प्रसिद्धानि पदानि, तानि सति सम्भवे तदर्थान्येव सूत्रेष्वित्यवगन्तव्यम् । नाध्याहारादिभिरेषां परिकल्पनीयोऽर्थः परिभाषितव्यो वा । एवं वेदवाक्यान्येव एभिर्व्याख्यायन्ते। इतरथा वेदवाक्यानि व्याख्येयानि, स्वपदार्थाश्च व्याख्येयाः इति प्रयत्नगौरवं प्रसज्येत । तत्र लोकेऽयमथशब्दो वृत्तादनन्तरस्य प्रक्रियार्थो दृष्टः, न चेह किञ्चिद्वृत्तमुपलभ्यते । भवितव्यन्तु तेन, यस्मिन् सति अनन्तरं धर्म्मजिज्ञासाऽवकल्पते । तथाहि प्रसिद्धपदार्थकः स कल्पितो भवति, तत्तु वेदाध्ययनं, तस्मिन् हि सति सा अवकल्पते । नैतदेवं, अन्यस्यापि कर्म्मणोऽनन्तरं धर्म्मजिज्ञासा युक्ता प्रागपि च वेदाध्ययनात् । उच्यते,— सोऽयमाद्यानान्तु धर्म्मजिज्ञासां अधिकृत्याथशब्दं प्रयुक्तवानाचार्य्यः, या वेदाध्ययनमन्तरेण न सम्भवति । कथं ? वेदवाक्यानामनेकविधो विचार इह वर्त्तिष्यते । अपिच नैव वयमिह वेदाध्ययनात् पूर्वं धर्म्मजिज्ञासायाः प्रतिषेधं शिष्मः,

परस्ताच्चानन्तर्य्यम्, नह्येतदेकं वाक्यं पुरस्ताच्च वेदाध्ययनात् धर्म्मजिज्ञासां प्रतिषेधयिष्यति, परस्ताच्चानन्तर्य्यं प्रकरिष्यति, भिद्येत हि तथा वाक्यम्, अन्या हि वचनव्यक्तिरस्य पुरस्तात् वेदाध्ययनाद्धर्म्मजिज्ञासां प्रतिषेधत, अन्या च परस्तादानन्तर्य्यमुपदिशत, वेदानधीत्य—इति एकस्यां विधीयते अनूद्य आनन्तर्य्यं, विपरीतमन्यस्याम्। अर्थैकत्वाच्च एकवाक्यतां वक्ष्यति। किञ्चाधीते वेदे द्वयमापतति, गुरुकुलाच्च समावर्त्तितव्यं, वेदवाक्यानि च विचारयितव्यानि, तत्र गुरुकुलान्मा समावर्त्तिष्ट, कथं नु वेदवाक्यानि विचारयेत्? इत्येवमर्थोऽयमुपदेशः। यद्येवं, न तर्हि वदाध्ययनं पूर्वं गम्यते, एवं हि समामनन्ति वेदमधीत्य स्नायात्—इति, इह च वेदमधीत्य स्नास्यन् धर्म्मं जिज्ञासमानः इममाम्नायमतिक्रामेत्। न चाम्नायो नाम अतिक्रमितव्यः तदुच्यते,—अतिक्रमिष्याम इममाम्नाम् अनतिक्रामन्तो वेदमर्थवन्तं, सन्तमनर्थकमवकल्पयेम। दृष्टो हि तस्यार्थः कर्म्मावबोधनं नाम। नच तस्याध्ययनमात्रात् तत्रभवन्तो याज्ञिकाः फलं समामनन्ति, यदपि च समामनन्तीव, तत्रापि द्रव्यसंस्कारकर्म्मसु परार्थत्वात् फलश्रुतिरर्थवादः स्यात्—इत्यर्थवादतां वक्ष्यति। न च अधीतवेदस्य स्नानानन्तर्य्यमेतत् विधीयते। नह्यत्रानन्तर्य्यस्य वक्ता कश्चिच्छब्दोऽस्ति? पूर्वकालतायां क्त्वा स्मर्य्यते, न आनन्तर्य्ये। दृष्टार्थता वाऽध्ययनस्य, आनन्तर्य्ये व्याहन्येत। लक्षणया त्वेषोऽर्थः स्यात्, न वेदं स्नानमदृष्टार्थं विधीयते। किन्तु लक्षणया अस्नानादिनियमस्य

पर्य्यवसानं वेदाध्ययनसमकालमाहुः। वेदमधीत्य स्नायात्, गुरुकुलात् मा समावर्त्तिष्ट—इति अदृष्टार्थतापरिहारायैव। तस्मात् वेदाध्ययनमेव पूर्वमभिनिवर्त्यानन्तरं धर्म्मो जिज्ञासितव्यः—इति अथशब्दस्य सामर्थ्यम्। नच ब्रूमोऽन्यस्य कर्म्मणोऽनन्तरं धर्म्मजिज्ञासा न कर्त्तव्येति। किन्तु वेदमधीत्य त्वरितेन न स्नातव्यं, अनन्तरं धर्म्मो जिज्ञासितव्यः—इति अथशब्दस्यार्थः।

अतःशब्दो वृत्तस्यापदेशको हेत्वर्थः, यथा, क्षेमसुभिक्षोऽयम्, अतोऽहमस्मिन् देशे प्रतिवसामीति, एवं, अधीतो वेदो धर्मजिज्ञासायां हेतुर्जातः अनन्तरं धर्मो जिज्ञासितव्य इति अतःशब्दस्य सामर्थ्यम्। धर्माय हि वेदवाक्यानि विचारयितुमनधीतवेदो न शक्नुयात्, अतः एतस्मात् कारणात् अनन्तरं धर्मं जिज्ञासितुमिच्छेदित्यतःशब्दस्यार्थः।

धर्माय जिज्ञासा धर्मजिज्ञासा, सा हि तस्य ज्ञातुमिच्छा। स कथं जिज्ञासितव्यः?। को धर्मः? कथंलक्षणः? कान्यस्य साधनानि? कानि साधनाभासानि? किं परश्चेति?। तत्र को धर्मः? कथं लक्षणः?—इति एकेनैव सूत्रेण व्याख्यातं—चोदनालक्षणोऽर्थो धर्मः—इति। कानि अस्य साधनानि, कानि साधनाभासानि, किं परश्चेति शेषलक्षणेन व्याख्यातं, क्व पुरुषपरत्वं, क्व वा पुरुषो गुणभूतः?—इत्येतासां प्रतिज्ञानां पिण्डस्यैतत् सूत्रम् अथातो धर्मजिज्ञासा—इति। धर्मः प्रसिद्धो वा स्यात्, अप्रसिद्धो वा? स चेत् प्रसिद्धः, न जिज्ञासितव्यः। अथा-

प्रसिद्धः, नतरां। तदेतदनर्थकं धर्मजिज्ञासाप्रकरणम्, अथवाऽर्थवत्?। धर्मं प्रति हि विप्रतिपन्ना बहुविदः,—केचिदन्यं धर्ममाहुः, केचिदन्यं। सोऽयमविचार्य्य प्रवर्त्तमानः कश्चिदेवोपाददानो विहन्येत, अनर्थं च ऋच्छेत्, तस्माद्धर्मो जिज्ञासितव्य इति ; स हि निःश्रेयसेन पुरुषं संयुनक्तीति प्रतिजानीमहे। तदभिधीयते

धर्मलक्षणाधिकरणम्।

सू. चोदनालक्षणोऽर्थो धर्मः ॥ २ ॥

भा. चोदना—इति क्रियायाः प्रवर्त्तकं वचनमाहुः, आचार्य्यचोदितः करोमीति हि दृश्यते। लक्ष्यते येन तल्लक्षणं धूमो लक्षणमग्नेरिति हि वदन्ति। तया यो लक्ष्यते, सोऽर्थःपुरुषं निःश्रेयसेन संयुनक्तीति प्रतिजानीमहे। चोदना हि भूतं, भवन्तं, भविष्यन्तं, सूक्ष्मं, व्यवहितं, विप्रकृष्टमित्येवंजातीयकमर्थं, शक्नोत्यवगमयितुं नान्यत् किञ्चनेन्द्रियम्। न च तथाभूतमप्यर्थं ब्रूयाच्चोदना, यथा यत्किञ्चन लौकिकं वचनं,—नद्यास्तीरे फलानि सन्ति—इति। तत् तथ्यमपि भवति, वितथमपि भवतीति। उच्यते, विप्रतिसिद्धमिदमुच्यते,—ब्रवीति वितथञ्च इति, ब्रवीति—इति उच्यतेऽवबोधयति बुध्यमानस्य निमित्तं भवति इति, यस्मिंश्च निमित्तभूते सति अवबुध्यते सोऽवबोधयति। यदि च चोदनायां सत्यामग्निहोत्रात् स्वर्गो भवतीति गम्यते कथमुच्यते,—न तथा भवतीति। अथ न तथा भवतीति, कथमवबुध्यते? असन्तमर्थमवबुध्यते—इति विप्रतिसिद्धम्। नच स्वर्गकामो

यजेत—इत्यतो वचनात् सन्दिग्धमवगम्यते,—भवति वा स्वर्गो न वा भवति—इति। नच निश्चितमवगम्यमानमिदं मिथ्या स्यात्, यो हि जनित्वा प्रध्वंसते—नैतदेवमिति, स मिथ्याप्रत्ययः। नचैष कालान्तरे, पुरुषान्तरे, अवस्थान्तरे, देशान्तरे वा विपर्य्येति। तस्मादवितथः। यत्तु लौकिकं वचनं, तच्चेत् प्रत्ययितात् पुरुषात्, इन्द्रियविषयं वा, अवितथमेव तत्। अथाप्रत्ययितात् अनिन्द्रियविषयं वा, तावत् पुरुषबुद्धिप्रभवमप्रमाणम्, अशक्यं हि तत् पुरुषेण ज्ञातुमृते वचनात्। अपरस्मात्पौरुषेयाद्वचनात् तदवगतम्—इति चेत्? तदपि तेनैव तुल्यम्, नैवंजातीयकेषु अर्थेषु पुरुषवचनं प्रामाण्यमुपैति, जात्यन्धानामिव वचनं रूपविशेषेषु नच विदुषामुपदेशो नावकल्पते, उपदिष्टवन्तश्च मन्वादयस्तस्मात् पुरुषात् सन्तो विदितवन्तश्च, यथा चक्षुषा रूपमुपलभ्यते इति दर्शनादेवावगतम्। उच्यते। उपदेशा हि व्यामोहादपि भवन्ति, असति व्यामोहे वेदादपि भवन्ति। अपि च पौरुषेयाद्वचनात् एवं अयं पुरुषो वेद—इति भवति प्रत्ययः, न एवं अयमर्थः—इति। विप्लवते हि खल्वपि कश्चित् पुरुषकृतात् वचनात् प्रत्ययः, न तु वेदवचनस्य मिथ्यात्वे किञ्चन प्रमाणमस्ति। ननु सामान्यतो दृष्टं पौरुषेयं वचनं वितथमुपलभ्य वचनसामान्यादिदमपि वितथमवगम्यते। न अन्यत्वात्, न ह्यन्यस्य वितथभावेऽन्यस्य वैतथ्यं भवितुमर्हति; अन्यत्वादेव, न हि देवदत्तस्य श्यामत्वे यज्ञदत्तस्यापि श्यामत्वं भवितुमर्हति। अपि च पुरुषवचनसाधर्म्यात् वेद-

वचनं वितथम्—इति अनुमानं व्यपदेशादवगम्यते, प्रत्यक्षस्तु वेदवचनेन प्रत्ययः, न चानुमानं प्रत्यक्षविरोधि प्रमाणं भवति। तस्माच्चोदनालक्षणोऽर्थः श्रेयस्करः। एवं तर्हि श्रेयस्करो जिज्ञासितव्यः, किं धर्मजिज्ञासया ?'। उच्यते,—य एव श्रेयस्करः, स एष धर्मशब्देनोच्यते। कथमवगम्यतां ?। यो हि यागमनुतिष्ठति, तं धार्मिकः—इति समाचक्षते, यश्च यस्य कर्त्ता, स तेन व्यपदिश्यते, यथा पावकः, लावक इति। तेन यः पुरुषं निःश्रेयसेन संयुनक्ति, स धर्मशब्देनोच्यते। न केवलं लोके, वेदेऽपि यज्ञेन यज्ञं अयजन्त देवाः, तानि धर्माणि प्रथमान्यासन्' —इति यजतिशब्दवाच्यमेव धर्मं समामनन्ति। उभयमिह चोदनया लक्ष्यते, अर्थोऽनर्थश्च इति। कोऽर्थः ? यो निःश्रेयसाय, ज्योतिष्टोमादिः। कोऽनर्थः ?। यः प्रत्यवायाय, श्येनो, वज्रः, इषुरित्येवमादिः तत्र अनर्थो धर्म उक्तो मा भूत् इति अर्थग्रहणम्। कथं पुनरसावनर्थः ? हिंसा हि सा हिंसा च प्रतिसिद्धेति। कथं पुनरनर्थः कर्त्तव्यतयोपदिश्यते ?। उच्यते। नैव श्येनादयः कर्त्तव्या विज्ञायन्ते, यो हि हिंसितुमिच्छेत्, तस्यायमभ्युपायः—इति हि तेषामुपदेशः, श्येनेनाभिचरन् यजेत—इति हि समामनन्ति, न अभिचरितव्यम्—इति। ननु अशक्तं इदं सूत्रं, इमावर्थाविभिवदितुं,—चोदनालक्षणो धर्मः, न इन्द्रियादिलक्षणः। अर्थश्च धर्मः, न अनर्थ इति। एकं हीदं वाक्यं, तदेवं सति भिद्येत। उच्यते, यत्र वाक्यादर्थोऽवगम्यते, तत्रैवम्, तत्तु वैदिकेषु, न सूत्रेषु, अन्यतोऽवगतेऽर्थे

सूत्रम् एवमर्थमिदम्—इत्यवगम्यते। तेन च एकदेशः सूत्र्यते—इति सूत्रं। तत्र भिन्नयोरेव वाक्ययोरिमावेकदेशावित्यवगन्तव्यम्। अथवा अर्थस्य सतश्चोदनालक्षणस्य धर्म्मत्वमुच्यते इति एकार्थमेवेति।

धर्म्मप्रामाण्यपरीक्षाप्रतिज्ञाधिकरणम्।

सू. तस्य निमित्तपरीष्टिः॥ ३॥

उक्तमस्माभिः चोदनानिमित्तं धर्म्मस्य ज्ञानम्, इति। तत् प्रतिज्ञामात्रेणोक्तम्, इदानीं तस्य निमित्तं परीक्षिष्यामहे, किं चोदनैवेति, अन्यदपीति। तस्मान्न तावन्नियोयते चोदनालक्षणोऽर्थो धर्म्मः—इति। तदुच्यते

धर्म्मे प्रत्यक्षस्य अप्रमाणतायाः अधिकरणम्।

सू. सत्संप्रयोगे पुरुषस्येन्द्रियाणां बुद्धिजन्म तत् प्रत्यक्षम् अनिमित्तं विद्यमानोपलम्भनत्वात्॥ ४॥

इदं परीक्ष्यते, प्रत्यक्षं तावदनिमित्तम्। किं कारणं?। एवंलक्षणकं हि तत्, सत्संप्रयोगे पुरुषस्येन्द्रियाणां बुद्धिजन्म, तत् प्रत्यक्षं सति इन्द्रियार्थसम्बन्धे या पुरुषस्य बुद्धिर्जायते, तत् प्रत्यक्षं, भविष्यन् च एषोऽर्थो न ज्ञानकालेऽस्तीति, सतश्चैतदुपलम्भनं, नासतः। अतः प्रत्यक्षमनिमित्तम्। बुद्धिर्वा, जन्म वा, सन्निकर्षो वेति नैषां कस्यचिदवधारणार्थमेतत् सूत्रं। सति इन्द्रियार्थसम्प्रयोगे, नासति इत्येतावदवधार्य्यते, अनेकस्मिन्नवधार्य्यमाणे भिद्येत वाक्यम्। प्रत्यक्षपूर्वकत्वाच्चानुमानोपमानार्थापत्तीनामप्यकारणत्वमिति॥

अभावोऽपि नास्ति यतः

धर्मे वेदप्रामाण्यस्याधिकरणम्।

सू. औत्पत्तिकस्तु शब्दस्यार्थेन सम्बन्धस्तस्य ज्ञान-मुपदेशोऽव्यतिरेकश्चार्थेऽनुपलब्धे तत्प्रमाणं बादरायणस्यानपेक्षत्वात् ॥ ५ ॥

औत्पत्तिकः—इति नित्यं ब्रूमः, उत्पत्तिर्हि भाव उच्यते लक्षणया। अवियुक्तः शब्दार्थयोर्भावः सम्बन्धः, नोत्पन्नयोः पश्चात् सम्बन्धः, औत्पत्तिकः शब्दस्यार्थेन सम्बन्धः, तस्य अग्निहोत्रादिलक्षणस्य धर्मस्य निमित्तं प्रत्यक्षादिभिरनवगतस्य। कथं? उपदेशो हि भवति, उपदेशः इति विशिष्टस्य शब्दस्य उच्चारणम्। अव्यतिरेकश्च ज्ञानस्य, न हि तदुत्पन्नं ज्ञानं विपर्य्येति। यच्च नाम ज्ञानं न विपर्य्येति, न तत् शक्यते वक्तुं न एतदेवम्—इति। यथा विज्ञायते, न तथा भवति, यथैतन्न विज्ञायते, तथैतदिति, अन्यदस्य हृदये, अन्यद्वाचि स्यात्, एवं वदतो विरुद्धमिदं गम्यते,—अस्ति नास्ति वेति। तस्मात् तत् प्रमाणमनपेक्षत्वात्। न ह्येवं सति प्रत्ययान्तरमपेक्षितव्यं पुरुषान्तरं वापि, अयं प्रत्ययो ह्यसौ। बादरायणग्रहणं बादरायणस्येदं मतं कीर्त्त्यते बादरायणं पूजयितुं, नात्मीय मतं पर्य्युदसितुम्।

वृत्तिकारस्तु अन्यथेमं ग्रन्थं वर्णयाञ्चकार तस्य निमित्तपरीष्टिः—इत्येवमादिं,—न परीक्षितव्यं निमित्तं, प्रत्यक्षादीनि हि प्रसिद्धानि प्रमाणानि, तदन्तर्गतञ्च शास्त्रं, अतस्तदपि न परीक्षितव्यम्। अत्रोच्यते,—व्यभिचारात् परीक्षितव्यम्—शुक्तिका हि रजतवत् प्रकाशते यतः, तेन

प्रत्यक्षं व्यभिचरति, तन्मूलत्वाच्चानुमानादीन्यपि। तत्रा-
परीक्ष्य प्रवर्त्तमानोऽर्थात् विहन्येत, अनर्थं चाप्नुयात्
कदाचित्। नैतदेवं,—यत् प्रत्यक्षं न तत् व्यभिचरति।
यत् व्यभिचरति, न तत् प्रत्यक्षम्। किं तर्हि प्रत्यक्षम्?
तत्सम्प्रयोगे पुरुषस्य इन्द्रियाणां बुद्धिजन्म सत्प्रत्यक्षम्
यद्विषयं ज्ञानं, तेनैव सम्प्रयोगे इन्द्रियाणां, पुरुषस्य बुद्धि-
जन्म सत्प्रत्यक्षम्। यदन्यविषयज्ञानमन्यसम्प्रयोगे भवति,
न तत् प्रत्यक्षम्। कथं पुनरिदमवगम्यते? इदं तत्
सम्प्रयोगे, इदमन्य सम्प्रयोगे इति। यत् न अन्यसम्प्रयोगे,
तत् तत्सम्प्रयोगे, एतद्विपरीतमन्यसम्प्रयोग इति। कथं
ज्ञेयम्? यत् शुक्तिकायामपि रजतं मन्यमानो रजतसन्नि-
कृष्टं मे चक्षुरिति मन्यते। बाधकं हि यत्र ज्ञानमुत्पद्यते,
—नैतदेवं, मिथ्याज्ञानमिति, तत् अन्यसम्प्रयोगे, विपरीतं
तत्सम्प्रयोगे इति। प्रागबाधकज्ञानोत्पत्तेः कथमवगम्यते?
यदा न तत्काले सम्यग्ज्ञानस्य मिथ्याज्ञानस्य वा कश्चिद्वि-
शेषः। यदा हि चक्षुरादिभिरुपहतं मनो भवति, इन्द्रियं
वा तिमिरादिभिः, सौक्ष्म्यादिभिर्वाह्यो वा विषयः, ततो
मिथ्याज्ञानं, अनुपहतेषु हि सम्यक्ज्ञानं। इन्द्रियमनोऽर्थ-
सन्निकर्षो हि सम्यक्ज्ञानस्य हेतुः, असति तस्मिन् मिथ्या-
ज्ञानं, तदुभयगतो दोषो मिथ्याज्ञानस्य हेतुः। दुष्टेषु हि
ज्ञानं मिथ्या भवति। कथमवगम्यते?। दोषापगमे स-
म्प्रतिपत्तिदर्शनात्। कथं दुष्टादुष्टावगमः? इति चेत्।
प्रयत्नेनान्विच्छन्तो न चेद्दोषमवगच्छेमहि, प्रमाणाभावा-
ददुष्टमिति मन्येमहि। तस्मात् यस्य च दुष्टं करणं, यत्र

च मिथ्येति प्रत्ययः, स एवासमीचीनः प्रत्ययो नान्य इति।

ननु सर्व एव निरालम्बनः स्वप्नवत्प्रत्ययः, प्रत्ययस्य हि निरालम्बनता—स्वभाव उपलक्षितः स्वप्ने, जाग्रतोऽपि स्तम्भः—इति वा कुड्यः—इति वा प्रत्यय एव भवति। तस्मात् सोऽपि निरालम्बनः। उच्यते,—स्तम्भ इति जाग्रतो बुद्धिः सुपरिनिश्चिता कथं विपर्य्यसिष्यतीति?। स्वप्नेऽप्येवमेव सुपरिनिश्चिताऽऽसीत्, प्राक्प्रबोधनात् न तत्र कश्चिद्विशेष इति। न, स्वप्ने विपर्य्ययदर्शनात्। अविपर्य्ययाच्च इतरस्मिन्। तत्सामान्यादितरत्रापि भविष्यति इति चेत्। यदि प्रत्ययत्वात् स्वप्नप्रत्ययस्य मिथ्याभावः, जाग्रत्प्रत्ययस्यापि तथा भवितुमर्हति। अथ प्रतीतिस्तथाभावस्य हेतुः। न शक्यते प्रत्ययत्वात् अयमन्यः—इति वक्तुम्। अन्यतस्तु स्वप्नप्रत्ययस्य मिथ्याभावो विपर्य्ययादवगतः। कुतः?—इति चेत्। मनिद्रस्य मनसो दौर्बल्यान्निद्रा मिथ्याभावस्य हेतुः स्वप्नादौ स्वप्नान्ते च। सुषुप्तस्याभाव एव। अचेतयन्नेव हि सुपुप्तः—इत्युच्यते। तस्माज्जाग्रतः प्रत्ययो न मिथ्येति। ननु जाग्रतोऽपि करणदोषः स्यात्। यदि स्यात्, अवगम्येत। स्वप्नदर्शनकालेऽपि नावगम्यते—इति चेत्। तत्र प्रबुद्धो ह्यवगच्छति निद्राक्रान्तं मे मनः आसीत् इति।

शून्यस्तु। कथं? अर्थज्ञानयोराकारभेदं नोपलभामहे। प्रत्यक्षा च नो बुद्धिः, अतस्तद्भिन्नमर्थरूपं नाम न किञ्चिदस्तीति पश्यामः। स्यादेतदेवं, यद्यर्थाकारा बुद्धिः स्यात्। निराकारा तु नो बुद्धिः, आकारवान्

बाह्योऽर्थः। स हि बहिर्देशसंबद्धः प्रत्यक्षमुपलभ्यते। अर्थविषया हि प्रत्यक्षबुद्धिः, न बुद्ध्यन्तरविषया। क्षणिका हि सा, न बुद्ध्यन्तरकालमवस्थास्यते इति। उत्पद्यमानैवासौ ज्ञायते, ज्ञापयति च अर्थान्तरं, प्रदीपवदिति—यत् उच्येत। तन्न। नह्यज्ञातेऽर्थे कश्चिद् बुद्धिमुपलभते। ज्ञाते तु अनुमानादवगच्छति, तत्र यौगपद्यमनुपपन्नम्। ननु उत्पन्नायामेव बुद्धौ ज्ञातोऽर्थः—इत्युच्यते, नानुत्पन्नायां, अतः पूर्वं बुद्धिरुत्पद्यते, पश्चात् ज्ञातोऽर्थः। सत्यं, पूर्वं बुद्धिरुत्पद्यते, न तु पूर्वं ज्ञायते। भवति हि कदाचिदेतत्, यत्, ज्ञातोऽप्यर्थः सन् अज्ञातः—इत्युच्यते। नचार्थव्यपदेशमन्तरेण बुद्धेः रूपोपलम्भनम्। तस्मान्न व्यपदेश्या बुद्धिः, अव्यपदेश्यं च नाप्रत्यक्षम्। तस्माद् अप्रत्यक्षा बुद्धिः। अपि च काममेकरूपत्वे बुद्धेरेवाभावः, नार्थस्य प्रत्यक्षस्य सतः। न च ऐकरूप्यम्, अनाकारामेव हि बुद्धिमनुमिमीमहे, साकारं चार्थं प्रत्यक्षमेवावगच्छामः। तस्मादर्थालम्बनः प्रत्ययः। अपि च नियतनिमित्तः तन्तुष्वेव उपादीयमानेषु पटप्रत्ययः। इतरथा तन्त्वादानेऽपि कदाचित् घटबुद्धिरविकलेन्द्रियस्य स्यात्। नचैवमस्ति, अतो न निरालम्बनः प्रत्ययः। अतो न व्यभिचरति प्रत्यक्षम्।

अनुमानं ज्ञातसम्बन्धस्यैकदेशदर्शनादेकदेशान्तरेऽसन्निकृष्टेऽर्थे बुद्धिः। तत्तु द्विविधम्—प्रत्यक्षतोदृष्टसम्बन्धं, सामान्यतोदृष्टसम्बन्धञ्च। प्रत्यक्षतोदृष्टसम्बन्धं यथा, धूमाकृतिदर्शनादग्न्याकृतिविज्ञानम्। सामान्यतोदृष्टसम्बन्धं

यथा, देवदत्तस्य गतिपूर्विकां देशान्तरप्राप्तिमुपलभ्यादित्य-गतिस्मरणम्। शास्त्रं शब्दविज्ञानात् असन्निकृष्टेऽर्थे विज्ञानम्। उपमानमपि सादृश्यं असन्निकृष्टेऽर्थे बुद्धिमुत्पादयति। यथा, गवयदर्शनं गोस्मरणस्य। अर्थापत्तिरपि दृष्टः, श्रुतो वाऽर्थोऽन्यथा नोपपद्यते—इत्यर्थ-कल्पना। यथा, जीवति देवदत्ते गृहाभावदर्शनेन बहिर्भावस्यादृष्टस्य कल्पना। अभावोऽपि प्रमाणाभावो नास्ति—इत्यस्यार्थस्यासन्निकृष्टस्य। तस्मात् प्रसिद्धत्वात् न परीक्षितव्यं निमित्तम्।

ननु प्रत्यक्षादीन्यन्यानि भवन्तु नाम प्रमाणानि, शब्दस्तु न प्रमाणम्। कुतः? अनिमित्तं विद्यमानोपलम्भनत्वात् (७।१३)। अनिमित्तं अप्रमाणं शब्दः। यो ह्युपलम्भनविषयः नोपलभ्यते, स नास्ति, यथा शशस्य विषाणम्। उपलम्भकानि चेन्द्रियाणि पश्वादीनां, नच, पशुकामेष्ट्यनन्तरं पशवः उपलभ्यन्ते। अतो नेष्टिः पशुफला। कर्मकाले च फलेन भवितव्यं, यत्काले हि मर्दनं, तत्काले मर्दनसुखम्। कालान्तरे फलं दास्यति इति चेत्? न। न कालान्तरे फलमिष्टेः इत्यवगच्छामः कुतः? यदा तावदसौ विद्यमाना आसीत्, तदा फलं न दत्तवती। यदा फलमुत्पद्यते, तदाऽसौ नास्ति। असती कथं दास्यति?

प्रत्यक्षश्च फलकारणमन्यत् उपलभामहे। न च दृष्टे कारणे सति, अदृष्टं कल्पयितुं शक्यते, प्रमाणाभावात्। एवं दृष्टापचारस्य वेदस्य स्वर्गाद्यपि फलं न भवतीति

मन्यामहे। दृष्टविरुद्धमपि भवति किञ्चिद्वचनम्,—पात्र-चयनं विधाय आह—स एष यज्ञायुधी यजमानोऽञ्जसा स्वर्गं लोकं याति—इति प्रत्यक्षं शरीरकं व्यपदिशति, न च तत् स्वर्गं लोकं यातीति, प्रत्यक्षं हि तत् दह्यते, नचैषं याति इति विधिशब्दः। एवं जातीयकं प्रमाण-विरुद्धं वचनमप्रमाणम्। अम्बुनि मज्जति अलावूनि, ग्रावाणः प्लवन्ते—इति यथा। तत्सामान्यादग्निहोत्रादि-चोदनासु अपि अनाश्वासः। तस्मान्न चोदनालक्षणोऽर्थो धर्म्मः।

औत्पत्तिकस्तु शब्दस्यार्थेन सम्बन्धस्तस्य ज्ञानम् (८।२) तुशब्दः पक्षं व्यावर्त्तयति। अपौरुषेयः शब्दस्यार्थेन सम्बन्धः। तस्य अग्निहोत्रादिलक्षणस्यार्थस्य ज्ञानं प्रत्यक्षादिभिरनवगम्यमानस्य। तथा च चोदनालक्षणः सम्यक् सम्प्रत्ययः इति। पौरुषेये हि शब्दे यः प्रत्ययः, तस्य मिथ्याभाव आशङ्क्येत। परप्रत्ययो हि तदा स्यात्। अथ शब्दे ब्रुवति कथं मिथ्येति? नहि तदानीं अन्यतः पुरुषादवगतिमिच्छामः। ब्रवीतीत्युच्यते—बोधयति बुद्ध्यमा-नस्य निमित्तं भवति इति शब्दे च निमित्ते स्वयं बुध्यते। कथं विप्रलब्धं ब्रूयात्?—नैतदेवं इति नचास्य चोदना स्याद्वा न वा इति—सांशयिकं प्रत्ययमुत्पादयति। नच मिथ्यैतत्—इति कालान्तरे देशान्तरेऽवस्थान्तरे पुरुषान्तरे वा पुनरव्यपदेश्यप्रत्ययो भवति? योऽप्यस्य प्रत्ययविप-र्य्यासं दृष्ट्वा अत्रापि विपर्य्यसिष्यति इत्यानुमानिकः प्रत्ययः

उत्पद्यते, सोऽप्यनेन प्रत्यक्षेण प्रत्ययेन विरुध्यमानो बाध्यते। तस्माच्चोदनालक्षण एव धर्म्मः।

स्यादेतदेवं, नैव शब्दस्यार्थेन सम्बन्धः, कुतोऽस्य पौरुषेयता अपौरुषेयता वेति। कथं?। स्याच्चेदर्थेन सम्बन्धः, क्षुरमोदकशब्दोच्चारणे मुखस्य पाटनपूरणे स्याताम्। यदि संश्लेषलक्षणं सम्बन्धमभिप्रेत्योच्यते। कार्य्यकारणनिमित्तनैमित्तिकाऽऽश्रयाश्रयिभाव—संयोगादयस्तु सम्बन्धाः शब्दस्यानुपपन्ना एवेति।

उच्यते। यो ह्यत्र व्यपदेश्यः सम्बन्धः, तमेकं न व्यपदिशति भवान्, प्रत्याय्यस्य, प्रत्यायकस्य च यः सञ्ज्ञासञ्ज्ञिलक्षणः इति। आह, यदि प्रत्यायकः शब्दः, प्रथमश्रुतः किं न प्रत्याययति?। उच्यते। सर्वत्र नो दर्शनं प्रमाणं, प्रत्यायकः—इति हि प्रत्ययं दृष्ट्वाऽवगच्छामः न प्रथमश्रुतः—इति प्रथमश्रवणे प्रत्ययमदृष्ट्वा, यावत्कृत्वःश्रुतेन इयं संज्ञा, अयं संज्ञी—इत्यवधारितं भवति, तावत्कृत्वःश्रुता दर्थावगम इति। यथा चक्षुः दृष्टृ, न वाह्येन प्रकाशेन विना प्रकाशयतीति अदृष्टृ न भवति।

यदि प्रथमश्रुतो न प्रत्याययति, कृतकस्तर्हि शब्दस्यार्थेन सम्बन्धः। कुतः? स्वभावतो ह्यसम्बन्धावेतौ शब्दार्थौ, मुखे हि शब्दमुपलभामहे भूमावर्थं, 'शब्दोऽयं न त्वर्थः, अर्थोऽयं न शब्दः'—इति च व्यपदिशन्ति रूपभेदोऽपि भवति। गौः—इतीमं शब्दमुच्चारयन्ति, सास्नादिमन्तमर्थमवबुध्यन्ते इति। पृथग्भूतयोश्च यः सम्बन्धः, स कृतको दृष्टः, यथा रज्जुघटयोरिति।

अथ गौः—इत्यत्र कः शब्दः? गकारौकारविसर्जनीया इति भगवानुपवर्षः। श्रोत्रग्रहणे हि अर्थे लोके शब्दशब्दः प्रसिद्धः, ते च श्रोत्रग्रहणाः। यद्येवं अर्थप्रत्ययो नोपपद्यते। कथं? एकैकाक्षरविज्ञानेऽर्थो नोपलभ्यते। नचाक्षरव्यतिरिक्तोऽन्यः कश्चिदस्ति समुदायो नाम। यतोऽर्थप्रतिपत्तिः स्यात्। यदा गकारः, न तदा औकारविसर्जनीयौ, यदौकारविसर्जनीयौ, न तदा गकारः। अतो गकारादिव्यतिरिक्तोऽन्यो गोशब्दोऽस्ति, यतोऽर्थप्रतिपत्तिः स्यात्। अन्तर्हिते शब्दे स्मरणादर्थप्रतिपत्तिश्चेत्। न, स्मृतेरपि क्षणिकत्वादक्षरैस्तुल्यता। पूर्ववर्णजनितसंस्कारसहितोऽन्त्यो वर्णः प्रत्यायकः—इत्यदोषः। नन्वेवं शब्दादर्थं प्रतिपद्यामहे—इति लौकिकं वचनमनुपपन्नं स्यात्। उच्यते। यदि नोपपद्यते, अनुपपन्नं नाम। न हि लौकिकं वचनमनुपपन्नम् —इत्येतावता प्रत्यक्षादिभिरनवगम्यमानोऽर्थः शक्योऽभ्युपगन्तुम्। लौकिकानि वचनान्युपपन्नार्थानि, अनुपपन्नार्थानि च दृश्यन्ते। यथा, देवदत्त! गामभ्याज—इत्येवमादीनि, दश दाड़िमानि षट् अपूपाः, इत्येवमादीनि च।

ननु च शास्त्रकारा अप्येवमाहुः, पूर्वापरीभूतं भावमाख्याते नाचष्टे व्रजति, पचति—इत्युपक्रमप्रभृति अपवर्गपर्य्यन्तमिति यथा। न, शास्त्रकारवचनमपि अलं इममर्थमप्रमाणकमुपपादयितुम्।

अपिच नैव एतत् अनुपपन्नार्थम्। अक्षरेभ्यः संस्काराः,

संस्कारादर्थप्रतिपत्तिः—इति सम्भवति अर्थप्रतिपत्तौ अक्षराणि निमित्तम्। गौणः एवार्थप्रतिपत्तौ शब्दः इति चेत्। न गौणोऽक्षरेषु निमित्तभावः तद्भावे भावात्, तदभावे चाऽभावात्।

अथापि गौणः स्यात्। न, गौणः शब्दो माभूत्—इति प्रत्यक्षादिभिरनवगम्यमानोऽर्थः शक्यः परिकल्पयितुम्। न हि अग्निर्माणवकः—इत्युक्ते अग्निशब्दो, गौणो मा भूत्—इति ज्वलन एव माणवकः,—इत्यध्यवसीयते। नच प्रत्यक्षो गकारादिभ्योऽन्यो गोशब्दः इति, भेददर्शनाभावात्, अभेददर्शनाच्च। गकारादीनि हि प्रत्यक्षाणि। तस्मात् गौः—इति गकारादिविसर्ज्जनीयान्तं पदं अक्षराण्येव। अतो न तेभ्यो व्यतिरिक्तं अन्यत् पदं नामेति। ननु संस्कारकल्पनायामप्यदृष्टकल्पना। उच्यते। शब्दकल्पनायां सा च, शब्दकल्पना च। तस्मादक्षराण्येव पदम्।

अथ गौः—इत्यस्य शब्दस्य कोऽर्थः?। सास्नादिविशिष्टाकृतिः—इति ब्रूमः। ननु आकृतिः साध्याऽस्ति वा न वा इति?। न प्रत्यक्षा सती साध्या भवितुमर्हति। रुचकः, स्वस्तिको, वर्द्धमानकः—इति हि प्रत्यक्षं दृश्यते। व्यामोहः—इति चेत्। न। न असति प्रत्ययविपर्य्यासे व्यामोहः—इति शक्यते वक्तुम्। असत्यप्यर्थान्तरे एवंजातीयको भवति प्रत्ययः। पङ्क्तिः, यूथं, वनम्—इति यथा, इति चेत्। न, असम्बद्धमिदं वचनमुपन्यस्तं। किं असति वने वनप्रत्ययो भवति इति,। प्रत्यक्षमेवाक्षिप्यते वृक्षा अपि न सन्ति इति। यद्येवं, प्रत्युक्तः स

माह्याजानिकः पक्षः। अथ किमाकृतिसद्भाववादी उपालभ्यते, सिद्धान्तान्तरं ते दूष्यति इति वनेऽपि सति वनप्रत्ययः प्राप्नोति—इति। एवमपि, प्रकृतं दूषयितुमशक्नुवतस्तत्सिद्धान्तान्तरदूषणे निग्रहस्थानमापद्यते, असाधकत्वात्। स हि वक्ष्यति—दुष्यतु, यदि दुष्यति। किं तेन दुष्टेन, अदुष्टेन वा प्रकृतं त्वया साधितं भवति, मदीयो वा पक्षो दूषितो भवति? इति। न च वृक्षव्यतिरिक्तं वनं यस्मात् न उपलभ्यते, अतो वनं नास्ति इत्यवगम्यते। यदि वने अन्येन हेतुना सद्भावविपरीतः प्रत्यय उत्पद्यते, मिथ्यैव वनप्रत्ययः—इति। ततो वनं नास्ति इत्यवगच्छामः। न च गवादिषु प्रत्ययो विपर्य्येति। अतो वैषम्यम्। अथ वनादिषु नैव विपर्य्येति, न ते न सन्ति इति। तस्मात् असम्बध्यः पंक्तिवनोपन्यासः। अत उपपन्नम् जैमिनिवचनम् आकृतिः शब्दार्थः इति। यथा च आकृतिः शब्दार्थः, तथोपरिष्टात् (१अ०। ३ पा०) निपुणतरमुपपादयिष्याम इति।

अथ सम्बन्धः कः? इति। यत्, शब्दे विज्ञातेऽर्थो विज्ञायते, स तु कृतक इति पूर्वम् (१४। १८) उपपादितं तस्मात् मन्यामहे—केनापि पुरुषेण शब्दानामर्थैः सह सम्बन्धं कृत्वा संव्यवहर्त्तुं वेदा प्रणीता इति। तदिदानीं उच्यते—अपौरुषेयत्वात् सम्बन्धस्य सिद्धम् इति। कथं पुनरिदमवगम्यते अपौरुषेयः एषः सम्बन्धः इति? पुरुषस्य सम्बन्धुरभावात्। कथं सम्बन्धा नास्ति? प्रत्यक्षस्य प्रमाणस्याभावात्, तत्पूर्वकत्वाच्चेतरेषाम्। ननु

चिरवृत्तत्वात् प्रत्यक्षस्याविषयो भवेत् इदानीन्तनानाम्। न हि चिरवृत्तः सन् न स्मर्य्येत। न च हिमवदादिषु कूपारामादिवत् अस्मरणं भवितुमर्हति। पुरुषवियोगो हि तेषु भवति, देशोत्सादेन कुलोत्सादेन वा। न च शब्दार्थव्यवहारवियोगो पुरुषाणामस्ति। स्यादेतत् सम्बन्धमात्रव्यवहारिणो निष्प्रयोजनं कर्तृस्मरणमनाद्रियमाना विस्मरेयुः इति। तन्न। यदि हि पुरुषः कृत्वा सम्बन्धं व्यवहारयेत्, व्यवहारकाले अवश्यं स्मर्त्तव्यो भवति। सम्प्रतिपत्तौ हि कर्तृव्यवहर्त्तोरर्थः। सिध्यति, न विप्रतिपत्तौ। नहि वृद्धिशब्देन अपाणिनेर्व्यवहारतः आदैचः प्रतीयेरन्, पाणिनिकृतिमननुमन्यमानस्य वा। तथा मकारेण अपिङ्गलस्य न सर्वगुरुस्त्रिकः प्रतीयेत, पिङ्गलकृतिमननुमन्यमानस्य वा। तेन कर्तृव्यवहर्त्तारो सम्प्रतिपद्येते। तेन वेदे व्यवहरद्भिरवश्यं स्मरणीयः सम्बन्धस्य कर्त्ता स्यात्, व्यवहारस्य च। न हि विस्मृते वृद्धिरादैच् (पाणि० १ सू०) इत्यस्य सूत्रस्य कर्त्तरि वृद्धिर्यस्याचामादिः (पा० १ अ० १ पा०। ७३ सू०) इति किञ्चित् प्रतीयेत।

तस्मात्कारणादवगच्छामः न, कृत्वा सम्बन्धं व्यवहारार्थं केनचिद्वेदाः प्रणीताः इति। यद्यपि च विस्मरणमुपपद्येत, तथापि न प्रमाणमन्तरेण सम्बन्धारं प्रतिपद्येमहि, यथा, विद्यमानस्याप्यनुपलम्भनं भवतीति, नैतावता विना प्रमाणेन शशविषाणं प्रतिपद्यामहे। तस्मादपौरुषेयः शब्दस्यार्थेन सम्बन्धः इति। ननु अर्थापत्त्या

सम्बन्धारं प्रतिपद्येमहि, न ह्यकृतसम्बन्धाच्छब्दादर्थं प्रतिपद्यमानान् उपलभामहे। प्रतिपद्येरंश्चेत्, प्रथमश्रवणेऽपि प्रतिपद्येरन्। तदनुपलम्भनादवश्यं भवितव्यं सम्बन्धा इति चेत्? न, सिद्धवदुपदेशात्। यदि सम्बन्धुरभावात् नियमतो नार्थाः उपलभ्येरन्, ततोऽर्थापत्त्या सम्बन्धारमवगच्छामः। अस्ति तु अन्यः प्रकारः। वृद्धानां स्वार्थेन संव्यवहरमाणानां उपशृण्वन्तो बालाः प्रत्यक्षमर्थं प्रतिपद्यमाना दृश्यन्ते। तेऽपि वृद्धा यदा बाला आसन्, तदाऽन्येभ्यो वृद्धेभ्यः तेऽप्यन्येभ्यः इति नास्त्यादिः इत्येवं वा भवेत्, अथ वा। न कश्चिदेकोऽपि शब्दस्यार्थेन सम्बन्धः आसीत्, अथ केनचित् सम्बन्धाः प्रवर्त्तिताः इति। अत्र वृद्धव्यवहारे सति नार्थादापद्येत सम्बन्धस्य कर्त्ता। अपि च व्यवहारवादिनः प्रत्यक्षमुपदिशन्ति, कल्पयन्ति इतरे सम्बन्धारं। नच, प्रत्यक्षे प्रत्यर्थिनि कल्पना साध्वी। तस्मात् सम्बन्धुरभावः।

अव्यतिरेकश्च (८।४) यथा अस्मिन् देशे, सास्नादिमति गोशब्दः, एवं सर्वेषु दुर्गमेष्वपि। बहवः संबन्धारः कथं सङ्गंस्यन्ते? एको न शक्नुयात्, अतो नास्ति सम्बन्धस्य कर्त्ता। अपरः आह अव्यतिरेकश्च न हि, सम्बन्धव्यतिरिक्तः कश्चित्कालोऽस्ति। यस्मिन् न कश्चिदपि शब्दः केनचिदर्थेन सम्बद्ध आसीत्। कथं? । सम्बन्धक्रियैव हि नोपपद्यते, अवश्यमनेन संबन्धं कुर्वता केनचिच्छब्देन कर्त्तव्यः। येन क्रियेत, तस्य तेन कृतः अथान्येन केनचित्कृतः? तस्य केनेति तस्य केनेति? नैवावतिष्ठते।

तस्मादवश्यमनेन सम्बन्धं कुर्वता अकृतसम्बन्धाः केचन शब्दाः वृद्धव्यवहारसिद्धाः अभ्युपगन्तव्याः। अस्ति चेत् व्यवहारसिद्धिः, न नियोगतः सम्बन्धा भविष्यमिति अर्थापत्तिरपि नास्ति।

स्यादेतत्। अप्रसिद्धसम्बन्धाः बालाः कथं वृद्धेभ्यः प्रतिपद्यन्ते? इति नास्ति दृष्टेऽनुपपन्नं नाम। दृष्टा हि बालाः वृद्धेभ्यः प्रतिपद्यमानाः। न च प्रतिपन्नसम्बन्धाः सम्बन्धस्य कर्त्तुः। तस्माद्वैषम्यम्।

अर्थेऽनुपलब्धे (८।४) अनुपलब्धे च देवदत्तादावर्थे ऽनर्थकं संज्ञाकरणं, अशक्यञ्च। विशेषान् प्रतिपत्तुं हि संज्ञाः क्रियन्ते विशेषांश्चोद्दिश्य। तद्विशेषेष्वज्ञायमानेषु उभयमप्यनवक्लृप्तम्। तस्मादपौरुषेयः शब्दस्यार्थेन सम्बन्धः। अतश्च तत् प्रमाणम् (८।४) अनपेक्षत्वात् (८।५) न च एवं सति पुरुषान्तरं प्रत्ययान्तरञ्च अपेक्ष्यते। तस्माच्चोदनालक्षणः एव धर्मो नान्यलक्षणः। बादरायणग्रहणमुक्तम् (८।१८)।

अथ, यदुक्तं (१२।११) अनिमित्तं शब्दः कर्मकाले फलादर्शनात् कालान्तरे च कर्माभावात्प्रमाणं नास्ति - इति। तदुच्यते न स्यात्प्रमाणं, यदि पश्चैव प्रमाणान्यभविष्यन्। येन येन हि प्रमीयते तत्तत्प्रमाणं, शब्देनापि प्रमीयते। ततः शब्दोऽपि प्रमाणं, यथैव प्रत्यक्षम्। न च, प्रमाणेनावगतं प्रमाणान्तरेणानवगतम्—इत्येतावता अनवगतं भवति। न चैवं श्रूयते—कृते कर्मणि तावतैव फलं भवति। किन्तु कर्मणः फलं प्राप्यते—इति, यच्च (१२।२१)

कालान्तरे फलस्यान्यत्प्रत्यक्षं कारणमस्ति—इति। नैष दोषः, तत्रैव हि तत्र कारणं शब्दश्चेति।

यत्तु प्रत्यक्षविरुद्धं वचनमुपन्यस्तं (१३।२) स एष यज्ञायुधी यजमानोऽञ्जसा स्वर्गं लोकं याति—इति प्रत्यक्षं शरीरकं व्यपदिशति—इति। तदुच्यते, शरीरसम्बन्धात्, यस्य तच्छरीरं, सोऽपि तैर्यज्ञायुधैः यज्ञायुधी—इत्युच्यते। आह—कोऽसावन्यो? नैनमुपलभामहे। प्राणादिभिरेनमुपलभामहे, योऽसौ प्राणिति, अपानिति, उच्छ्वसिति, निमिषति, इत्यादि चेष्टितवान्। सोऽत्र शरीरे यज्ञायुधी—इति। ननु शरीरमेव प्राणिति अपानिति च। न, प्राणादयः शरीरगुणविधर्माणोऽयावच्छरीरभावित्वात्, यावच्छरीरम्, तावदस्य गुणाः रूपादयः। प्राणादयस्तु सत्यपि शरीरे न भवन्ति। सुखादयश्च स्वयमुपलभ्यन्ते, न रूपादयः इव शरीरगुणाः परेणापीति। तस्माच्छरीरगुणवैधर्म्यादन्यः शरीरात् यज्ञायुधीति।

आह,—कुतः एषः सम्प्रत्ययः?—सुखादिभ्योऽन्यस्तद्वान् अस्तीति, न हि सुखादिप्रत्याख्यानेन तस्य स्वरूपमुपलभामहे। तस्मात् शशविषाणवत् असौ नास्ति। अथोच्यते, तेन विना कस्य सुखादयः? इति। न कस्यचिदपि—इति वक्ष्यामः। न हि, यो यः उपलभ्यते, तस्य तस्य सम्बन्धिना भवितव्यम्। यस्य सम्बन्धोऽप्युपलभ्यते, सम्बन्धी च तस्यायं सम्बन्धी—इति गम्यते। न हि चन्द्रमसं, आदित्यं वा उपलभ्य सम्बन्धान्वेषणा भवति—कस्यायं—इति। न कस्यचिदपि इत्यवधार्यते। तस्मान्न सुखादिभ्योऽन्यः

तद्वान् अस्तीति। अथ उपलब्धस्यावश्यं कल्पयितव्यः सम्बन्धी भवति। ततः आत्मानमप्यनेन प्रकारेणोपलभ्य, कस्यायं?—इति सम्बन्ध्यन्तरमन्विष्येम। तमपि कल्पयित्वा, अन्यमपि कल्पयित्वा, अन्यं—इत्यव्यवस्थैव स्यात्। अथ कञ्चित् कल्पयित्वा न सम्बन्ध्यन्तरमपि कल्पयिष्यसि तावत्येव विरंस्यसि, तावता च परितोष्यसि। ततो विज्ञाने एव परितुष्य तावत्येव विरन्तुमर्हसि।

अत्रोच्यते। यदि विज्ञानादन्यो नास्ति, कस्तर्हि जानाति—इत्युच्यते? ज्ञानस्य कर्तुरभिधानमनेन शब्देनोपपद्यते। तदेषः शब्दोऽर्थवान् कर्त्तव्यः—इति ज्ञानाद् व्यतिरिक्तमात्मानं कल्पयिष्यामः इति।

आह वेदाः एनं शब्दमर्थवन्तं कल्पयिष्यन्ति, यदि कल्पयितव्यं प्रमंस्यन्ते। बहवः खल्विह जनाः अस्ति आत्मा, अस्ति आत्मा इति—आत्मसत्तावादिनः एव शब्दस्य प्रत्यक्षवक्तारो भवन्ति। तथापि नात्मसत्तां कल्पयितुं घटन्ते। किमङ्ग पुनः जानाति—इति परोक्षशब्ददर्शनात्। तस्मात् असदेतत्।

उच्यते। इच्छया आत्मानमुपलभामहे। कथमिति? उपलब्धपूर्वे हि अभिप्रेते भवतीच्छा, यथा, मेरुमुत्तरेण यान्यस्मज्जातीयैरनुपलब्धपूर्वाणि स्वादूनि वृक्षफलानि, न तानि प्रति अस्माकं इच्छा भवति, नो, खल्वन्येन पुरुषेणोपलब्धेऽपि विषयेऽन्यस्य उपलब्धुरिच्छा भवति। भवति च अन्येद्युरुपलब्धे अन्येद्युरिच्छा। तेन उपलब्धनेन समानकर्तृका सा—इत्यवगच्छामः। यदि विज्ञानमात्रमे-

वेदमुपलब्धकम् अभविष्यत्, प्रत्यस्ते तस्मिन् कस्यापरेद्युरिच्छा अभविष्यत्?। अथ नु विज्ञानादन्यो विज्ञाता नित्यः, ततः एकस्मिन्नहनि य एव उपलब्धा परेद्युरपि स एवैषिष्यतीति। इतरथा ह्यीच्छा नोपपन्ना स्यात्।

अत्रोच्यते—अनुपपन्नमिति नः क्व सम्प्रत्ययः?। यत्र प्रमाणेनावगतम्। विज्ञानात्तावदन्यं नोपलभामहे,यन्नोपलभामहे, तत् शशविषाणवदेव नास्ति—इत्यवगच्छामः। न च तस्मिन्नसति विज्ञानसद्भावोऽनुपपन्नः, प्रत्यक्षावगतत्वादेव। क्षणिकत्वं च अस्य प्रत्यक्षपूर्वकमेव। न च,ज्ञातरि विज्ञानादन्यस्मिन् असति ज्ञाने चानित्ये अपरेद्युरिच्छा अनुपपन्ना। प्रत्यक्षावगतत्वादेव। नो खल्वप्येतत् दृष्टं, य एवान्येद्युरुपलब्धा स एवान्येद्युरेषिता—इति। इदं तु दृष्टं यत्, क्वचित् अन्येन दृष्टमन्यः इच्छति क्वचिन्न समानायां सन्ततावन्य इच्छति सन्तत्यन्तरेणेच्छतीति। तस्मात् न सुखादिव्यतिरिक्तोऽन्योऽस्तीति। अत्रोच्यते न हि अस्मर्त्तार इच्छन्ति—इत्युपपद्यते। न वा अदृष्टपूर्वे स्मृतिर्भवति। तस्मात् क्षणिक-विज्ञानस्कन्धमात्रे स्मृतिरनुपपन्नेति।

अत्राह स्मृतिरपि इच्छावत् पूर्वज्ञानसदृशं विज्ञानं पूर्वविज्ञानविषयं वा स्मृतिः—इत्युच्यते। तच्च द्रष्टरि विनष्टेऽपि अपरेद्युरुत्पद्यमानं नानुपपन्नं, प्रत्यक्षावगतत्वादेव। अन्यस्मिन् स्कन्धघनेऽन्येन स्कन्धघनेन यत् ज्ञानम्, तत्सन्ततिजेनान्येनोपलभ्यते नातत्सन्ततिजेनान्येन। तस्माच्छून्याः स्कन्धघनाः इति। अथास्मिन्नर्थे (बृ० उ० ६ अ।

५ ब्रा०) ब्राह्मणं भवति, विज्ञानघन एवैतेभ्यो भूतेभ्यः समुत्थाय तान्येवानुविनश्यति न प्रेत्य संज्ञास्ति इति ।

उच्यते नैतदेवं । अन्येद्युर्दृष्टेऽपरेद्युः अहमिदमदर्शं इति भवति प्रत्ययः । प्रत्यगात्मनि चैतद्भवति, न परत्र अपरोक्षासौ अन्येद्युर्दृष्टवान् । तस्मात् तद्व्यतिरिक्तोऽन्योऽस्ति, यत्रायं अहं--शब्दः ।

आह--परत्राप्यहं शब्दो भक्त्या दृश्यते । यथा अहमेव पुत्रः, अहमेव देवदत्तः अहमेव गच्छामि इति । अत्रोच्यते, न वयं अहं--इतीमं शब्दं प्रयुज्यमानमन्यस्मिन्नर्थे हेतुत्वेन व्यपदिशामः । किं तर्हि शब्दाद्व्यतिरिक्तं प्रत्ययं प्रतीमो वयं इममर्थं वयमेवान्येद्युरुपलभामहे, वयमेवाद्य स्मरामः तस्माद्वयमिममर्थमवगच्छामः---वयमेव ह्यः, वयमिवाद्य इति । ये ह्यः अद्य च न ते विनष्टाः । अथाप्यस्मिन्नर्थे ब्राह्मणं भवति,—(बृ०उ० ४अ० । ५ब्रा०) स वा अयमात्मा—इति प्रकृत्य आमनन्ति अशीर्य्यो न हि शीर्य्यते इति, तथा (बृ० उ० । ६ अ० । ब्रा० ५ ।) अविनाशी वा अरे अयमात्मा अनुच्छित्तिधर्म्मा इति । विनश्वरं च विज्ञानम् । तस्माद्विनश्वरादन्यः स इत्यवगच्छामः । न च शक्यमेवमवगन्तुं—यथोपलभ्यन्ते अर्थाः, न तथा भवन्तीति, यथा तु खलु नोपलभ्यन्ते तथा भवन्तीति । तथा हि सति शशो नास्ति, शशस्य विषाणमस्तीत्यवगम्येत । नच अहंप्रत्ययो व्यामोहः—इति शक्यते वक्तुं, बाधकप्रत्ययाभावात् । तस्मात् सुखादिभ्यः व्यतिरिक्तोऽस्ति । एवञ्चेत्, स एव यज्ञायुधी—इति व्यपदिश्यते ।

आह—यदि विज्ञानादन्यदस्ति विज्ञाढ, विज्ञानमपास्य तन्निदर्श्यतां,—इदं तत्, ईदृशं च—इति, न च तत् निदर्श्यते। तस्मान्न ततोऽन्यदस्ति इति। अत्रोच्यते, स्वसंवेद्यः स भवति, नासावन्येन शक्यते द्रष्टुं, कथमसौ निदर्श्येत? इति। यथा च, कश्चित् चक्षुष्मान् स्वयं रूपं पश्यति, न च शक्नोत्यन्यस्मै जात्यन्धाय तत् निदर्शयितुम्। न च, तत् न शक्यते निदर्शयितुं—इत्येतावता नास्ति—इत्यवगम्यते। एवमसौ पुरुषः स्वयमात्मानमुपलभते, न चान्यस्मै शक्नोति दर्शयितुं अन्यस्य द्रष्टुस्तं पुरुषं प्रति दर्शनशक्त्यभावात्। सोऽप्यन्यः पुरुषः स्वयमात्मानमुपलभते, न च परमात्मानम्। तेन सर्वे स्वेन स्वेनात्मना आत्मानमुपलभमानाः सन्त्येव, यद्यपि परपुरुषं नोपलभन्ते इति। अथास्मिन्नर्थे ब्राह्मणः (वृ० उ० ६ अ०। ३ ब्रा०) भवति,—शान्तायां वाचि किं? ज्योति-रेवायं पुरुषः आत्मज्योतिः सम्राड़िति होवाच इति। परेण नोपलभ्यते इत्यत्रापि ब्राह्मणं (वृ० उ० ५ अ०। ८ ब्रा०) भवति,—अगृह्यो नहि गृह्यते इति। परेण न गृह्यते—इत्येतदभिप्रायमेतत्। कुतः? स्वयं ज्योतिष्ट्ववचनात्। अथापि ब्राह्मणं (वृ०उ० ६ अ०। ब्रा० ७) भवति, अत्रायं पुरुषः स्वयंज्योतिर्भवति इति। केन पुनरुपायेनायमन्यस्मै कथ्यते—इति?। तत्राप्युपाये ब्राह्मणं (वृ० उ० ६ अ० ३ ब्रा०) भवति, स एष न इति, न—इति आत्मेति होवाच इति। असौ एवंरूपः—इति न शक्यते निर्शयितुम्।

यच्च परः पश्यति, तत्प्रतिषेधस्तस्य उपदेशोपायः, शरीरं परः पश्यति, तेनात्मा उपदिश्यते,—शरीरं नात्मा, अस्ति शरीरादन्यः इति, स चात्मा—इति—शरीरप्रतिषेधेनोपदिश्यते। तथा प्राणादयो नात्मानः, तत्प्रतिषेधेन तेभ्योऽन्यः उपदिश्यते। तथा परस्याः सुखादयः परेण लिङ्गैरुपलभ्यन्ते, तेऽपि नात्मानः—इति—तत्प्रतिषेधेनान्यः उपदिश्यते। यः स्वयं पश्यति, न ततोऽन्यः पुरुषः,—इत्येतदपि पुरुषप्रवृत्त्याऽनुमीयते,—यदाऽसौ पुरुषः पूर्वेद्युः सामिकृतानामर्थानां प्रतिसमाधाने शेषानुष्ठाने च यतते, अतः प्रवृत्त्याऽवगम्यते—नूनमसावनित्यान् नित्यमवगच्छति इति।

उपमानाच्चोपदिश्यते, यादृशं भवान् स्वयमात्मानं पश्यति, अनेनोपमानेनावगच्छ—अहमपि तादृशमेव पश्यामि—इति। यथा कश्चिदात्मीयां वेदनां परस्मै आचक्षीत,—दह्यमानस्येव मे भवति, यात्यमानस्येव मे भवति, कृष्यमानस्येव मे भवति—इति। अतः स्वयमवगम्यमानत्वादस्ति तद्व्यतिरिक्तः पुरुषः इति।

यदुच्यते—विज्ञानमपास्य तत् निदर्श्यताम् (२५। १) इति। यद्युपायमेव निषेधसि, न शक्यमुपायमन्तरेणोपेयमुपेतम्। अयमेवाभ्युपायो ज्ञातव्यानामर्थानां—यो यथा ज्ञायते स तथा इति। तद्यथा, कः शुक्लो नाम? यत्र शुक्लत्वमस्ति। किं शुक्लत्वं नाम? यत्र शुक्लशब्दप्रवृत्तिः। क्व तस्य प्रवृत्तिः? यच्छुक्लशब्दे उच्चरिते प्रतीयते। तस्मान्न विज्ञानं प्रत्याख्याय कस्यचिद्रूपं निदर्शयितुं

शक्यम्। न च, नियोगतः प्रत्यये प्रतीते प्रत्ययार्थः प्रतीतो भवति। अप्रतीतेऽपि हि प्रत्यये सति अथ प्रतीयते एव। न हि, विज्ञानं प्रत्यक्षम्। विज्ञेयोऽर्थः प्रत्यक्ष इति। एतत् पूर्वमेवोक्तम् (१०।२३)। तदवश्यकर्त्तव्येऽपक्ववे कामं विज्ञानमपक्नुयेत। नार्थाः इत्येतदुक्तमेव (११।१३) तस्मा-दस्ति सुखादिभ्योऽन्यो नित्यः पुरुषः इति।

अथ यदुक्तं (२४।१) विज्ञानघन एवैतेभ्यो भूतेभ्यः समुत्थाय तान्येवानुविनश्यति न प्रेत्य संज्ञाऽस्ति—इति। अत्रोच्यते। अत्रैव मा भगवान् मोहान्तमपीपदत इति— परिचोदनोत्तरकाले अपक्नुत्य मोहाभिप्रायमस्य वर्णित-वान्—न वा अरे मोहं ब्रवीमि, अविनाशी वा अरेऽयमा-त्माऽनुच्छित्तिधर्मा, मात्रासंसर्गस्त्वस्य भवति (बृ० उ० ६ अ। ५ ब्रा०) इति तस्मान्न विज्ञानमात्रम्। तस्माद्वैषम्यम्। यदुक्तं (१३।५) नचैष याति—इति विधिशब्दः, इति। मा भूद्विधिशब्दः, स्वर्गकामो यजेत—इति वचनान्तरेणाव-गतमनुवदिष्यति। तस्मादविरोधः।

शब्दस्य नित्यताधिकरणम्।

सू. कर्मैके तत्र दर्शनात्॥ ६॥ (पू०१)

उक्तं (८।४) नित्यः शब्दार्थयोः सम्बन्धः इति। तदनुपपन्नं, शब्दस्यानित्यत्वात्, विनष्टः शब्दः, पुनरस्य क्रियमाणस्यार्थेन अकृतकः सम्बन्धो नोपपद्यते। न हि प्रथमश्रुताच्छब्दात् कश्चिदर्थं प्रत्येति। कथं पुनरनित्यः शब्दः? प्रयत्नादुत्तरकालं दृश्यते यतः। अतः प्रयत्नानन्त-र्यात् तेन क्रियते—इति गम्यते। ननु अभिव्यञ्जनात् स

एनम् । नेति ब्रूमः । नहि अस्य प्राक् अभिव्यञ्जनात् सद्भावे किञ्चन प्रमाणमस्ति । सन् च अभिव्यज्यते, नासन् ।

सू. अस्थानात् ॥ ७ ॥ (पू० २)

नो खल्वप्युच्चरितं मुहूर्त्तमप्युपलभामहे । अतो विनष्टः —इत्यवगच्छामः । न च, सन् उपलभ्यते । अनुपलम्भ-कारणानां व्यवधानादीनामभावेऽप्यनुपलम्भनात् । न च, असौ विषयमप्राप्तः आकाशविषयत्वात् । कर्णच्छिद्रे-ऽप्यनुपलम्भनात् ।

सू. करोतिशब्दात् ॥ ८ ॥ (पू०३)

अपि च शब्दं कुरु, मा शब्दं कार्षीः—इति—व्यव-हर्त्तारः प्रयुञ्जन्ते, न ते नूनमवगच्छन्ति—स एवायं शब्दः —इति ।

सू. सत्वान्तरे च यौगपद्यात् ॥ ९ ॥ (पू०४)

नानादेशेषु च युगपच्छब्दमुपलभामहे,तदेकस्य नित्य-स्यानुपपन्नमिति । असति विशेषे नित्यस्य न अनेकत्वम् । कार्य्याणान्तु बहूनां नानादेशेषु क्रियमाणानामुपपद्यते-ऽनेकदेशसम्बन्धः, तस्मादप्यनित्यः ।

सू. प्रकृतिविकृत्योश्च ॥ १० ॥ (पू०५)

अपि च दध्यत्र—इत्यत्र इकारः प्रकृतिः, यकारो विकृतिः—इत्युपदिशन्ति । यद्विक्रियते, तदनित्यम् । इकारसादृश्यञ्च यकारस्योपलभ्यते, तेनापि तयोः प्रकृति-विकारभावो लक्ष्यते ।

सू. वृद्धिश्च कर्तृभूम्नाऽस्य ॥ ११ ॥ (पू०६)

अपि च बहुभिरुच्चारयद्भिर्महान् शब्दः श्रूयते। स यदि अभिव्यज्यते, बहुभिरल्पैश्चोच्चार्य्यमाणस्तावानेवोपलभ्येत। अतो मन्यामहे,—नूनमस्य एकैकेन कश्चिदवयवः क्रियते, यत् प्रचयादयं महान् उपलभ्यते।

सू. समन्तु तत्र दर्शनम् ॥ १२ ॥ (उ० १)

भा०। तुशब्दात्पचो विपरिवर्त्तते। यदुक्तं (पू० १) प्रयत्नादुत्तरकाले दर्शनात् कृतकोऽयं—इति। यदि विस्पष्टेन हेतुना शब्दस्य नित्यत्वं वक्तुं शक्ष्यामः। ततो नित्यप्रत्ययसामर्थ्यात् प्रयत्नेनाभिव्यज्यते—इति भविष्यति। यदि प्रागुच्चारणादनभिव्यक्तः प्रयत्नेनाभिव्यज्यते। तस्मादुभयोः पचयोः सममेतत्।

सू. सतः परम् अदर्शनं विषयानागमात् ॥१३ ॥ (उ० २)

भा०। यदपरं कारणमुक्तं (पू० २) उच्चरितप्रध्वस्तः—इति अत्रापि यदि शक्यामो नित्यतामस्य विस्पष्टं वक्तुं, ततो नित्यप्रत्ययसामर्थ्यात् कदाचिदुपलम्भं कदाचिदनुपलम्भं दृष्ट्वा किञ्चिदुपलम्भस्य निमित्तं कल्पयिष्यामः। तच्च संयोगविभागसद्भावे सति भवतीति संयोगविभागावेवाभिव्यञ्जकौ—इति वक्ष्यामः। उपरतयोः संयोगविभागयोः श्रूयते इति चेत्। नैतदेवम्। न नूनमुपरमन्ति संयोगविभागाः, यतः उपलभ्यते शब्दः—इति, न हि ते प्रत्यक्षाः इति।

यदि शब्दं संयोगविभागाः एवाभिव्यञ्जन्ति, न कुर्वन्ति। आकाशविषयत्वाच्छब्दस्य, आकाशस्यैकत्वात्, यः एवायमत्र श्रोत्राकाशः,स एव देशान्तरेष्वपीति शृघ्नस्थैः संयोगविभागैरभिव्यक्तः पाटलिपुत्रेऽप्युपलभ्येत। यस्य पुनः कुर्वन्ति, तस्य वायवीयाः संयोगविभागाः वाय्वाश्रितत्वाद्वायुष्वेव करिष्यन्ति। यथा, तन्तवः तन्तुष्वेव पटं, तस्य पाटलिपुत्रेष्वनुपलम्भो युक्तः, शृघ्नस्थत्वात्तेषाम्। यस्याप्यभिव्यञ्जन्ति, तस्याप्येष न दोषः, दूरे सत्याः कर्णशष्कुल्याः अनुपकारकाः संयोगविभागाः, तेन दूरे यच्छ्रोत्रं, तेन नोपलभ्यते इति। नैतदेवम्। अप्राप्ताश्चेत् संयोगविभागाः श्रोत्रस्योपकुर्य्युः। सन्निकृष्टविप्रकृष्टदेशस्थौ युगपच्छब्दमुपलभेयाताम्। न च युगपदुपलभेते। तस्मात्प्राप्ताः उपकुर्वन्ति। न चेदुपकुर्वन्ति तस्मादनिमित्तं शब्दोपलम्भने संयोगविभागौ इति।

नैतदेवं, अभिघातेन हि प्रेरिताः वायवस्तिमितानि वाय्वन्तराणि प्रतिबाधमानाः सर्वतोदिक्कान् संयोगविभागान् उत्पादयन्ति, यावद्वेगमभिप्रतिष्ठन्ते। ते च वायोरप्रत्यक्षत्वात् संयोगविभागाः नोपलभ्यन्ते। अनुपरतेष्वेव तेषु शब्दः उपलभ्यते, नोपरतेषु। अतो न दोषः। अत एव चानुवातं दूरादुपलभ्यते शब्दः।

सू. प्रयोगस्य परम् ॥ १४ ॥ (उ० ३)

यदपरं कारणमुक्तं—(पृ० ३) शब्दं कुरु, मा कार्षीः —इति व्यवहर्त्तारः प्रयुञ्जन्ते। यद्यसंशयं नित्यः शब्दः,

शब्दप्रयोगं कुर्विति भविष्यति । यथा गोमयान् कुर्विति संहारे ।

सू॰ आदित्यवद्यौगपद्यम् ॥१५॥ (उ॰ ४)

यत्तु (पू॰ ४ ।) एकदेशस्य सतो नानादेशेषु युगपद्दर्शनमनुपपन्नम्—इति । आदित्यं पश्य देवानां प्रिय एकः सन् अनेकदेशावस्थित इव लक्ष्यते । कथं पुनरवगम्यते एकः आदित्यः—इति ? उच्यते, प्राङ्मुखो देवदत्तः पूर्वाह्णे सम्प्रति पुरस्तादादित्यं पश्यति । तस्य दक्षिणतोऽवस्थितो न द्वौ पश्यति, आत्मनश्च सम्प्रति न तिरश्चीनं देवदत्तस्यार्जवे । तस्मादेक आदित्य इति । दूरत्वादस्य देशो नावधार्य्यते । अतो व्यामोहः । एवं शब्देऽपि व्यामोहादनवधारणं देशस्य । यदि श्रोत्रं संयोगविभागदेशमागत्य शब्दं गृह्णीयात्, तथापि तावदनेकदेशता कदाचिदवगम्येत, न च, तत् संयोगदेशमागच्छति । प्रत्यक्षा हि कर्णशष्कुली तद्देशा गृह्यते । वायवीयाः पुनः संयोगविभागाः अप्रत्यक्षस्य वायोः, कर्णशष्कुलीप्रदेशे प्रादुर्भवन्तो नोपलभ्यन्ते—इति नानुपपन्नम् । अत एव व्यामोहः,—यत्, नानादेशेषु शब्दः इति । आकाशदेशश्च शब्दः इति, एकं च पुनराकाशं, अतोऽपि न नानादेशेषु । अपि च एकरूप्ये सति देशभेदेन कामं देशा एव भिन्नाः । न तु शब्दः । तस्मादयमप्यदोषः ।

सू॰ वर्णान्तरमविकारः ॥१६॥ (उ॰ ५)

भा॰ । न च दध्यत्र—इत्यत्र प्रकृतिविकारभावः

(पू०५) शब्दान्तरं इकारात् यकारः। न हि, यकारं प्रयुञ्जाना इकारमुपाददते। यथा, कटं चिकीर्षन्तो वीरणानि। न च, सादृश्यमात्रं दृष्ट्वा प्रकृतिः, विकृतिर्वा उच्यते। न हि, दधिपिटकं दृष्ट्वा कुन्दपिटकं च, प्रकृति-विकारभावोऽवगम्यते। तस्मादयमप्यदोषः।

सू. नादवृद्धिपरा ॥ १७ ॥ (उ० ६)

यच्चैतत् बहुभिर्भेरीमाध्मनद्भिः शब्दमुच्चारयद्भिर्महान् शब्द उपलभ्यते, तेन प्रतिपुरुषं शब्दावयवप्रचय इति गम्यते (पू० ६)। नैवम्। निरवयवो हि शब्दः, अवयव-भेदानवगमात्, निरवयवत्वाच्च महत्त्वानुपपत्तिः,—अतो न वर्द्धते शब्दः। मृदुरेकेन, बहुभिर्योच्चार्यमाणे तान्येवाक्षराणि कर्णशष्कुलीमण्डलस्य सर्वां नेमिं व्याप्नुवद्भिः संयोगविभागैर्नैरन्तर्येण अनेकशो ग्रहणात् महान् इव, 'अवयवान् इवोपलभ्यन्ते। संयोगविभागाः नैरन्तर्येण क्रियमाणाः शब्दमभिव्यञ्जन्तो नादशब्दवाच्याः। तेन नादस्यैषा वृद्धिः, न शब्दस्येति।

सू. नित्यस्तु स्याद्दर्शनस्य परार्थत्वात् ॥ १८ ॥

(सि०)

नित्यः शब्दो भवितुमर्हति। कुतः? दर्शनस्य परार्थ-त्वात् दर्शनमुच्चारणं, तत्परार्थं, परं अर्थं प्रत्याययितुं, उच्चरितमात्रे हि विनष्टे शब्दे न चान्योऽन्यान् अर्थं प्रत्याययितुं शक्नुयात्। अतः न परार्थमुच्चार्य्येत। अथ न विनष्टः, ततो बहुशः उपलब्धत्वादर्थावगमः—इति

युक्तम्। अर्थवत्त्वादृश्यादर्थावगमः इति चेत्? न कश्चि-दर्थवान्, सर्वेषां नवत्वात्। कस्यचित् पूर्वस्य कृत्रिमः सम्बन्धो भविष्यति इति चेत्। तदुक्तं सदृशः इति चावगते व्यामोहात् प्रत्ययो व्यावर्त्तेत। मालाशब्दात् मालाप्रत्ययः इव। यथा गावीशब्दात् सास्नादिमति प्रत्ययस्यानिवृत्तिः, तद्वद्भविष्यति इति चेत्। न हि, गोशब्दं तत्रोच्चारयितु-मिच्छा। नेहान्यशब्दोच्चिचारयिषा। न चैकेनोच्चारणा-यत्नेन संव्यवहारस्यार्थसम्बन्धश्च शक्यते कर्त्तुम्। तस्मा-द्दर्शनस्य परार्थत्वात् नित्यः शब्दः।

सू॰ सर्वत्र यौगपद्यात् ॥ १९ ॥ (हे॰१)

गोशब्दे उच्चरिते सर्वगवीषु युगपत् प्रत्ययो भवति। अतः आकृतिवचनोऽयम्। न चाकृत्या शब्दस्य सम्बन्धः शक्यते कर्तुं, निर्दिश्य हि आकृतिं कर्त्ता संबध्नीयात्। गोपिण्डे च बह्वनामाकृतीनां सद्भावाच्छब्दमन्तरेण गोशब्द-वाच्यां विभक्तामाकृतिं केन प्रकारेणोपदेक्ष्यति? नित्ये तु सति गोशब्दे बहुकृत्वः उच्चरितः श्रुतपूर्वश्चान्यासु गोव्यक्तिषु अन्वयव्यतिरेकाभ्यामाकृतिवचनमवगमयिष्यति। तस्मा-दपि नित्यः।

सू॰ संख्याभावात् ॥ २० ॥ (हे॰२)

अष्टकृत्वो गोशब्द उच्चरितः इति वदन्ति, नाष्टौ गो-शब्दाः इति। किमतः? यद्येवम्। अनेन वचनेनाव-गम्यते, प्रत्यभिजानन्तीति। वयं तावत् प्रत्यभिजानीमो न नः करणदौर्बल्यं एवमन्येऽपि प्रत्यभिजानन्ति स एव

अयमिति। प्रत्यभिजानाना वयमिवान्येऽपि नान्यः—इति वक्तुमर्हन्ति। अथ मतं, अन्यत्वे सति सादृश्येन व्यामूढ़ाः सः—इति वक्ष्यन्ति। तन्न, न हि ते सदृशः—इति प्रतियन्ति, किं तर्हि स एवायं इति। विदिते च स्फुटेऽन्यत्वे, व्यामोहः—इति गम्यते। न च, अयमन्यः इति प्रत्यक्षम्, अन्यद्वा प्रमाणमस्ति।

स्यादेतत् बुद्धिकर्म्मणी अपि ते प्रत्यभिज्ञायेते, ते अपि नित्ये प्राप्नुतः। नैष दोषः। न हि ते प्रत्यक्षे, अथ प्रत्यक्षे नित्ये एव। ह्यस्तनस्य शब्दस्य विनाशात् अन्योऽद्यतनः—इति चेत्। नैष विनष्टः, यतः एनं पुनरुपलभामहे। न हि, प्रत्यक्षदृष्टं मुहूर्त्तमदृष्ट्वा पुनरुपलभ्यमानं प्रत्यभिजानन्तो विनष्टं परिकल्पयन्ति। परिकल्पयन्तो द्वितीयसन्दर्शने मातरि, जायायां, पितरि वा नाश्वस्युः। न हि अनुपलम्भमात्रेण नास्ति—इति अवगम्य, नष्टः इत्येव कल्पयन्ति। अप्रमाणतायां विदितायां नास्ति इत्यवगच्छामः। न हि, प्रमाणे प्रत्यक्षे सति, अप्रमाणता स्यात्। अस्तीति पुनः अव्यामोहेनावगम्यमाने न क्वचिदप्यभावः, न चासिद्धेऽभावे व्यामोहः, न च सिद्धोऽभावः। तस्मादसति व्यामोहे, नाभावः। तदेतदानुपूर्व्या सिद्धम्। तस्मात् पुरस्तादनुच्चारितम् अनुपलभमाना अपि न विनष्टः इत्यवगन्तुमर्हन्ति। यथा, गृहान्निर्गताः सर्वंगृहजनमपश्यन्तः पुनः प्रविश्य उपलभमाना अपि न प्राक् प्रवेशात् विनष्टः इत्यवगच्छन्ति तद्वत् एनमपि न अन्यः इति वक्तुमर्हन्ति। योऽपि सर्वेषां भावानां प्रतिक्षणं विनाशम-

भ्युपगच्छन्ति, तेऽपि न शक्नुवन्ति शब्दस्य वदितुं, अन्ते हि चयदर्शनात् तं मन्यन्ते, न च शब्दस्यान्तः, न च चयो लक्ष्यते। सः इति प्रत्यक्षः प्रत्ययः, सदृशः इत्यानुमानिकः, न च, प्रत्यक्षविरुद्धम् अनुमानमुदेति, स्वकार्थं वा साधयति। तस्मान्नित्यः।

सू.   अनपेक्षत्वात् ॥ २१ ॥ (है० ३)

येषामनवगतोत्पत्तीनां द्रव्याणां भाव एव लक्ष्यते, तेषामपि केषाञ्चिदनित्यता गम्यते, येषां विनाशकारणमुपलभ्यते। यथा, अभिनवं पटं दृष्ट्वा। न चैनं क्रियमाणमुपलब्धवान्। अथ वा अनित्यत्वमवगच्छति रूपमेव दृष्ट्वा,—तन्तुव्यतिषङ्गजनितोऽयं तन्तुव्यतिषङ्गविनाशात् तन्तुविनाशाद्वा विनश्यति—इत्यवगच्छति। नैवं शब्दस्य किञ्चित्कारणमवगम्यते। यद्विनाशाद्विनङ्क्ष्यतीत्यवगम्यते।

सू.   प्रख्याभावाच्च योगस्य ॥२२॥ (है० ४)

इदं परेभ्यः केभ्यश्चिदुत्तरं सूत्रम्। ननु वायुकारणकः स्यादिति, वायुरुत्थितः संयोगविभागैः शब्दो भवतीति, तथा च शिक्षाकाराः आहुः वायुरापद्यते शब्दतां इति। नैतदेवं वायवीयश्चेच्छब्दो भवेत् वायोः सन्निवेशविशेषः स्यात्। न च, वायवीयान् अवयवान् शब्दे सतः प्रत्यभिजानीमः। यथा, पटस्य तन्तुमयान्। नचैवं भवति। स्याच्चेदेवं स्पर्शनेनोपलभेमहि। न च, वायवीयानवयवान् शब्दगतान् स्पृशामः। तस्मान्न वायुकारणकः। अतो नित्यः।

सू. लिङ्गदर्शनाच्च ॥ २३ ॥ (हि॰ ५)

लिङ्ग' चैवं भवति, वाचा विरूपनित्यया इति, अन्यपरं ह्यीदं वाक्यं वाचो नित्यतामनुवदति। तस्मान्नित्यः शब्दः।

वेदस्य अर्थप्रत्यायकताधिकरणम्।

सू. उत्पत्तौ वाऽवचनाः स्युरर्थस्यातन्निमित्तत्वात्

॥ २४ ॥ (पू॰)

यद्यप्यौत्पत्तिकः नित्यः शब्दोऽर्थसम्बन्धश्च, तथापि न चोदनालक्षणो धर्म्मः, चोदना हि वाक्यं, न हि, अग्निहोत्रं जुहुयात् स्वर्गकामः इत्यतो वाक्यादन्यतमस्मात् पदात् अग्निहोत्रात् स्वर्गो भवति इति गम्यते। गम्यते तु पदत्रये उच्चरिते। न चात्र चतुर्थः। शब्दोऽस्ति अन्यत् अतः पदत्रयसमुदायात न चायं समुदायोऽस्ति लोके। यतोऽस्य व्यवहारादर्थोऽवगम्यते। पदानि अमूनि प्रयुक्तानि, तेषां नित्योऽर्थः, अप्रयुक्तश्च समुदायः। तस्मात् समुदायस्यार्थः कृत्रिमो व्यामोहो वा। न च, पदार्था एव वाक्यार्थः, सामान्ये हि पदं प्रवर्त्तते, विशेषे वाक्यम्। अन्यच्च सामान्यं, अन्यो विशेषः। न च, पदार्थाद्वाक्यार्थावगतिः, असम्बन्धात्। असति चेत् सम्बन्धे, कस्मिंश्चित्पदार्थेऽवगतेऽर्थान्तरमवगम्येत, एकस्मिन्नवगते सर्वमवगतं स्यात्। न चैतदेवं भवति। तस्मादन्यो वाक्यार्थः।

स्यादेतत्, अप्रयुक्तादपि वाक्यादसति सम्बन्धे एव भावादर्थावगमः इति। यदि कल्प्येत शब्दो धर्म्मा-

ऽयं व्युत्क्रामेत्। नचैष: शब्दधर्म्मः, यत्, अप्रयुक्तादपि शब्दादर्थः प्रतीयते। न हि, प्रथमश्रुतात् कुतश्चिच्छब्दात् कंचिदर्थं प्रतियन्ति। तदभिधीयते पदधर्म्मोऽयं न वाक्यधर्म्मः। वाक्याद्धि प्रथमावगतादपि प्रतियन्तोऽर्थं दृश्यन्ते। नैतदेवं, यदि प्रथमश्रुतादवगच्छेयुः, अपि तर्हि सर्वेऽवगच्छेयुः। पदार्थविदोऽन्ये च न त्वपदार्थविदोऽवगच्छन्ति। तस्मान्नैतदेवम्। ननु पदार्थविद्भिरप्यवगच्छद्भिरवत एव वाक्यार्थसम्बन्धो भविष्यति, पदार्थवेदनेन हि संस्कृताः अवगमिष्यन्ति, यथा तमेव पदार्थं हितयादिश्रवणेन इति। नेति ब्रूमः। यदि वाक्येऽन्त्यो वर्णः पूर्ववर्णजनितसंस्कारसहितः पदार्थेभ्योऽर्थान्तरं प्रत्याययति, उपकारस्तु तदानीं पदार्थं ज्ञानादवकल्पते। तस्मात् कश्चिमो वाक्यार्थप्रत्ययो व्यामाहो वा, न पदार्थद्वारेण सम्भवति वाक्यार्थज्ञानमिति।

ननु एवं भविष्यति—सामान्यवाचिनः पदस्य गौः—इति वा अश्वः इति वा, विशेषकं शुक्लः इति वा कृष्णः इति वा पदं अन्तिकादुपनिपतति यदा, तदा वाक्यार्थोऽवगम्यते। तन्न। न हि, कथमिव, गौरिति वा अश्वः इति वा सामान्यवाचिनः पदात् सर्वगवीषु सर्वाश्वेषु च बुद्धिरुपसर्पन्ती श्रुतिजनिता, वाक्यानुरोधेन कुतश्चिद्विशेषादपवर्त्तेत। न च, शुक्लः इत्यादेर्विशेषवचनस्य कृष्णादिनिवृत्तिर्भवति शब्दार्थः। न च अनर्थको मा भूदित्यर्थपरिकल्पना शक्या। अतो न पदार्थजनितो वाक्यार्थः।

तस्मात् कृत्रिमः। पदसङ्घाताः खल्वेते, सङ्घाताश्च पुरुष-कृता दृश्यन्ते, यथा, नीलोत्पलवनेष्वद्य चरन्तश्चारुसंरवाः। नीलकौशेयसंवीदृताः प्रणश्यन्तीव कादम्बाः। अतो वैदिका अपि पुरुषकृता इति।

तद्भूतानां क्रियार्थेन समाम्नायोऽर्थस्य तन्नि-
मित्तत्वात्॥ २५॥ (उ०)

तेष्वेव पदार्थेषु भूतानां वर्त्तमानानां पदानां क्रिया-र्थेन समुच्चारणम्। न, अनपेक्ष्य पदार्थान्, पार्थगर्थ्येन वाक्यमर्थान्तर प्रसिद्धम्। कुतः? प्रमाणाभावात्, न किञ्चन प्रमाणमस्ति, येन प्रमिमीमहे। न हि, अन-पेक्षितपदार्थस्य वाक्यान्त्यवर्णस्य पूर्ववर्णजनितसंस्कार-सहितस्य शक्तिरस्ति पदार्थेभ्योऽर्थान्तरे वर्त्तितुम् इति।

ननु अर्थापत्तिरस्ति, यत् पदार्थव्यतिरिक्तमर्थमवग-च्छामः, न च शक्तिमन्तरेण तदवकल्पते इति। तन्न। अर्थस्य तन्निमित्तत्वात्, भवेदर्थापत्तिः, यद्यसत्यामपि शक्तौ नान्यन्निमित्तमवकल्पेत। अवगम्यते तु निमित्तम्। किम्?। पदार्थाः। पदानि हि स्वं स्वं पदार्थमभिधाय निवृत्त-व्यापाराणि। अथेदानीं पदार्था अवगताः सन्तो वाक्यार्थं गमयन्ति। कथम्?। यत्र हि शुक्लः—इति वा कृष्णः—इति वा गुणः प्रतीतो भवति, भवति खल्वसावलं गुणवति प्रत्ययमाधातुम्। तेन गुणवति प्रत्ययमिच्छन्तः केवलं गुण-वचनमुच्चारयन्ति, सपत्स्यते एषां यथासङ्कल्पितोऽभिप्रायः, भविष्यति विशिष्टार्थसम्प्रत्ययः, विशिष्टार्थसम्प्रत्ययश्च वा

क्यार्थः,—एवं चेत्, अवगम्यते अन्यत एव वाक्यार्थः। को जातुचित् अदृष्टा पदसमुदायस्य शक्तिः, अर्थात् अवगम्यते—इति वदिष्यति। अपि च अन्वयव्यतिरेकाभ्यामेतदवगम्यते, भवति हि कदाचिदियमवस्था,—मानमादप्याघातात् यत्, उच्चरितेभ्यः पदेभ्यो न पदार्था अवधार्यन्ते, तदानीं नियोगतो वाक्यार्थं नावगच्छेयुः। यद्यस्य अपार्थगर्थ्यमभविष्यत्, नियोगतस्तु नावगच्छन्ति। अपि च अन्तरेणापि पदोच्चारणं, यः श्वैत्यमवगच्छति, अवगच्छत्येवासौ शुक्लगुणकम्। तस्मात् पदार्थप्रत्यये एव वाक्यार्थः। नास्य पदसमुदायेन सम्बन्धः। यत्तु (३७।२१) श्रोतः पदार्थो न वाक्यानुरोधेन कुतश्चिद्विशेषादपवर्त्तितुमर्हति इति। सत्यं, एवमेतत्। यत्र केवलः पदार्थः प्रयुज्यमानः प्रयोजनाभावादनर्थकः संजायते—इत्यवगतं भवति, तत्र वाक्यार्थोऽपि तावद्भवत्विति विशिष्टार्थतावगम्यते। न सर्वत्र। एवं च सति, गुणान्तरप्रतिषेधो न शब्दार्थः (३७।२२) इत्येतदपि परिहृतं भवति। अपि च प्रातिपदिकात् उच्चरन्ती द्वितीयादिविभक्तिः प्रातिपदिकार्थो विशेषकः—इत्याह। सा च विशेषश्रुतिः सामान्यश्रुतिं बाधेत। यच्च (३८।१) एते पदसंघाताः पुरुषकृता दृश्यन्ते—इति। परिहृतं तत् अस्मदर्गादिभिः (१५।२३) अपि च एवंजातीयकेऽर्थे वाक्यानि संहर्त्तुं न किञ्चन पुरुषाणां बीजमस्ति।

लोके सन्नियमात्प्रयोगसन्निकर्षः स्यात्॥२६॥(सि०)

लौकिकेषु पुनरर्थेषु प्रत्यक्षेणार्थमुपलभ्य सन्नियमः

सन्निबन्धनं शक्यं तत्र संहन्तुम्, एवञ्जातीयकानि वाक्यानि नीलोत्पलवनेष्वद्य (३।८।२) इति। तस्मात् अग्नि-होत्रं जुहुयात् स्वर्गकामः—इत्येतेभ्य एव पदेभ्यो ये अर्था अवगताः, तेभ्यः एवैतदवगम्यते—अग्निहोत्रात् स्वर्गो भवतीति। पदेभ्य एव पदार्थप्रत्ययः,पदार्थेभ्यो वाक्यार्थ इति।

वेदस्य अपौरुषेयताधिकरणम्।

वेदांश्चैके सन्निकर्षं पुरुषाख्याः ॥२७॥ (१पू०)

उक्तं (४।८।)—चोदनालक्षणोऽर्थो धर्म इति, यतो न पुरुषकृतः शब्दस्यार्थेन सम्बन्धः। तत्र पदवाक्याश्रय आक्षेपः परिहृतः। इदानीमन्यथाऽऽक्षेप्स्यामः—पौरुषेयाश्चोदना इति वदामः,—सन्निकृष्टकालाः कृतका वेदा इदानीन्तनाः,ते च चोदनानां समूहाः,तत्र पौरुषेयाश्चेत् वेदाः, असंशयं पौरुषेयाः चोदनाः। कथम्? पुनः कृतका वेदाः—इति केचिन्मन्यन्ते। यतः पुरुषाख्याः, पुरुषेण हि समाख्यायन्ते वेदाः।—काठकं कालापकं, पैप्पलादकं मौद्गलमिति। न हि सम्बन्धादृते समाख्यानं,न च पुरुषस्य शब्देन अस्ति सम्बन्धः, अन्यतः कर्त्ता पुरुषः,कार्य्यः शब्दः—इति। ननु प्रवचनलक्षणा समाख्या स्यात्। नेति ब्रूमः। असाधारणं हि विशेषणं भवति, एक एव हि कर्त्ता बहवोऽपि प्रब्रूयुः। अतोऽस्मर्य्यमाणोऽपि चोदनायाः कर्त्ता स्यात् तस्मान्न प्रमाणं चोदनालक्षणोऽर्थो धर्मः इति।

अनित्यदर्शनाच्च ॥ २८ ॥ (पू२)

जननमरणवन्तश्च वेदार्थाः श्रूयन्ते—बबरः प्रावाहणिरकामयत कुसुरुबिन्दः औद्दालकिरकामयत—इत्ये-

वमादयः । उद्दालकस्यापत्यं गम्यते औद्दालकिः, यद्येवं,प्राक् औद्दालकिजन्मनः, नायं ग्रन्थो भूतपूर्वः । एवमप्यनित्यता ।

उक्तन्तु शब्दपूर्वत्वम् ॥ २९ ॥ (सि०)

उक्तम् अस्माभिः शब्दपूर्वत्वमध्येतॄणाम् । केवलम् आक्षेप-परिहारो वक्तव्यः, सोऽभिधीयते ।

आख्या प्रवचनात् ॥ ३० ॥ (उ० १)

यदुक्तं (१पू०) कर्त्तृलक्षणा समाख्या काठकाद्येति । तदुच्यते । नेयमर्थापत्तिः, कर्त्तृभिरपि ह्येनामाचक्षीरन्, प्रकर्षेण वचनं अनन्यसाधारणं कठादिभिरनुष्ठितं स्यात्, तथापि हि समाख्यातारो भवन्ति । स्मर्य्यते च,—वैशम्पायनः सर्वशाखाध्यायी, कठः पुनरिमां केवलां शाखा-मध्यापयां बभूवेति । स बहुशाखाध्यायिनां सन्निधावेक-शाखाध्यायी अन्यां शाखामनधीयानः, तस्यां प्रकृष्टत्वा-दसाधारणमुपपद्यते विशेषणम् ।

परन्तु श्रुतिसामान्यमात्रम् ॥३१॥ (उ० २)

यच्च (२ पू०) प्रावाहणिरिति । तत्र, प्रवाहणस्य पुरुषस्यासिद्धत्वात् न प्रवाहणस्यापत्यं प्रावाहणिः । प्रशब्दः प्रकर्षे सिद्धः, वहतिश्च प्रापणे, नत्वस्य समुदायः क्वचित्सिद्धः इकारस्तु यथैवापत्ये सिद्धः, तथा क्रियायामपि कर्त्तरि । तस्माद् यः प्रवाहयति, स प्रवाहणिः । बबरः इति शब्दा-नुकृतिः । तेन यो नित्योऽर्थः, तमेवैतौ शब्दौ वदिष्यतः । अत उक्तम्—परन्तु श्रुतिसामान्यमात्रम् इति ।

कृते वा विनियोगः स्यात् कर्मणः सम्बन्धात्॥३२॥

अथ कथमवगम्यते—नायमुन्मत्तबालवाक्यसदृश इति ? तथा हि पश्यामः,—वनस्पतयः सत्रमासत, सर्पाः सत्रमासत इति, यथा, जरद्गवो गायति मत्तकानि, कथं नाम जरद्गवो गायेत् ? कथं वा वनस्पतयः सर्पा वा सत्रमासीरन्निति। उच्यते,—विनियुक्तं हि दृश्यते, परस्परेण सम्बन्धार्थम्। कथं ? ज्योतिष्टोमः—इत्यभिधाय कर्त्तव्यः—इत्युच्यते। केन ?—इत्याकाङ्क्षिते सोमेन इति। किमर्थं ?—इति, स्वर्गाय इति। कथमिति ? इत्यं, अनया इति कर्त्तव्यतया इति। एवमवगच्छन्तः, पदार्थैरेभिः संस्कृतं पिण्डितं वाक्यार्थं कथमुन्मत्तबालवाक्यसदृशम्—इति वक्ष्यामः ?

ननु अनुपपन्नमिदं दृश्यते,—वनस्पतयः सत्रमासत इत्येवमादि। नानुपपन्नम्।—न, अनेन अग्निहोत्रं जुहुयात् स्वर्गकामः—इत्येवमादयोऽनुपपन्नाः स्युः। अपि च वनस्पतयः सत्रमासत:—इत्येवमादयोऽपि नानुपपन्नाः, स्तुतयो ह्येताः सत्रस्य, वनस्पतयो नामाऽचेतना इदं सत्रमुपासितवन्तः, किं पुनर्विद्वांसो ब्राह्मणाः। तद्यथा लोके, सन्ध्यायां मृगा अपि न चरन्ति, किं पुनर्विद्वांसो ब्राह्मणा इति। अपि च अविगीतः सुहृदुपदेशः सुप्रतिष्ठितः कथमिवाशङ्क्येत—उन्मत्तबालवाक्यसदृशः—इति ?। तस्माच्चोदनालक्षणोऽर्थो धर्म इति सिद्धम्।

इति श्रीमच्छबरस्वामिनः कृतौ मीमांसाभाष्ये प्रथमस्य अध्यायस्य प्रथमः पादः॥ तर्कपादोऽयम्॥

———

प्रथमाध्यायस्य द्वितीयः पादः ।

अर्थवादस्य प्रामाण्याधिकरणम् ।

आम्नायस्य क्रियार्थत्वादानर्थक्यमतदर्थानां तस्मादनित्यमुच्यते ॥ १ ॥ (पू० १)

सोऽरोदीत्, यदरोदीत्, तद्रुद्रस्य रुद्रत्वं (१) प्रजापतिः आत्मनो वपामुदखिदत्, (२) देवा वै देवयजनमध्यवसाय दिशो न प्रजानन्—(३) इत्येवमादीनि समाम्नातारः समामनन्ति वाक्यानि। तानि किं कञ्चित् धर्मं प्रमिमते उत न? इति भवति विचारणा। तदभिधीयते, क्रिया कथमनुष्ठेया? तां वदितुं समाम्नातारो वाक्यानि समामनन्ति। तत्, यानि वाक्यानि क्रियां नावगमयन्ति, क्रियासम्बद्धं वा किञ्चित्। एवमेव भूतमर्थमन्वाचक्षते रुदितवान् रुद्रः, (१) वपामुच्चिखेद प्रजापतिः, (२) देवा वै दिशो न प्रजज्ञिरे (३)—इत्येवं जातीयकानि, तानि कं धर्मं प्रमिमीरन्? अथोच्येत, अध्याहारेण वा विपरिणामेन वा व्यवहितकल्पनया वा व्यवधारणकल्पनया वा गुणकल्पनया वा कश्चिदर्थः कल्पयिष्यते—इति। स कल्प्यमानः कः कल्प्येत? रुद्रः किल रुरोद, अतोऽन्येनापि रोदितव्यम्, (१) उच्चिखेद आत्मवपां प्रजापतिः, अतोऽन्योऽप्युत्खिदेदात्मनो वपाम्, (२) देवा वै देवयजनकाले दिशो न प्रज्ञातवन्तः, अतोऽन्योऽपि दिशो न

प्रजानीयात् (३)—इति, तच्चाशक्यं,—इष्टवियोगेनाभिघातेन वा यत् वाष्पनिर्मोचनं, तत् रोदनमित्युच्यते, न च, तत् इच्छातो भवति। (१)। न च, कश्चिदात्मनो वपामुत्खिद्य तामग्नौ प्रहृत्य तत उत्थितेन तूपरेण पशुना यष्टुं शक्नुयात्। (२)। न च, देवयजनाध्यवसानकाले केचित् दिशो मुह्येयुः। (३)। अतः एषामानर्थक्यम्। तस्मादेवं जातीयकानि वाक्यानि अनित्यानि—इत्युच्यन्ते, यद्यपि च नित्यानि, तथापि न नित्यमर्थं कुर्वन्ति इति। स एव वाक्यैकदेशस्याक्षेपः, न कृत्स्नस्य वाक्यस्य। ननु एकदेशाद्विना साकाङ्क्षः पदसमूहो न पर्य्याप्तः स्वस्मै प्रयोजनाय, अतः आक्षिप्त एव इति। नैवं, भवति हि कश्चित् पदसमूहः,योऽर्थवादेभ्यो विनाऽपि विदधाति कञ्चिदर्थं, यानि पुनः तैः सह संयुज्य अर्थान्तरे वर्त्तन्ते, तान्येकदेशाक्षेपिणाक्षिप्यन्ते।

शास्त्रदृष्ट-विरोधाच्च ॥ २ ॥ (पू०२)

स्तेनं मनः (२) अनृतवादिनी वाक् (२)—इत्येवंजातीयकानां धर्म्मं प्रति अप्रामाण्यं, भूतानुवादात्। विपरिणामादिभिरपि कल्प्यमाने स्तेयं मृषोद्यञ्च कर्त्तव्यमित्यापतति, तच्चाशक्यं स्तेयानृतवादप्रतिषेधमबाधमानेनानुष्ठातुम्। न च विकल्पः, वैषम्यात्, एकः कल्प्यो विधिः, एकः प्रत्यक्षः।

अथ दृष्टविरोधः,—तस्मात् धूम एवाग्नेर्दिवा ददृशे नार्चिः। तस्मादर्चिरेवाग्नेर्नक्तं ददृशे न धूमः इति अस्मा-

लोकादुत्क्रम्याग्निरादित्यं गतः, रात्रौ आदित्यस्तम् इत्ये-
तदुपपादयितुमिदम्, उभयमपि दृष्टविरुद्धमुच्यते। तस्मा-
न्नैषाऽवधारणा सिध्यति इति (१)। अपरो दृष्टविरोधः,—
नचैतद्विद्मो वयं ब्राह्मणा वा स्मः, अब्राह्मणा वा इति अ-
क्रियार्थत्वादनर्थकम्। अथायमर्थः—नैवैतत् ज्ञायते किं वा
ब्राह्मणा वयम् उताब्राह्मणा एवेति, प्रत्यक्षविरुद्धमप्रमा-
णम् (२)। अपरः शास्त्रदृष्टेन विरोधः—को हि तद्वेद, यत्
अमुष्मिन् लोकेऽस्ति वा, न वा इति, यदि प्रश्नोऽयं, अ-
क्रियार्थत्वादनर्थकः। अथानवकॢप्तिः, शास्त्रदृष्टेन विरोधः।
अतः प्रत्यक्षविरुद्धमप्रमाणम् (३)।

तथाफलाभावात् ॥ ३ ॥ (पू० ३)

गर्गत्रिरात्रब्राह्मणं प्रकृत्योच्यते शोभतेऽस्य मुखं य एवं
वेद—इति यदि भूतानुवादः, अनर्थकः। अथाध्ययनफलानु-
वादः, ततोऽसदनुवादः। कालान्तरे फलं भविष्यतीति
चेत्। न हि अत्र प्रमाणमस्ति। विधिः स्यादिति चेत्।
नैव विधिपरः। द्रव्यसंस्कारकर्म्मसु (३ अ० २ पा०)
इति चिन्तयिष्यति एतदुपरिष्टात्—किं फलविधिरुतार्थ-
वादः—इति। इह तु किं भूतानुवादः, क्रियार्थो वा?
इति। आऽस्य प्रजायां वाजी जायते य एवं वेद इति
चोदाहरणम्।

अन्यानर्थक्यात् ॥ ४ ॥ (पू० ४)

पूर्णाहुत्या सर्वान् कामानवाप्नोति (१), पशुबन्धयाजी

सर्वान् लोकानभिजयति (२), तरति मृत्युं, तरति ब्रह्म-हत्यां योऽश्वमेधेन यजते, य उ चैनमेवं वेद (३) इति, यदि भूतानुवादमात्रमनर्थकम्। अथ फलविधिः, इतरेषां आनर्थक्यम्,—न हि, अहुत्वा पूर्णाहुतिं, अग्निहोत्रादयः क्रियन्ते। न च, अनिष्ट्वा अग्निषोमीयेन, सोमेन यजन्ते। न च, अनधीत्य, अश्वमेधेन यजन्ते। तद्यथा, पथिजाते अर्के मधु उत्सृज्य, तेनैव पथा मध्वर्थिनः पर्वतं न गच्छेयुः, तादृशं हि तत्। अपि चाहुः—अर्के चेन्मधु विन्देत, किमर्थं पर्वतं व्रजेत् ?। इष्टस्यार्थस्य संसिद्धौ को विद्वान् यत्नमाचरेत् इति।

अभागि-प्रतिषेधाच्च ॥ ५ ॥ (पू० ५)

न पृथिव्यामग्निश्चेतव्यो नान्तरिक्षे न दिवि इत्य-प्रतिषेधभागिनमर्थं प्रतिषेधन्ति। विज्ञायते एवैतत्, अन्तरिक्षे, दिवि चाग्निर्न चीयते इति। पृथिवीचयनप्रतिषेधार्थं च यद्वाक्यं, भवेत् चयनप्रतिषेधार्थमेव तत्। अप्रामाणं, नैष विरोधो भवति। कथं तत् प्रमाणम् ?, व्रतविध्यन्तरमाकुलयेत्,स्वयं चाकुलं स्यात्, न चेतव्यं, हिरण्यं निधाय चेतव्यमिति।

अनित्यसंयोगात् ॥ ६ ॥ (पू० ६)

अनित्यसंयोगश्च वेदप्रामाण्ये सति परन्तु श्रुतिसामान्यमात्रम् (१ अ० १ पा० ३१ सू०) इति परिहृतः। इदानीं वेदैकदेशानामाक्षिप्तानां पुनरुपोद्बलक उत्तिष्ठति, —बबरः प्रावाहणिरकामयत—इति।

विधिना त्वेकवाक्यत्वात् स्तुत्यर्थेन विधीनां स्युः ॥ ७ ॥ (सि०)

इदं समाम्नायते, वायव्यं श्वेतमालभेत भूतिकामः, वायुर्वै क्षेपिष्ठा देवता, वायुमेव स्वेन भागधेयेनोपधावति, स एवैनं भूतिं गमयति—इति। वायुर्वै क्षेपिष्ठा देवता—इत्यतो यद्यपि क्रिया नाऽवगम्यते, क्रियासंबद्धं वा किञ्चित्। तथापि विध्युद्देशेनैकवाक्यत्वात् प्रमाणम्। भूतिकामः—इत्येवमन्तो विध्युद्देशः, तेनैकवाक्यभूतो वायुर्वै क्षेपिष्ठा देवता—इत्येवमादिः। कथमेकवाक्यभावः?। पदानां साकाङ्क्षत्वाद्विधिः स्तुत्यैकवाक्यत्वं भवति,—भूतिकाम आलभेत, कस्मात्? यतो वायुः क्षेपिष्ठेति। नायमभिसम्बन्धो विवक्षितः,—भूतिकामेनालब्धव्यमिति। कथं तर्हि आलभेत? यतः, ततो भूतिः इति, भिन्नाविमावर्थौ, उभयाभिधाने वाक्यं भिद्येत।

किमर्था स्तुतिरिति चेत्। कथं रोचेत? नोऽनुष्ठीयेत इति। ननु प्राक् स्तुतिवचनात्, अनुष्ठानं भूतिकामात्वात्सिद्धं, स्तुतिवचनमनर्थकम्। न हि, यदा स्तुतिपदाऽसन्निधानं, तदा पूर्वेणैव विधिः। यदा स्तुतिपदसम्बन्धः, न तदा भूतिकामस्यालम्भो विधीयते। यथा, पटो भवति इति, पट उत्पद्यते इत्यर्थः, निराकाङ्क्षं पदद्वयम्। यदा च तस्मिन्नेव रक्तः—इत्यपरं श्रूयते, तदा रागसम्बन्धो भवतीत्यर्थः, भवति च रक्तं प्रत्याकाङ्क्षा। एवं यदा न स्तुतिपदानि, विधिशब्देनैव तदा प्ररोचना, यदा स्तुतिवचनं, तदा स्तवनेन। ननु एवं सति, किं स्तुतिवचनेन?

यस्मिन् सति अविधायकं, मा भूत् तत्, तदभावेऽपि पूर्व-विधिनैव प्ररोचयिष्यते इति। सत्यं विनाऽपि तेन, सिद्ध्येत् प्ररोचनम्। अस्ति तु तत्, तस्मिन् विद्यमाने योऽर्थो वाक्यस्य, सोऽवगम्यते स्तुतिप्रयोजनं, तयोस्तस्मिन् अविद्यमाने विधिना प्ररोचनमिति।

ननु सत्स्वपि स्तुतिपदेषु पूर्वस्य विधिस्वरूपत्वाद्विधि-रभिप्रेतः स्यात्, न विवक्ष्येत स्तुतिपदसम्बन्धः। आह। स्तुतिपदानि त्वनर्थकान्यभविष्यन् साकाङ्क्षाणि। भवन्त्वन-र्थकानि इति चेत्। न, गम्यमानेऽर्थे अविवक्षितार्थानि भवितुमर्हन्ति। योऽसौ विध्युद्देशः, स शक्नोति निर-पेक्षोऽर्थं विधातुं, शक्नोति च स्तुतिपदानां वाक्यशेषो भवितुं, प्रत्यक्षश्च वाक्यशेषभावः। अतोऽस्माद्विधेः स्तुति-मवगच्छामः।

ननु निरपेक्षादपि विधिमवगमिष्यामः। भवतु एवं, नैवं सति कश्चिद्विरोधः। किन्तु अशक्यः स्तुतिपदसम्बन्धे सति विध्यर्थो विवक्षितुम्। वाक्यं हि सम्बन्धस्य विधा-यकं, द्वौ चेत् सम्बन्धौ विदध्यात्,—भूतिकाम आलभेत,(१) आलम्भेन च एष गुणो भविष्यति (२) इति। भिद्येत तर्ह्येवं सति वाक्यम्। अथ यदुक्तं (४३। ११) न क्रिया गम्यते, न तत्सम्बन्धं वा किञ्चित्—इति। स्तुत्यर्थेन विधीनां स्युः, स्तुतिशब्दाः स्तुवन्तः क्रियां प्ररोचयमानाः अनुष्ठा-तृणामुपकरिष्यन्ति क्रियायाः। एवमिमानि सर्वाण्येव पदानि कञ्चिदर्थं स्तुवन्ति विदधति। अतः प्रमाणं एवं-जातीयकानि वायुर्वै क्षेपिष्ठा देवता—इति।

तुल्यं च साम्प्रदायिकम् ॥ ८ ॥ (उ० १)

अथोच्येत,—प्राक् स्तुतिपदेभ्यः, निराकाङ्क्षाणि विधायकानि, विधिस्वरूपत्वात्, स्तुतिपदानि तु प्रमादपाठः इति । तत् न एवम्, अर्थावगमात्, तुल्यञ्च साम्प्रदायिकं, सम्प्रदायः प्रयोजनं येषां धर्म्माणां, सर्वे ते विधिपदानां अर्थवादपदानां च तुल्याः । अध्यायानध्यायते, गुरुमुखात्प्रतिपत्तिः, शिष्योपाध्यायता च सर्वस्मिन्नेवंजातीयके अविप्लार्थे तुल्यमाद्रियन्ते, स्मरणं च दृढम् । अतो न प्रमादपाठः इति ।

अप्राप्ता चानुपपत्तिः प्रयोगे हि विरोधः स्याच्छब्दार्थस्त्वप्रयोगभूतस्तस्मादुपपद्येत ॥९॥ (उ० २)

अपि च, या एषा अनुपपत्तिरुक्ता (४४।१५) शास्त्रदृष्टविरोधात् इत्येवमाद्या सा सोऽरोदीत् इत्येवमादिषु न प्राप्नोति । कुतः ? । प्रयोगे हि स्तेयादीनामुच्यमाने विरोधः स्यात्, शब्दार्थस्तु अप्रयोगभूतः, तस्मादुपपद्येत स्तेनं मनः, अनृतवादिनी वाक् इति ।

गुणवादस्तु ॥ १० ॥ (उ०३)

यदुक्तं (४७।१५) विधेयस्य प्ररोचनार्था स्तुतिः इति । तदिह कथमवकल्प्येत ?, यत्रान्यद्विधेयम्, अन्यच्च स्तूयते, यथा, वेतसशाखयाऽवकाभिश्चाग्निं विकर्षति इति वेतसावके विधीयेते, आपश्च स्तूयन्ते, आपो वै शान्ताः इति । तदुच्यते, गुणवादस्तु, गौण एष वादो भवति, यत्

सम्बन्धिनि स्तोतव्ये सम्बन्ध्यन्तरं स्तूयते। अभिजनो ह्येष वेतसावकयोः, ततस्ते जाते। अभिजनसंस्तवेन चाभिजातः स्तुतो भवति। यथा, अस्माकाभिजनो देवदत्तोऽस्माकेषु स्तूयमानेषु स्तुतमात्मानं मन्यते, एवमत्रापि द्रष्टव्यम्। (१व्या०)।

अथ सोऽरोदीत् कस्य विधेः शेषः?। तस्माद्वर्हिषि रजतं न देयम्, इत्यस्य। कुतः?। साकाङ्क्षत्वात्पदानां, सोऽरोदीत्, यदरोदीत्, तत्, रुद्रस्य रुद्रत्वमित्यत्र सः— इति प्रकृतापेक्षः, तत्प्रत्ययात्। तस्य यदश्रु अशीर्य्यत इति तस्य इति पूर्वप्रकृतापेक्ष एव। उपपत्तिर्योपरितनस्य, यो वर्हिषि रजतं दद्यात्, पुराऽस्य संवत्सरात्, गृहे रोदनं भवतीत्यस्य हेतुत्वेनायं प्रतिनिर्दिश्यते, तस्माद्वर्हिषि रजतं न देयम् इति। एवं सर्वाणि साकाङ्क्षाणि' कथं विधेरुपकुर्वन्तीति?। गुणवादेन, रोदनप्रभवं रजतं वर्हिषि ददतो रोदनमापद्यते। तत् प्रतिषेधस्य गुणः। यत् अरोदनमिति। कथं पुनररुदति अरोदीत् इति भवति? (१)। कथं वा अनश्रुप्रभवे रजतेऽश्रुप्रभवमिति वचनम्? (२)। पुराऽस्य संवत्सरादसति रोदने, कथं रोदनं भवतीति? (३)। तदुच्यते, गुणवादस्तु, गौणा एते शब्दाः, रुद्रः इति रोदननिमित्तस्य शब्दस्य दर्शनात् यदरोदीत् इत्युच्यते (१)। वर्णसारूप्यात् निन्दन् अनश्रुप्रभवमप्यश्रुप्रभवमित्याह (२)। निन्दन्नेव च धनत्यागे दुःखदर्शनात् पुराऽस्य संवत्सरात् गृहे रोदनं भवतीत्याह (३)। (२ व्या०)।

तथा, यः प्रजाकामः पशुकामो वा स्यात्, स एतं

प्राजापत्यं तूपरमालभेत इति, आकाङ्क्षितत्वादस्य विधेः शेषोऽयं, स आत्मनो वपामुदक्खिदत् इति कथं गुणवादः ?। इत्थं नाम न आसन् पशवः, यत्, आत्मनो वपामुदक्खिदद्दिति। एतच्च कर्म्मणः सामर्थ्यं, यत्, अग्नौ प्रहृतमात्रायां वपायामजस्तूपर उदगात्, इत्थं बहवः पशवो भवन्तीति। कथं पुनरनुत्खिन्नायां वपायां प्रजापतिरात्मनो वपामुदक्खिदत् इत्याह ?। उच्यते, असद्वृत्तान्तान्वाख्यानं, स्तुत्यर्थेन प्रशंसाया गम्यमानत्वात्। वृत्तान्वाख्याने वर्त्तमाने, इदं निष्पद्यते, यच्च वृत्तान्तज्ञानं, (१) यच्च कस्मिंश्चित् प्ररोचना, द्वेषो वा (२)। तत्र वृत्तान्तान्वाख्यानं न प्रवर्त्तकं, न निवर्त्तकं च इति प्रयोजनाभावात् अनर्थकम् इति अविवक्षितम्। प्ररोचनया तु प्रवर्त्तते, द्वेषात् निवर्त्तते इति तयोर्विवक्षा। वृत्तान्तान्वाख्यानेऽपि विधीयमाने आदिमत्ता दोषो वेदस्य प्रसज्येत। कथं पुनरिदं निरालम्बनमन्वाख्यायते ? इति। उच्यते, नित्यः कश्चिदर्थः प्रजापतिः स्यात्, वायुः (१) आकाशः (२) आदित्यो वा (३)। स आत्मनो वपामुदक्खिदत् इति वृष्टिं (१) वायुं (२) रश्मिं वा (३)। तामग्नौ प्रागृह्णात्, वैद्युते (१) आर्चीषे (२) लौकिके वा (३)। ततोऽजदृत्यन्नं, (१) बीजं, (२) विरुत् (३) वा तमालभ्य तमुपयुज्य प्रजाः पशून् प्राप्नोतीति गौणाः शब्दाः। (३ व्या०)।

आदित्यः प्रायणीयश्चरुरादित्य उदयनीयश्चरुः इत्यस्य विधेः शेषो देवा वै देवयजनमध्यवसाय दिशो न प्रजानन् इति, आकाङ्क्षितत्वात्। सर्वव्यामोहानामादित्यश्चरुर्नाश-

यिता, अपि द्विर्मोहस्येति स्तुतिः। कथमसति द्विर्मोहे द्विर्मोहशब्दः इति। उच्यते, अप्राकृतस्य बहोः कर्मसमूहस्योपस्थितत्वात् गौणो मोहशब्दोऽवधारणावकाशदानादिभिर्ज्ञापयतीति गौणता (४व्या०)।

रूपात्प्रायात् ॥ ११ ॥ (उ०४)

हिरण्यं हस्ते भवति, अथ गृह्णाति इति, साकाङ्क्षत्वादस्य विधेः शेषः स्तेनं मनोऽनृतवादिनी वाक् इति। निन्दावचनं हिरण्यस्तुत्यर्थेन, यथा, किं ऋषिणा, देवदत्त एव भोजयितव्यः। कथं पुनरस्तेनं मनः निन्दितुमपि स्तेनशब्देनोच्यते, वाचं चाननृतवादिनीम् अपि अनृतवादिनीं इति ब्रूयात्?। गुणवादस्तु रूपात्, यथा, स्तेनाः प्रच्छन्नरूपाः, एवं च मनः इति गौणः शब्दः। प्रायात् च अनृतवादिनी वागिति।

दूरभूयस्त्वात् ॥ १२ ॥ (उ०५)

दृष्टविरोधे उदाहरणं (४४।२२) तस्माद्धूम एवाग्नेर्दिवा ददृशे, नार्चिः, तस्मादर्चिरेवाग्नेर्नक्तं ददृशे, न धूमः इति, अग्निर्ज्योतिर्ज्योतिरग्निः स्वाहा इति सायं जुहोति, सूर्यो ज्योतिर्ज्योतिः सूर्यः स्वाहा इति प्रातः, इति मिश्रलिङ्गमन्त्रयोर्विधानस्याकाङ्क्षितत्वाच्छेषः। उभयोर्दैवतयोः सन्निधाने होमः इति स्तुतेरुपपत्तिः। दूरभूयस्त्वात्, धूमस्याग्नेश्चादर्शने गौणः शब्दः।

अपराधात् कर्त्तुश्च पुत्रदर्शनम् ॥१३॥ (उ०६

दृष्टविरोधे एव उदाहरणं (४५।४) न चैतद्विद्मः इति,

तत्, प्रवरे प्रव्रियमाणे देवाः पितर इति ब्रूयात् इत्याकाङ्क्षितत्वादस्य विधेः शेषः । अब्राह्मणोऽपि ब्राह्मणः प्रवरानुमन्त्रणेन स्यादिति स्तुतिः । दुर्ज्ञानत्वादज्ञानवचनं गौणं, स्वापराधेन कर्त्तुश्च पुनर्दर्शनेन, अप्रमत्ता रक्षत तन्तुमेनम् इत्यादिना दुर्ज्ञानम् ।

आकालिकेप्सा ॥ १४ ॥ (उ०७)

शास्त्रदृष्टविरोधे उदाहरणं (४५।७) को हि तद्वेद इति, दिक्षतौ काशान् करोति इति साकाङ्क्षत्वादस्य विधेः शेषः । प्रत्यक्षफलत्वेन स्तुतिः । अनवक्लृप्तिवचनं विप्रकृष्टकालफलत्वाद्गौणम् ।

विद्याप्रशंसा ॥ १५ ॥ (उ०८)

तथाफलाभावात् (२ पा० ३ सू० इत्यत्र उदाहृतं शोभतेऽस्य मुखम् इति गर्गत्रिरात्रविधेराकाङ्क्षितत्वाच्छेषः । वेदानुमन्त्रणस्य च आऽस्य प्रजायां वाजी जायते इति शेषः । मुखशोभा वाजिमत्त्वं च गुणवचनत्वाद् गौणः शब्दः, शोभते इव शिष्यैरवेक्ष्यमाणम् । कुले सन्तताध्ययनश्रवणान्मेधावी जायते इति स प्रतिग्रहादस्य प्राप्नोति इति ।

सर्वत्वमाधिकारिकम् ॥ १६ ॥ (उ०९)

अन्यानर्थक्यवाक्ये उदाहरणं, पूर्णाहुत्या सर्वान् कामानवाप्नोति इति, पूर्णाहुतिं जुहोति इत्याकाङ्क्षितत्वादस्य विधेः शेषः । य उ चैनमेवं वेद इति, तरति मृत्युम् इत्यस्याकाङ्क्षितत्वाच्छेषः । फलवचनं स्तुतिः, सर्वकाम-

फलस्य निमित्ते सर्वकामावाप्तिवचनं गौणम्। असर्वेषु सर्व-वचनम् अधिकृतापेक्षम्।

फलस्य कर्मनिष्पत्तिस्तेषां लोकवत्परिमाणत: फलविशेष: स्यात् ॥ १७ ॥ (उ० १०)

अन्वाहार्य्य वचनमिदं (५।३।२०) यद्यपि विधि:, तथापि अर्थवत्ता परिमाणत: सारतो वा फलविशेषात्।

अन्त्ययोर्यथोक्तम् ॥ १८ ॥ (उ० ११)

अभागिप्रतिषेधात् इत्यादावुदाहृतं न पृथिव्यामग्नि-श्चेतव्यो नान्तरिक्षे न दिवि इति, हिरण्यं निधाय चेतव्यम् इत्याकाङ्क्षितत्वात् अस्य विधे: शेष:। पृथिव्यादीनां निन्दा हिरण्यस्तुत्यर्था। असति प्रसङ्गे प्रतिषेधो नित्यानु-वाद:। यच्च (६पू०) अनित्यदर्शनं बबर: प्रावाहणिरका-मयत इति, तत् परिहृतम्, अर्थवादाक्षेपेण पुनरुत्थितम्, इदानीमर्थवादप्रामाण्ये तेनैव परिहरिष्यते इति।

(इति अर्थवादाधिकरणं, १ अ० । २ पा० । १ अधि०)

अथ विधिवन्निगदाधिकरणम्।

विधिर्वा स्यादपूर्वत्वाद्वादमात्रं ह्यनर्थकम् ॥ १९ ॥ पू०)

इह ये विधिवत् निगदा अर्थवादा:, ते उदाहरणं, औदुम्बरो यूपो भवत्यूर्ग्वा उदुम्बर ऊर्क् पशव ऊर्जैवास्मा ऊर्जं पशूनाप्नोति ऊर्जोऽवरुध्यै इति। किमस्य विधि: कार्य्यम् उतास्यापि स्तुतिरिति ? किं तावत् प्राप्तं विधिर्वा स्यादपूर्वत्वाद्वादमात्रं ह्यनर्थकम्। विधिवन्निगदेष्वेवंजातीय-केषु फलविधि: स्यात्, फलं ह्यवगम्यते, तथा हि अपूर्वम्

अर्थं विधास्यति, इतरथा स्तुतिवादमात्रम् अनर्थकं स्यात्, स्तुतस्य अस्तुतस्य तावानेव सोऽर्थः। अपि च ऊर्जोऽवरुध्यै इति प्रयोजनं श्रूयते। न च, प्रशस्तोऽयमर्थः इति कश्चिच्छब्दोऽस्ति। लक्षणया तु स्तुतिर्गम्यते, श्रुतिश्च लक्षणायाः ज्यायसीति।

लोकवदिति चेत् ॥ २० ॥ (पूर्वपक्षे आशङ्का)

इति चेत् पश्यसि, स्तुतिरनर्थिका, न च शब्देनावगम्यते इति। लौकिकानि वाक्यानि भवन्तो विदांकुर्वन्तु। तत् यथा, इयं गौः क्रेतव्या देवदत्तीया, एषा हि बहुक्षीरा स्थपत्या अनष्टप्रजा च इति। क्रेतव्या—इत्यप्युक्ते गुणाभिधानात् प्रवर्त्तन्तेतरां क्रेतारः बहुक्षीरेति च गुणाभिधानमवगम्यते। तद्वत् वेदेऽपि भविष्यति।

न पूर्वत्वात् ॥ २१ ॥ (आशङ्का निरासः ॥)

नैतदेवं, लोके विदितपूर्वा अर्था उच्यन्ते बहुक्षीरादयः, तेषां विज्ञानमेव न प्रयोजनम्, अतः प्रशंसा गम्यते। अविदितवादे न श्रद्दधीरन्। पूर्ववचनादिव। विदितत्वादेव च प्ररोचयन्ते। वैदिकेषु पुनर्यदि विधिशब्देन न प्ररोचयन्ते, न तरामर्थवादेन। जाताशङ्को हि विधिशब्दे स तदानीम्। अथ विधिशब्देन प्ररोचितः, किं अर्थवादशब्देन? अपि च वेदे व्यक्तमसंवादः, ऊर्जोऽवरुद्ध्यै इति अप्रसिद्धं वचनम्, ऊर्ग्वा उदुम्बरः इति हेतुत्वं चाप्रसिद्धं, यस्मात् ऊर्गुदुम्बरः, तस्मात् तन्मयो यूपः कर्तव्य इति। ऊर्गुदुम्बरः इति अनृतवचनात् अन्यदप्यानृतम् इति परिकल्पयेत।

उक्तन्तु वाक्यशेषत्वम् ॥ २२ ॥ (सि०)

उक्तम् (४७।१) अस्माभिर्वाक्यशेषत्वं, विधिना त्वेकवाक्यत्वात् इति। ननूक्तं (५५।२) फलवचनम् इह गम्यते, न स्तुतिः इति। यत् इह फलवचनं तत् औदुम्बरस्य यूपस्य, न च, अविहित औदुम्बरी यूपोऽस्ति। तत्र फलवचनमेवानर्थकम्। स्तुतिवचनः शब्दो नास्ति इति चेत्। इह फलवचने फलवत्ता प्रतीयते, फलवांश्च प्रशस्त इति, तत्र फलवत्तायामानर्थक्यमिति यो द्वितीयोऽर्थः, प्रशंसा नाम स गम्यते। लक्षणेति चेत्। न लक्षणायामपि अर्थवत्ता भवत्येव लक्षणापि हि लौकिकी। ननूक्तम् (५५।२०) असंवादो वेदे, न ह्यूर्गुदुम्बर इति। गुणवादेन प्ररोचनार्थतां ब्रूमहे, गौणत्वात् संवादः। किम्?। सादृश्यं, यथाऽन्नं प्रीतेः साधनम्, एवमिदपि प्रीतिसाधनशक्तियुक्तं प्रशंसितुं प्रशंसावाचिना शब्देन उच्यते, शक्यते हि तत् पक्वफलसम्बन्धादूर्गिति वक्तुम्।

विधिस्त्वनर्थकः क्वचित्, तस्मात् स्तुतिः प्रतीयेत, तत्सामान्यादितरेषु तथात्वम् ॥२३॥ सि० युक्तिः १॥

अप्सुयोनिर्वा अश्वो अप्सुजो वेतसः इति, अप्सुयोनिरश्वः कर्त्तव्यः इति विधेरशक्यत्वादानर्थक्यं, तत्रावश्यं स्तुतिः कल्पयितव्या, शमयित्रीभिरद्भिरश्वस्य अवकानां च सम्बन्धो यजमानस्य कष्टं शमयतीति। तत्सामान्यादितरेषु तथात्वं, तथेति यावत्, तावत् तथात्वमिति। किं तत् सामान्यम्?। विध्यसम्भवः स्तुतिसम्भवश्च।

प्रकरणे सम्भवन् अपकर्षो न कल्प्येत, विध्यानर्थक्यं हि तं प्रति ॥२४॥ (सि० यु० २)

इतश्च पश्यामः स्तुतिरिति । कुतः ? । इदं समामनन्ति, यो विदग्धः, स नैर्ऋतः । योऽशृतः, स रौद्रः । यः शृतः स दैवतः । तस्मादविदहता श्रपयितव्यः, स दैवतत्वाय इति, यदि स्तुतिः, दर्शपूर्णमासयोरेव शृतः स्ताविष्यते । तथा सम्भवन् अपकर्षो न कल्प्येत, अपकृष्यते इत्यपकर्षः । विधिपक्षे तु यत्र नैर्ऋतः, तत्र विदग्धता नीयेत । तथा सति प्रकरणं बाधितं भवेत् । दर्शपूर्णमासकर्म्म प्रति नैर्ऋताभावात् विदग्धविधानम् अनर्थकं स्यात्, तस्मात् स्तुतिरेव ।

विधौ च वाक्यभेदः स्यात् ॥२५॥ (सि०यु०३)

औदुम्बरो यूपो भवति—इति विधावतस्मिन्नाश्रीयमाणे ऊर्जोऽवरुद्ध्यै इत्येतस्मिंश्च वाक्यं भिद्येत । इत्थम् औदुम्बरो यूपः प्रशस्तः, स चोर्जोऽवरुद्ध्यै इति । तस्मात् विधिवन्निगदानामपि स्तुतिरेव कार्य्यमर्थवादानाम् इति ।

(इति विधिवन्निगदाधिकरणम् । १ अ० । २ पा० । २ अ०)

अथ हेतुवन्निगदाधिकरणम् ।

हेतुर्वा स्यादर्थवत्त्वोपपत्तिभ्याम् ॥२६॥ (पू०)

अथ ये हेतुवन्निगदाः शूर्पेण जुहोति, तेन ह्यन्नं क्रियते इत्येवमादयः । तेषु सन्देहः, किं स्तुतिस्तेषां

कार्य्यम्, उत हेतुः ? इति । किं प्राप्तम् ? हेतुः स्यादन्नकरणं होमस्य । ननु अप्रसिद्धे कार्य्यकारणभावे न हेतूपदेशः । सत्यमेवं लोके, विधायिष्यते तु वचनेन वेदे, सूर्पेण होमे कर्त्तव्ये अन्नकरणं हेतुरित्युपदिश्यते । किं प्रयोजनम् ? । अन्यदपि दर्विपिठरादि अन्नकरणम् यत्, तेनापि नाम कथं होमः क्रियेत इति । कुतः ? । तस्याप्यन्नक्रियायामर्थवत्ता, शक्यते च तेनाप्यन्नं कर्त्तुम्, एतद्धि क्रियते (५७।२१) इत्युच्यते । न हि, वर्त्तमानकालः कश्चिदस्ति । यस्याऽयं प्रतिनिर्द्देशः । हेतौ च श्रुतिः शब्दः, स्तुतौ लक्षणा । यदि च, दर्विपिठरादि न साक्षादन्नं करोतीति नान्नकरणम् इत्युच्यते । व्यर्थं तस्मिन् सूर्पस्तुतिरनर्थिका स्यात् । सूर्पमपि हि न साक्षादन्नं करोतीति तेन विनाऽर्थेन सूर्पस्य स्तुतिर्नोपपद्यते ।

स्तुतिस्तु शब्दपूर्वत्वात्, अचोदना च तस्य॥२७॥सि०

न तु एतदस्ति, शब्दपूर्वकोऽयमर्थः, अन्नकरणं हेतुः इति, शब्दश्च अन्नकरणं सूर्पहोमे हेतुः इत्याह, न च दर्वि-पिठरहोमे । तेन शब्दपूर्वं सूर्पं, न च दर्विपिठरादेश्चोदना

व्यर्थे स्तुतिरन्याय्येति चेत् ॥२८॥ (सि०आ०)

इति पुनर्यदुक्तं (५८।११) तत् परिहर्त्तव्यम् ।

अर्थस्तु, विधिशेषत्वात्, यथा लोके ॥२९॥ (आ०नि०)

अस्मत्पक्षेऽर्थोऽस्ति, वाक्यशेषो हि स विधेस्तदा भवति । संवादश्च स्तुतिवचनत्वेन, यथा वयं सूर्पेण अन्नं क्रियमाणं जानीमः, तथा सूर्पेणान्नं क्रियते इत्येव गम्यते । तदा च

अवर्त्तमानं स्तोतुं वर्त्तमानमित्युपदिशति। त्वत्पक्षे एष दोषः, यस्य ते हेतुविधिः। विधौ हि न परः शब्दार्थः प्रतीयते। न च, वर्त्तमानम् उपदिशन् वेदः शक्यमर्थं विदध्यात्। अस्मत्पक्षे तु एष परशब्दः परत्र वर्त्तते। यथा लोके, बलवान् देवदत्तो यज्ञदत्तादीन् प्रसहते इति प्रकृष्टबलेऽपि बलवच्छब्दो वर्त्तमानो न सिंहं शार्दूलं वा अपेक्ष्य प्रयुज्यते। ये देवदत्तात्तु निकृष्टबलाः,तान् अपेक्ष्य भवति। एवं, तेन हि अन्नं क्रियते इति प्रकृष्टान्नकरणेन संस्तवः सूर्पस्य,निकृष्टानि अन्यानि अन्नकरणानि अपेक्ष्य भविष्यति।

यदि च हेतुः,अवतिष्ठेत निर्देशात्,सामान्यादिति चेत्, अव्यवस्था विधीनां स्यात् ॥३०॥ (सि०यु०)

यद्यपि च भवेदन्नकरणं हेतुः दर्विपिठरप्रकाराणां, तथापि सूर्प एवावतिष्ठेत, शब्दात् अन्नकरणं हेतुः इति विज्ञायते, शब्दश्च सूर्पस्याह, न दर्विपिठरादीनाम्। तद्धि निर्दिश्यते, यस्मात् सूर्पेणान्नं क्रियते, तस्मात् सूर्पेण जुहोति इति यथा, यस्मात् बलवदुपध्मातोऽग्निः, तेन मे गृहं दग्धमिति, न, अनग्निरपि बलवदुपध्मातो दहति इति गम्यते। अथ मतं, येन येन अन्नं क्रियते प्रणाड्या, सूर्पादन्येनापि तेन तेनापि होमः क्रियते इति। अव्यवस्था विधीनां स्यात्, न केनचित्। प्रणाड्याऽन्नं क्रियते, तत्र यावदुक्तं स्यात्, जुहोति इति तावदेवान्नकरणेन जुहोति इति। अस्मत्पक्षे पुनः सूर्पं स्तूयते। तेन ह्यन्नं क्रियते इति वृत्तान्तान्वाख्यानं न च वृत्तान्तज्ञापनाय, किं तर्हि

प्ररोचनार्थैव । तस्माद्धेतुवन्निगदस्यापि स्तुतिरेव कार्य्यम् इति ।

(इति हेतुवन्निगदाधिकरणम् । १ अ० । २ पा० । ३ अ०)

अथ मन्त्रलिङ्गाधिकरणम् ।

तदर्थशास्त्रात् ॥ ३१ ॥ (पू० १)

अथ इदानीं, किं विवक्षितवचना मन्त्राः, उताविवक्षितवचनाः ? (१) किमर्थप्रकाशनेन यागस्य उपकुर्वन्ति, उत उच्चारणमात्रेण ? (२) इति । यद्युच्चारणमात्रेण, तदा न नियोगतो बर्हिर्देवसदनन्दामि इत्येष बर्हिर्लवने विनियुज्येत । अभिधानेन चेत्, प्रकरणेन विज्ञाताङ्गभावो नान्यत्रोपकर्तुं शक्नोति इत्यन्तरेणापि वचनं, बर्हिर्लवन एव विनियुज्येत । इति तदेवमवगच्छामः, उच्चारणमात्रेणैवोपकुर्वन्तीति । कुत ? । तदर्थशास्त्रात्, यदभिधानसमर्थो मन्त्रः, तत्रैवैनं शास्त्रं निबध्नाति, उरुप्रथा उरु प्रथस्व इति पुरोडाशं प्रथयति इति, वचनमिदं अनर्थकं यदि अर्थाभिधानेनोपकुर्वन्ति । अथोच्चारणमात्रेण, ततो वक्तव्यो विनियोगः उक्तश्च । अतो नार्थाभिधानेन । यथा, साक्षः पुरुषः परेण नेत्रीयते, नूनमक्षिभ्यां न पश्यति इति गम्यते ।

नन्वर्थवादार्थं भविष्यतीति चेत् । न हि येन विधीयते, तस्य वाक्यशेषोऽर्थवादः इत्युक्तम् । न च निरपेक्षेण विहिते अर्थवादेन किञ्चिदपि प्रयोजनं क्रियते । अतो नार्थवादार्थं वचनम् (१) ।

तथाऽभ्यादानसमर्था मन्त्राः उदाहरणम् । लिङ्गादेव आदाने प्राप्ता वचनेन विधीयन्ते, तां चतुर्भिरादत्ते इति । चतुःसंख्यार्थमिति चेत् । न समुच्चयशब्दाभावात् (२) ।

तथा इमामगृभ्णन् रशनामृतस्य इत्यश्वाभिधानीमादत्ते इत्युदाहरणं, रशनादाने प्राप्तस्य रशनादाने एव शास्त्रं विनियोजकं, तत् विवक्षितार्थत्वे न घटेत । इति ।

ननु गर्दभरशनां परिसंख्यास्यति । न शक्नोति परिसंख्यातुं, परिसञ्चक्षाणो हि स्वार्थं च जह्यात्, परार्थञ्च कल्पेत, प्राप्तं च बाधेत । (३) ।

तस्मात् न विवक्षितवचना मन्त्राः, अतो न प्रमाणं, बर्हिर्देवसदनं दामि इत्यस्य रूपं बर्हिर्लवने विनियोगस्य ।

वाक्यनियमात् ॥ ३२ ॥ (पू०२)

नियतपदक्रमा हि मन्त्रा भवन्ति, अग्निर्मूर्द्धा दिवः इति, न विपर्य्ययेण । यद्यर्थप्रत्यायनार्थाः, विपर्य्ययेणाप्यर्थः प्रतीयते, इति नियमोऽनर्थकः स्यात् । अथ उच्चारणविशेषार्थाः, विपर्य्यये अन्यदुच्चारणम् इति नियम आश्रीयते । तेन यतरस्मिन् पक्षे नियमो अर्थवान्, स नूनं पक्ष इति । ननु अर्थवत्स्वपि नियमो दृश्यते, यथा, इन्द्राग्नी इति । युक्तं तत्र तत्, विपर्य्ययेऽर्थप्रत्ययाभावात् ।

बुद्धशास्त्रात् ॥ ३३ ॥ (पू०३)

बुद्धे खल्वपि पाठादर्थे तदभिधानसमर्थो मन्त्रो भवति अग्नीद् अग्नीद् विहरेत्, इति । स बुद्धे किं बोधयेत् ? ।

अथ तु उच्चारणविशेषार्थाः, बुद्धेऽप्युच्चारणविशेषोऽवकल्पते तेति। ननु पुनर्वचनात् संस्कारविशेषो भविष्यति। एवम्, अन्नतप्राणमेवाश्रितोऽसि, वचनमुच्चारणं, तद्धि शक्यते कर्तुं नार्थप्रत्यायनं, तत् प्रतीतेऽशक्यम्। यथा, सोपानत्के पादे द्वितीयामुपानहमशक्यत्वान्नोपादत्ते।

अविद्यमानवचनात् ॥ ३४ ॥ (पू० ४)

यज्ञे साधनभूतः प्रकाशयितव्यः, न च, तादृशोऽर्थोऽस्ति। यादृशमभिदधति, यथा चत्वारि शृङ्गा इति। न हि, चतुःशृङ्गं त्रिपादं द्विशिरस्कं सप्तहस्तं किञ्चित् यज्ञसाधनमस्ति। तदत्राभिधानार्थः किमभिदध्यात्?। उच्चारणार्थं त्ववकल्पते। तथा मा मा हिंसीः इत्यसत्यामपि हिंसायां किमभिदध्यात्?।

अचेतनेऽर्थबन्धनात् ॥ ३५ ॥ (पू० ५)

अचेतनेऽर्थे खल्वर्थं निबध्नन्ति, ओषधे त्रायस्वैनम् इति, अभिधानेनोपकुर्वन्त एवं जातीयका ओषधिं पशुत्राणाय प्रतिपादयेयुः, न च असावचेतना शक्या प्रतिपादयितुम्। उच्चारणार्थे तु नैष दोषो भवति। तस्मात् उच्चारणार्थाः। शृणोत ग्रावाणः इति च उदाहरणम्।

अर्थविप्रतिषेधात् ॥ ३६ ॥ (पू० ६)

अर्थविप्रतिषेधोऽपि भवति, अदितिर्द्यौरदितिरन्तरीक्षम् इति, सैव द्यौः तदेवान्तरीक्षम् इति को जातुचिदवधारयेत्?। अनवधारयंश्च किमभिधानेनोपकुर्य्यात्?। उच्चारणमात्रे तु नैष विरोधो भवति। तस्मात् उच्चार-

णार्थाः मन्त्राः । एको रुद्रः, न द्वितीयोऽवतस्थे, असंख्याताः सहस्राणि ये रुद्रा अधिभूम्याम् इति चोदाहरणम् ।

स्वाध्यायवद्वचनात् ॥ ३७ ॥ (पू० ७)

स्वाध्यायकाले पूर्णिकाऽवहन्तिं करोति, माणवकोऽवहन्तिमन्त्रमधीते, नासौ तेन मन्त्रेण तदभिधानमभ्यस्यति, अक्षरानुपूर्व्याः अवधारणे एव यतते, येन च नाम प्रयोजनं, तदभ्यसितव्यम्, अत उच्चारणाभ्यासात् उच्चारणेन प्रयोजनम् इत्यवगच्छामः ।

अविज्ञेयात् ॥ ३८ ॥ (पू० ८)

अपि च केषाञ्चिन्मन्त्राणाम् अशक्य एवार्थो वेदितुं, यथा, अम्यक् सात इन्द्र ऋष्टिरस्मे इति, सृण्येव जर्भरी तुर्फरीतू इति, इन्द्रः सोमस्य काणुका इति च । एते किं प्रत्याययेयुः ? । उच्चारणार्थे तु न दोषः । तस्मात् उच्चारणार्था मन्त्रा इति ।

अनित्यसंयोगान्मन्त्रानर्थक्यम् ॥३९॥ (पू०५)

अनित्यसंयोगः खल्वपि भवेत् मन्त्रेष्वभिधानार्थेषु । यथा, किं ते कृण्वन्ति कीकटेषु गावः इति, कीकटा नाम जनपदाः (१) । नैचाशाखं नाम नगरं प्रमगन्दो राजा इति यदि अभिधानार्थाः, प्राक् प्रमगन्दात् नाऽयं मन्त्रोऽनुभूतपूर्व इति (२) गम्यते । तदेतैस्तदर्थशास्त्रादिभिः कारणैर्मन्त्राणाम् अविवक्षितवचनता ।

अविशिष्टस्तु वाक्यार्थः ॥ ४० ॥ (सि०)

मसति प्रथने प्रथयतीति शब्दः ?। मन्त्राभिधानात्, मन्त्रेण पुरोडाशम् अध्वर्युः प्रथस्वेति ब्रूते, यश्चैवं प्रथस्वेति ब्रूते, स प्रथयति, यथा, यः कुर्विति ब्रूते, स कारयति।

अविरुद्धं परम् ॥ ४४ ॥ (उ० ४)

यदुक्तं, (२पू०) पदनियमस्यार्थवत्त्वादविवक्षितार्था मन्त्रा इति। काममनर्थको नियमः, न दृष्टमप्रमाणम्। नियतोच्चारणमदृष्टाय इति चेत्, अविरुद्धाऽदृष्टकल्पना अस्मत्पक्षेऽपि, एवं प्रत्याय्यमानमभ्युदयकारि भवति इति।

संप्रैषे कर्मगर्हानुपालम्भः संस्कारत्वात् ॥४५॥(उ०५

अथ यदुक्तं, (३ पू०) प्रोक्षणीरासादयेति बुद्धबोधनमशक्यम् अत उच्चारणाददृष्टम् इति। तत्र, कर्त्तव्यम् इत्यपि विज्ञाते अनुष्ठानकाले स्मृत्या प्रयोजनम् उपायान्तरेणापि सा प्राप्नोति, अतोऽनेनोपायेन कर्त्तव्येति नियमार्थमाम्नानं संस्कारत्वात्।

अभिधानेऽर्थवादः ॥ ४६ ॥ (उ० ६)

चत्वारि शृङ्गा (४पू०) इत्यसदभिधाने गौणः शब्दः, गौणीकल्पनाप्रमाणवत्त्वात्। उच्चारणाददृष्टमप्रमाणम्। चतस्रो होत्राः शृङ्गाणीवाऽस्य। त्रयोऽस्य पादाः इति सवनाभिप्रायम्। द्वे शीर्षे इति पत्नीयजमानौ। सप्त हस्तास इति छन्दांसि अभिप्रेत्य। त्रिधा बद्धः इति त्रिभिर्वेदैर्बद्धः। वृषभः कामान् वर्षतीति रोरवीति शब्दकर्म्मा महो देवो मर्त्यान् आविवेश इति मनुष्याधिकाराभिप्रायम्।

तत् यथा, चक्रवाकस्तनी हंसदन्तावली काशवस्त्रा शैवालकेशी नदी इति नद्याः स्तुतिः।

यज्ञसमृद्धये साधनानां चेतनसादृश्यम् उपपादयितुकाम आमन्त्रणशब्देन लक्षयति, ओषधे! त्रायस्वैनम् इति, (५ पू॰) शृणोत ग्रावाणः इति, अतःपरं प्रातरनुवाकानुवचनं भविष्यति, यत्राचेतनाः सन्तो ग्रावाणोऽपि शृणुयुः, किं पुनर्विद्वांसोऽपि ब्राह्मणाः इति, इत्थं च अचेतना अपि ग्रावाण आमन्त्र्यन्ते।

गुणादविप्रतिषेधः स्यात् ॥ ४७ ॥ (उ॰ ७)

अदितिर्द्यौः इति (६पू॰) गौण एषः शब्दः अतो न विप्रतिषेधः। यथा त्वमेव माता, पितेति। तथैकरुद्रदेवत्ये एको रुद्रः, शतरुद्रदेवत्ये शतं रुद्रा इति अविरोधः।

विद्यावचनमसंयोगात् ॥ ४८ ॥ (उ॰ ८)

यत्तु (पू॰ ७) अकर्मकालेऽवहन्तिमन्त्रेण माणवको न पूर्णिकाऽवहन्ति प्रकाशयितुमिच्छति इति। अयज्ञसंयोगात्, न यज्ञापकारायैतत् प्रकाशयितुमिच्छति। ननु प्रकाशनानभ्यासोऽक्षराभ्यासश्च परिचोदितः। उच्यते सौकर्य्यात् प्रकाशनानभ्यासः, दुर्ग्रहत्वाच्चाक्षराभ्यासः।

सतः परमविज्ञानम् ॥ ४९ ॥ (उ॰ ९)

विद्यमानोऽप्यर्थः प्रमादालस्यादिभिर्नोपलभ्यते निगमनिरुक्तव्याकरणवशेन धातुतोऽर्थः कल्पयितव्यः, यथा सृण्येव जर्भरी तुर्फरीतू इत्येवमादीनि (८पू॰) अश्विनोरभिधानानि द्विवचनान्तानि लक्ष्यन्ते। अनेन अश्विनोः काम-

मग्रा इत्याश्विनं सूक्तमवगम्यते। देवताभिधानानि च घटन्ते, जर्भरीत्येवमादीनि। अवयवप्रसिद्धया च लौकिकेनार्थेन विशेष्यन्ते, एवं सर्वत्र।

उक्तश्चानित्यसंयोगः ॥ ५० ॥ (उ० १०)

परन्तु श्रुतिसामान्यमात्रं (१अ०। १पा०। ३५ सू०) इत्यत्र इति।

लिङ्गोपदेशश्च तदर्थवत् ॥ ५१ ॥ (सि० यु० १)

आग्नेय्याऽग्नीध्रमुपतिष्ठत इति विधानात्, विवक्षितार्थानामेव मन्त्राणां भवति लिङ्गेनोपदेशः, यदि तेऽग्निप्रयोजनाः, ततस्ते आग्नेय्याः, नाग्निशब्दसन्निधानात्।

ऊहः ॥ ५२ ॥ (सि० यु० २)

ऊहदर्शनं च विवक्षितार्थानामेव भवति। किमूहदर्शनम्?। न पिता वर्द्धते, न माता इति। अन्ये वर्द्धन्ते इति गम्यते, प्रत्यक्षं कौमारयौवनस्थाविरैः वर्द्धन्ते मात्रादयः, शब्दो न वर्द्धत इति ब्रूते। का पुनः शब्दस्य वृद्धिः?। यद्द्विवचन बहुवचनसंयोगः।

विधि-शब्दाश्च ॥ ५३ ॥ सि० यु०३)

विधिशब्दाश्च विवक्षितार्थानेव मन्त्राननुवदन्ति, शतं हिमाः शतं वर्षाणि जीव्यासमित्येतदेवाह इति।

इति मन्त्रलिङ्गाधिकरणम्। १अ०। २पा०। ४अ०।

इति श्रीमदाचार्य-श्रीशबरस्वामिकृतौ मीमांसाभाष्ये प्रथमस्य द्वितीयपादः। अर्थवादपादोऽयम्।

अथ तृतीयः पादः।

अथ स्मृतिप्रामाण्याधिकरणम्।

धर्मस्य शब्दमूलत्वात् अशब्दमनपेक्षं स्यात् ॥ १ ॥

(पू०)

एवन्तावत्कृत्स्नस्य वेदस्य प्रामाण्यमुक्तम्, अथ इदानीं यत्र न वैदिकं शब्दं उपलभेमहि, अथ च स्मरन्ति, एवमयमर्थोऽनुष्ठातव्यः, एतस्मै च प्रयोजनाय इति। किम् असौ तथैव स्यात्, न वा? इति। यथा अष्टकाः कर्त्तव्याः गुरुरनुगन्तव्यः तड़ागं खनितव्यं प्रपा प्रवर्त्तयितव्या शिखाकर्म्म कर्त्तव्यम् इत्येवमादयः। तदुच्यते, धर्म्मस्य शब्दमूलत्वादशब्दमनपेक्ष्यं स्यात् इति। शब्दलक्षणो धर्म्मः इत्युक्तं चोदनालक्षणोऽर्थो धर्म्मः इति, अतो निर्मूलत्वान्नापेक्षितव्यमिति। ननु ये विदः इत्थम् अमी पदार्थः कर्त्तव्य इति, कथमिव ते वदिष्यन्ति, अकर्त्तव्य एवायम् इति?। स्मरणानुपपत्त्या, न हि अननुभूतोऽश्रुतो वाऽर्थः स्मर्य्यते। न च, अस्यावैदिकस्यालौकिकस्य च स्मरणमुपपद्यते। पूर्व्वविज्ञानकारणाभावादिति, या हि वन्ध्या स्मरेत, इदं मे दौहित्रकृतमिति, न मे दुहिताऽस्ति इति मत्वा, न जातुचिदसौ प्रतीयात्, सम्यगेतत् ज्ञानम् इति। एवमपि यथैव पारम्पर्य्येणाविच्छेदात् अयं वेदः इति प्रमाणमेषां स्मृतिः, एवम् इयमपि प्रमाणं भविष्यति इति। नैतदेवं, प्रत्यक्षेणोपलब्धत्वात् ग्रन्थस्य, नानुपपन्नं पूर्व्वविज्ञानम्, अष्ट-

कादिषु स्वदृष्टार्थेषु पूर्वविज्ञानकारणाभावात् व्यामोह-स्मृतिरेव गम्यते। तत् यथा, कश्चित् जात्यन्धो वदेत्, स्मराम्यहम् अस्य रूपविशेषस्य इति, कुतस्ते पूर्वविज्ञानम्? इति च पर्य्यनुयुक्तो जात्यन्धमेवाऽपरं विनिर्दिशेत्। तस्य कुतः? जात्यन्धान्तरात्, एवं जात्यन्धपरम्परायामपि सत्यां नैव जातुचित्सं प्रतीयुर्विद्वांसः सम्यग्दर्शनमेतत् इति। अतो न आदर्त्तव्यमेवं जातीयकमनपेक्ष्यं स्यादिति।

अपि वा कर्तृसामान्यात्प्रमाणमनुमानं स्यात् ॥२॥

(सि०)

अपि वा इति पक्षो व्यावर्त्त्यते। प्रमाणं स्मृतिः, विज्ञानं हि तत्, किमिति अन्यथा भविष्यति?। पूर्ववि-ज्ञानस्य नास्ति, कारणाभावात् इति चेत्। अस्या एव स्मृतेर्दृढिम्नः कारणम् अनुमास्यामहे। तत्तु न अनुभव-नम्, अनुपपत्त्या, न हि, मनुष्या इहैव जन्मनि एवं जाती-यकमर्थमनुभवितुं शक्नुवन्ति। जन्मान्तरानुभूतं च न स्मर्य्यते। ग्रन्थस्तु अनुमीयेत, कर्तृसामान्यात् स्मृतिवैदि-कपदार्थयोः। तेन उपपन्नो वेदसंयोगस्त्रैवर्णिकानाम्।

ननु नोपलभ्यन्ते एवंजातीयकं ग्रन्थम्। अनुपलभ-माना अप्यनुमिमीरन्, विस्मरणमप्युपपद्यते इति, तदुप-पन्नत्वात् पूर्वविज्ञानस्य त्रैवर्णिकानां स्मरतां, विस्मरणस्य च उपपन्नत्वात् ग्रन्थानुमानमुपपद्यते इति प्रमाणं स्मृतिः।

अष्टकालिङ्गाश्च मन्त्रा वेदे दृश्यन्ते, यां जनाः प्रति-नन्दन्ति इत्येवमादयः। तथा प्रत्युपस्थितनियमाना-

माचाराणां दृष्टार्थत्वादेव प्रामाण्यं गुरोरनुगमात् प्रीतो गुरुः अध्यापयिष्यति,, ग्रन्थ ग्रन्थिभेदिनश्च न्यायान् परितुष्टो वक्ष्यति इति। तथा च दर्शयति, तस्मात् श्रेयांसं पूर्वं यन्तं पापीयान् पश्चादन्वेति इति। प्रपास्तड़ागानि च परोपकाराय, न धर्म्माय, इत्येवावगम्यते तथा च दर्शनं, धन्वन्निव प्रपा असि इति तथा स्थलयोदकं परिगृह्णन्ति इति च। गोत्रचिह्नं शिखाकर्म्म, दर्शनञ्च, यत्र बाणाः सम्पतन्ति इति। तेन ये दृष्टार्थाः, ते तत एव प्रमाणं, ये त्वदृष्टार्थाः, तेषु वैदिकशब्दानुमानमिति

(इति स्मृतिप्रामाण्याधिकरणम्। १अ०। ३पा०। १अ०)।

अथ श्रुतिप्राबल्याधिकरणम्।

विरोधे त्वनपेक्ष्यं स्यात्, असति ह्यनुमानम् ॥३॥

अथ यत्र श्रुतिविरोधः, तत्र कथम्?। यथा, औदुम्बर्य्याः सर्ववेष्टनम् औदुम्बरीं स्पृष्ट्वोद्गायेत् इति श्रुत्या विरुद्धम्। अष्टाचत्वारिंशद्वर्षाणि वेदब्रह्मचर्य्यचरणं जातपुत्रः कृष्णकेशोऽग्नीनादधीत इत्यनेन विरुद्धम् (२)। क्रीतराजको भोज्यान्नः इति तस्मात् अग्नीषोमीये संस्थिते यजमानस्य गृहेऽशितव्यम् इत्यनेन विरुद्धम् (३)। तत् प्रमाणं कर्तृसामान्यात्, इत्येवं प्राप्ते ब्रूमः, अशक्यत्वाद्व्यामोहः, इत्यवगम्यते। कथमशक्यता?। स्पर्शविधानात् न सर्वा शक्या वेष्टयितुम् उद्गायता स्पृष्टा च। तामुद्गायता स्पृष्ट-

व्यामवगच्छन्त: केनेमं संप्रत्ययं बाधेमहि सर्ववेष्टनस्मर-णेन ? इति ब्रूम: ।

ननु निर्मूलत्वाद्व्यामोह: तत् स्मरणम् इति वैदिकं वचनं मूलं भविष्यति इति । भवेद्वैदिकं वचनं मूलं, यदि स्पर्शनं व्यामोह: । अव्यामोहे त्वशक्यत्वात् अनुपपन्नम् । यथा, अनुभवनम् अनुपपन्नम् इति न कल्प्यते, तथा वैदि-कमपि वचनम् । कथं तर्हि सर्ववेष्टनस्मरणम् ? । व्यामोह: कथं व्यामोहकल्पना ? । श्रौतविज्ञानविरोधात् । अथ किमर्थं नेमौ विधी विकल्प्येते व्रीहियववत् बृहद्रथन्तर-वद्वा ? । नासति व्यामोहविज्ञाने विकल्पो भवति, यदि सर्ववेष्टनविज्ञानं प्रमाणं, स्पर्शनं व्यामोह:, यदि स्पर्शनं प्रमाणं, स्मृतिर्व्यामोह: । विकल्पन्तु वदन् स्पर्शनस्य पक्षे तावत्प्रामाण्यमनुमन्यते, तस्य च मूलं श्रुति:, सा चेत् प्रमाणमनुमता, न पाक्षिकी । पाक्षिकं च सर्ववेष्टनस्मरणं पक्षे तावन्न शक्नोति श्रुतिं परिकल्पयितुं स्पर्शविज्ञानेन बाधितत्वात् । ततश्चाव्यामोहे च तस्मिन्न शक्या श्रुति: कल्पयितुम् । न चाऽसावव्यामोह: पक्षे, पक्षे व्यामोहो भवि ष्यति इति, यदेव हि तस्यैकस्मिन् पक्षे मूलं, तदेवेतर-स्मिन्नपि, एकस्मिंश्चेत्पक्षे न व्यामोह: श्रुतिप्रामाण्यतुल्य-त्वादितरत्राप्यव्यामोह: । न च, असावेकस्मिन् पक्षे श्रुति-र्निर्बाधाक्षरा हि सा न प्रमादपाठ: इति शक्या गदितुम् । तेन, न एतत्पक्षे विज्ञानं व्यामोहात् पक्षान्तरं संक्रान्तम् इत्यवगम्यते । तत्र दु:श्रुतस्वप्नादिविज्ञानमूलत्वं तु सर्व-वेष्टनस्य इति विरोधात् कल्प्यते । न हि, तस्य सति

विरोधे प्रामाण्यमभ्युपगन्तव्यम् इति किञ्चिदस्ति प्रमाणम्। तस्मात् यथैवैकस्मिन् पक्षे न शक्या श्रुतिः कल्पयितुम्, एवम् अपरस्मिन् पक्षे, तुल्यकारणत्वात्।

अपि चेतरेतराश्रयेऽन्यतः परिच्छेदात्। केयमितरेतराश्रयता?। प्रमाणायां स्मृतौ स्पर्शनं व्यामोहः, स्पर्शने प्रमाणे स्मृतिर्व्यामोहः, तदेतदितरेतराश्रयं भवति। तत्र स्पर्शनस्य क्लृप्तं मूलं, कल्प्यं स्मृतेः, सोऽसावन्यतःपरिच्छेदः, कल्प्यमूलत्वात् स्मृतिप्रामाण्यमनवक्लृप्तम्। तदप्रामाण्यात् स्पर्शनं न व्यामोहः, तदव्यामोहात् स्मार्त्तश्रुतिकल्पनाऽनुपपन्ना प्रमाणाभावात्। ननु एवं सति व्रीहिसाधनत्वविज्ञानस्यापि अव्यामोहात् यवश्रुतिर्नोपपद्येत। सत्यं नोपपद्यते, यद्यप्रत्यक्षा स्यात् प्रत्यक्षा त्वेषा, न हि, प्रत्यक्षमनुपपन्नं नामास्ति द्वयोस्तु श्रुत्योर्भावात्, द्वे ह्येते वाक्ये, तत्रैकेन केवलयवसाधनता गम्यते, एकेन केवलव्रीहिसाधनता। न च, वाक्येनावगतोऽर्थोऽपह्नूयते। तस्मात् व्रीहियवयोरुपपन्नो विकल्पः, बृहद्रथन्तरयोश्च। तस्मात् उक्तं श्रुतिविरुद्धा स्मृतिरप्रमाणम् इति। अतश्च सर्ववेष्टनादि नादरणीयम्।

(इति श्रुतिप्राबल्याधिकरणम्। १अ०। ३पा०। २अ०)।

अथ दृष्टमूलकस्मृत्यप्रामाण्याधिकरणम्।

हेतु-दर्शनाच्च ॥ ४ ॥

लोभात्तास आदित्समाना औदुम्बरीं कृत्स्नां वेष्टित-

वन्त: केचित्, तत् स्मृतेर्बीजम् (१)। बुभुक्षमाणा: केचित् क्रीतराजकस्य भोजनमाचरितवन्त: (२)। अपुंस्त्वं प्रच्छादयन्तश्चाष्टाचत्वारिंशद्वर्षाणि देवब्रह्मचर्यं चरितवन्त: (३)। तत एषा स्मृति: इत्यवगम्यते।

अधिकरणान्तरं वा, वैसर्जनहोमीयं वासोऽध्वर्युर्गृह्णाति इति, यूपहस्तिनो दानमाचरन्ति इति, तत् कर्तृसामान्यात् प्रमाणम् इति प्राप्तेऽप्रमाणं स्मृति:, अन्यान्यमूलं, लोभादाचरितवन्त: केचित् तत एषा स्मृति:। उपपन्नतरञ्चैतत् वैदिकवचनकल्पनात्।

(इति दृष्टमूलकस्मृत्यप्रामाण्याधिकरणम्। १अ०। ३पा०। ३अ०)

अथ पदार्थप्राबल्याधिकरणम्।

शिष्टाकोपेऽविरुद्धमिति ॥ ५ ॥ (पूर्वपक्ष पृ०)

आचान्तेन कर्त्तव्यं यज्ञोपवीतिना कर्त्तव्यं दक्षिणाचारेण कर्तव्यम् इत्येवं लक्षणानि उदाहरणानि। किमेतानि श्रुतिविरुद्धानि न कर्त्तव्यानि, उताविरुद्धानि कार्य्याणि? इति। इति चेत् पश्यसि, तैरप्यनुष्ठीयमानैर्वैदिकं किञ्चिन्न कुप्यति। तस्मात् अविरुद्धानि इति।

न, शास्त्रपरिमाणत्वात् ॥ ६ ॥ (पृ०)

नैतदेवं, शास्त्रपरिच्छिन्नं हि क्रमं बाधेरन्। कथम्?। वेदं कृत्वा वेदिं कुर्वीत इतीमां श्रुतिमुपरुन्ध्यात्। अन्तरा वेदं वेदिं च, अनुष्ठीयमानमाचमनादि। दक्षिणेन चैकहस्तेनानुष्ठीयमानेषु पदार्थेषु कदाचित् प्रधानं स्वकालम्

अतिक्रामेत्, उभाभ्यां हस्ताभ्याम् अनुतिष्ठन् प्रधानकालं सम्भावयिष्यति ।

अपि वा कारणाग्रहणे प्रयुक्तानि प्रतीयेरन् ॥ ७ ॥

(सि०)

अपि वा इति पक्षव्यावृत्तिः । अगृह्यमाणकारणा एवं जातीयकाः प्रमाणम् । ननु क्रमकालौ विरुद्धन्ति । विरुद्धन्तु, नैष दोषः, आचमनं पदार्थः, पदार्थानां च गुणः क्रमः, न च, गुणानुरोधेन पदार्थो न कर्त्तव्यो भवति । अपि च प्राप्तानां पदार्थानाम् उत्तरकालं क्रम आपतति, यदा पदार्थः प्राप्नोति, तदा क्रम एव नास्ति केन सह विरोधो भविष्यति? इति । तथा यदि दक्षिणेन नाचर्य्यते, कालो मा विरोधीत् इति, तत्र कालानुरोधेन पदार्थो नाऽन्यथात्वमभ्युपगच्छेत् । प्रयोगाङ्गं हि कालः पदार्थानामुपकारकः, अतो न कालानुरोधेन व्यथयितव्यः पदार्थः अपि च शौचं दक्षिणाचारता यज्ञोपवीतित्वं च एवंजातीयका अर्थाः व्यवधातारो न भवन्ति, सर्वपदार्थानां शेषभूतत्वात् । तस्मात् आचमनादीनां प्रामाण्यम् ।

(इति पदार्थप्राबल्याधिकरणम् । १ अ० । ३ पा० । ४ अ०) ।

अथ शास्त्रप्रसिद्धपदार्थप्रामाण्याधिकरणम् ।

तेष्वदर्शनाद्विरोधस्य समा विप्रतिपत्तिः स्यात् ॥ ८ ॥

(पू०)

यवमयश्चरुः वाराही उपानही वैतसे कटे प्राजापत्यान्

सञ्चिनोति इति यववराहवेतसशब्दान् समामनन्ति। तत्र केचिद्दीर्घशूकेषु यवशब्दं प्रयुञ्जन्ते, केचित् प्रियङ्गुषु। वराह शब्दं केचित् शूकरे, केचित् कृष्णशकुनौ। वेतसशब्दं केचित् वञ्जुलके, केचित् जम्ब्वाम्। तत्रोभयथा पदार्थावगमाद्विकल्पः।

शास्त्रस्था वा तन्निमित्तत्वात् ॥ ९ ॥ (सि०)

वाशब्दः पक्षं व्यावर्त्तयति। यवशब्दो यदि दीर्घशूकेषु सादृश्यात् प्रियङ्गुषु भविष्यति, यदि प्रियङ्गुषु, सादृश्यात् यवेषु। किं सादृश्यम्?। पूर्वसस्ये क्षीणे भवन्ति दीर्घशूकाः प्रियङ्गवश्च, एतत् तयोः सादृश्यम्। कः पुनरत्र निश्चयः?। यः शास्त्रस्थानां, स शब्दार्थः। के शास्त्रस्थाः?। शिष्टाः, तेषामविच्छिन्ना स्मृतिः शब्देषु वेदेषु च। तेन शिष्टा निमित्तं श्रुतिस्मृत्यवधारणे। ते ह्येवं समामनन्ति, यवमयेषु करम्भपात्रेषु विहितेषु वाक्यशेषं, यत्रान्या ओषधयो म्लायन्ते, अथैते मोदमाना इवोत्तिष्ठन्ति इति, दीर्घशूकान् यवान् दर्शयति वेदः। वेदे दर्शनात् अविच्छिन्नपारम्पर्यो दीर्घशूकेषु यवशब्दः इति गम्यते। तस्मात् प्रियङ्गुषु गौणः, तस्मात् दीर्घशूकानां पुरोडाशः कर्त्तव्यः। तस्माद्वराहं गावोऽनुधावन्ति इति शूकरे वराहशब्दं दर्शयति, अप्सुजो वेतसः इति वञ्जुले वेतसशब्दम्। शूकरं हि गावोऽनुधावन्ति, वञ्जुलोऽप्सु जायते, जम्बूवृक्षः स्थले गिरिनदीषु वा।

(इति शास्त्रप्रसिद्धपदार्थप्रामाण्याधिकरणम्। १अ०। ३पा०। ५अ०)।

—

अथ म्लेच्छप्रसिद्धार्थप्रामाण्याधिकरणम्।

चोदितन्तु प्रतीयेताविरोधात् प्रमाणेन ॥१०॥

अथ यान शब्दान् आर्य्या न कस्मिंश्चिदर्थे आचरन्ति, म्लेच्छास्तु कस्मिंश्चित् प्रयुञ्जन्ते, यथा पिक-नेम-सत-तामरसादिशब्दाः, तेषु सन्देहः, किं निगमनिरुक्तव्याकरणवशेन धातुतोऽर्थः कल्पयितव्यः, उत यत्र म्लेच्छा आचरन्ति, स शब्दार्थः ? इति। शिष्टाचारस्य प्रामाण्यम् उक्तं, नाशिष्टस्मृतेः। तस्मान्निगमादिवशेनार्थकल्पना, निगमादीनां चैवं अर्थवत्ता भविष्यति। अनभियोगश्च शब्दार्थेष्वशिष्टानाम्, अभियोगश्चेतरेषाम्। तस्माद्धातुतोऽर्थः कल्पयितव्यः इत्येवं प्राप्ते ब्रूमः, चोदितमशिष्टैरपि शिष्टानवगतं प्रतीयेत, यत् प्रमाणेनाविरुद्धं, तत् अवगम्यमानं न न्याय्यं त्यक्तुम्। यत्तु शिष्टाचारः प्रमाणम् इति, तत् प्रत्यक्षानवगतेऽर्थे। यत्तु अभियुक्ताः शब्दार्थेषु शिष्टाः इति, तत्रोच्यते,अभियुक्ततराः पक्षिणां पोषणे बन्धने च म्लेच्छाः। यत्तु निगमनिरुक्तव्याकरणानामर्थवत्तेति, तत्रैषामर्थवत्ता भविष्यति, न यत्र म्लेच्छैरप्यवगतः शब्दार्थः। अपि च निगमादिभिरर्थे कल्प्यमानेऽव्यवस्थितः शब्दार्थो भवेत्, तत्र अनिश्चयः स्यात्। तस्मात् पिक इति कोकिलो ग्राह्यः, नेमोऽर्द्धं, तामरसं पद्मं, सत इति दारुमयं पात्रं, परिमण्डलं शतच्छिद्रम्।

(इति म्लेच्छप्रसिद्धार्थप्रामाण्याधिकरणम्। १अ०। ३पा०। ६अ०)।

अथ कल्पसूत्रास्वतःप्रामाण्याधिकरणम् ।

प्रयोगशास्त्रमिति चेत् ॥ ११ ॥ (पू०)

इह कल्पसूत्राण्युदाहरणं, माशकं, हास्तिकं, कौण्डिन्यकम् इति, एवं लक्षणकानि किं प्रमाणमप्रमाणं वा ? इति सन्दिग्धानि । किं प्राप्तं ? प्रयोगस्य शास्त्रं प्रमाणमेवं जातीयकम् इति ब्रूमः । सत्यवाचामेतानि वचनानि । कथमवगम्यते ? । वैदिकैरेषां संवादो भवति, य एव हि वेदे ग्रहाः, त एवेह, या एव वेदे इष्टकाः, ता एवेह । तस्मात् सत्यवाच आचार्य्याः, आचार्य्यवचः प्रमाणम् इति च श्रुतिः । प्रत्यक्षतः प्रामाण्यमनवगतम् इति यद्युच्येत, प्रमाणान्तरेण वचनेनावगतम् इति न दोषः । वेदवाक्यैश्चैषां तुल्य आदरः तस्मात् प्रमाणम् ।

न, असन्नियमात् ॥ १२ ॥ (सि०)

नैतदेवम्, असन्नियमात् न एतत्सम्यग्निबन्धनं, स्वराभावात् ।

अवाक्यशेषाच्च ॥ १३ ॥ (सि०यु०)

ऋत्विजो वृणीते, वृता यजन्ति, देवयजनमध्यवस्यन्ति इति, नात्र विधिर्गम्यते वर्त्तमानकालप्रत्ययनिर्देशात्, न चात्र वाक्यशेषः स्तावकोऽस्ति । तस्मात् अप्रमाणम् । यश्च आदर उक्तः, स नान्तरीयकत्वात्, वेदवाक्यमिश्रसमाम्नानात् । यत्तु, श्रुतिः इति, नैतत्, अर्थवादत्वात् । कथमर्थवादः ? । विध्यन्तरं हि भवति, आग्नेयोऽष्टाकपालः इति । अत्राचार्यो वेदोऽभिप्रेतः आचिनोत्यस्य बुद्धिम्

इति यद्वा आचार्य्यवचनं प्रमाणं तदपेक्षम् । कतरत्तत् ? । यत् प्रमाणगम्यम् ।

यच्चोक्तं, सत्यवाचामेतानि वचनानि इति । तन्न,

सर्वत्र च प्रयोगात् सन्निधान-शास्त्राच्च ॥१४॥(उ०)

आचार्य्यवचनं हि भवति पूर्वपक्षे सर्वासु तिथिष्वमावास्या इति, सन्निहितञ्च शास्त्रं, पौर्णमास्यां पौर्णमास्या यजेत, अमावास्यायाममावास्यया यजेत इति, तेन श्रुतिविरुद्धवचनान्न सत्यवाचः, तस्मात् अप्रमाणम् ।

(इति कल्पामवाक्यतःप्रामाण्याधिकरणम् । १ अ० । ३ पा० । ७अ०)

अथ होलाकाधिकरणम्

(सामान्याश्रुतिकल्पनाधिकरणम्)

अनुमानव्यवस्थानात्तत्संयुक्तं प्रमाणं स्यात् ॥१५॥ (पू०)

अनुमानात् स्मृतेराचाराणां च प्रामाण्यमिष्यते, येनैव हेतुना ते प्रमाणं, तेनैव व्यवस्थिताः प्रामाण्यमर्हन्ति । तस्मात् होलाकादयः प्राच्यैरेव कर्त्तव्याः, आह्नीनैवुकादयो दाक्षिणात्यैरेव, उद्वृषभयज्ञादयो उदीच्यैरेव । यथा शिखाकल्पो व्यवतिष्ठते, केचित् त्रिशाखाः, केचित् पञ्चशिखाः इति ।

अपि वा सर्वधर्मः स्यात्, तन्न्यायत्वाद्विधानस्य ॥१६॥ (सि०)

अपि वा इति पक्षव्यावृत्तिः, एवंजातीयकः सर्वधर्म्मः स्यात्। कुतः ?। तन्न्यायत्वात् विधानस्य, (विधीयतेऽनेन इति) विधानं शब्दः, सोऽनुमीयते स्मृत्या। न च तस्याऽऽकृतिवचनता न्याय्या, न च व्यक्तिवचनता, न सर्वेषामनुष्ठातॄणां यदेकं सामान्यं, तस्य वाचकः कश्चित् शब्दोऽस्ति, योऽनुमीयेत। तस्मात् सर्वधर्म्मता विधेर्न्याय्या। कुतः ?। पदार्थाः कर्त्तव्याः इति प्रमाणमस्ति, व्यवस्थायान्तु न किञ्चित् प्रमाणमस्ति।

अथ यदुक्तं, यथा शिखाकल्पो व्यवतिष्ठते इति,

दर्शनाद्विनियोगः स्यात् ॥ १७ ॥ (उ० १)

गोत्रव्यवस्थया शिखाकल्पव्यवस्थायां दर्शनं स्पष्टम्।

लिङ्गाभावाच्च नित्यस्य ॥ १८ ॥ (सि० यु०)

इदं पदेभ्यः केभ्यश्चिदुत्तरं सूत्रम्। कानि तानि पदानि ?। अथ किमर्थं न लिङ्गाद्व्यवस्था ? यथा, शुक्लो होता इति। नास्ति तत् नित्यमेषां लिङ्गं, यत् यथादर्शनमनुवर्त्तेत। येऽपि श्यामा वृहन्तो लोहिताक्षाः, तेऽपि न सर्वे आक्षीनेवुकादीन् कुर्वते। अनेवंलिङ्गा अपि चानुतिष्ठन्ति। तस्मान्न व्यवस्था। शुक्लो होता इति तु प्रत्यक्षा श्रुतिः।

आख्या हि देशसंयोगात् ॥ १९ ॥ (सि०भा०नि०

अथ कस्मान्न समाख्यया नियमः ? ये दाक्षिणात्याः इति समाख्याताः, ते आक्षीनेवुकादीन् करिष्यन्ति। ये उदीच्याः इति समाख्याताः, ते उदगृषभयज्ञादीन्। ये

प्राच्याः इति, ते होलाकादीन्। यथा, राजा राजसूयेन इति नैवदेवं, देशसंयोगात् आख्या भवति, दक्षिणदेशा-न्निर्गतः प्राच्युं वा उदच्चु वाऽवस्थितः आह्नीनैबुकादीन् करोत्येव। उदीच्याश्च देशान्तरे उदृवृषभयज्ञादीन्, प्राच्याश्च होलाकादीन्, अन्यदेशश्च देशान्तरगतो न नियोगतः परप-दार्थान् करोति। तस्मात् व्यवस्था। राजा राजसूयेन इति तु नियता जातिः।

न स्याद्देशान्तरेष्विति चेत् ॥२० ॥ (सि॰आ॰)

इति चेत् पश्यसि, यदि देशसंयोगात् आख्या भवेत्, देशान्तरस्थस्य न भवेत्। भवति च देशान्तरस्थस्य माथुरः इत्यसंबद्धस्यापि मथुरया। तस्मान्न देशसंयोगात् आख्या।

स्याद्योगाख्या हि माथुरवत् ॥ २१ ॥ (आ॰नि॰)

देशसंयोगनिमित्तायामप्याख्यायां देशान्निर्गतस्य त-दाख्या न विरुद्धा, यत एषा योगाख्या (योगमात्रापेक्षा), न भूतवर्त्तमान भविष्यत्सम्बन्धापेक्षा, यतो दृश्यते, मथु-राममभिप्रस्थितो माथुरः इति, मथुरायां वसन्, माथु-राया निर्गतश्च। यस्य तु अतोऽन्यतमः सम्बन्धो नास्ति, न स माथुरः, तस्मान्न समाख्यया व्यवस्था।

कर्मधर्मो वा प्रवणवत् ॥ २२ ॥ (आ॰)

अथ कस्मान्न कर्म्माङ्गं देशः ?। यः कृष्णमृत्तिकाप्रायः, स आह्नीनैबुकादीनां, यथा प्राचीनप्रवणे वैश्वदेवेन यजेत इति।

तुल्यन्तु कर्तृधर्मेण ॥ २३ ॥ (प्रा० नि०)

यथा कर्त्तरि अव्यवस्थितं लिङ्गं श्यामादि न पदार्थैः संवादमुपैति, तद्वत् देशलिङ्गम् अव्यवस्थितम्। कृष्ण-मृत्तिकाप्रायेऽप्यन्ये न कुर्वन्ति, तथा अन्यलिङ्गेऽपि कुर्वन्ति। तस्मान्न देशतो व्यवस्था। प्राचीनप्रवणन्तु श्रुत्या नियतं वैश्वदेवस्य।

(इति होलाकाधिकरणम् ॥ १अ० ३पा० ८अ०)।

अथ साधुपदप्रयुक्ताधिकरणम्।

प्रयोगोत्पत्त्यशास्त्रत्वाच्छब्देषु न व्यवस्था स्यात् ॥ २४ ॥ (पू०)

गौ गावी गोणी गोपोतलिका इत्येवमादयः शब्दा उदाहरणम्। गोशब्दो यथा सास्नादिमति प्रमाणं, किं तथा गाव्यादयोऽपि, उत न? इति सन्देहः, किमनेकः शब्दोऽविच्छिन्नपारम्पर्योऽर्थाभिधायी, इतरे अपभ्रंशाः, उत सर्वेऽनादयः?। सर्वे इति ब्रूमः। कुतः?। प्रत्ययात्. प्रतीयते हि गाव्यादिभ्यः सास्नादिमान् अर्थः। तस्मात् इतो वर्षशतेऽप्यस्यार्थस्य सम्बन्ध आसीदेव, ततः परेण, ततश्च परतरेणेति अनादिता, कर्त्ता चाऽस्य सम्बन्धस्य नास्ति इति व्यवस्थितमेव। तस्मात् सर्वे साधवः सर्वैर्भाषितव्यं, सर्वे हि साधयन्त्यर्थं, यथा, हस्तः करः पाणिः इति। अर्थाय ह्येते उच्चार्य्यन्ते, न अदृष्टाय, न हि, एषामुच्चारणं

शास्त्रमस्ति । तस्मान्न व्यवतिष्ठेत, कश्चिदेक एव साधुः, इतरेऽसाधव: इति ।

शब्दे प्रयत्ननिष्पत्तेरपराधस्य भागित्वम् ॥२५॥(सि०)

महता प्रयत्नेन शब्दं उच्चरन्ति, वायुर्नाभेरुत्थितः, उरसि विस्तीर्णः कण्ठे विवर्त्तितः, मूर्द्धानमाहत्य, पराहतः, वक्त्रे विचरन् विविधान् शब्दानभिव्यनक्ति । तत्रापराध्येताऽपि उच्चारयिता, यथा शुष्के पतिष्यामि इति कर्दमे पतति, सकृत् उपस्प्रक्ष्यामि इति द्विः उपस्पृशति । ततोऽपराधात् प्रवृत्ता गाव्यादयो भवेयुः, न नियोगतोऽविच्छिन्नपारम्पर्य्या इति ।

अन्यायश्चानेकशब्दत्वम् ॥ २६ ॥ (सि०यु०)

न चैष न्यायः, यत्, सदृशाः शब्दाः एकमर्थम् अभिनिविशमानाः, सर्वेऽविच्छिन्नपारम्पर्य्या एव इति, प्रत्ययमात्रदर्शनादभ्युपगम्यते, सादृश्यात् साधुशब्देऽप्यवगते प्रत्ययोऽवकल्पते । तस्मात् अमीषामेकोऽनादिः, अन्येऽपभ्रंशाः । हस्तः करः पाणिः इत्येवमादिषु तु अभियुक्तोपदेशात् अनादिरमीषामर्थेन सम्बन्धः इति ।

तत्र तत्त्वमभियोगविशेषात् स्यात् ॥ २७ ॥
(आ०नि०)

कथं पुनः तत्र तत्त्वं शक्यं विज्ञातुम् ? । शक्यम् इत्याह अर्थिनो हि अभियुक्ता भवन्ति, दृश्यते चाभियुक्तानां गुणयतामविस्मरणम् उपपन्नम् । प्रत्यक्षञ्चैतत् गुण्यमानं न

भ्रश्यते इति। तस्मात् यमभियुक्ता उपदिशन्ति, एष एव साधुः इति, साधुः इत्यवगन्तव्यः।

तदशक्तिश्चानुरूपत्वात् ॥ २८ ॥ (उ० १)

अथ यदुक्तं, (२६।८) अर्थोऽवगम्यते गाव्यादिभ्यः, अतः एषामप्यनादिरर्थेन सम्बन्धः इति, तदशक्तिरेषां गम्यते, गोशब्दमुच्चारयितुकामेन केनचित् अशक्त्या गावी इत्युच्चारितम्, अपरेण ज्ञातं, सास्नादिमान् अस्य विवक्षितः, तदर्थं गौः इत्युच्चारयितुकामो गावी इति उच्चारयति, ततः शिक्षित्वा अपरेऽपि सास्नादिमति विवक्षिते गावी इति उच्चारयन्ति। तेन गाव्यादिभ्यः सास्नादिमान् अवगम्यते। अनुरूपो हि गाव्यादिर्गोशब्दस्य।

एकदेशत्वाच्च विभक्तिव्यत्यये स्यात् ॥२९॥ (उ०यु०)

अतएव हि विभक्तिव्यत्ययेऽपि प्रत्ययो भवति, अश्मकैरागच्छामि इति अश्मकशब्दैकदेशे उपलब्धे अश्मकेभ्यः इत्येव शब्दः स्मर्य्यते, ततः अश्मकेभ्यः इत्येषोऽर्थ उपलभ्यते इति, एवं गाव्यादिदर्शनात् गोशब्दस्मरणं, ततः सास्नादिमान् अवगम्यते।

(इति साधुपदप्रयुक्ताधिकरणम्। १ अ०। ३ पा०। ९ अ०)

अथ लौकिकवैदयोः शब्दैक्याधिकरणम्।

आकृतिशक्त्यधिकरण-प्रारम्भः।

प्रयोगचोदनाभावादर्थैकत्वमविभागात् ॥३०॥(पू०१)

अथ गौः इत्येवमादयः शब्दाः किमाकृतेः प्रमाणं, उत

व्यक्तः ? इति सन्देहः। उच्यते। इदं तावत् परीक्ष्यतां, किं य एव लौकिकाः शब्दाः, त एव वैदिकाः, उतान्ये ? इति। यदा त एव, तदाऽपि किं त एवैषामर्थाः, ये लोके, उतान्ये ? इति संशयः। तत्रान्ये लौकिकाः शब्दाः, अन्ये वैदिकाः, अन्ये चैषामर्थाः इति ब्रूमः। कुतः ?। व्यपदेशभेदात्, रूपभेदाच्च। इमे लौकिकाः, इमे वैदिकाः, इति व्यपदेशभेदः। अग्निर्वृत्राणि जङ्घनत् इत्यन्यत् इदं रूपं लौकिकात् अग्निशब्दात्। शब्दान्यत्वाच्च न त एवार्थाः। अपि च समामनन्ति, उत्ताना वै देवगवा वहन्ति इति, ये देवानां गावः, त उत्तानाः वहन्ति इत्युक्ते गम्यते एव ये उत्ताना वहन्ति, ते गोशब्देन उच्यन्ते इति। तस्मात् अन्यो वैदिकगोशब्दस्यार्थः। तथा देवेभ्यो वनस्पते हवींषि हिरण्यपर्ण प्रदिवस्ते अर्थम् इति। हिरण्यपर्णो देवो वनस्पतिर्वेदे एतत् वै दैव्यं मधु, यत् घृतम् इति वेदे घृते मधुशब्दः तस्मादमीषामन्येऽर्थाः इति प्राप्ते,

ब्रूमः, य एव लौकिका शब्दाः, त एव वैदिकाः, त एवैषामर्था इति। कुतः ?। प्रयोगचोदनाभावात्, एवं, प्रयोगचोदना सम्भवति, यदि त एव शब्दाः। त एवार्थाः, इतरथा शब्दान्यत्वेऽर्थो न प्रतीयेत। तस्मादेकशब्दत्वमिति। उच्यते प्रयोजनमिदं, हेतुर्व्यपदिश्यताम् ? इति। ततो हेतुः उच्यते, अविभागात् इति, न तेषां एषाञ्च विभागम् उपलभामहे। अत एव एकशब्दत्वं, तांश्च तांश्चार्थान् अवगच्छामः। अतो नान्यत्वञ्च वदामः। यच्चोक्तं (८५।८)

ये उत्ताना वहन्ति, ते देवगवाः, यत् घृतं, तन्मधु, यो हिरण्यपर्णः, स वनस्पतिः इति। नास्ति वचनं, यत् उत्तानानां वहतां गोत्वं ब्रूयात्, ये गावः, ते उत्ताना वहन्ति इत्येवं तत्। यदि च अनेन वचनेन गोत्वं, विधीयते, उत्ताना वहन्ति इत्यनुवादः स्यात्। न च, उत्ताना वहन्तः प्रसिद्धाः केचित्। ते नियोगतो विधातव्याः, तेषु विधीयमानेषु न शक्यं गोत्वं विधातुं, भिद्यते हि तथा वाक्यम्। यदि चाम्ये वैदिकाः, तत उत्तानादीनामर्थो न गम्येत, तत्र नतरां शक्येताऽविज्ञातलक्षणं गोत्वं विज्ञातम्। न चोत्तानवहनवचनमप्यनर्थकं, स्तुत्यर्थेनार्थवत् भविष्यति इति। एवं घृतस्य मधुत्वं, हिरण्यपर्णता च वनस्पतेः। तस्मात् त एव शब्दा पर्यायः।

(इति लौकवेदयोः शब्दैक्याधिकरणम्। १अ०। ३पा०। १०अ० अन्तर्गतम्)

यदि, लौकिकास्त एवार्थाः, तदा सन्देहः, किमाकृतिः शब्दार्थोऽथ व्यक्तिः? इति। (का पुनराकृतिः, का व्यक्तिः? इति। द्रव्यगुणकर्मणां सामान्यमात्रमाकृतिः, असाधारणविशेषा व्यक्तिः।) कुतः संशयः?। गौः इत्युक्ते सामान्यप्रत्ययात्, व्यक्तौ च क्रियासम्बन्धात्।

तदुच्यते, व्यक्तिः शब्दार्थः इति। कुतः?। प्रयोगचोदनाभावात्, आलम्भनप्रोक्षणविशसनादीनां प्रयोगचोदना आकृत्यर्थे न सम्भवेयुः। यथोच्चारणानर्थक्यं, तत्र व्यक्त्यर्थः, अतोऽन्यत्राकृतिवचनः इति चेत्। उक्तं (८३। ११) अन्यायश्चानेकार्थत्वम् इति। कथं सामान्यावगतिः? इति चेत्।

व्यक्तिपदार्थकस्याकृतिश्चिह्नभूता भविष्यति, य एवमाकृतिकः, स गौरिति, यथा यस्य दण्डोऽस्ति, स दण्डी इति, न च दण्डवचनो दण्डिशब्दः, एवम् इहाऽपि ।

अद्रव्यशब्दत्वात् ॥ ३१ ॥ (पू० २)

द्रव्याश्रयस्य शब्दो द्रव्यशब्दः, न तत्र द्रव्याश्रयवचनः शब्दो भवेत्, यद्याकृतिः शब्दार्थो भवेत्, षड्देया द्वादश देया चतुर्विंशतिर्देया इति । न हि, आकृतिः षडादिभिः संख्याभिर्युज्यते । तस्मान्नाकृतिवचनः ।

अन्यदर्शनाच्च ॥ ३२ ॥ (पू०३)

यदि पशुरुदाकृतः पलायेत, अन्यं तद्वर्णं तद्वयसमालभेत इति । यद्याकृतिवचनः शब्दो भवेत्, अन्यस्यालम्भो नोपपद्येत । अन्यस्यापि पशुद्रव्यस्य सैवाकृतिः । तस्मात् व्यक्तिवचन इति ।

आकृतिस्तु क्रियार्थत्वात् ॥ ३३ ॥ (सि०)

तुशब्दः पक्षं व्यावर्त्तयति । आकृतिः शब्दार्थः । कुतः ? क्रियार्थत्वात् श्येनचितं चिन्वीत इति वचनमाकृतौ सम्भवति, यद्याकृत्यर्थः श्येनशब्दः । व्यक्तिवचने तु न चयनेन श्येनव्यक्तिरुत्पादयितुं शक्यते इति अशक्यार्थवचनात् अनर्थकः । तस्मात् आकृतिवचनः ।

ननु श्येनव्यक्तिभिश्चयनमनुष्ठास्यते । न साधकतमः श्येनशब्दार्थः, ईप्सिततमो ह्यसौ श्येनशब्देन निर्दिश्यते । अतश्चयनेन श्येनो निवर्त्तयितव्यः, स आकृतिवचनत्वेऽव-कल्पते ।

ननु उभयत्र क्रियाया असम्भव एव व्यपदिश्यते, नाकृतिः शब्दार्थः, कुतः ? क्रिया न सम्भवेदाकृतौ शब्दार्थे व्रीहीन् प्रोक्षति इति। तथा न व्यक्तिः शब्दार्थः क्रियैव न सम्भवेत् व्यक्तेः शब्दार्थत्वे श्येनचितं चिन्वीत इति। यदप्युच्येत, व्रीहीन् प्रोक्षति इति व्यक्तिलक्षणार्था आकृतिः इति। शक्यमन्यत्रापि श्येनचितं चिन्वीत इति वदितुम् आकृतिलक्षणार्था व्यक्तिः इति। किं पुनरत्र न्यायः ?

आकृतिः शब्दार्थः इति। यदि व्यक्तिशब्दार्थो भवेत् व्यक्त्यन्तरे न प्रयुज्येत। अथ व्यक्त्यन्तरे प्रयुज्यते, न तर्हि व्यक्तिः शब्दार्थः, सर्वसामान्यविशेषविनिर्मुक्ता हि व्यक्तिरिति। उच्यते, नैष दोषः, व्यक्त्यन्तरे सर्वसामान्यविशेषविनिर्मुक्ते एव प्रवर्त्स्यते। यदि व्यक्त्यन्तरे सर्वसामान्यविशेषवियुक्ते प्रवर्त्स्यत, सामान्यमेव तर्हि तत्। न इत्युच्यते, यो हि अर्थः सामान्यस्य विशेषाणाञ्चाश्रयः, सा व्यक्तिः, व्यक्तिवचनश्च शब्दो न सामान्ये, न विशेषे वर्त्तते। तेषां त्वाश्रयमेवाभिदधाति, तेन व्यक्त्यन्तरे वृत्तिरदोषः, न हि तत् सामान्यम्।

यदि व्यक्त्यन्तरेष्वपि भवति, सर्वसामान्यविशेषवियुक्तायाम् अश्वव्यक्तौ गोशब्दः किमिति न वर्त्तते ? आह, येष्वेव प्रयोगो दृष्टः, तेषु वर्त्स्यते, न सर्वत्र। न च, अश्वव्यक्तौ गोशब्दस्य प्रयोगो दृष्टः। तस्मात्तत्र न वर्त्स्यते। यदि यत्र प्रयोगो दृष्टः, तत्र वृत्तिः। अद्यजातायां गवि प्रथमप्रयोगो न प्राप्नोति। तत्रादृष्टत्वात् सामान्यप्रत्ययश्च न प्राप्नोति, इयमपि गौः इति इयमपि गौरिति।

इयं वा गौरिति, इयं वा गौरिति स्यात् । भवति तु सामान्यप्रत्ययः अदृष्टपूर्वायामपि गोव्यक्तौ, तस्माच प्रयोगापेक्षो गोशब्दो व्यक्तिवचनः इति शक्यते आश्रयितुम् । एवं तर्हि शक्तेः स्वभाव एषः, यत्, कस्याञ्चिद् व्यक्तौ वर्त्तते, कस्याञ्चिन्न । यथा, अग्निरुष्णः, उदकं शीतम्, एवमेतत् भविष्यति इति । नैवं सिद्ध्यति, न हि, एतत् गम्यते कस्याञ्चिद्व्यक्तौ वर्त्तते, कस्याञ्चित् न इति ।

सत्यमेतत्, गोत्वं लक्षणं भविष्यतीति, यत्र गोत्वं तस्यां व्यक्ताविति । एवं तर्हि विशिष्टा व्यक्तिः प्रतीयेत । यदि च विशिष्टा, पूर्वतरं विशेषणम् अवगम्येत । न हि, अप्रतीते विशेषणे विशिष्टं केचन प्रत्येतुमर्हन्ति । इति । अस्तु विशेषणत्वेनाकृतिं वक्ष्यति, विशेष्यत्वेन व्यक्तिं, न हि, आकृतिपदार्थकस्य व्यक्तिर्न पदार्थः, व्यक्तिपदार्थकस्य वा न आकृतिः । उभयमुभयस्य पदार्थः, कस्यचित् किञ्चित्प्राधान्येन विवक्षितं भवति, तेन अत्राकृतिर्गुणभावेन, व्यक्तिः प्रधानभावेन विवक्ष्यते इति ।

नैतदेवम्, उभयोरुच्यमानयोर्गुणप्रधानभावः स्यात्, यदि चाकृतिः प्रतीयते शब्देन, तदा व्यक्तिरपि पदार्थः इति न शक्यते वदितुम् । कुतः ? आकृतिर्हि व्यक्त्या नित्यसंबद्धा, सम्बन्धिन्याश्च तस्यामवगतायां सम्बन्ध्यन्तरमवगम्यते । तदेतत् आत्मप्रत्यक्षं, यत्, शब्दे उच्चरिते व्यक्तिः, प्रतीयते इति । किं शब्दात् उत आकृतेः ? इति विभागो न प्रत्यक्षः । सोऽन्वयव्यतिरेकाभ्यामवगम्यते, अन्तरेणापि शब्दं, य आकृतिमवबुध्येत, अवबुध्येतैवासौ व्यक्तिम् । य

उच्चरितेऽपि शब्दे मानसादपचारात् कदाचिदाकृतिं नोप-
लभेत, न जातुचिदसौ इमां व्यक्तिमवगच्छेत। ननु व्यक्ति-
विशिष्टायाम् आकृतौ वर्त्तते। व्यक्तिविशिष्टायाञ्चेत् वर्त्तते,
व्यक्त्यन्तरविशिष्टा न प्रतीयेत। तस्मात् शब्द आकृतिप्रत्य-
यस्य निमित्तम्, आकृतिप्रत्ययो व्यक्तिप्रत्ययस्य इति।

ननु गुणभूता प्रतीयते इत्युक्तं (८८।१५)। न गुण-
भावोऽस्मत्पक्षस्य बाधकः, सर्व्वथा तावत् प्रतीयते, अर्थात्
गुणभावः प्रधानभावो वा, स्वार्थं चेत् उच्चार्य्यते, प्रधान-
भूता अथ न स्वार्थं, परार्थमेव। ततो गुणभूता, न तत्र
शब्दव्यापारोऽस्ति।

ननु च दण्डी इति न तावत् दण्डिशब्देन दण्डोऽभि-
धीयते, अथ च दण्डविशिष्टोऽवगम्यते, एवमिहापि न ताव-
दाकृतिरभिधीयेत, अथ चाकृतिविशिष्टा व्यक्तिर्गम्येत इति
नैतत् साधु उच्यते। सत्यं दण्डिशब्देन दण्डो नाभिधीयते,
नत्वप्रतीते दण्डे दण्डिप्रत्ययोऽस्ति, अस्ति तु दण्डिशब्दैक-
देशभूतो दण्डशब्दः, येन दण्डः प्रत्यायितः। तस्मात् साधु
एतत्, यत्, प्रतीते विशेषणे विशिष्टः प्रतीयते इति।

ननु गोशब्दावयवः कश्चिदाकृतेः प्रत्यायकः, अन्यो
व्यक्तेः। यत उच्येत, तत आकृतिरवगता। न गोशब्द
आकृतिवचनः इति। न च, यथा दण्डिशब्दो न दण्डे
प्रयुक्तः, एवं गोशब्दो न आकृतौ। तदर्थमेव निदर्शितं
(८७।५) केवलाकृत्यभिधानः श्येनशब्दः इति, तदेवमन्वय-
व्यतिरेकाभ्याम् असति श्येनव्यक्तिसम्बन्धे श्येनशब्दोच्चा-
रणात् आकृतिवचन इति गम्यते। न तु गौराकृतिसम्बन्ध-

मन्त्रेण व्रीहिव्यक्तौ शब्दस्य प्रयोगो दृष्टः । तस्मात् आकृतिवचनः शब्दः इत्येतन्न्यायः ।

न क्रिया स्यादिति चेदर्थान्तरे विधानं न द्रव्यमिति चेत् ॥ ३४ ॥ (उ० १)

अथ यदुक्तं न क्रिया सम्भवेत्, व्रीहीन् प्रोक्षति इति (१ पू०) । न द्रव्यशब्दः स्यात् षड् देया इति (२ पू०) : अन्यदर्शनवचनञ्च न स्यात् अन्यं तद्रूपम् इति (३ पू०) । तत् परिहर्त्तव्यम् ।

तदर्थत्वात् प्रयोगस्याविभागः ॥३५॥ (उ० २)

आकृत्यर्थत्वात् शब्दस्य, यस्याः व्यक्तेराकृत्या सम्बन्धः, तत्र प्रयोगः, प्रोक्षणं हि द्रव्यस्य कर्त्तव्यतया श्रूयते, कतमस्य ? यत् यजतिसाधनम् । अपूर्वप्रयुक्तत्वात्तस्य, न आकृतेः, अशक्यत्वात् । तत्र व्रीहिशब्द आकृतिवचनः प्रयुज्यते प्रोक्षणाश्रयविशेषणाय । स हि आकृतिं प्रत्याययिष्यति आकृतिः प्रतीता सती प्रोक्षणाश्रयं विशेष्यति इति, तेनाकृतिवचनं न विरुध्यते इति । एवं षड् देया गावो दक्षिणा इति दक्षिणाद्रव्ये संख्याया प्रयोक्तव्ये गाव इत्याकृतिवचनो विशेषकः । तथा अन्यम् इति विनष्टस्य प्रतिनिधिरन्यत्वसम्बन्धः, तत्र पशुशब्द आकृतिवचनः, आकृत्या विशेष्यति इति । तस्माद्गौरश्वः इत्येवमादयः शब्दाः आकृतेरभिधायका इति सिद्धम् ।

(इति आकृतिशब्दाधिकरणम् । १अ० । ३पा० । १०अ०) ।

इति श्रीशबरस्वामि-कृतौ मीमांसाभाष्ये प्रथमाध्यायस्य तृतीयः पादः । स्मृतिपादोऽयम् ।

चतुर्थ पादः ।

अथ उद्भिदादिशब्दानां यागनामताधिकरणम् ।

उक्तं समाम्नायैदमर्थ्यं तस्मात् सर्वं तदर्थं स्यात् ॥ १ ॥ (पू०)

उद्भिदा यजेत बलभिदा यजेत अभिजिता यजेत विश्वजिता यजेत इति समामनन्ति । तत्र सन्देहः, किं उद्भिदादयो गुणविधयः, आहोस्वित् कर्मनामधेयानि? इति । कुतः संशयः? उभयथाऽपि प्रतिभातो वाक्यात्, उद्भिदा इत्येष शब्दो यजेत इत्यनेन सम्बध्यते, स किं वैयधिकरण्येन सम्बन्धमुपैति, उद्भिदा द्रव्येण यागमभिनिर्वर्त्तयेदिति, उत सामानाधिकरण्येन, उद्भिदा यागेन यजेत इति द्वेधाऽपि एतस्मिन् प्रतिभाति वाक्ये, सम्भवति संशयः ।

किं तावत् प्राप्तम्? उक्तमस्माभिः, समाम्नायस्यैदमर्थ्यम्, कश्चिदस्य भागो विधिः, योऽविदितमर्थं वेदयति, यथा सोमेन यजेत इति । कश्चिदर्थवादः, यः प्ररोचयन् विधिं स्तौति, यथा वायुर्वै क्षेपिष्ठा देवता इति । कश्चिन्मन्त्रः, यो विहितमर्थं प्रयोगकाले प्रकाशयति, यथा बर्हिर्देवसदनन्दामि इत्येवमादि । तस्मादुद्भिदादयोऽमीषां प्रयोजनानामन्यस्मै प्रयोजनाय भवेयुः, तत्र तावन्नार्थवादः, वाक्यशेषो हि स भवति विधातव्यस्य । न च मन्त्रः, एवं जातीयकस्य प्रकाशयितव्यस्य अभावात्, परिशेष्यात् गुणविधिः, उद्भिद्गुणता यागस्य विधीयते ।

कुतः ? प्रसिद्धेरनुग्रहात्, गुणविधेरर्थवत्त्वात्, प्रवृत्ति-विशेषकरत्वाच्च । न च, एषां यागार्थता लोकेऽवगम्यते । न च, वेदेन परिभाष्यते । अतो गुणविधयः । यदि गुणविधिः, न तर्हि कर्म्म विधीयते, अविहिते च कर्म्मणि तत्र गुणविधानमनर्थकम् । न इति ब्रूमः, प्रकृतौ ज्योतिष्टोमे गुणविधानमर्थवद्भविष्यति, यदि नामधेयं स्यात्, यावदेव यजेत इति, तावदेव उद्भिदा यजेत इति, न प्रवृत्तौ कश्चिद् गुणविशेषः स्यात् । गुणविधौ च गुणसंयोगात् अभ्यधिकमर्थं विदधतः उद्भिदादयः शब्दा अर्थवन्तो भविष्यन्ति । तस्मात् गुणविधय इत्येवं प्राप्तम् ।

एवं प्राप्ते ब्रूमः,

अपि वा नामधेयं स्यात् यदुत्पत्तावपूर्वमविधायकत्वात् ॥ २ ॥ (सि०)

अपि वा इति पक्षो विपरिवर्त्तते । नामधेयं स्यात् इति प्रतिजानीमहे, एवमविहितमर्थं विधास्यति ज्योतिष्टोमात् यागान्तरं श्रुतिश्चैवं यागमभिधास्यति । इतरथा श्रुतिरुद्भिदादीन् वदन्ती उद्भिदादिमतो लक्षयेत् । उद्भिदता यागेन कुर्य्यादिति । यागेन कुर्य्यादिति यजेत इत्यस्यार्थः, करणं हि यागः, उद्भिदाद्यपि तृतीयानिर्देशात् करणं, तत्र उद्भिदा यागेन इति कर्म्मनामधेयत्वेन सामानाधिकरण्यसामञ्जस्यं, द्रव्यवचनत्वे मत्वर्थलक्षणया सामानाधिकरण्यं स्यात् । श्रुतिलक्षणाविषये च श्रुतिर्ज्यायसी । तस्मात् कर्म्मनामधेयम् । ननु प्रसिद्धं द्रव्यवचनत्वमपकृ-

येत, अप्रसिद्धं कर्मवचनत्वं प्रतिज्ञायेत। उच्यते, तृतीया-निर्देशात् कर्मवचनता। कुतः? करणवाचिनो हि प्रातिपदिकात् तृतीया भवन्ति, करणं च यागः, तेन यागवचनमिममनुमास्यामहे।

नैतद्युक्तं, यदि तृतीयानिर्देशे सति उद्भिदादिभ्यः शब्देभ्यो यागे बुद्धिरुत्पद्येत, स्यादेतदेवम्। न हि नो बुद्धिरुत्पद्यते, तस्मात् अयुक्तम्। तृतीयावचनम् अन्यथा नोपपद्यते इति चेत्। कामं नोपपादि, न जातुचित् अनवगम्यमानेऽपि यागवचनो भविष्यति, तस्मात् गुणविधयः। लक्षणेति चेत्, वरं लक्षणा कल्पिता,न यागाभिधानं, लौकिकी हि लक्षणा, हठोऽप्रसिद्धकल्पनेति। अपि च यदि नामधेयं विधीयते, न यागः। अथ यागः, न नामधेयम्। उभयविधाने वाक्यभेदः इति उच्यते, न नामधेयं विधायिष्यते, अनुवादा हि उद्भिदादयः। कुतः प्राप्तिः? इति चेत्। ततोऽभिधीयते, उच्छब्दसामर्थ्यात् भिच्छब्दसामर्थ्याच्च उद्भिच्छब्दः क्रियावचनः, उद्भेदनं प्रकाशनं पशूनामनेन क्रियते इत्युद्भित् यागः, एवमाभिमुख्येन जयात् अभिजित्, विश्वजयात् विश्वजित्, एवं सर्वत्र। अतः कर्मनामधेयम्। यत्त्वप्रवृत्तिविशेषकरोऽनर्थकः इति, नामधेयमपि गुणफलोपबन्धे नार्थवत्। तस्मात् कर्मनामधेयान्येवंजातीयकानि इति सिद्धम्।

(इति उद्भिदादिशब्दानां यागनामधेयताधिकरणम्। १अ०। ४पा०। १अ०)

अथ चित्रादिशब्दानां यागनामधेयताधिकरणम्।

यस्मिन् गुणोपदेशः प्राधानतोऽभिसम्बन्धः ॥ ३ ॥

चित्रया यजेत पशुकामः त्रिवृद्वहिष्पवमानम् पञ्चदशान्याज्यानि सप्तदश पृष्ठानि इत्युदाहरणम्। किं चित्राशब्दः, पवमानशब्दः, आज्यशब्दः, पृष्ठशब्दश्च गुणविधयः, उत कर्म्मनामधेयानि? इति संशयः। प्रसिद्धेः अर्थवत्त्वात्, प्रवृत्तिविशेषकरत्वाच्च गुणविधयः। न चैते कर्म्मणि प्रसिद्धाः, न चामी यौगिकाः। जातिशब्दा ह्येते चित्रा इति च गुणशब्दः। चित्रया यजेत इति च यागानुवादः, विज्ञातत्वात् न यागविधिः। गुणे फलकल्पनायां यजतेर्न विवक्षा, तथा आज्यानि भवन्ति, पृष्ठानि भवन्ति इति च। गुणविधिकल्पनायामपि न लक्षणा। तस्मात् गुणविधयः इत्येवं प्राप्तम्।

एवं प्राप्ते ब्रूमः, यस्मिन् गुणविधिर्नामधेयम् इति सन्दिग्धे गुणोऽपरः उपदिश्यते, प्रधानेन कर्म्मणा तस्य सम्बन्धः, कर्म्मनामधेयम् इत्यर्थः। गुणविधौ हि सति वाक्यं भिद्येत। पुंपशौ प्राप्ते स्त्रीपशुः, पशवः फलम्, चित्रो गुणः इति न शक्यमेकेन वाक्येन विधातुम्। चित्रो गुणो विधीयमानः स्त्रियां विधीयेत, नासावग्नीषोमीये पशुकामे च विधीयेत, सोऽपि नाग्नीषोमीये। तथा पञ्चदशानि आज्यानि भवन्तीति आज्येषु पञ्चदशता। न चाविहितानि स्तोत्राण्याज्यानि भवन्ति, न चान्यद्विधायकं वाक्यम्, तच्चैतदाज्यानि विदध्यात्, विहितेषु च पञ्चदशताम्। गम्यते च पञ्चदशताया आज्यानां च

सम्बन्धः। स्तोत्रसम्बन्धश्चाज्यानामविज्ञातः पञ्चदशता-सम्बन्धश्च, द्वावेतावर्थावेकवाक्यस्याशक्यौ विधातुम्। अथ नु कर्म्मनामधेयं, नैष विरोधो भवति, केवलं संख्यासंबन्धस्तदानीं विधीयते। अपि चाज्यानि स्तोत्राणीत्यनेन शब्देन लक्षणयैव गुणो विधीयेत। अतः कर्म्मणां नामधेयानि (वाक्यान्तरैः आज्यैः स्तुवते, पृष्ठैः स्तुवते इत्येवमादिभिर्विहितानाम्)। यत्तु अप्रसिद्धं कर्म्मणां नामधेयम् इति, अवयवप्रसिद्धया आजिगमनादाज्यानि। कथमाजिगमनम्? इति। अर्थवादवचनात्, यदाजिमीयुस्तदाज्यानामाज्यत्वम् इति स्पर्शवचनात् पृष्ठानि। पवमानार्थमन्त्रकत्वाद्बहिःसम्बन्धाच्च बहिष्पवमानम्। दधि मधु पयोघृतं धानास्तण्डुला उदकम् इति नानाविधद्रव्यत्वाच्चित्रा। तस्मादेवंजातीयकानि कर्म्मनामधेयानि इति। अथ कस्माच्च पञ्चदशसंख्याविशिष्टानि आज्यानि स्तोत्रकर्म्मसु विधीयन्ते? विशिष्टानां वाचकस्य शब्दस्याभावात्।

ननु पदद्वयमिदं वाचकं भविष्यति, पञ्चदशान्याज्यानि इति विशिष्टानां, तदेतेषु स्तोत्रेषु विधास्यति। न एतत् पदद्वयमपि विधायकम्, एकमत्र विधायकम्, एकमुद्देशकम्, उभयस्मिन् विधायके परस्परेण सम्बन्धो न स्यात्। अविधायके स्तोत्रसम्बन्धो न विधीयते, न च अत्रैकं पद विशेषणं प्रति उद्देशकं, स्तोत्रं प्रति विधायकं भवितुमर्हति। वचनव्यक्तिभेदादतोऽयमसमाधिः। (१।४।२अ०)

——

अथ अग्निहोत्रादिशब्दानां यागनामधेयताधिकरणम्। (तत्प्रख्यन्याय:)

तत्प्रख्यञ्चान्यशास्त्रम् ॥ ४ ॥

अग्निहोत्रं जुहोति स्वर्गकामः इति आघारमाघारयति इति च समामनन्ति। तत्र संशयः, किम् अग्निहोत्रशब्दः आघारशब्दश्च गुणविधी, उत कर्मनामधेये? इति। गुणविधी इति ब्रूमः। कुतः? गम्यते हि अग्नये होत्रमस्मिन् इति, तथा चरणसमर्थं द्रव्यं घृतादि आघारमाघारयति इति, प्रसिद्धिरेवमनुग्रहीष्यते। गुणविधिश्च दर्विहोमे, आघारश्चोपांशुयाजे, तत्रैतयोरर्थवत्ता प्रवृत्तिविशेषकरत्वञ्च। न च गुणविधिपक्षे लक्षणा भवति, यथोद्भिदा यजेत इति। अग्निहोत्रे समासेन अवगतं गुणविधानम्। आघारेऽपि आघारं निर्वर्त्तयति इति श्रुत्यैव गुणो विधीयते। तस्मात् गुणविधी इत्येवं प्राप्ते

ब्रूमः, तत्प्रख्यञ्चान्यशास्त्रं, यौ गुणावेताभ्यां विधीयेते इत्याशङ्क्यते, तावन्यत एव अवगतौ, यदग्नये च प्रजापतये च सायं जुहोति इति देवताविधानम्। चतुर्गृहीतं वा एतदभूत्तस्याघारमाघार्य्य इति आघारे च द्रव्यविधिः। अविदितवेदनञ्च विधिः इत्युच्यते, विदितं चात्रान्यतो गुणविधानम्। तस्मान्न गुणविधी, कर्मनामधेये तु सम्भवतः, यस्मिन्नग्नये होत्रं होमो भवति, तदग्निहोत्रम्। दीर्घधारा क्षरणक्रिया प्रसिद्ध एवाघारः, तस्मात् कर्मनामधेये। प्रसिद्धग्रादयश्चोक्तोत्तराः (१।४।१ अ० २अ०)। प्रजापतिनिवृत्त्यर्थमग्निविधानं भविष्यति इति चेत्। नैतदेवम्,

अग्निं हि एष विधातुं शक्नोति, न प्रजापतिं प्रतिषेद्धुम्। प्रतिषिध्यमानस्य च प्रजापतेर्विधानमनर्थकं स्यात्। प्रजापतिर्देवता इति गम्यते, गम्यमानं च न शक्यं मिथ्येति कल्पयितुम्। अतोऽयमसमाधिः। उच्यते, आघारमाघारयति इति द्रव्यपरा चोदना, येन द्रव्यं चिकीर्ष्यते इति, द्रव्यं ह्यनया क्रियया चार्य्यते, चारितं च यागं साधयति। तत्कस्य प्रधानस्य कर्म्मणो नामधेयम्? इति। उच्यते, एतदेवाघारणं प्रधानकर्म्म। नन्वस्य द्रव्यदेवतं नास्ति। अस्ति इति ब्रूमः, तस्याघारमाघार्य्या इति आज्यं द्रव्यं, मान्त्रवर्णिकी देवता, इन्द्र ऊर्द्धोऽध्वर इत्याघारमाघारयति इति मन्त्रो हि अभिदधत् कर्म्म, तत्साधनं वा कर्म्मणि समवैति। एष च मन्त्र इन्द्रमभिधातुं शक्नोति, स यदि इन्द्रः तत्साधनं भवेत्, एवम् अनेन मन्त्रेणाघारः शक्यते कर्त्तुम्। तस्मात् इन्द्रो देवता, द्रव्यदेवतासंयुक्तम् आघारणम्। तस्मात् यजतिः, तस्य यजतेर्नामधेयम् इति। (१।४।३अ०)।

अथ श्येनादिशब्दानाम् यागनामधेयताधिकरणम्। (तद्व्यपदेशन्यायः)।

तद्व्यपदेशं च ॥ ५ ॥

अथैष श्येनेन अभिचरन्यजेत अथैष सन्दंशेन अभिचरन्यजेत अथैष गवाऽभिचरन्यजेत इति समाम्नायन्ते। तत्र गुणविधिः, कर्म्मनामधेयम् इति सन्देहः। प्रसिद्ध्यादिभिः पूर्वपक्षः, उद्भिदादीनामिव। ते तूद्भिदादयः क्रियानिमित्ताः शक्नुवन्ति यागं वदितुम्। इमे पुनर्जातिनिमित्ता न

शक्नुवन्ति, तेन गुणविधयः इत्येवं प्राप्तम् । एवं प्राप्ते ब्रूमः, तद्व्यपदेशश्च, तेन श्येनादिना (प्रसिद्धेन) यस्य व्यपदेशः, तच्च कर्मनामधेयं, श्रुतिर्हि नामधेयत्वे, लक्षणा गुणविधौ। यत्तु जातिशब्दा इमे न यागमभिवदन्ति इति, सादृश्य-व्यपदेशादभिवदिष्यन्ति, एवं हि व्यपदेशो भवति, यथा वै श्येनो निपत्यादत्ते, एवमयं द्विषन्तं भ्रातृव्यं निपत्या-दत्ते, यमभिचरन्ति श्येनेन इति, निपत्यादत्ते इत्यनेन सादृश्येन श्येनशब्दो यागे। यथा सिंहो देवदत्तः इति, तस्मात् कर्मनामधेयम् । सन्दंशे सन्दंशेन यथा दूरादान-मादत्ते इति, गवि यथा गावो गोपायन्ति इति, तस्मात् सन्दंशशब्दोऽपि कर्मनामधेयं, गोशब्दोऽपि । (१।४।४अ०)

अथ वाजपेयादिशब्दानां नामधेयताधिकरणम् ।

नामधेये गुणश्रुतेः स्याद्विधानम् इति चेत्॥६॥ (पू०)

वाजपेयेन स्वाराज्यकामो यजेत इति श्रूयते। तत्र किं गुणविधिः, कर्मनामधेयम् इति सन्देहः। एवं चेत् सन्देहः, दृश्यते गुणविधिः न सन्देहः श्रूयते हि गुणः, सो-ऽवगम्यमानो न शक्यो नास्ति इति वदितुं, तस्मात् गुण-विधिः ।

तुल्यत्वात् क्रिययोर्न ॥ ७ ॥ (सि०)

नैतदेवं, तुल्ये हि इमे क्रिये स्यातां, या च वाजपेय-क्रिया, या च दर्शपूर्णमासक्रिया, उभयत्र दार्शपौर्णमासिको

विध्यन्तः स्यात्, तथा च दीक्षाणामुपसदाञ्च दर्शनं नावकल्पेरत। सप्तदशदीक्षो वाजपेयः इति, सप्तदशोपसत्को वाजपेयः इति।

अथ वा तुल्यत्वात् क्रिययोर्न इति यदि न गुणविधिः, ततस्तुल्यैषा वाजपेयक्रिया ज्योतिष्टोमक्रियया। तत्र दीक्षाणामुपसदाञ्च दर्शनमुपपन्नम्। तस्मात् कर्म्मनामधेयमिति, लिङ्गं त्वेतत्प्राप्तिः पुनरुत्तरसूत्रेण।

ऐकशब्द्ये परार्थवत् ॥ ८ ॥ (सि०यु०)

यदि गुणविधिः स्यात्, स्वार्थवत् परार्थवच्चाभिधानं विप्रतिषिध्येत यजेतेत्यस्य शब्दस्य। यदि स्वाराज्यकामो यजेत इति स्वाराज्यकामस्य यागं विधातुं स्वार्थमुच्यते, न तर्हि वाजपेयेन गुणेन संबद्धं परार्थमनूद्येत। यागेन वाजपेयगुणकेन इति भिद्येत हि तथा वाक्यम्। ननु द्वे एवैते वाक्ये प्रत्यक्षमुपलभामहे, स्वाराज्यकामो यजेत इत्येतदेकं प्रत्यक्षं पदद्वयं, यजेत वाजपेयेन इत्येतदपि प्रत्यक्षमेव। नैतदेवम्, एवं सति चत्वारि पदान्युपलभेमहि, त्रीणि चैतान्युपलभ्यन्ते। उच्यते, यजेत इत्येतदुभाभ्यां संभंत्स्यते। कथं सकृदुच्चारितं संबन्धमुभाभ्यामेष्यति? इति। रूपाभेदात्, ईदृशमेवास्य रूपं स्वाराज्यकामेन संबध्यमानस्य, ईदृशमेव वाजपेयेन, अतः तन्त्रेणोभाभ्यां संभंत्स्यते इति। नैतदस्ति, ईदृशेनैव रूपेण इति यद्यज्ञातः, ततो विधिः, यदि ज्ञातः, ततोऽनुवादः, न च ज्ञातोऽज्ञातश्च युगपत् सम्भवति इति। आह, यदिद-

मुक्तं गुणविधिपक्षेऽनुवादो यजेत इति। यद्ययमनुवादः, केन इदानीं गुणो विधीयते। वाजपेयशब्देन इति भावोच:, न ह्याख्यातमन्तरेण कृत्यं वा नाम शब्दार्थस्य व्यापारो विधीयते। यश्चाचाख्यातशब्दो यजेत इति, सोऽनुवादः इत्युक्तम्। केन इदानीं तस्य व्यापारो विधीयते? अतः स्वाराज्यकामं गुणं च प्रति यजेत इति विधिः। तस्मादुभाभ्यां संबध्यते इति। यद्युभयत्र विधिः वाजपेयो न स्वाराज्यकामस्य यागेन संबध्येत। द्वे ह्येते तदा वाक्ये, न स्वाराज्यकामस्य यागेन सह गुणविधेरेकवाक्यता। प्रकरणात् संबन्धः स्वाराज्यकामस्य यागेन इति चेत्, न, वाक्येन यागमात्रे विधानात्। अस्तु यागमात्रेण संबन्धः इति चेत्, न, स्वाराज्यकामस्य यागेन सह एकवाक्यताया गम्यमानत्वात्, तदेवं प्रकरणस्य वाक्यस्य च बाधो युज्यते, यदि कर्मनामधेयं, गुणविधिपक्षे हि सर्वे इमे वाक्यभेदादयो दोषाः प्रादुर्भवेयुः। तस्मात् कर्मनामधेयं वाजपेयशब्दः इति सिद्धम्। (१।४।५ अ०)

अथाग्नेयादीनामनामताधिकरणम्।

तद्गुणास्तु विधीयेरन्नविभागाद्विधानार्थे न चेदन्येन शिष्टाः ॥ ६ ॥

यथाग्नेयोऽष्टाकपालोऽमावास्यायां पौर्णमास्यां चाच्युतो भवति इत्येवमादयः श्रूयन्ते। तत्र सन्देहः, किम् आग्ने-

योऽग्नीषोमीयः इत्येवमादयो गुणविधयः, कर्मनामधेयानि। इति। किं तावत् प्राप्तम्। गुणविधौ सत्यनेको गुणो विधीयेत, अग्निपुरोडाशाष्टाकपालाः इति, तस्मात् गुण-विधयः इत्येवं प्राप्ते

ब्रूमः, तत्र कर्म, गुणाश्चास्य विधीयेरन्, अविभक्ता हि ते कर्मणो विधानार्थे तद्धितान्ते शब्दे। तत्र हि अष्टा-कपालस्याग्नेयता विधीयते, स एष एवमाग्नेयो भवति, यदग्नये सङ्कल्प्य दीयते, तेनायम् अनेन प्रकारेण यागो विहितो भवति, स एवंविधीयमानो न शक्यतेऽग्निमष्टा-कपालं चाविधाय विधातुम्, सम्बन्धो हि विधीयमानो न शक्यते सम्बन्धिनाववविधाय विहित इति वक्तुम्। तस्मात् गुणविधयः, अष्टसु कपालेषु संस्क्रियमाणो व्रीहिमयो यव-मयो वा पुरोडाश एव भवति, सोऽनुवादः, सिद्धश्चात्राष्टा-कपाल उच्यते, कपालेषु श्रपयति इति वचनात् नान्येन अर्पितं गृह्णन्ति, तेनास्मिन् पक्षे न वाक्यभेदो भवति, न चेदन्येन शिष्टाः। यत्र पुनरन्येन वचनेन शिष्टा गुणा भवन्ति, भवति तत्र नामधेयं, यथा अग्निहोत्रं जुहोति इति। (१।४। ६ अ०)

अथ वर्हिरादिशब्दानां जातिवाचिताधिकरणम्।

वर्हिराज्ययोरसंस्कारे शब्दलाभादतच्छब्दः॥१०॥

वर्हिराज्ययोः पुरोडाशे च सन्देहः, किमेते संस्कार-शब्दा, उत जातिशब्दाः? इति। संस्कारशब्दाः इति ब्रूमः,

संस्कृतेषु द्रव्येषु बर्हिःशब्दमुपचरन्ति सर्वत्र, नासंस्कृतेषु, संस्कृते च घृते आज्यशब्दं, तथा संस्कृते पिष्टे पुरोडाशशब्दम् । ननु असंस्कृतेऽपि कस्मिंश्चिद्देशे उपचर्य्यते, यथा बर्हिरादाय गावो गताः इति भवन्ति वक्तारः । तथा आज्यं क्रय्यम् इति, पुरोडाशेन मे माता प्रहेलकं ददाति इति । सादृश्यात्तेषु प्रयोगः यथोपशये यूपशब्दः । कुतः एतत् ? यत एकदेशे हि शब्दप्रयोगः, तस्मात् संस्कारशब्दाः इत्येवं प्राप्तम् ।

एवं प्राप्ते ब्रूमः, बर्हिरादिष्वसंस्कृतेष्वपि शब्दलाभात् न संस्कारशब्दाः । ननु उक्तं सादृश्यादेकदेशे भविष्यन्ति । तत्र, प्रसिद्धे हि संस्कारशब्दत्वे सादृश्यात् इति शक्यते वक्तुम्, तच्चाप्रसिद्धम् । कथम् ? बर्हिरादिशब्दैरुद्दिश्य संस्कारा विधीयन्ते, तेन सत्सु शब्देषु संस्कारैर्भवितव्यं, सति च संस्कारे शब्दलाभः इति इतरेतराश्रयं भवति । न च, अविहिताः संस्कारा भवन्ति । यानालोच्य लोकः प्रयुञ्जीत । तस्मान्न लोकाः संस्कृतेषु बर्हिरादीन् प्रयुञ्जते, ततं एकदेशेऽपि जातिनिमित्ता दृष्टाः सर्वत्र जातिनिमित्ता भवितुम् अर्हन्ति । न च, अलौकिकानां सतां वेदादेव पूर्वोत्तरपदसम्बन्धमनपेक्ष्य शक्यतेऽर्थोऽध्यवसातुम् । पूर्वोत्तरपदे अनर्थके माभूताम् इत्येवं स परिकल्पेत, अशक्यस्त्वनवगम्यमानः परिकल्पयितुम्, अर्थवती च ते पदे पूर्वोत्तरे लौकिकेनासंस्कृतप्रयोगेन भविष्यतः । तस्मात् जातिशब्दा एवंजातीयकाः । प्रयोजनं, बर्हिषा यूपावटमवस्तृणाति इति संस्कृतैरेव स्तरितव्यं, यदि पूर्वः पक्षः, विपरीतं सिद्धान्ते । (१।४। ७अ०)

प्रोक्षण्यादिपदानां यौगिकताधिकरणम् ।

प्रोक्षणीष्वर्थसंयोगात् ॥ ११ ॥

प्रोक्षणीरासादय: इति श्रूयते । तत्र प्रोक्षणीशब्दं प्रति सन्देह:, किं संस्कारनिमित्त:, उत जातिनिमित्त:, उत यौगिक: ? इति । तत्र संस्कारेषु सत्सु दर्शनात् संस्कारशब्दतायामवगम्यमानायाम् असंस्कृते शब्दलाभाज्जातिशब्द:, असंस्कृतास्वेवाप्सु प्रोक्षणीभिरुद्देजिता: स्म: इति कस्मिंश्चिद्देशे भवन्ति वक्तार:, तेन जातिशब्द: इति प्राप्ते ।

यौगिक: इत्युच्यते । कुत: ? अर्थसंयोगात् । प्रोक्षण्य: इत्युपसर्गधातुप्रत्ययसमुदायस्य जातिनिमित्तता प्रयोगादनुमीयते, सेचनसंयोगात्तूपसर्गधातुकारणप्रत्ययसहितोऽप्सु प्रवर्त्तते इति प्रसिद्धिरनुगृहीता भविष्यति । यदाऽन्यदपि सेचनं प्रोक्षणशब्देन उच्यते, तदा तत्संयोगादेवाप्सु भविष्यति इति समुदायार्थ: कल्पयितुं शक्यते । तस्मात् यौगिक: । प्रयोजनं, घृतं प्रोक्षणं भवतीति । यदि संस्कारशब्द:, प्रोक्षणीरासादय इति प्रैष: । यदि जातिशब्द:, घृतमासादय इति । यदि यौगिक:, प्रोक्षणमिति । (१।४।८अ०)

अथ निर्मन्थ्याशब्दस्य यौगिकत्वाधिकरणम् ।

तथा निर्मन्थ्ये ॥ १२ ॥

निर्मन्थ्येनेष्टका: पचन्ति इति संस्कृते दर्शनात् संस्कारशब्दो निर्मन्थ्य: इति असंस्कारेऽपि दृश्यते, निर्मन्थ्यमानय, ओदनं पक्ष्याम: इति, निर्मन्थनयोगात् पूर्ववत् यौ-

गिकः इति संस्थितम् । प्रयोजनं, संस्कारनिमित्ते संस्कृतेन इष्टकाः पक्तव्याः, जातिशब्दे यथोपपन्नेन, यौगिके अचिरनिर्मंथितेन यथा नावनीतेन, भुङ्क्ते इत्यचिरनिर्मथितेन इति गम्यते । (१।४।८ अ०)

अथ वैश्वदेवादिशब्दानां नामधेयताधिकरणम् ।

वैश्वदेवे विकल्प इति चेत् ॥ १३ ॥ (पू०१)

चातुर्मास्येषु प्रथमे पर्वणि वैश्वदेवे सन्देहः, वैश्वदेवेन यजेत इति किं वैश्वदेवशब्दो गुणविधिः, उत कर्मनामधेयम् ? इति । इति यदि सन्देहो न सन्देहः, वैश्वदेवे विकल्पः, गुणविधिर्वैश्वदेवशब्दः, गम्यते हि गुणविधानं, विश्वेदेवा विधीयन्ते आग्नेयादिषु यागेषु, तत्राग्न्यादीनां विश्वेदेवैर्विकल्पः, एवं प्रसिद्धिरर्थवती भविष्यति ।

न वा, प्रकरणात् प्रत्यक्षविधानाच्च न हि प्रकरणं द्रव्यस्य ॥ १४ ॥ (सि०)

नैतदेवम्, प्रत्यक्षश्रुतिविहिता अग्न्यादयः तेषां यागानां, विश्वेदेवा वाक्येन, प्रकरणात्तेनैव नाम्नेन इति गम्यते । न च इयं विषमशिष्टो विकल्पो भवितुमर्हति, न हि प्रकरणं श्रुतस्य द्रव्यस्य बाधने समर्थम् । तस्मात् कर्मनामधेयम् ।

मिथश्चानर्थसम्बन्धः ॥ १५ ॥ (आ०नि०)

अथोच्येत, वैश्वदेवः इत्यनेन शब्देन प्रत्यक्षम् अग्न्या-

दिगुणविशिष्टो यागगणो लक्ष्यते, वैश्वदेवी हि तत्रामिक्षा समवैति। यदि वैश्वदेवशब्देन यागगणो लक्ष्यते, न तर्हि विश्वे देवा विधीयन्ते, कथं सकृदुच्चरितो वैश्वदेवशब्दो यागगणं लक्षयिष्यति, विश्वांश्च देवान्विधास्यति ? इति नायं वैश्वदेवशब्दस्य विश्वैर्देवैर्मिथ:संबन्धो घटते। तस्मात् कर्मनामधेयमेव, न गुणविधिः इति।

परार्थत्वात् गुणानाम् ॥ १६ ॥ (सि०यु०)

परार्थाश्च गुणाः ते न शक्नुवन्ति प्रधानमावर्त्तयितुम्, तेन सकृद्यागः कर्तव्यः, न गुणानुरोधेनावर्त्तितुमर्हति। सम्प्रतिपन्नदेवतत्वाच्च न विरोधः, तत्रैकस्मात्प्रधानाहुतौ त्रिंशदाहुतयो हूयन्ते इति त्रिंशत्संख्यासम्पत्तिराहवनीयाहुतीनां न भवकल्पते। तस्मात् कर्मनामधेयमिति सिद्धम्। (१।४।१० अ०)

वैश्वानरेऽष्टत्वाद्यर्थवादताधिकरणम्।

पूर्ववन्तोऽविधानार्थास्तत्सामर्थ्यं समाम्नाये ॥ १७ ॥ (पू०)

वैश्वानरं द्वादशकपालं निर्वपेत् पुत्रे जाते इति श्रूयते, तत्र यदष्टाकपालो भवति गायत्र्यैवैनं ब्रह्मवर्चसेन पुनाति इत्येवमादयः कपालविकल्पाः श्रूयन्ते। तेषु सन्देहः, किमष्टत्वादयो गुणविधयः, उतार्थवादाः ? इति। तत्र गुणविधयः इत्येव प्राप्तम्। कथम् ? ये हि पूर्ववन्तो (विदितपूर्व-

मर्थमभिवदन्ति) ते अविधानार्थाः, तदेतत् अस्य वाक्यस्य समाम्नाये सामर्थ्यं, यदविहितपूर्वस्याभिधानम् । किं तत्? विधानसामर्थ्यम् । एवमविहितमर्थं विधास्यति, इतरथा अर्थवादाः सन्तोऽनर्थकाः स्युः । न च, द्वादशकपालस्य शेषभावमुपगन्तुमर्हति । प्रत्यक्षा ह्यष्टानां कपालानां स्तुतिः, परोक्षा द्वादशानाम्, प्रत्यक्षाभावे च परोक्षा स्यात् । तस्मात् गुणविधयः ॥

गुणस्य तु विधानार्थेऽतद्गुणाः प्रयोगे स्युरनर्थका न हि तं प्रत्यर्थवत्ताऽस्ति ॥ १८ ॥ (सि०)

नैतदस्ति गुणविधय इति, गुणस्य विधानार्था एते सन्तः पुरोडाशस्य कपालेषु संख्यां विदध्युः, न शक्नुवन्ति यागप्रयोगस्य विधातुम्, द्वादशकपालता हि यागस्य वाक्येन, अष्टाकपालादयः प्रकरणेन, तेन ते यागे न भविष्यन्ति । अपि च अष्टत्वादयः पुरोडाशेनैकवाक्यभूताः प्रकरणं बाधित्वा न यागस्य भविष्यन्ति । यागासम्बन्धे च अनर्थकाः, पुरोडाशसम्बन्धे फलाभावात् । अर्थवादत्वेन तु वैश्वानरयागस्य स्तुतिरुपपद्यते । तस्मात् अर्थवादा इति ।

तच्छेषो नोपपद्यते ॥ १९ ॥ (उ० आभासः)

इति यदुक्तं, तत्परिहर्त्तव्यम् इत्याभाषान्तं सूत्रम् ।

अविभागाद्विधानार्थे स्तुत्यर्थेनोपपद्येरन् ॥२०॥(उ०)

यदा तु अष्टाकपालादिप्ररोचनार्था अनर्थकाः इत्यवगतं, तदा लक्षणया द्वादशकपालस्य स्तुतिर्वैश्वानरयाग-

प्ररोचनार्था भविष्यति। सन्ति हि द्वादशसंख्यायामष्टत्वादयसंख्याविशेषा अविभक्ताः, अतो द्वादशकपालस्य स्तुत्यर्थत्वे वाक्यवस्तुतिरुपपद्यते। यथा शोभनमस्य चक्रस्य नेमितुम्बारं, शोभनमस्याः सेनायाः हस्त्यश्वरथपादातमिति। तस्मात् उपपन्ना स्तुतिः इति।

कारणं स्यात्? इति चेत्॥ २१॥ (आ०)

इति चेत् भवान् पश्यति, अर्थवादाः इति, कारणमष्टत्वादीनां ब्रह्मवर्चसादि कस्मान्न भवति? ब्रह्मवर्चसकामस्याष्टाकपालः, एवमुत्तरेषु यथाकामम्। किमेवं भविष्यति? पुरोडाशस्य गुणविधानेऽप्यानर्थक्यं न भविष्यति, न च लक्षणया द्वादशकपालस्य स्तुतिः कल्पिता भविष्यति। तस्मात् कामेभ्यो विधयो भविष्यन्ति।

आनर्थक्यादकारणं कर्त्तुर्हि कारणानि गुणार्थो हि विधीयते॥ २२॥ (आ०नि०)

यदि कामाय विधयः,भिन्नानि वाक्यानि भवेयुः। एकं चेदं वाक्यं वैश्वानरं द्वादशकपालं निर्वपेत् पुत्रे जाते इत्येवमुपक्रान्तं, यत् द्वादशकपालो भवति, जगत्यैवास्मिन्पशून् दधाति, यस्मिन् जाते एतां इष्टिं निर्वपति, पूत एव स तेजस्व्यन्नाद इन्द्रियावी पशुमान् भवति इत्येवमन्तम्। तस्य मध्येऽष्टत्वादयः श्रूयमाणाः यदि न संबध्येरन् ततो वाक्यान्तराणि भवेयुः। कर्त्तुर्हि कारणानि पूतत्वादीनि भवेयुः। स एष गुणार्थोऽत्र विधीयते वैश्वानरयागे पूत एव इत्येवमादिः। तेन चैतेऽष्टत्वादयः साक्षाद्वैतुल्ये न संब

न्यन्ते, यस्मात् गायत्र्यैवेनं ब्रह्मवर्चसेन पुनाति, तेन पूत एव सः । यस्मात्त्रिवृतैवाऽस्मिं स्तेजो दधाति, तेन तेजस्वी । यस्मात् विराजैवास्मिन्नन्नाद्यं दधाति, तेनान्नादः । यस्मात्त्रिष्टुभैवाऽस्मिन् इन्द्रियं दधाति, तेन इन्द्रियावी । यस्माज्जगत्यैवाऽस्मिन्पशून्दधाति, तेन पशुमान् इति । ततः कामाय विधयोऽसम्भवन्तो यद्यर्थवादा अपि न भवेयुः, आनर्थक्यमेवैषां स्यात् । तस्मात् अकारणं ब्रह्मवर्चसत्वादयोऽष्टत्वादीनाम् तस्मादष्टत्वादयोऽर्थवादाः इति । (१।४ ११ अ०)

अथ यजमानशब्दस्य प्रस्तरादिस्तुत्यर्थताधिकरणम् ।

तत्सिद्धिः ॥ २३ ॥

यजमानः प्रस्तरः यजमान एककपालः इत्यादि समाम्नायते । तत्र सन्देहः, किं यजमानः प्रस्तरः इत्येष गुणविधिः, किमर्थवादः ? इति । तथा यजमान एककपालः इति । किं तावत् प्राप्तम् ? गुणविधिः इति । किमेवं भविष्यति ? एवम् अपूर्वमर्थं विधास्यति । इतरथाऽर्थवादोऽनर्थकः स्यात् । अर्थवत्त्वञ्च न्याय्यं, तस्मात् विधिः ।

नैतदेवं, यदि विधिः स्यात्, प्रस्तरकार्ये यजमानो नियम्येत, यजमानकार्ये वा प्रस्तरः । प्रस्तरे जुहूमासादयति, स्रुवां वा स्रुवः इति यजमाने जुहूरासाद्येत । स्रुवा वा स्रुवः इति । तथा सति न याजमानं शक्यते कर्तुम्, दक्षिणतो ब्रह्मयजमानावासाते कर्मणः क्रियमाणस्य इति ।

न च प्रस्तरो याजमानं शक्नोति कर्तुम्। तथा, यदि यजमान एककपालकार्य्ये विनियुज्येत, सर्वहुतः क्रियेत। तत्र सर्वतन्त्रपरिलोपः स्यात्। न च, एककपालो याज-मानं शक्नोति कर्तुम्। तस्मान्न विधिः। विध्यन्तरं चास्ति, प्रस्तरमुत्तरं बर्हिषः सादयति, एककपालं सर्वहुतं करोति इति। तस्मादपि न विधिः। किं तर्हि? अर्थवादः, यज-मानो स्तूयत एव प्रस्तरः, एककपालः इति च।

कथं पुनरनयोः सामानाधिकरण्यं स्तूयते? न हि प्रस्तर एककपालो वा यजमानः, न च यजमानः एकस्मिन् कपाले संस्कृतः पुरोडाशः, प्रथमो वा कुशमुष्टिर्लूनः। कथं परशब्दः परत्र वर्त्तते? किमर्थं वा स्तूयमानस्य सङ्कीर्त्त-नम्? इति।

उच्यते, स्तूयमानः सङ्कीर्त्त्यते स्तोतुम्, प्रस्तर उत्तरो बर्हिषः सादयितव्यो यजमानत्वात्। तथा यजमान एक-कपालः सर्वहुतः कर्त्तव्यः, स्वर्गे आहवनीयस्तत्र प्रतिष्ठा-पितो भवति इति।

कथं परत्र वर्त्तते परशब्दः? इति। गुणवादस्तु, गुणा-देव वादः। कथमगुणवचनो गुणं ब्रूयात्? स्वार्थभिधानेन इति ब्रूमः, सर्व एवैते गौणाः शब्दाः न स्वार्थं हित्वा गुणेषु वर्त्तन्ते। प्रसिद्धहानिर्हि तथा स्यात्, अप्रसिद्धकल्पना च। न च सर्वे गुणसमुदायवचनाः, गुणहीनेऽपि तथादर्शनात्। अप्रसह्यकार्य्येऽपि हि कदाचिद्रोगेणोपहतः सिंहः पुनः सिंह एव। समुदायवाची च नावयवे प्रवर्त्तितुमर्हति, सर्वसिंहव्यक्तिषु यत् सामान्यं तद्वचनः शब्दः इति स्थितो

न्यायः प्रत्युद्गियेत। न च, असति सिंहे परिकल्पनया प्रवर्त्तेत। कल्पनाया अशक्यत्वात्। कथं नु स्वार्थाभिधानेन प्रत्ययव्यवस्था ? इति चेत्। अर्थसम्बन्धात्, सिंहः इति निर्ज्ञाते प्रसह्यकारिता तत्र प्रायेण इति प्रसह्यकारी इति गम्यते, अर्थप्रत्ययसामर्थ्यात्। यो हि मन्यते, प्रसह्यकारिणं प्रत्याययेयम् इति, स यदि सिंहशब्दमुच्चारयति, सिद्धमस्य स्याभिप्रेतं, सिंहार्थः प्रतीतः प्रसह्यकारी इति सम्बन्धादितरमर्थं प्रत्याययति। एवं स्वार्थाभिधानेन तद्गुणसम्बन्धः प्रतीयते।

इह तु यजमानः प्रस्तरः, यजमान एककपालः इति कीदृशो गुणसम्बन्धः प्रतीयते ? तन्निबिकरः इति, सर्वो ह्यात्मनः कार्य्यसिद्धिं करोति, अन्योऽपि यः तस्य कार्य्यसिद्धिं करोति, स तस्मिन् उच्चरिते हृदयमागच्छति, यथा राजा पत्तिगणकः इति, पत्तिगणको राज्ञः कार्यं साधयति, स राजशब्दे उच्चरिते प्रतीयते, एवमिहापि यजमानकार्यं प्रस्तरैककपालो साधयतः, तो यजमाने प्रतीते प्रतीयेते, तस्मात्तौ यजमानशब्देन प्रत्याय्येते। कथम् ? सुतौ स्यातां बर्हिष उपरिसादने सर्वहोमे च इति। तस्मादेवंजातीयका अर्थवादा न विधयः इति। (१।४।१२अ०)।

अथाग्नेयादिशब्दानां ब्राह्मणादिस्तुत्यर्थताधिकरणम्

जातिः ॥ २४ ॥

आग्नेयो वै ब्राह्मणः, ऐन्द्रो राजन्यः, वैश्यो वैश्वदेवः

इत्येवमादयः श्रूयन्ते। तत्र किं गुणविधयः, अर्थवादाः? इति सन्देहः। गुणविधयः इति ब्रूमः, एवमपूर्वमर्थं विधास्यन्ति, इतरथा अर्थवादाः सन्तोऽनर्थकाः स्युः। न विधिः, विध्यन्तरस्य भावात्, तस्मात् संवादः, तस्य संकीर्तनं विधिस्तुत्यर्थम्। अनाग्नेयादिषु आग्नेयादिशब्दाः केन प्रकारेण? गुणवादेन। को गुणवादः? अग्निसम्बन्धः। कथम्। एकजातीयकत्वात्। किमेकजातीयकत्वम्? प्रजापतिरकामयत, प्रजाः सृजेयम् इति, स मुखतस्त्रिवृतं निरमिमीत, तमग्निर्देवता अन्वसृज्यत, गायत्रीच्छन्दः, रथन्तरं साम, ब्राह्मणो मनुष्याणाम्, अजः पशूनाम्। तस्मात्ते मुख्याः, मुखतो हि असृज्यन्त। उरसो बाहुभ्यां पञ्चदशं निरमिमीत, तं इन्द्रो देवताऽन्वसृज्यत, त्रिष्टुप्छन्दः, बृहत् साम, राजन्यो मनुष्याणाम् अविः पशूनाम्। तस्मात्ते वीर्यवन्तः, वीर्याद्धि असृज्यन्त। ऊरुभ्यां मध्यतः सप्तदशं निरमिमीत, तं विश्वे देवा देवता अन्वसृज्यन्त, जगती च्छन्दः, वैरूपं साम, वैश्यो मनुष्याणाम्, गावः पशूनाम् एवमुक्ते सति एकस्मिन् एकजातीयके विज्ञाते अन्योऽपि तज्जातीयको हृदयमागच्छति। तस्मादर्थवादशब्दाः। (१।४। १३ अ०)।

अथ यूपादिशब्दानां यजमानस्तुत्यर्थताधिकरणम्।

सारूप्यात् ॥ २५ ॥

यजमानो यूपः, आदित्यो यूपः इत्यादि श्रूयते। तत्र

गुणविधिः, अर्थवादः ? इति सन्देहः । अर्थवत्त्वात् गुण-विधिः । अशक्यत्वात् यूपकार्य्यसाधने यजमानस्य, यजमान-कार्यसाधने वा यूपस्य, विध्यन्तरभावाच्च न विधिः, विधि-स्तुत्यर्थं संवादः । गुणवादात् सामानाधिकरण्यम् । को गुणः ? सारूप्यम् । किं सारूप्यम् ? ऊर्द्ध्वता, तेजस्विता च । तस्मादेवंजातीयका अर्थवादाः । (१।४। १४ ष०) ।

अथापश्वादिशब्दानां गवादिप्रशंसार्थताधिकरणम् ।

प्रशंसा ॥ २६ ॥

अपशवो वा अन्ये गोऽश्वेभ्यः पशवो गो अश्वाः, अयज्ञो वा एष योऽसामा, असत्रं वा एतत् यदच्छन्दोमम् इति श्रूयते । तत्र विध्यर्थवादसन्देहे अर्थवत्त्वाद्विधयः इति प्राप्ते, अभिधीयते, यदि विधयो भवेयुः । गोअश्वा एव पशवः स्युः, सामवानेव यज्ञः, छन्दोमवदेव सत्रम् । अन्येषां पशूनां, यज्ञानां, सत्राणां चोत्पत्तिरनर्थिका स्यात् । विध्य-न्तरञ्च नावकल्पेत । अतः स्तुत्यर्थं संवादः, गोऽश्वान् प्रशं-सितुमन्येषां पशूनां निन्दा, सामवतः प्रशंसितुमसाम्नां निन्दा, छन्दोमवन्ति प्रशंसितुमच्छन्दोमकानि निन्द्यन्ते । यथा, यत् अघृतम्, अभोजनं तत् । यन्मलिनम् अवासस्तत् इति । (१ । ४ । १५ष०) ।

अथ बाहुल्यं न इष्टिव्यपदेशाधिकरणम् । (भूमाधिकरणम्) ।

भूमा ॥ २७ ॥

सृष्टीरुपदधाति इति श्रूयते । तत्र गुणविधिः, अर्थ-

वादः ? इति सन्देहे अपूर्वत्वात् विधिः, इति प्राप्ते उच्यते, यदि विधिः, सृष्टिमन्त्रका उपदधातीष्टकाः इत्यर्थः तत्र न इष्टकानां विशेषः कश्चिदाश्रीयते, एवंरूपाः सृष्टिमन्त्रकाः, नैवंरूपाः इति। तत्र सर्वासां सृष्टिलिङ्गा मन्त्राः प्राप्नुयुः। अन्येषामसंयुक्तानां मन्त्राणामानर्थक्यं स्यात्। तस्मात् अनुवादः, मन्त्रसमाम्नानात् प्राप्तानामुपधाने मन्त्राणाम्। सृष्टीनां संकीर्त्तनं सर्जनार्थवादार्थम्। अपि च विधित्वे लक्षणा एकया स्तुवते इत्यत्र या असृष्टयस्ता लक्षयेत्। ननु अनुवादेऽपि लक्षणा। नानुवादपक्षे लक्षणायां दोषः। कथन्तु असृष्टिषु सृष्टिषु च सृष्टिशब्दः इति। भूम्ना, बहवस्तत्र सृष्टिलिङ्गा मन्त्राः, अल्पशो विलिङ्गाः इति। (१।४ १६ अ०)।

अथ प्राणभृदादिशब्दानां स्तुत्यर्थताधिकरणम्।

लिङ्गसमवायात् ॥२८॥

प्राणभृत उपदधाति, आज्यानीरुपदधाति इति, विधित्वे प्राणभृन्मन्त्रकासूपधीयमानासु विलिङ्गानां मन्त्राणामानर्थक्यम्। तस्मात् अनुवादः। लिङ्गसमवायात् परशब्दः परत्र वर्त्तते। यथा, छत्रिणो गच्छन्ति इति, एकेन छत्रिणा सर्वे लक्ष्यन्ते। न च अयं प्राणभृच्छब्दः सृष्टिशब्दश्च जहत्स्वार्थं मन्त्रगणं लक्षयेत, यत्रापि च सृष्टिप्राणभृच्छब्दौ समवेतौ, तावपि परिगृह्णीते। यथा, छत्रिशब्देन स्वार्थलक्षणार्थेन सोऽपि छत्री गृह्यते इति। (१।४।१७अ०)

अथ वाक्यशेषेण सन्दिग्धार्थनिरूपणाधिकरणम् ।

सन्दिग्धेषु वाक्यशेषात् ॥ २९ ॥

अक्ताः शर्करा उपदधाति, तेजो वै घृतम् इति श्रूयते । तत्र सन्देहः, किं घृततैलवसानामन्यतमेन द्रव्येणाञ्जनीयाः शर्कराः, उत घृतेनैव ? इति । कथं सन्देहः ? अञ्जनसामान्येन वाक्यस्योपक्रमः, घृतेन विशेषेण निगमनं, यथोपक्रमं निगमयितव्यम् एकस्मिन् वाक्ये । तत्र यदा सामान्यमादौ विशेषोपलक्षणार्थं विवक्ष्यते, यदा निगमने विशेषः सामान्यलक्षणार्थः ? तदारम्भनिगमनयोः किं समञ्जसम् ? इति संशयः । एवं सन्दिग्धेषु उपक्रमे सामान्यवचने विरोधाभावात् न विशेषः परिकल्प्यः, निगमने तु उपजातः सामान्यप्रत्ययः इति विरोधात् लक्षणार्थं घृतवचनम् । यथा छष्टिष्वछष्टिषु च छष्टिशब्दः, एवं घृतमघृतं च घृतम् इत्युच्यते ।

सन्दिग्धेषु एवं प्राप्ते ब्रूमः, सामान्यवचनेन विशेषापेक्षिणा उपक्रमो वाक्यस्य, विशेषे निगमनवशेन । कुतः ? न हि, सामान्यं विहितम् । येन विरोधो निगमनस्य । कथमविहितम् ? सन्दिग्धेषु विधानशब्दाभावात्, न हि विधानशब्दोऽस्ति । अक्ताः शर्करा उपदधाति इति वर्त्तमानकालनिर्देशात् । नापि सामान्यस्य साक्षात् स्तुतिः, प्रत्यक्षन्तु घृतस्य स्तवनम् । श्रुत्या घृतस्य स्तुतिः, लक्षणया सामान्यस्य, श्रुतिश्च लक्षणाया ज्यायसी । तस्मात् घृतविधानम् । एवं वासः परिधत्ते, एतद्वै सर्वदेवत्यं वासः,

यत् चौमम् इति। तथा इमां स्पृष्टोद्गायेत्, इमां हि औदुम्बरीं विश्वाभूतान्युपजीवन्ति इति। (१।४।१८भा०)।

अथ सामर्थ्यानुसारेण अव्यवस्थितानां व्यवस्थाधिकरणम्।

अर्थाद्वा कल्पनैकदेशत्वात् ॥ ३० ॥

स्रुवेणाऽवद्यति, स्वधितिनाऽवद्यति, हस्तेनाऽवद्यति इति श्रूयते। तत्र सन्देहः, किं स्रुवेणावदातव्यं सर्वस्य (द्रवस्य संहतस्य मांसस्य च) तथा स्वधितिना, हस्तेन च उत सर्वेषामर्थतो व्यवस्था (द्रवाणां स्रुवेण, मांसानां स्वधितिना, संहतानां हस्तेन) ? इति। अविशेषाभिधानादव्यवस्था इति।

एवं प्राप्ते ब्रूमः, अर्थाद्वा कल्पना, सामर्थ्यात् कल्पना इति, स्रुवेणावद्येत्, यथा शक्नुयात्। तथा यस्य शक्नुयात् तस्य च इति। आख्यातशब्दानामर्थं ब्रुवतां शक्तिः सहकारिणी, एवं चेत् यथाशक्ति व्यवस्था भवितुमर्हति। तथा अञ्जलिना सक्तून्प्रदाव्ये जुहोति इति, द्विहस्तसंयोगोऽञ्जलिः, स व्याकोशोऽर्थात् कर्त्तव्यः, तथा हि शक्यते होमो निर्वर्त्तयितुम्, तत् यथा, कटे भुङ्क्ते इत्यर्थात् कल्प्यते, कटे समासीनः कांस्यपात्रयामोदनं निधाय भुङ्क्ते इति। (१।४।१८भा०)।

इति श्रीशबरस्वामिकृतौ मीमांसाभाष्ये प्रथमाध्यायस्य चतुर्थः पादः। समाप्तोऽयं प्रथमाध्यायः।

द्वितीय अध्याये १ पादः।

अथापूर्वस्याख्यातपदप्रतिपाद्यत्वाधिकरणम्।

भावार्थाः कर्मशब्दास्तेभ्यः क्रिया प्रतीयेतैष ह्यर्थो विधीयते ॥ १ ॥

प्रथमेऽध्याये प्रमाणलक्षणं वृत्तम्, तत्र विध्यर्थवादमन्त्राः, तयस्तत्त्वतो निर्णीताः, गुणविधिर्नामधेयञ्च परीक्षितं सन्दिह्यमानामर्थानां वाक्यशेषादर्थाध्यवसानमुक्तम्। तत्र प्रमाणत्वम्। अनन्तरं प्रधानाप्रधानानि परीक्षिष्यन्ते, भिन्नान्यभिन्नानि च इति, एष एवाऽर्थो वर्णनीयो नान्यः, एष एव चाध्यायसम्बन्धः। तदिह षड्विधः कर्मभेदो वक्ष्यते, शब्दान्तरम्, अभ्यासः, संख्या, गुणः, प्रक्रिया, नामधेयम् इति वक्ष्यमाणमनुसङ्कीर्त्यते। प्रदर्शितमुच्यमानं सुखं ग्राहयिष्यते इति श्रोतुश्च बुद्धिः समाधीयते, तदेतन्नानाकर्मलक्षणम् इत्यध्यायमाचक्षते, एतत्तात्पर्येण अतोऽन्यदुपोद्घातप्रसक्तानुप्रसक्तं च इति।

तत्र प्रथमं तावदिदञ्चिन्त्यते, प्रथमेऽध्याये इदमुक्तम्, चोदनालक्षणोऽर्थो धर्मः इति, चोदना च क्रियाया अभिधायकं वाक्यम्, वाक्ये च पदानामर्थाः, तत्र किं पदेन पदेन धर्म उच्यते, उत सर्वैरेक एव? इति। किं तावत्प्राप्तम्? प्रति पदं धर्म इति।

एवं प्राप्ते उच्यते, यदा एकस्मादपूर्वं, तदाऽन्यत् तदर्थं भविष्यति, एवमल्पीयसी अदृष्टानुमानप्रसङ्गकल्पना भविष्यति। तस्मादेकमपूर्वम्।

यदा एवं, तदा सन्देहः किं, भावशब्देभ्यः, उत द्रव्य-गुणशब्देभ्यः ? इति। (कः पुनर्भावः ? के ते पुनर्भावशब्दाः,? इति। यजतिददातिजुहोति इत्येवमादयः। ननु याग-दानहोमशब्दाः एते, न भावशब्दाः। नैतदेवं यागादि-शब्दाश्च एते भावशब्दाश्च, यज्यात्यर्थश्चातोऽवगम्यते, भाव-येत् इति च (तथा यतेत, यथा किञ्चित् भवति इति)। तेनैते भावशब्दाः, द्रव्यगुणशब्देभ्यो द्रव्यगुणप्रत्ययो न भाव-नायाः। अतस्ते न भावशब्दाः इति। किं तावत् प्राप्तम् ? अविशेषेण इति।

तत उच्यते, भावार्थाः कर्मशब्दाः, तेभ्यः क्रिया प्रती-येत, यजेत इत्येवमादिभ्यः। कुतः ? भावार्थत्वादेव। य आहुः किमपि भावयेत् इति, ते स्वर्गकामपदसम्बन्धात् स्वर्गं भावयेत् इति ब्रूयुः। तस्मात्तेभ्यः क्रिया प्रतीयेत, फलस्य क्रिया करणं निष्पत्तिरिति। ते च यागदानहोमशब्दाः स्वर्गस्योत्पत्तिं वदन्ति। कुतः ? एष ह्यर्थो विधीयते, यथा, यागादिना स्वर्गकामः केन भावयेत् स्वर्गम् ? यागादिना इति। यस्य च शब्दस्यार्थेन फलं साध्यते, तेनापूर्वं कृत्वा, नान्यथा इति, ततोऽपूर्वं गम्यते, अतो यः तस्य वाचकः शब्दः, ततोऽपूर्वं प्रतीयते इति। तेन भावशब्दा अपूर्वस्य चोदकाः इति ब्रूमः, न तु कश्चिच्छब्दः साक्षादपूर्वस्य वा-चकोऽस्ति। भावार्थैः किमपि भावयितव्यं, स्वर्गकामस्य च केनापि भाव्यता इति, तयोर्नष्टाश्वदग्धरथवत् संप्रयोगः, यजेत इत्येवमादयः साकाङ्क्षाः, यजेत किं केन कथम् ? इति। स्वर्गकामः इत्यनेन प्रयोजनेन निराकाङ्क्षाः। नैव

द्रव्यगुणशब्दाः। तस्मात् भावार्थाः कर्म्मशब्दा अपूर्वं चोदयन्ति इति। अथ कस्मात् उभयं सूचितम्, भावार्थाः कर्म्मशब्दाः इति। उच्यते, भवन्ति केचित् कर्म्मशब्दाः न भावार्थाः, यथा, श्येनैकचिकादयः। केचित् भावार्थाः न कर्म्मशब्दाः, यथा, भवनं भावो भूतिरिति। किं पुनरिहोदाहरणम्? श्येनेनाभिचरन् यजेत, चित्रया यजेत पशुकामः इति। किं श्येनेनाभिचरन् उत यजेताभिचरन् इति? तथा चित्रया पशुकामः, उत पशुकामो यजेत? इति स्थिते एतस्मिन्नधिकरणे गुणविधिः, नामधेयम् इति विचारो भविष्यति। तथा दर्शपूर्णमासाभ्यां स्वर्गकामो यजेत इति, दर्शः कालः, पूर्णमासः इति च, किं ताभ्यां स्वर्गकामः, उत स्वर्गकामो यजेत? इति, दर्शपूर्णमासाभ्यामिति च श्येनेनेति च चित्रया इति च नैते भाववचनाः। न च स्वर्गकामशब्देन कश्चित्सम्बन्धोऽस्ति, विभक्तिकत्वात्। तस्मान्न द्रव्यगुणशब्दा अपूर्वस्य विधायकाः इति।

सर्वेषां भावोऽर्थ इति चेत्॥ २॥ (आ॰)

एवं चेत् भवान् पश्यति, अ-भावशब्दत्वात् न द्रव्यगुणशब्दा अपूर्वस्य विधायकाः इति, सर्वेषां भावोऽर्थः, स्वर्गकामो दर्शपूर्णमासाभ्याम् इत्येतयोः सम्बन्धं यजेत इति वक्ष्यति, श्येनेन अभिचरन् इत्येतयोश्च तथा चित्रया पशुकामः इति। तस्मादेतेऽपि साकाङ्क्षत्वात् भाववचनाः। सर्वेषु भाववचनेषु नास्ति विनिगमनायां हेतुः, कर्म्मशब्दा एवापूर्वस्य विधायकाः, न द्रव्यगुणशब्दाः इति।

येषामुत्पत्तौ स्वे प्रयोगे रूपोपलब्धिस्तानि नामानि, तस्मात्तेभ्य पराकाङ्क्षा भूतत्वात् स्वे प्रयोगे ॥ ३ ॥ (आ० नि०)।

येषां शब्दानामुच्चारणोत्पत्तौ स्वे अर्थे प्रयुज्यमानानां रूपमुपलभ्यते, यत् सकृदुत्पन्नं कालान्तरन्तिष्ठति, न क्रियेवोत्पन्नमात्रं विनश्यति इत्यर्थः, तानि नामानि, ते द्रव्यगुणशब्दाः, ईदृशो द्रव्यगुणशब्दानामर्थः। (ते द्रव्यगुण-शब्दाः इति वक्तव्ये तानि नामानि इति सूचितम्, अतो नामानि इति एषां पर्य्यायशब्दः। कथं गम्यते ? यत एषां विभक्तयो नामिकाः उच्यन्ते, कतमास्ताः ? वृषः वृषौ वृषाः, शुक्लः शुक्लौ शुक्लाः इत्येवमादयः। तस्मात् सम्यक् सूचितम्। यत एषां न क्षणिकोऽर्थः, ततः तेभ्यः पराकाङ्क्षा प्रधानाकाङ्क्षा न विद्यते इति नैषाम् उत्पत्तिः कर्त्तव्या, भूतत्वात् स्वे प्रयोगे स्वप्रयोगकाले विद्यमानत्वात् इत्यर्थः।

येषां तूत्पत्तावर्थे स्वे प्रयोगो न विद्यते, तान्याख्यातानि। तस्मात्तेभ्यः प्रतीयेताश्रितत्वात् प्रयोगस्य ॥ ४ ॥ (आ० नि० २)।

येषां तु शब्दानामुच्चारणोत्पत्तौ स्वे अर्थे प्रयोगो न विद्यते (प्रयोगकाले येषामर्थो नोपलभ्यते इत्यर्थः), तान्याख्यातानि इति भावशब्दान् पर्य्यायशब्देनोपदिशति। कथं पर्य्यायशब्दता भावशब्दानाम् ? यत एषां विभक्तय आख्या-

तिङः इत्युच्यन्ते। कतमास्ताः? पचति पचतः पचन्ति इत्येवमादयः। तस्मात्तेभ्योऽपूर्वं प्रतीयेत। भव्यार्थास्ते भूतार्थैः समुच्चरिताः। भूतस्य भव्यार्थतायां दृष्टार्थता, भव्यार्थस्य प्रयोजनवत उत्पत्तिरर्थवती, सा च भूतेन क्रियते इति दृष्टोऽर्थः। भव्यस्य पुनर्भूतार्थतायां न किञ्चित् दृश्यते, कल्प्यते चादृष्टम्। तस्मान्न यागो द्रव्यार्थः।

किञ्च आश्रितत्वात् प्रयोगस्य एतेषां प्रयोगः पुरुषेणाश्रितो भवति, पुरुषसम्बद्धा भावना उच्यते, पुरुषं हि वदति भावयेत् इति, तेन स्वर्गकामो यजेत इति पुरुषोऽपि प्रतीयते, यागोऽपि सम्बन्धोऽपि। स्वर्गकामो द्रव्येण इति द्रव्ये प्रतीयते पुरुषय, न तु सम्बन्धः। ननु एतदुक्तम् भवति, अर्थिनश्च द्रव्यस्य च सम्बन्धं यजेत इति वक्ष्यति, द्रव्येण भावयेत् इति। अतो द्रव्येण अर्थस्य भावना गम्येत, आकाङ्क्षा च इति। सत्यं गम्यते, द्रव्येण भावयेत् इति तु वाक्येन, यागेन भावयेत् इति तु श्रुत्या। यदा तु, यागेन भावयेत् इति यागसम्बन्धो विधीयते, न तदा, द्रव्येण भावयेत् इति द्रव्यसम्बन्धः। न च द्रव्यसम्बन्धे विधीयमाने यजेत इत्यनेन सम्बन्धः। अनूद्यमाने तु सम्भवति, न च, यौगपद्येन विध्यनुवादौ सम्भवतः। तस्मात् श्रुतिवाक्ययोर्विरोधः, विरोधे च श्रुतिर्बलीयसी, तेनार्थिना न द्रव्यसम्बन्धः। तत्र द्रव्यमसति स्वर्गकामसम्बन्धे स्वर्गार्थं भविष्यति इत्यनुपपन्नम्, एष विनिगमनायां हेतुः, येन भावशब्दा एवापूर्वस्य चोदकाः, न द्रव्यगुणशब्दाः इति, यदा, यागेन कुर्य्यात् इति, यागवचनमेव भवति। दर्श-

पूर्णमासाभ्याम् इति लक्षणया, दर्शे च पूर्णमासे च यागो विहितः इति। (२।१।१५०)।

अथ अपूर्वसाक्षिताधिकरणम्।

कथं पुनरिदमवगम्यते ? अस्ति तदपूर्वम् इति। उच्यते

चोदना पुनरारम्भः ॥ ५ ॥

चोदनेत्यपूर्वं ब्रूमः, अपूर्वं पुनरस्ति, यत आरम्भः शिष्यते, स्वर्गकामो यजेत इति, इतरथा हि विधानम् अनर्थकं स्यात्, भङ्गित्वात् यागस्य, यदि अन्यदनुत्पाद्य यागो विनश्येत्, फलम् असति निमित्ते न स्यात्। तस्मात् उत्पादयतीति। यदि पुनः ॐ वचनसामर्थ्यात्तदेव न विनश्यति इति कल्पेत। नैवं शक्यम्, न हि कर्मणोऽन्यत् रूपमुपलभामहे, यदाश्रयं देशान्तरं प्रापयति, तत् कर्मेत्युच्यते, न तत् आत्मनि समवेतम्, सर्वगतत्वादात्मनः, सर्वत्र कार्य्योपलब्धः सर्वत्र भावे लिङ्गम्, न तु तदेव देशान्तरादागमनस्य, न हि असति आगमने किञ्चिद्दिङ्गं दृश्यते। यत्र समवेतमासीत्, तद्विनष्टं द्रव्यम्, तस्य विनाशात्तदपि विनष्टम् इत्यवगम्यते। आश्रयोऽप्यविनष्टः इति चेत्। न, भस्मोपलम्भनात्। सत्यपि भस्मन्यस्ति इति चेत् ? न विद्यमानोपलम्भनेऽपि अदर्शनात्। फलक्रिया लिङ्गम् इति चेत्। एवं सत्यदर्शने समाधिर्वक्तव्यः। सौक्ष्म्यादीनामन्यतमद्भविष्यति इति यदि चिन्त्यते, कल्पितमेवं सति किञ्चिद् भवति इति। तथापूर्वं वा कल्पेत, तदा ?

इति । अविशेषकल्पनायामस्ति हेतुः, न विशिष्टकल्पनायाम् । अनाश्रितं कर्म्म भविष्यति इति चेत् । तदपि तादृशमेव । स्वभावान्तरकल्पनेन देशान्तरं न प्रापयिष्यति इति । तादृशमेव । तस्मात् भक्तो यजिः, तस्य भक्तित्वात् अपूर्वमस्ति इति । किं चिन्तायाः प्रयोजनम् ? यदि द्रव्यगुणशब्दाः अप्यपूर्वं चोदयन्ति, द्रव्यगुणापचारे न प्रतिनिधिरुपादातव्यः, यथा तर्हि पूर्वः पक्षः । यथा तर्हि सिद्धान्तः, द्रव्यं गुणं वा प्रतिनिधाय प्रयोगोऽनुष्ठातव्यः इति । (२ । १ । २ अ०)

अथ कर्म्मणां गुणप्रधानभावविभागाधिकरणम् ।

तानि द्वैधं गुणप्रधानभूतानि ॥ ६ ॥

अवगतमेतत्, भावशब्दाः कर्म्मणो वाचकाः इति, बहुप्रकाराश्च भावशब्दाः, यजति, जुहोति, ददाति इति, एवम्प्रकाराः, दोग्धि, पिनष्टि, विलापयति इत्येवमादयश्च । तेषु सन्देहः, किं सर्व्वे प्रधानकर्म्मणो विधायकाः, उत केचित् संस्कारकर्म्मणः ? इति । भावार्थत्वाविशेषात् सर्वे प्रधानकर्म्मणो वाचकाः इति प्राप्तम् । ततो ब्रूमः, तानि द्वैधं भवितुमर्हन्तीति द्विप्रकाराणि, कानिचित् प्रधानकर्म्मणो वाचकानि, कानिचित् संस्कारकर्म्मणः । एवमपि सर्वाण्यर्थवन्ति, अर्थवत्त्वे सति सर्वेभ्यः न शक्यमपूर्वं कल्पयितुम् । अतो न सर्वाणि प्रधानकर्म्मणो वाचकानि ।

अथ प्रधानकर्मवचनम्।

यैर्द्रव्यं न चिकीर्ष्यते, तानि प्रधानभूतानि, द्रव्यस्य गुणभूतत्वात् ॥ ७ ॥

एवं सति अल्पीयसी अदृष्टकल्पना न्याय्या, न तु विनिगमनायां हेतुरवगच्छामः, कुतोऽपूर्वम्, कुतो न इति। तदुच्यते, यैर्भावकर्मभिर्न द्रव्यं संस्कर्तुमिष्यते, उत्पादयितुम् वा, तानि प्रधानभूतानि प्रधानकर्मणो वाचकानि, द्रव्यस्य गुणभूतत्वात्। द्रव्यं हि गुणभूतम्, कर्मनिर्वृत्तेरीप्सिततमत्वात्।

—

अथ गुणकर्मवचनम्।

यैस्तु द्रव्यं चिकीर्ष्यते गुणस्तत्र प्रतीयेत, तस्य द्रव्यप्रधानत्वात् ॥ ८ ॥

यैस्तु द्रव्यं चिकीर्ष्यते, गुणस्तत्र प्रतीयेत कर्म। कुतः? तस्य द्रव्यप्रधानत्वात्। प्रत्यक्षं यजेत इत्येवमादिभिर्द्रव्यं न चिकीर्ष्यते, तस्मात्तानि प्रधानकर्मणो वाचकानि, द्रव्यस्य गुणभूतत्वात्। पिनष्टि इत्येवमादिभिर्द्रव्यं संस्क्रियते, तस्मात्तानि गुणकर्मवचनानि। एष एव विनिगमनायां हेतुः। प्रयोजनन्तु पूर्वस्मिन् पक्षे प्रैयङ्गवेऽपि चरौ व्रीहय उत्पाद्या अवघातार्थत्वेन। सिद्धान्ते नोत्पाद्याः। (२। १। २ प०)

—

अथ सम्मार्जनादीनामप्रधानताधिकरणम्।

धर्ममात्रे तु कर्म स्यादनिर्वृत्तेः प्रयाजवत् ॥ ९ ॥ (पू० १)

स्रुचः संमार्ष्टि, अग्निं संमार्ष्टि, परिधिं संमार्ष्टि, पुरोडाशं पर्य्यग्निकरोति इति श्रूयते। तत्र सन्देहः, किं पर्य्यग्निकरणम्, सम्मार्जनञ्च प्रधानकर्म्म उत गुणकर्म्म? इति। किं तावत् प्राप्तम्? तत उच्यते, कर्म्ममात्रं एवं जातीयकं अपर्य्याप्तं यत् प्रयोजनस्य दृष्टस्य, तद्धर्म्ममात्रम् इति ब्रूमः, तत्र प्रधानकर्म्मत्वं स्यात्। कस्मात्? अनिर्वृत्तेरुपकारस्य, न हि एवंजातीयकं द्रव्यस्योपकारकम्, द्रव्यं त्वेवं जातीयकं अभिनिर्वर्त्तयद् गुणभूतम्। तस्य गुणभूतत्वादिदं प्रधानभूतम्।

तुल्यश्रुतित्वाद्वा इतरैः सधर्मः स्यात् ॥१०॥ (सि०)

वा शब्दः पक्षं व्यावर्त्तयति। इतरैर्गुणकर्म्मभिः सधर्म्मः स्यादेवं जातीयकः, यथा व्रीहीनवहन्ति, तथा। कुतः? तुल्यश्रुतित्वात्, तुल्या हि द्वितीया श्रुतिरेषां द्रव्येषु, यथा व्रीहीनवहन्ति इति, एवम् अग्निं संमार्ष्टि, पुरोडाशं पर्य्यग्निकरोति इति। किं गुणकर्म्मणि द्रव्ये द्वितीया दृष्टा इति? यतो द्वितीयादर्शनादिहापि सामान्यतो दृष्टेन गुणकर्म्मता। नेति ब्रूमः, द्वितीया विभक्तिः कर्त्तुरीप्सिततमे स्मर्य्यते, सा चेह द्वितीया विभक्तिः, तत एव तदीप्सिततममिति गम्यते, तच्चेदीप्सिततमं, कर्म्म

गुणभूतम्। यद्यपि प्रत्यक्षादिभिर्गुणभावो न गम्यते, प्रमाणान्तरेण शब्देन गम्यते, तस्माद्गुणभूतमेवं जातीयकम् इति।

द्रव्योपदेश इति चेत्॥ ११ ॥ (आ०)

इति चेत् पश्यसि, द्वितीयादर्शनात् प्रधानभूतमत्र द्रव्यमिति। नैतदेवं, गुणभूतेऽपि द्वितीया भवति, तथाहि दृश्यते, सक्तून् जुहोति, मारुतं जुहोति, एककपालं जुहोति इति।

न, तदर्थत्वात् लोकवत्तस्य च शेषभूतत्वात्॥ १२ ॥ (आ० नि०)

न गुणभूतेऽपि द्वितीया, एवं हि अभियुक्ता उपदिशन्ति, कर्मणि द्वितीया (२।३।२।पा०), कर्तुरीप्सिततमं कर्म (१।४।४९।पा०) इति, न च लोके गुणभूते क्वचित् द्वितीयां पश्यामः। यदपि च तण्डुलानोदनं पचेति, ओदनार्थं तण्डुलान् संस्कुरु इति ईप्सिता एव तण्डुलाः। बल्वजान् शिखण्डकान् कुर्विति, बल्वजा एव तेनाकारेण सम्बद्धा ईप्सिताः इति तत्राभिप्रायः। लौकिकश्च प्रयोगः शब्दार्थपरिच्छेदे हेतुर्न वैदिकः। यत्तु लौकिके जुहोतीति प्रयोगे द्वितीया, शक्यते तत्र वक्तुमीप्सिततमे एव स प्रयोगः इति, तण्डुलानग्नौ जुहुधि, तण्डुलानग्नौ होमेन संबन्धय इति लोके भवति हि बहुप्रकारा विवक्षा। अन्यायश्चानेकार्थत्वं, तेन प्रधानभावेन सिद्धा सती द्वितीया गुणभावेन कल्प्येत। वेदे तु कथं द्वितीया-

निर्दिष्टे गुणभावः इति। द्वितीयानिर्देशात् प्राधान्यमेवावगच्छामः, एवमवगते प्राधान्ये बलीयसा हेतुना नास्ति प्राधान्यम् इत्यवगम्यते। कुतः? न होमस्य केनचित् प्रकारेण सक्त्वर्थताऽवकल्प्यते कुतः? सक्तूनां निष्प्रयोजनत्वात्, न सक्तूनामन्यत्प्रयोजनं दृश्यते श्रूयते वा, यदि वा होमस्तदर्थो होमोऽपि निष्प्रयोजनः, अथारादुपकारको होमः, ततः प्रयोजनवान्, ज्योतिष्टोमप्रकरणे पाठात् गम्यते प्रयोजनवत्ता, नाप्रयोजनः इति शक्यते वक्तुम्, प्रयोगवचनेन हि स आकाङ्क्ष्यते। ननु सक्तूनामपि प्रकरणपाठात् प्रयोजनवत्त्वं भविष्यति। को वा ब्रूते न इति, प्रयोजनवन्तेव, प्रयोजनवत्त्वन्तु होममभिनिर्वर्त्तयताम्, नान्येन प्रकारेण। ननु तेऽपि प्रयोगवचनेनाकाङ्क्ष्यन्ते। तदुच्यते, न द्रव्यं तेनाकाङ्क्ष्यते, इति कर्त्तव्यतां हि स आकाङ्क्षति, होमश्च इतिकर्त्तव्यता, न द्रव्यम्। ननु होमे कृते सक्तुभ्योऽदृष्टं निष्पत्स्यते। नास्त्यत्र प्रमाणम् ननु द्वितीया विभक्तिः प्रमाणम्। न हि द्वितीया विभक्तिर्होमस्य सक्त्वर्थताम् आपयति। न सक्तवः प्रयोजनवन्तः इति भवेत् होमः सक्त्वर्थः, होमसम्बद्धाः सक्तवः स्युरिति, भवन्ति होमे कृते सक्तवो होमसम्बद्धाः। न होमस्य सक्त्वर्थता निष्प्रयोजनेषु सक्तुषु घटते, सक्त्वर्थतावचनन्तु न पुरुषस्योपकारकं न क्रतोः, तदनर्थकमेव स्यात्। यतो न तद्वचनाच्छक्यमन्यतरत् कल्पयितुम्। स एष द्वितीयान्तः सक्तूनां होमस्य च सम्बन्धं करोति, सम्बन्धे च सति द्रव्याणां कर्मसंयोगे गुणत्वेनाभिसम्बन्धः इति भूतत्वात्, गुणभावे च तृतीया,

तेनोच्यते, तृतीयायाः स्थाने द्वितीया इति, तेन तदर्थत्वात् होमार्थत्वात् सक्तूनां न प्राधान्यं द्वितीयासंयोगेऽपि। एवं सत्यर्थवद्वचनम्, न चार्थवत्त्वे सति चानर्थक्यम् इत्युच्यते। तस्य च पुरोडाशादेर्यागादिषु शेषभावः, तेन प्रयोजनवन्तः, तत्र संस्कारो नानर्थकः। न स दृष्टोपकाराय इति चेत्। अदृष्टार्थो भविष्यति, अदृष्टोऽपि संस्कारोऽस्ति इति अवगम्यते लोके, यथा ग्रामान्तरादागतानां पुरुषाणां पर्य्यग्निकरणेनादृष्ट उपकारः क्रियते इत्युच्यते। लोके च नानुपपत्तिः।

प्रयोजनं च वरुणप्रघासेषु श्रूयते, शमीमय्यः स्रुचो भवन्ति हिरण्मय्यो वा इति, प्रकृतौ नानावृक्षस्रुक्सम्मार्गसाध्यमपूर्व्वम् इति, नानावृक्षस्रुच उत्पादयितव्याः सम्मार्गार्थत्वेन यथा पूर्व्वपक्षः। यथा तर्हि सिद्धान्तः, शमीमय्य एव हि हिरण्मय्यो वा सम्मार्ष्टव्याः। तथा यत्र वाणवन्तः परिधयस्तत्रापि पालाशा उत्पादयितव्याः पूर्व्वपक्षे। सिद्धान्ते वाणवन्त एव सम्मार्ष्टव्याः। अवभृथे च पूर्व्वपक्षे उत्पादयितव्योऽग्निः सम्मार्गाय, सिद्धान्ते चापः सम्मार्जनीयाः। तथा षट्‌त्रिंशत्संवत्सरेतरसमयाः पुरोडाशाः सवनीयाः इति श्रूयते। तत्रापि पिष्टमयः पुरोडाश उत्पादयितव्यः पर्य्यग्निकरणार्थत्वेन पूर्व्वपक्षे, सिद्धान्ते मांसमया एव पर्य्यग्निकर्त्तव्याः इति (२।१।४प०)।

स्तोत्रादिप्राधान्याधिकरणम्।

स्तुतशस्त्रयोस्तु संस्कारो याज्यावद्देवताभिधानत्वात्॥ १३॥ (पु०)

प्रउगं शंसति, निष्केवल्यं शंसति, आज्यैस्तुवते, पृष्ठैस्तुवते इति गुणवचनं स्तवनं शंसनञ्च, यथा इन्द्रस्य नु वीर्य्याणि प्रवोचम् इति, यदेतद्गुणवचनं श्रूयते, किमेतद्गुणभूतं देवतां प्रति, उत प्रधानम्? इति। तत्रोच्यते, स्तुतशस्त्रे संस्कारकर्म्मणी इति। कुतः? देवताभिधानत्वात्, गुणवचने निर्वर्त्त्यमाने गुणिनो देवता सङ्कीर्त्त्यते, नान्यथा तद्गुणवचनं भवति, तत्र प्रत्यक्षं देवताभिधानं गम्यते, देवताप्रकाशेन च प्रत्यक्ष उपकारो यागसिद्धिः। तस्मात् संस्कारकर्म्मणी याज्यावत् यथा याज्यामन्वाह, पुरोऽनुवाक्यामन्वाह इति स्तुतिवचनं देवताप्रकाशनेनार्थवत्, तद्वदेतदपि इति।

अर्थेन त्वपकृष्येत देवतानामचोदनार्थस्य गुणभूतत्वात् ॥ १४ ॥ (सि०)

यदि संस्कारकर्म्मणी एव स्तोत्रशस्त्रे, अर्थेनापकृष्येत देवतानामचोदनार्थस्य गुणभूतत्वात्, देवतार्थस्य गुणभूतो मन्त्र इति तत्प्रधानभावे यत्र प्रधानं तत्र नीयेत, तत्र क्रमसन्निधी उपरुध्येयाताम्। तस्मादेष दुष्टः पक्षः इति पर्य्युदसितव्यः। कतमः पुनरसौ मन्त्रः? अभित्वा शूरेत्येन्द्रः प्रगाथो माहेन्द्रस्य पञ्चयजेः सन्निधावाम्नातो यत्र इन्द्रस्तत्रापकृष्येत।

वशावद्वा गुणार्थं स्यात् ॥ १५ ॥ (आ०)

न पर्य्युदसिष्यामः इमं पक्षं, संस्कारकर्म्मणी एव स्तोत्रशस्त्रे, देवताभिधानत्वादेव, यत्तूक्तं, प्रगाथस्योत्कर्षः इति,

तत्र, इन्द्रशब्देन महेन्द्रोऽभिधायिष्यते, स एवेन्द्रो महत्त्वेन गुणेन महेन्द्र इत्युच्यते, प्रत्यक्षं हि इन्द्रशब्दं देवतावचनमुपलभामहे, महत्त्ववचनं च महच्छब्दं, यथा राजा महाराजः, ब्राह्मणो महाब्राह्मणः इति, तद्यावत्, यथा सा वा एषा सर्वदेवत्या यदजावशा, वायव्यामालभेत इत्यजावशाशब्देन चोदिते कर्म्मणि छागशब्देन निगमा भवन्ति, तद्वत्सगुणे चोदिते निर्गुणेनाभिधानं भविष्यति। तेन न भविष्यत्युत्कर्षः इति।

न, श्रुतिसमवायित्वात् ॥ १६ ॥

नैतदेवम्, इन्द्रोऽस्य ग्रहस्य देवतेति तद्धितसंयोगेन विज्ञायेत, न चास्य महत्त्वमपेक्षमाणस्य तद्धितसंयोग उपपद्यते, तद्धितसंयोगापेक्षस्य वा महत्त्वसम्बन्धात् समासकल्पना। न च तद्धितार्थे वृत्तस्य महत्त्वसंबन्धः, न च समासार्थे वृत्तस्य तद्धितसम्बन्धः। न चास्मिन्नेव प्रयोगे समासार्थे वृत्तिरिष्यते, एतस्मिन्नेव तद्धितार्थे। न चायमिन्द्रशब्दोऽविहितवत् स्वार्थे तद्धितार्थेन सम्बध्येत, विहितवच्च परार्थं महत्त्वेन संबद्धमनूद्येत। विस्पष्टश्चायमन्योऽर्थो महेन्द्रो भवति, महानिन्द्रो भवतीति महेन्द्रः, अन्यश्चेन्द्रो हविषो देवता भवतीति सकृदुच्चारणे च नोभयं शक्येत। तस्मान्नेन्द्रो देवता महत्त्वविशिष्टः, महेन्द्रशब्दात्तु तद्धित उत्पन्नः, तस्मात्तत्प्रातिपदिकमर्थवदिति गम्यते, न त्ववयवसम्बन्धेन। तस्माद्देवतान्तरमिन्द्रान्महेन्द्रः, तत्रैन्द्रस्य प्रगाथस्योत्कर्षः प्राप्नोति, अतः पर्य्यवसितव्यः एष पक्षः।

यदप्युच्यते, इन्द्रस्य वृत्रवधोत्तरकालं महेन्द्रत्वं दर्शयति, महान् वाऽयमभूत् यो वृत्रमवधीत् इति, तथा वेदस्यादिमत्तादोषः प्रसज्येत अतोऽन्य इन्द्रो महेन्द्रात् ।

व्यपदेशभेदाच्च ॥ १७ ॥ (यु०१)

व्यपदेशभेदश्च भवति, वहुदग्धीन्द्राय देवेभ्यो हविः इति वहुदुग्धि महेन्द्राय देवेभ्यो हविः इति, अतोऽपि देवतान्तरम्, एकदेवतात्वे मन्त्रविकल्पः स्यात् ।

गुणश्चानर्थकः स्यात् ॥ १८ ॥ (यु०२)

यदा विधिशब्दादवगतमेतद्भवति, इन्द्रो देवतेति, तदाऽस्य गुणान्वाख्याने किं प्रयोजनं, महत्त्वं नाम इन्द्रस्य गुणो भवति इति देवताभिधानम् । कथं तस्यै देवतायै दीयते ? इति । गुणेऽपि हि विहिते सति तस्यै एव देवतायै दीयते, अविहितेऽपि । तस्माद् गुणविधानमनर्थकम् । अथोच्येत, योऽस्मिन् यज्ञे इन्द्रः स महान् इति । नैवं, यज्ञसम्बन्धस्याप्रसिद्धत्वात् विशेषणं नात्र कल्पते, गुणसम्बन्धस्य चाप्रसिद्धत्वात् गुणेन विशेषणमनवक्लृप्तम् । तस्मादपि देवतान्तरम् ।

तथा याज्यापुरोरुचोः ॥ १९ ॥ (यु०३)

एवं सति याज्यापुरोऽनुवाक्ययोर्भेदेन दर्शनमुपपद्यते ऐन्द्र सानसिं रयिम् इत्यैन्द्रयाज्यापुरोऽनुवाक्याद्वयं, महान् इन्द्रो य ओजसा इति भेदेन माहेन्द्रं दर्शयति, तदेकत्वे विकल्प्येत । तत्र, पदे बाधः स्यात् ।

बाधायामर्थसमवायात् ॥ २० ॥ (उप०)

यदुक्तम्, अजावशाशब्देन चोदिते कर्म्मणि छागशब्देन निगमा भवन्ति इति, तत् युक्तम्, वशायामर्थसमवायित्वं वयं प्रत्यक्षमवगच्छामः, छागस्य वपाया मेदसोऽनुब्रूहि इति यैव वशा यैव छागीति। तस्मात् प्रगाथस्योत्कर्षः संस्कारपक्षे, अतः प्रधानकर्म्मणी इति।

यच्चेति वाऽर्थवत्त्वात् स्यात् ॥ २१ ॥ (आ०)

वाशब्दः पक्षं व्यावर्त्तयति, संस्कारकर्म्मणी एव स्तोत्रशस्त्रे, यच्चेतत्, प्रगाथस्योत्कर्षः इति, उत्कृष्यतां यत्र इन्द्रस्तत्र प्रगाथः, लिङ्गेन हि क्रमसन्निधी बाधितव्यौ एव।

न त्वाम्नातेषु ॥ २२ ॥ (आ० नि०)

अपरेषां मन्त्राणामुत्कृष्टानामन्यथार्थवत्ता नास्ति, तेषामानर्थक्यं स्यात्, यथा, याम्याः शंसन्ति, शिपिविष्टवतीं पितृदेवत्याम् आग्निमारुते, कुसुभकसूक्तम्, अश्वसूक्तं, मूषिकासूक्तमित्येवमादीनाम्।

दृश्यते ॥ २३ ॥ (आ०)

तदुच्यते, सर्वेषामर्थवत्ताऽस्ति, मण्डूकसूक्तस्याग्नौ, अश्वसूक्तस्य राजसूये, मूषिकासूक्तस्यैकादशिन्यां, सर्वेषां वाचस्तोमे, सर्वा ऋचः सर्वाणि यजूंषि सर्वाणि सामानि वाचस्तोमे, पारिप्लवम् अश्वमेधे शंसति इति, यथा यस्याग्निन्ने शस्यमाने सूर्यो नोदियादपि सर्वा दाशतयीरनुब्रूयात् इति, तस्मादस्त्यर्थवत्ता उत्कृष्टानाम्। अतः संस्कारकर्म्मणी स्तोत्रशस्त्रे इति।

अपि वा श्रुतिसंयोगात्प्रकरणे स्तौतिशंसती क्रियोत्पत्तिं विदध्याताम् ॥ २४ ॥ (आ० नि०)

अपि वा प्रधानकर्म्मणी स्तोत्रशस्त्रे स्याताम्। कुतः ?। श्रुतिसंयोगात्, सप्तमीश्रुतिसंयोगो हि भवति, कवतीषु स्तुवते, शिपिविष्टवतीषु स्तुवते इति, यदि स्तुतिः, ततः कवत्यचरेषु आश्रिता। यदि प्रकाशनं, ततो देवतायां, तत्र करणं कवत्यस्तृतीयया अभिधेयं, न सप्तम्या।

अपि च, श्रुतिसंयोगो भवति, प्रउगं शंसति, निष्केवल्यं शंसति इति। अतः स्तुतिरभिनिर्वर्त्तयितव्या तेन मन्त्रेण, गुणवचनः शब्दः स्तुतिनिवर्त्तनार्थोऽदृष्टमर्थं करिष्यति। तस्मात् प्रधानकर्म्मणी।

अपि च श्रुतिसंयोगो भवति षष्ठीविभक्तिसंयोगः, यथा इन्द्रस्य नु वीर्य्याणि प्रवोचम् इति। तेन देवताशब्दः स्तुतिसम्बन्धार्थ इत्युच्यते, देवताभिधानार्थे प्रातिपदिकार्थत्वात् प्रथमा स्यात्। अथ यत् प्रथमान्तं, तद्देवतार्थं भवितुमर्हति, यथा, इन्द्रो यातो वसितस्य राजति। नेत्युच्यते, तदपि वाक्यसंयोगात् स्तुत्यर्थमेव। ननु वाक्याल्लिङ्गं बलीयः। सत्यम्, एतदपि लिङ्गम्, यत् स्तुतिवाक्यस्य साकाङ्क्षस्य निराकाङ्क्षीकरणसामर्थ्यम्। तथाप्युभयथा लिङ्गेऽनुगृह्यमाणे कुतो निर्णयः ? वाक्यशेषादेव न देवताभिधानार्थः इति। देवताभिधानार्थे इत्येतस्मिन् पक्षे स्तुत्यर्थं साकाङ्क्षवचनमनर्थकमेव स्यात्। तस्मात् अदृष्टार्थत्वात् स्तुतिवचनस्य प्रधानकर्म्मणी स्तोत्रशस्त्रे।

अपि च, स्तौतिशंसतीति साक्षाद्गुणवचनौ लक्षणया अभिधानार्थौ स्यातां, तस्मात् क्रियोत्पत्तिं अपूर्वोत्पत्तिं विदध्यातामिति।

शब्दपृथक्त्वाच्च ॥ २५ ॥ (यु० १)

शब्देन पृथक्त्वमेव गम्यते, द्वादशस्तोत्रशस्त्रोऽग्निष्टोमः इतरथा हि द्वादशत्वं न स्यात्। स्तोत्राणां शस्त्राणाञ्च एकमेव शंसनं स्तवनञ्च, अथ भेद आश्रीयते, ततो न द्वादशत्वेऽवतिष्ठते।

अनर्थकञ्च तद्वचनम् ॥ २६ ॥ (यु० २)

अग्निष्टुति श्रूयते, आग्नेया ग्रहा भवन्ति इति, तत्र पुनरुच्यते, आग्नेयीषु स्तुवन्ति, आग्नेयीषु शंसन्ति इति, तत्र विधातव्यमेव यदि संस्कारकर्म्म। तस्मादपि प्रधान-कर्मणी इति।

अन्यस्यार्थः प्रतीयते ॥ २७ ॥ (यु० ३)

संबद्धे वै स्तोत्रशस्त्रे वा इति, यद्यन्यत्स्तोत्रमन्यच्छस्त्रं, ततस्तयोः सम्बन्धः। यदि वा अपूर्ववचनेन ततोऽन्यत्स्तोत्रमन्यच्छस्त्रं, इतरथा यदेव स्तोत्रं तदेव शस्त्रं स्यात्।

अभिधानं च कर्मवत् ॥ २८ ॥ (यु०४)

प्रधानकर्म्मण इव चाभिधानं भवति द्वितीयासंयोगेन, प्रउगं शंसतीति निष्केवल्यं शंसतीति।

फलनिर्वृत्तिश्च ॥ २९ ॥ (यु० ५)

फलनिर्वृत्तिदर्शनं च भवति, स्तुतस्य स्तुतमसीत्येवमादि, इन्द्रवन्तो वनेमहि भक्षीमहि प्रजामिषं सा मे सत्याशीर्देवस्य भूयात् इति स्तोत्रफलमनूद्यते, न देवतायाः। तस्मात् प्रधानकर्मणी स्तोत्रशस्त्रे। अन्यत्र सूत्रवत् प्रयो-

जनं, दशमेऽध्याये ग्रहाणां देवतान्यत्वे श्रुतप्रस्तयोः प्रधानकर्मत्वादधिकारः स्यात्। (२।१।५४०)।

अथ मन्त्राविधायकत्वाधिकरणम्।

विधिमन्त्रयोरैकार्थ्यमेकशब्द्यात् ॥३०॥(पू०)

इदं समाम्नायते, न ता नशन्ति, न दभाति, तस्करो नासाम् आ मित्रोव्यथिरा दधर्षति। देवांश्च याभिर्यजते, ददाति च ज्योग् इत्ताभिः स च ते गोपतिः सह इति। यजते ददातीत्युदाहरणम्, किं यद्वद्ब्राह्मणे भावशब्दो विधायकस्तद्वत् मन्त्रेऽपि, उत मन्त्रेऽभिधायकः इति। किं तावत् प्राप्तम्, विधौ मन्त्रे चाम्नायमानस्य भावशब्दस्य एक एवार्थः स्यात्, ऐकशब्द्यात्, स एवायमेकः शब्दो ब्राह्मणगतो विधास्यति, मन्त्रगतो न शक्नोति विधातुमित्यनुपपन्नं, तस्मात् विधायकः।

अपि वा प्रयोगसामर्थ्यात् मन्त्रोऽभिधानवाची स्यात् ॥ ३१ ॥ (सि०)

अपि वा इति पक्षो व्यावर्त्यते, एवंजातीयको मन्त्रो अभिधानवचनः स्यात्, प्रयोगसामर्थ्यात्, प्रयोगे क्रियमाणे अस्य सामर्थ्यं विद्यते, गोदानं गोयागञ्च प्रत्याययितुम्, न विधातुम्। कुतः? विहितत्वात् गोदानस्य दक्षिणाविधाने, गोयागस्य त्वनुबन्ध्यायाम्। कर्मान्तरं भविष्यति इति चेत्। न, असकृदप्युच्यमाने तत्प्रत्ययादेव। स्तुत्यर्थकल्पनायामप्यानर्थक्यं, परिसमाप्तेन सार्थवादकेन वाक्येन वि-

हितत्वात् यागस्य। तस्मान्न मन्त्रगतो भावशब्द एवंजातीयको विधायकः इति। (२।१।६अ०)।

अथ मन्त्रनिर्वचनाधिकरणम्।

तच्चोदकेषु मन्त्राख्या ॥ ३२ ॥

मन्त्रगतो भावशब्दो विधायको न इति परीक्षितम्। कोऽयं मन्त्रो नाम? इति उच्यते। (अज्ञाते मन्त्रे तद्गतो भावशब्दः कथं विचारितः? इति, इदमर्थतोऽधिकरणम् पूर्वं द्रष्टव्यम्।) कथं लक्षणो मन्त्रः? इति, तच्चोदकेषु मन्त्राख्या, अभिधानस्य चोदकेष्वेवंजातीयकेष्वभियुक्ता उपदिशन्ति, मन्त्रानधीमहे, मन्त्रानध्यापयामः, मन्त्रा वर्त्तन्ते इति। प्रायिकमिदं लक्षणं, अनभिधायका अपि केचित् मन्त्रा इत्युच्यन्ते, यथा वसन्ताय कपिञ्जलानालभते इति, न शक्यं पृष्ठाकोटिन तत्र तत्रोपदेष्टुमिति लक्षणमुक्तम्, ऋषयोऽपि पदार्थानां नान्तं यान्ति पृथक्त्वशः। लक्षणेन तु सिद्धानामन्तं यान्ति विपश्चितः। उदाहरणम्, मेधाऽसि इत्येवमादयोऽस्यन्ताः, इषे त्वा इत्येवमादयस्त्वान्ताः, आयुर्दा असि इत्याशीः, अग्निमूर्द्धा इतिः स्तुतिः, सङ्क्ष्यैको मम इति, प्रलपितम् अक्षी ते इन्द्रपिङ्गले दुलेरिव इति, परिदेवनम् अम्बे अम्बिके इति, प्रैषः अग्नीदग्नीन् इति, अन्वेषणं कोऽसि कतमोऽसि इति, पृष्ठं पृच्छामि त्वा इति, आख्यानम् इयं वेदिः इति, अनुषङ्गः अच्छिद्रेण पवित्रेण इति, प्रयोगः त्रैस्वर्यं चातुस्वर्यञ्च, सामर्थ्यमभिधा-

नम्, तच्चैतद्वृत्तिकारेणोदाहरणोपदेशेनाख्यातम्। एतदपि प्रायिकमेव, अभिमधा अपि च मन्त्राः भवन्ति, इन्द्राशसि वन्युव वाजिन् इति, त्वामध्याश तत्वा यामि इति। आशीर्ब्राह्मणमपि, सोऽकामयत प्रजाः सृजेय इति, स्तुतिरपि वायुर्वै चेपिष्ठा देवता इति, प्रलापो नचैतद्विद्मो यदि ब्राह्मणा वा स्मोऽब्राह्मणा स्मो वा इति, परिदेवनम् ये मामधुचन्त ते मां प्रत्यमुञ्चन्त इति प्रैषः अमुतः सोममाहर इति, अन्वेषणम् इह वा स इह वा इति, प्रश्नः वेद कर्णवतीं सूर्मिम् इति, प्रतिवचनम् विद्मो वा इति, अनुषङ्गः हृदयस्याग्रेऽधद्युत्यथ जिह्वाया अथ वचसि इति, प्रयोगः त्रैस्वर्य्यञ्चातुस्वर्य्यञ्च इति, सामर्थ्यं स्रुवेण अवद्यति द्रवेषु इति। लक्षणकर्म्मणि प्रयोजनं प्रसिद्धत्वात् न वक्तव्यं, लघीयसी प्रतिपत्तिर्लक्षणेन, आक्षेपेष्वपवादेषु प्राप्ताम् लक्षणकर्म्मणि। प्रयोजनं न वक्तव्यं यत्र कृत्वा प्रवर्त्तते, आक्षेपेषु पूर्वाधिकरणस्य प्रयोजनं, अपवादेषु उत्सर्गस्य, प्राप्तामुत्तरविवक्षा, कृत्वाचिन्तायां पूर्वाधिकरणस्य प्रयोजनम्। अस्ति वेदे मन्त्रशब्दो यस्यायमर्थः परीक्षितः, अहेबुध्निय मन्त्रं मे गोपाय यमृषयस्त्रयीविदा विदुः, ऋचः सामानि यजूंषि इति। (२।१।७ अ०)।

अथ ब्राह्मणनिर्वचनाधिकरणम्।

शेषे ब्राह्मणशब्दः ॥ ३३ ॥

अथ किं लक्षणम् ब्राह्मणम्? मन्त्राश्च ब्राह्मणञ्च वेदः,

तत्र मन्त्रलक्षणे उक्ते परिशेषसिद्धत्वात् ब्राह्मलणक्षणमवच-नीयं, मन्त्रलक्षणवचनेनैव सिद्धम्, यस्यैतल्लक्षणं न भवति, तद्ब्राह्मणम् इति परिशेषसिद्धं ब्राह्मणम्। वृत्तिकारस्तु शिष्यहितार्थं प्रपञ्चितवान् इतिकरणबहुलम्, इत्याहोप-निबद्धम्, आख्यायिकास्वरूपं, हेतुः (शूर्पेण जुहोति तेन ह्यन्नं क्रियते इति), निर्वचनं, (तत् दध्नो दधित्वं) निन्दा (उपवीता वा एतस्याग्नयः), प्रशंसा (वायुर्वै क्षेपिष्ठा दे-वता इति), संशयः (होतव्यं गार्हपत्ये न होतव्यम् इति), विधिः (यजमानसम्मिता उदुम्बरी भवति), परकृतिः (मा-षानेव मह्यं पचति इति), पुराकल्पः (उल्मुकैर्हस्म पूर्वे समाजग्मुः इति), व्यवधारणकल्पना (यावतोऽश्वान् प्र-तिगृह्णीयात् इति। हेतुर्निर्वचनं निन्दा प्रशंसा संशयो विधिः। परक्रिया पुराकल्पो व्यवधारणकल्पना। उप मानं दशैते तु विधयो ब्राह्मणस्य तु। एतद्वै सर्ववेदेषु नि यतं विधिलक्षणम्। एतदपि प्रायिकम्, इतिकरणबहुलो मन्त्रोऽपि कश्चित्, इति वा इति मे मनः, इत्याहोपनिब-द्धश्च, भगं भक्षीत्याह, आख्यायिकास्वरूपश्च उग्रो ह भुज्यम् इति, हेतुः इदं वो वामुशन्ति हि, निर्वचनं तस्मादापोऽनु-ष्ठना इति, निन्दा मोघमन्नं विन्दते अप्रचेताः इति, प्रशंसा अग्निर्मूर्द्धा इति, संशयः अधःस्विदासीदुपरिस्विदासीत् इति, विधिः पृणीयादिन्नाधमानाय इति, परकृतिः सहस्र-मयुताददत्, पुराकल्पः यज्ञेन यज्ञमयजन्त देवाः इति। (१।२।८ अ०)।

अथ ऊहाद्यमन्त्रताधिकरणम्।

अनाम्नातेष्वमन्त्रत्वमाम्नातेषु हि विभागः ॥३४॥

ऊहप्रवरनामधेयेषु संशयः, मन्त्राः उत न? इति। अभिधायकत्वान्मन्त्राः इति प्राप्ते ब्रूमः, अनाम्नातेषु मन्त्रत्वं न स्यादभिधायकेष्वपि, नाभिधायकत्वं मन्त्रत्वे हेतुः, किं तर्हि अभियुक्तप्रयोगः, ये अभियुक्तैर्मन्त्राः इति नोच्यन्ते, न ते मन्त्राः, नचैवमादायो मन्त्रसमाम्नाये सन्ति, तस्मात् अमन्त्राः। प्रयोजनं, मन्त्रे दुष्टे यत् प्रायश्चित्तममन्त्रेषु तन्न। (२।१।८अ०)।

ऋग्लक्षणाधिकरणम्।

तेषामृग्यत्रार्थवशेन पादव्यवस्था ॥ ३५ ॥

ऋच इत्यस्ति वेदे, अहिर्बुध्निय मन्त्रं मे गोपाय यमृषयस्त्रयीविदा विदुः ऋचो यजूंषि सामानि इति। कथंलक्षणिका ऋचः? तेषामृग्यत्रार्थवशेन पादव्यवस्था, यत्र पादकृता व्यवस्था स मन्त्र ऋग्नामा, यथा अग्निमीले इति, एवंजातीयकेषु मन्त्रेषु अभियुक्ता उपदिशन्ति, ऋचोऽधीमहे, ऋचोऽध्यापयामः, ऋचो वर्त्तन्ते इति। यद्यर्थवशेन इत्युच्यते यत्र वृत्तवशेन तत्र न प्राप्नोति, अग्निः पूर्वेभिर्ऋषिभिः इति, यतो न अर्थवशेन इति वृत्तादिवशव्यावृत्त्यर्थं, किं तर्हि अनुवाद एष प्रदर्शनार्थः। अवश्यञ्चैतदेवं विज्ञेयं, वृत्तादिनिवृत्त्यर्थे सति वाक्यं भिद्येत। तस्मात् यत्र पादकृता व्यवस्था, सा ऋगिति। (२।१।१०अ०)।

सामलक्षणाधिकरणम् ।

गीतिषु सामाख्या ॥ ३६ ॥

अथ साम्नः किं लक्षणम्? । विशिष्टा काचिद्गीतिः सामेत्युच्यते, प्रगीते हि मन्त्रवाक्ये सामशब्दमभियुक्ता उपदिशन्ति, सामान्यधीमहि, सामान्यध्यापयामः, सामानि वर्त्तन्ते इति, अभियुक्तोपदेशश्च नः प्रमाणम् । यथा अम्लं दधि, मधुरो गुड़ः इति, गीतिविशिष्टे तावन्मन्त्रे गीतिशब्दः, गीतिसम्बन्धान्मन्त्रे सम्प्रत्ययः इत्यवगन्तव्यम् ॥ (२।१।११ अ०) ।

यजुर्लक्षणाधिकरणम् ।

शेषे यजुःशब्दः ॥ ३७ ॥

अथ यजुषः किं लक्षणम्? इति । यजुषां लक्षणं न वक्तव्यम्, ऋग्लक्षणसामलक्षणाभ्यामेव यजुर्विशास्यते वैपरीत्येन, या न गीतिर्न च पादबद्धं, तत् प्रश्लिष्टपठितं यजुः इति । (२ । १ । १२ अ०) ।

निगदानां यजुष्ट्वाधिकरणम् ।

अथ निगदो नाम किं यजूंषि उत यजुषोऽन्यः? इति,

निगदो वा चतुर्थं स्याद्धर्मविशेषात् ॥ ३८ ॥ (पू०)

निगदाः न यजूंषि । कुतः? । धर्मविशेषात्, उच्चैः ऋचा क्रियते, उच्चैः साम्ना, उपांशु यजुषा, उच्चैर्निगदेन इत्येष धर्मविशेषः, उच्चैर्निगदेन इत्यनूद्यते, यदि यजुषो

निगदत्वं स्यात्, न च तस्योच्चैस्त्वं धर्मो दृश्येत। दृश्यते तु। तस्माच्चतुर्थं मन्त्रजातं निगदो नाम।

व्यपदेशाच्च ॥ ३९ ॥ (यु०)

व्यपदेशोऽपि भवति, यजूंषि वर्त्तन्ते, न निगदाः। निगदा वर्त्तन्ते, न यजूंषि इति। तस्मादपि मन्त्रान्तरम्।

यजूंषि वा तद्रूपत्वात् ॥ ४० ॥ (सि०)

यजूंष्येव वा निगदाः। कुतः?। तद्रूपत्वात्, तदेवैषां रूपं यत् यजुषां प्रश्लिष्टपाठः, ऋक्सामलक्षणविलक्षणता च

वचनाद्धर्मविशेषः ॥ ४१ ॥ (उप०)

वचनात् प्रत्यायनसामर्थ्यात्, अस्ति हि पुरुषान्तरप्रत्यायनसामर्थ्यं केषाञ्चित् यजुषाम्।

अर्थाच्च ॥ ४२ ॥ (यु०१)

अस्ति च तैः पुरुषान्तरैः प्रत्यायितैः प्रयोजनं, नोपांशूच्चार्यमाणाः पुरुषान्तरं प्रत्याययेयुः। तस्मात् धर्मविशेषोऽर्थवान्। यानि च यजूंषि उच्चैरुच्चार्य्यन्ते ते निगदाः। कुतः?। निगदप्रकर्षस्य वक्ता, यथा प्रकर्षेण रक्तं नितरां रक्तम् इत्युच्यते। गदतिर्गदनार्थः पाठवचनः। एष एव हि प्रकर्षो यदुच्चैस्त्वावच्छिन्नत्वम्। ननु वाचनिको गुणो यजुषामुपांशुत्वम्। नेति ब्रूमः, गुणो नाम स भवति यः स्वकार्य्यं कुर्वतामुपकारे वर्त्तते, न च परसम्बोधनार्थानां यजुषामुपांशुत्वं साहाय्ये वर्त्तते, तद्धि स्वकर्मक्रियाविघातं करोति, तेन पुरुषान्तरसम्बोधनार्थमुच्चैस्त्वं गुणः। इतरा-

र्थन्तु वचनं भविष्यति, इतराणि यानि यजूंषि न परस-म्बोधनार्थानि, तेषु उपांशुत्वं निवेक्ष्यते।

गुणार्थो व्यपदेशः ॥ ४३ ॥ (उप०)

अथ यदुक्तं व्यपदेशः इति, स चैकत्वेऽपि गुणतो भवति यथा इतो ब्राह्मणा भोज्यन्ताम्, इतः परिव्राजकाः इति। एवमुच्चैस्त्वेन गुणेन तान्येव यजूंषि व्यपदिश्यन्ते, निगदाः इति।

सर्वेषामिति चेत् ॥ ४४ ॥ (आ०)

यदि य उच्चैर्गीयते स निगदः, ऋगपि निगदः प्राप्नोति।

न, ऋग्व्यपदेशात् ॥ ४५ ॥ (नि०)

न ऋचो निगदाः व्यपदिश्यन्ते, अयाज्या वै निगदा ऋचैव यजन्ति इति पृथक्त्वनिमित्ता हि व्यपदेशा भवन्ति। उच्यते, व्यपदेशो लिङ्गं, प्रासिद्ध्यताम् इति। अपादवत्त्वे गदतिर्वर्तते, अपादवद्धि गद्यः इत्युच्यते। (२।१।१३अ०)।

एकवाक्यलक्षणाधिकरणम्।

अर्थैकत्वादेकं वाक्यं साकाङ्क्षं चेद्विभागे स्यात् ॥४६॥

अथ प्रश्लिष्टपठितेषु यजुःषु कथमवगम्येत इयदेकं यजुरिति? यावता पदसमूहेनेज्यते, तावान् पदसमूहः एकं यजुः। कियता चेज्यते?। यावता क्रियाया उपकारः प्रकाश्यते तावत् वक्तव्यत्वात् वाक्यम् इत्युच्यते। तेनाभिधीयते, अर्थैकत्वादेकं वाक्यम् इति, एतस्मात्तु कारणादेक-

वाक्यता भवति। तस्मादेकार्थः पदसमूहो वाक्यं, यदि च विभज्यमानं साकाङ्क्षं पदं भवति। किं तदाहरणम्? देवस्य त्वा सवितुः प्रसवे इति। ननु पदं पदमनेकार्थम्। सत्यं नतु तद्विभागे साकाङ्क्षम्। न तच्चैकत्वमुपपद्यते। बहुत्वात्पदार्थानाम्, पदसमुदायस्य च पृथगर्थो नास्ति इत्युक्तम् (१।१।२४ एवं २५ सू०)। भेदः संसर्गो वा वाक्यार्थः इति यद्युच्यते, तथाप्येकार्थता न स्यात्, बहुपदे भेदानां संसर्गाणां च बहुत्वात्। एकप्रयोजनत्वादुपपन्नम्, यथा तावत् देवस्य त्वा इति निर्वापप्रकाशनं, तस्य विशिष्टस्य वाचक एतावान् पदसमूहः, तत् वाक्यम्। नन्वत्र देवस्य त्वा सवितुः प्रसवे निर्वपामि इत्येकं वाक्यम् अश्विनो बाहुभ्यां निर्वपामि इत्यपरम्, एवं बहूनि वाक्यानि। यदि निर्वपामि इत्यनुषङ्गः, ततो बहूनि वाक्यानि, न त्वेवमनुषङ्गो भवति यदि गुणभूतो निर्वपामीति, तदा प्रतिप्रधानं भिद्येत। न च निर्वापो देवस्य इत्येवमादीनामर्थेनोच्यते, साधनप्राधान्ये हि अदृष्टार्थता वचनस्य स्यात्। निर्वापे पुनः प्रधाने दृष्टं कार्य्यं निर्वापप्रकाशनं, तत् सर्वैर्विशेषणैर्विशिष्टमुच्यते। तस्मात् अविरोधः। यथा च पदं पदेन विशेष्यते यथोक्तं (२।१।२५ सू०) तद्भूतानामिति। तस्मादेकं वाक्यम्।

अथ किमर्थमुभयं सूचितम्, अर्थैकत्वात् इति च विभागे साकाङ्क्षत्वात् इति च, उच्यते, भवति किञ्चिदेकार्थं, न तु विभागे साकाङ्क्षं, यथा भगो वां विभजतु, अर्यमा वां विभजतु इति एकार्थाः सर्वे विभागमभिदधति। ननु

भगविशिष्टाद्विभागादयमविशिष्टोऽन्यो विभागः। न इत्युच्यते, विभागसामान्येनास्य प्रयोजनं, न विशेषेण, सामान्ये हि दृष्टोऽर्थो भवति, न विशेषे, विभागे तु न साकाङ्क्षम्। तस्माद्भिन्नमिदं वाक्यं विभागे विकल्प्यते। तथा स्योनं ते सदनं कृणोमि घृतस्य धारया सुशेवं कल्पयामि। तस्मिन् सीदामृते प्रतितिष्ठ व्रीहीणां मेध: सुमनस्यमानः इति विभागे साकाङ्क्षं, द्वे तु प्रयोजने क्रियेते, सदनकरणं पुरोडाशप्रतिष्ठापनञ्च। तस्मात् भिन्ने वाक्ये, पूर्वं सदनकरणे विनियुज्यते, उत्तरं पुरोडाशप्रतिष्ठापने। तस्मात् सम्यक् सूचितं, न सूत्रोपालम्भो भवति। (२। १। १४ भा०)

वाक्यभेदाधिकरणम्।

समेषु वाक्यभेदः स्यात् ॥ ४७ ॥

इषे त्वा, ऊर्जे त्वा इति, तथा आयुर्यज्ञेन कल्पतां, प्राणो यज्ञेन कल्पताम् इति। अत्र सन्देहः, किमेवमादिषु भिन्नं वाक्यमुतैकमिति?। एकमिति ब्रूमः, इषे त्वेत्येवमुक्ते न किञ्चित् दृष्टं प्रयोजनं, तथा ऊर्जे त्वेत्यपि च, वचनसामर्थ्याददृष्टं, तदुभाभ्यामेकं कल्पयितुं न्याय्यम्, एवमल्पीयसी अदृष्टानुमानकल्पना भविष्यति। तस्मादेकं वाक्यम्।

एवं प्राप्ते ब्रूमः, समेषु वाक्यभेदः स्यात्, समेषु परस्परानाकाङ्क्षेषु वाक्यं भिद्यते, इषे त्वेत्यनेन एकोऽर्थः

क्रियते, ऊर्जे त्वेत्यनेनापरः। ननु इदानीमेवोक्तं नात्र दृष्टोऽर्थः, इति। यद्यपि प्रत्यक्षादिना प्रमाणेन नोपलभ्यते, श्रुत्या तु गम्यते, इषे त्वा इति छिनत्ति, ऊर्जे त्वा इत्यनुमार्ष्टि इति। तथा आयुर्यज्ञेन कल्पतां, प्राणो यज्ञेन कल्पताम् इत्यायुःक्लृप्तिरन्या प्राणक्लृप्तिः। ननु सामान्यमात्रमिष्टं तत् न विशेषणभेदात् भेदमर्हतीति, यथा अग्नये जुष्टं निर्वपामि इति निर्वाप एकस्तस्य विशेषाः सवितुः प्रसवेऽश्विनोर्बाहुभ्यां पूष्णो हस्ताभ्याम् इति, न तेषां भेदान्निर्वापस्य भेद इष्यते, एवमिहापि क्लृप्तिर्नामैकोऽर्थः, नानावायुरादिभिर्विशेषैर्भिन्नो भविष्यतीति। उच्यते, इह क्लृप्तीर्वाचयति इति बह्वः क्लृप्तयः श्रूयन्ते, ताश्च वक्तव्याः, तत्रैकामायुःक्लृप्तिम् आयुर्यज्ञेन कल्पताम् इत्येष मन्त्रः शक्नोति वदितुं, प्राणो यज्ञेन कल्पतामित्ययमपि प्राणक्लृप्तिमपराम्, एवन्तु सर्वे क्लृप्तिविशेषवचनाः, तत्र दृष्टं प्रयोजनम्। तस्मादनेकार्थत्वात्तत्रापि वाक्यभेदः इति। ननु सामान्यवचनादेकत्वं यथा विभागे। नैतदेवं, विभागे दृष्टार्थं सामान्यमिह न। अपि च क्लृप्तीर्वाचयतीति विहितम्, आयुर्यज्ञेन कल्पतामिति चायुःक्लृप्त्यभिधानम् अभिनिवर्त्त्यते प्रत्यक्षं, प्राणो यज्ञेन कल्पताम् इति च प्राणक्लृप्तेः तस्माद्वाक्यभेदः। (२।१।१५ अ०।

———

अथ अनुषङ्गाधिकरणम्।

अनुषङ्गो वाक्यसमाप्तिः सर्वेषु तुल्ययोगित्वात्॥४८॥

याते अग्नेऽयाशया तनूर्वर्षिष्ठा गह्वरेष्ठा, उग्रं वचो अपावधीत्त्वेषं वचो अपावधीत् स्वाहा, याते अग्ने रजाशया, याते अग्ने हराशया इति अत्र सन्देहः, तनूर्वर्षिष्ठेति किं सर्वेष्वनुषक्तव्यम्, आहोस्वित् लौकिको वाक्यशेषः कर्त्तव्यः? इति। किं प्राप्तम्? याते अग्ने रजाशयेत्येतस्य तनूर्वर्षिष्ठेति न वाक्यशेषः, न ह्ययमस्मात्परः प्रयुज्यते। एवं प्राप्ते ब्रूमः, अनुषङ्गो वाक्यसमाप्तिः स्यात्तनूर्वर्षिष्ठेति, यथैव ह्ययं याते अग्नेऽयाशयेत्येतस्यानन्तरम्, एवं याते अग्ने रजाशया, याते अग्ने हराशयेत्येतयोरपि। हराशयेत्येतस्य व्यवहितः, इति चेत्। तन्न, समुदायस्याव्यवधानात्, अव्यवहितो रजाशयेति समुदायः समुदायेन च वाक्यशेषस्य सम्बन्धाभावात्समुदायिभ्यां सम्बन्धः, समुदायिसम्बन्धे च न गम्यते विशेषः। तस्मात्सर्वत्रानुषङ्गः।

अपि च साकाङ्क्षस्य सन्निधौ परस्तात्पुरस्ताद्वा परिपूरणसमर्थः श्रूयमाणो वाक्यशेषो भवति। कियांस्तु कालः सन्निधिरिति? उच्यते, यावति शक्नोत्यभावमप्यपेक्षितुम्। कथासौ? आनन्तर्यं सम्बन्धिपदव्यवायो वा, तावति हि शक्नोत्यभावमप्यपेक्षितुं, सम्बन्धिपदव्यवाये हि सम्बन्धादेव पूर्वसंस्कारो नापैति। यत्राप्यपरेण साकाङ्क्षेण व्यवायस्तत्राप्यस्ति सम्बन्धः, द्वयोरपि हि कार्यं वक्तव्यमिति, परः पूर्वमपेक्षते, अनपेक्षमाणेऽन्यतरः प्रमादपाठः स्यात्, शक्यते चासावपेक्षितुम, तस्मात् यथैवायमेकस्य सन्निधावेवमपरस्य

द्वयोरप्यसम्बद्धैः पदैरव्यवहितत्वात्, द्वयोरप्याकाङ्क्षतोरेतावच्च वाक्यशेषसम्बन्धे कारणं, नानन्तर्यम् अव्यवधाने विच्छेदेऽपि भवति सम्बन्धः। तस्मादनुषङ्गः।

अथेह कथं भवितव्यम्? यत्र निराकाङ्क्षाणां सन्निधौ परिपूरणसमर्थः श्रूयते, यथा चित्पतिस्त्वा पुनातु, वाक्पतिस्त्वा पुनातु, देवस्य त्वा सविता पुनात्वच्छिद्रेण पवित्रेण वसोः सूर्य्यस्य रश्मिभिः इति, अत्र हि पुनात्वन्तानि परिपूर्णानि न किञ्चिदाकाङ्क्षन्ति। ननु अच्छिद्रेणेत्येतदाकाङ्क्षिष्यति। सत्यमाकाङ्क्षति, आकाङ्क्षदप्येतदेकमाकाङ्क्षेत्, एकेनैव एतत् निराकाङ्क्षं सम्पद्यते इति, एकेन हि निराकाङ्क्षीकृतो नेतरावाकाङ्क्षिष्यति, अनर्थकत्वादाकाङ्क्षति, एकेन च संबद्धो नानर्थको भवति। तस्मान्नेतरावाकाङ्क्षति इति, इतरावपि परिपूर्णत्वान् न तमाकाङ्क्षतः। ननु एतस्य वाक्यशेषस्य एकमप्याकाङ्क्षतो न गम्यते विशेषः, केन निराकाङ्क्षीक्रियते, केन वा न? इति, तेनानवगम्यमाने विशेषे सर्वैः सह संभन्त्स्यते आह, नैतदेवं, येनास्य प्रत्यक्षमानन्तर्य्यमुपलभामहे तेन सह संभन्त्स्यते इति गम्यते विशेषः, तस्मात्तेनानन्तरेण सह संभन्त्स्यते इति नास्ति सर्वत्रानुषङ्गः इति। आह, नैतदेवं, पुनातुशब्देनास्य प्रत्यक्षमानन्तर्य्यमुपलभामहे, पुनातुशब्दस्यापि चित्पतिस्त्वेत्येवमादिभिः, एकश्चासौ पुनातुशब्दः पुनःपुनरुच्चरितः, तेनावगच्छामः, यत्र पुनातुशब्दः प्रयुक्तः, तत्र तेनैकवाक्यत्वादच्छिद्रेणेत्ययमपि प्रयोक्तव्यः, तथा च सति चित् पतिस्त्वा इत्येवमादयो विना पुनातुशब्देन, साकाङ्क्षाः, ते च पुना-

तुशब्दमाकांक्षन्ति, स च पुनातुशब्दोऽच्छिद्रेणेत्यनेन वि- शिष्टः तेन पुनातुशब्देन सानुषङ्गेण नियोगतः सर्वे निरा- काङ्क्षीकर्त्तव्याः। तस्मात्सर्वेषु तुल्यप्रयोगाः इति वाक्यपरि- समाप्तिरनुषज्यते। (२।१।१६ अ०)।

अवेतानमनुषङ्गाधिकरणम्।

व्यवयान्नानुषज्येत ॥ ४९ ॥

सं ते वायुर्वातेन गच्छतां, सं यजत्रैरङ्गानि, सं यज्ञ- पतिराशिषा इति। वायुर्वातेन गच्छतामित्येष सं यजत्रै- रङ्गानि इति बहुवचनान्तेन व्यवहितत्वात् सं यज्ञपतिरा- शिषेत्यत्र नानुषज्यत, एकेन साकाङ्क्षेण व्यवेतो गच्छता- मिति शेषः, ततो बहुवचनान्तेन सं यजत्रैरङ्गानीत्येतेन सम्बन्धमनुपेत्य अवेतत्वात्परेण न सम्बध्यते, गम्यते हि तदा विशेषः, एकेन व्यवेतः इति, गम्यमाने विशेषे न तत्र भावो वाक्यशेषस्योपपद्यते। तस्माद्बहुवचनान्तस्य परस्य च तद्- व्यपेतस्य लौकिको वाक्यशेषः कर्त्तव्यः इति। (२।१।१७अ०)

इति श्रीशबरस्वामिकृतौ मीमांसाभाष्ये द्वितीयस्या- ध्यायस्य प्रथमः पादः। नपौंशातपादोऽयम्।

द्वितीयः पादः।

शब्दापूर्वभेदाधिकरणम्।

शब्दान्तरे कर्मभेदः कृतानुबन्धत्वात् ॥ १ ॥

अस्ति ज्योतिष्टोमस्तत्र श्रूयते, सोमेन यजेत, दाक्षि

थानि जुहोति, हिरण्यमात्रेयाय ददाति इति। यजति ददाति जुहोतयस्ते किं संहत्य कार्य्यं कुर्वन्ति, उत वियुत्य? इति संशयः, साधकाः संहत्यापि साधयन्तो दृश्यन्ते, वियुत्यापि। संहत्य तावत्, यथा ग्रावाण एकामुखां धारयन्तो दृश्यन्ते, नागदन्तकास्तु वियुत्यापि, एकैकस्मिन् हि शक्यते शिक्यमवलम्बयितुम्। अतो यजति ददाति जुहोतयः संहत्य साधयेयुर्वियुत्य वा? इति जायते संशयः।

किं तावत्प्राप्तं, संहत्य इति। कुतः? अदृष्टार्थाना मुपकारकल्पनाऽल्पीयसी न्याय्या इति। कथम्?

अदृष्टो योऽश्रुतो वार्थः, स नास्तीत्यवगम्यते।
तस्मिन्नसति दृष्टश्चेत् श्रुतो वा न विरुध्यते॥
विरुध्यमाने कल्प्यः स्यात्ज्ञायते तेन सोऽर्थवान्।
विशेषश्चेन्न गम्येत, ततो नैकोऽपि कल्प्यते॥

गम्यते च विशेषः, बहुभ्य एकमपूर्वम् इति। तस्मात् समुदायश्चिकीर्षितः, ततो ह्यदृष्टे कल्प्यमाने, अवयवानां समुदायं प्रति अर्थवत्त्वादेकमपूर्वं समुदायात् कल्पितम् भविष्यति। न च, अशब्दः समुदायः, अवयवशब्दैरेव समुदायस्योक्तत्वात्। तस्मात् समुदायश्चिकीर्षितः। अथ वा, यजेतेत्येतस्य पूर्वो भागो यजत्यर्थं ब्रवीति, उत्तरो भावयेत्, तथा ददाति इति पूर्वो भागो ददात्यर्थम्, उत्तरस्तमेव (भावयेत् इति) अनुवदति, एवं जुहोति इति पूर्वो भागो जुहोत्यर्थम्, उत्तरस्तमेवानुवदति। तेनैकस्यां भावनायां त्रयो यजत्यादय उपाया विधीयन्ते श्रुत्या। तस्मादेतैर्यागदानहोमैर्विशिष्टाऽपूर्वस्य भावना प्रतीयते, अत

उच्यते, संहत्यैकमपूर्वं साधयन्ति इति। यद्वा यजतिशब्देन विहितम् दानं दानहोमशब्देनानूद्यते गुणसम्बन्धार्थम्, तस्मादेकमपूर्वमिति प्राप्तम्।

एवं प्राप्ते ब्रूमः, प्रतिशब्दं अपूर्वभेदः इति, शब्दान्तरे कर्म्मभेदः कृतानुबन्धत्वात्, यजेतेत्यनेन केवलस्य यागस्य कर्त्तव्यतोच्यते, न तु जुहोतिशब्दाभिहितस्य ददातिशब्दा भिहितस्य वा, शब्दान्तरत्वात्। प्रयोगवाक्यशेषभावेन हि समुदायस्य सत्तासम्बन्धो गम्यते, श्रुत्या अवयवस्य, यजेत इति सन्निहितयोरपि वाक्येन दानहोमयोः श्रुत्या याग स्यैव सत्तासम्बन्धो गम्यते न दानहोमयोः। श्रुतिश्च वाक्या द्बलीयसी। तस्माच्च समुदायः शाब्दः, कल्प्यमानो हि प्रयोगवचनेन एकवाक्यताम् नीत्वा कल्प्येत, शब्दान्तरञ्च यजतेर्द्ददातिः। तत्र यद्यपि परो भागो भावनावचनः सर्वेषु समानः, तथाप्येकैकस्य पूर्वोऽवयवोऽन्यः, अन्यश्च तेन समु दायः शब्दान्तरम् अन्यस्मात् समुदायात्, तथार्थान्तरं ब्रूयात् इति (दानेन साधयेत् इति) केवलमेव दानं करणं भावनायाः प्रतीयते, न यागहोमौ सहायौ अपेक्ष्येते। तथा जुहोति इति होमसाधनां भावनामाह, न दानयागाव पेक्षते। तथैतावच्छब्देनावगतं, दानेन केवलेन सिध्यति इति जुहोतीत्यपि होमेन केवलेन सिध्यतीति, न तु दानेन केवलेन सिध्यतीति विज्ञानं निवर्त्तते। ददातिर्हि स्वेन कारकग्रामेण कृतानुबन्धो न यागं होमं वा अनुबन्धमपे क्षते। तस्माद्भिन्नानि वाक्यानि, प्रतिशब्दमपूर्वभेदः इति।

न च दानस्य यजतिजुहोतिभ्यामनुवादो यागहोमयोरविव-

चाप्रसङ्गात् । न च दानमितरयोरनुवादः, परस्वत्वार्थत्वात् ददातेः, इतरयोश्च त्यागार्थत्वात् प्रयोजनं पूर्वपक्षे समुदायादपूर्वं, सिद्धान्ते तु यागस्य फलवत्त्वादिकयोगुं णभावः । (२ । २ । १ अ०) ।

समिदाद्यपूर्वभेदाधिकरणम् ।

एकस्यैवं पुनः श्रुतिरविशेषादनर्थकं हि स्यात् ॥२॥

समिधो यजति, तनूनपातं यजति इत्येवमादिः पञ्चकृत्वोऽभ्यस्तो यजतिशब्दः किमेकमपूर्वं चोदयति, किं प्रत्यभ्यासमपूर्वभेदः ? इति । शब्दान्तरे कर्मभेद उक्तः, इह स एव शब्दः पुनःपुनरुच्चार्य्यते । तस्मादेकमेव यागापूर्वम् । ननु अपूर्वान्तरमविदधदनर्थको भवति । सत्यमेवाप्रयोजनो भवति, बहुकृत्वोऽपि चोच्चार्य्यमाणो नान्यार्थो भवति, यत् प्रथमे उच्चारणे गम्यते, शततमेऽपि तदेव गम्यते । तस्मात् पञ्चकृत्वोऽभ्यस्तो यजति शब्द एकमपूर्वं चोदयति । न चाभ्यासोऽनर्थको भविष्यति, तनूनपादादीर्देवता विधास्यति, तस्मादेकमपूर्वम् ।

एवं प्राप्ते ब्रूमः, एकस्यैवं पुनःश्रुतिः स्यात्, कर्मभेदं कुर्य्यादित्यर्थः । तावत्येव विधीयमानेऽसति कस्मिंश्चिद्विशेषे पुनःश्रुतिरनर्थिका भवेत् । ननूक्तं न शक्नोत्यर्थान्तरम् विधातुम् इति । उच्यते, समिधो यजति इत्यपि प्रथमोऽनुवाद एव, दर्शपूर्णमासाभ्यां यजेत इति यागः प्राप्त एव । तत्र देवता न शक्या विधातुम्, श्रुतिप्राप्ता हि तत्र देवता, इयं वाक्यात् प्रकरणाद्वा, तयोर्विकल्पो न न्याय्यः, स एव

देवतायागसम्बन्धो विधीयमानः अक्रियमाणे यागे न शक्यः कर्त्तुमित्यनर्थकः स्यात्। क्रियमाणे तु शक्यते। तस्मादभ्यसितव्यो यागः, प्रत्यभ्यासञ्चादृष्टभेद, इति, न च यत् समित्सम्बन्धेन क्रियते, तत् तनूनपात्सम्बन्धेन, भिन्नत्वात् तयोः, अतो न विकल्पः। प्रयोजनं पूर्वपक्षे सकृत्-प्रयोगः इति, सिद्धान्ते पुनःपुनःप्रयोग: इति। (२।२।२अ०)

अथ आघारादाग्नेयादीनामङ्गाङ्गिभावाधिकरणम्।

प्रकरणात्तु पौर्णमास्यां रूपावचनात् ॥३॥ (सि०)

एवं हि समामनन्ति, यदाग्नेयोऽष्टाकपालोऽमावास्यायां पौर्णमास्याञ्चाच्युतो भवति, तावब्रूतामग्नीषोमावाज्यस्यैव नौ उपांशु पौर्णमास्यां यजन्निति, ताभ्यामेतमग्नीषोमीयमेकादशकपालं पौर्णमासे प्रायच्छत्, ऐन्द्रं दध्यमावास्यायाम् ऐन्द्र पयोऽमावास्यायाम् इति। तथा आघारमाघारयति, आज्यभागौ यजति स्विष्टकृते समवद्यति, पत्नीसंयाजान् यजति। समिष्टयजुर्जुहोति। तथा य एवं विद्वान् पौर्णमासीं यजते, य एवं विद्वानमावास्यां यजते इति। तत्र सन्देहः, सर्वाण्येतानि समप्रधानानि, उत आग्नेयादीनि पयोन्तानि प्रधानानि, आघारादीनि आराादुपकारकाण्यङ्गानि?। तथा, य एवं विद्वानित्येवंसंयुक्तौ प्रकृतानां कर्म्मणामनुवदितारौ, अथ वा य एवं विद्वान् पौर्णमासीं यजते, य एवं विद्वानमावास्यां यजते इत्यपूर्व्वयोः कर्म्मणोर्विधातारौ, तत्र इतरे गुणविधयः? इति।

किं प्राप्तम्, शब्दान्तरत्वादभ्यासाच्च समप्रधानानि इति प्राप्ते ब्रूमः, प्रकरणन्तु पौर्णमास्यां, प्रकृतानामाग्नेयादीनामनुवदितारौ पौर्णमास्यमावास्यासंयुक्तौ । कुतः ? रूपावचनात् य एवं विद्वान् पौर्णमासीसंज्ञकं यागं यजते इति न सर्वे यागा उच्यन्ते, यः पौर्णमासीसंज्ञकः स विधीयते, नचैतदेवमवगच्छामः, कीदृगमेवंसंज्ञकस्य यागस्य रूपम् इति, ते न किञ्चित् प्रतिपद्येमहि । अतो ब्रूमः, यद्यपूर्वस्य विधातारौ अनर्थकौ इति । अथ तु प्रकृतानामनुवदितारौ, ततः सन्निहिताः पौर्णमास्यमावास्यासंयुक्ता यागाः इति गम्यते रूपम, ततार्थवत्ता वचनस्य । कथं पुनरेकवचनान्तौ बहूनां वाचकौ भविष्यति ? इति यदि उच्यते । समुदायशब्दतयाऽयकल्पिष्यते, रूपवन्तो हि पूर्वप्रकृता यागाः, तेषां च प्रचयशिष्टः समुदायोऽप्यस्ति तदपेक्षोऽयमरूपशब्दः, तस्मादेकवचनान्तता न दोषः, भवति हि बहूनामेकवचनान्तः शब्दः समुदायापेक्षः, यथा, यूथं वनं कुलं परिषत् इति । यदा आग्नेयादीनां समुदायवचनावेतौ, तदा दर्शपौर्णमासशब्देन एते एव अभिधीयन्ते । तत एषां फलसम्बन्धः, फलवन्तविशेषु आघारादीनि आरादुपकारकाणि इति ।

विशेषदर्शनाच्च सर्वेषां समेषु ह्यप्रवृत्तिः स्यात्

॥ ४ ॥ (यु० १)

यदि च सर्वाणि समप्रधानानि अभविष्यन्, न विकृतौ प्रयाजा दृश्यन्ताम् । दृश्यन्ते तु, प्रयाजे प्रयाजे कृष्णलं

जुहोति इति, असत्याग्नेयगुणत्वे प्रयाजस्य तन्नोपपद्यते। अतो न सर्वाणि समप्रधानानि।

गुणास्तु श्रुतिसंयोगात् ॥ ५ ॥ (पू०)

नैतदस्ति, पौर्णमास्यमावास्यासंयुक्तौ समुदायशब्दौ इति, किन्तु अपूर्वयोः कर्म्मणोर्विधातारौ, तथा न लक्षणशब्दो भविष्यति। ननु रूपं नास्ति। वाक्यान्तरेण रूपमवगमिष्यामः। पौर्णमास्यामाग्नेयोऽष्टाकपालो भवति इति यदेतत् पौर्णमासीनाम कर्म्म, तस्य एतद्रूपम्, अग्निर्देवता, पुरोडाशो द्रव्यमिति। अत आग्नेयादिभिर्गुणो विधीयते इति।

चोदना वा गुणानां युगपच्छास्त्राच्चोदिते हि तदर्थत्वात्तस्य तस्योपदिश्येत ॥ ६ ॥ (उ०)

कर्म्मचोदना वा आग्नेयादयः स्युः। कुतः? गुणानां युगपच्छासनात्, एकेनैव वाक्येनानेको गुणो विधातुमिष्यते भवता, न च शब्दान्तरेण चोदिते कर्म्मणि अनेको गुणः परस्परसम्बन्धे च असति शक्यते विधातुम्। कथम्?। यदि तावत् पौर्णमास्याम् अष्टाकपालो भवति इति सम्बन्धो विवक्षितः, न तदाऽयमर्थोऽष्टाकपालः सत्तया अभिसम्बध्यते इति, कस्तर्हि अष्टाकपालः पौर्णमास्याऽभिसम्बध्यते इति? तत्र तदा भवतिर्वर्त्तते, तदानीमाग्नेयः इत्ययमस्मात्कालिकादप्युपनिपतितो भवति सम्बन्धाभावात् नानेन सम्बन्धमर्हति, अष्टाकपाल आग्नेयो भवति

इति। अथाग्नेयः पौर्णमास्यां भवति इति विवक्ष्यते। तदाग्नेयपुरोडाशयोरसम्बन्ध एव स्यात्। अथ पौर्णमास्या-मष्टाकपालस्याग्नेयता विधीयते। वक्तव्यं, केन तस्यामष्टा-कपालो विहितः? इति। अथ तस्यामाग्नेयस्याष्टाकपा-लता तथापि एष दोषः। अथ पौर्णमासीति उभाभ्यां सम्बध्येत। परस्परेण द्रव्यदेवतयोरसम्बन्ध एव स्यात्। अथ द्रव्यदेवते परस्परेण विशिष्टे सत्यौ पौर्णमास्या सम्बध्येया-ताम् इत्युच्यते। आग्नेयोऽष्टाकपालो यः, स पौर्णमास्यां भवति इति, तस्य अप्रसिद्धत्वादेतदप्ययुक्तम्। अथ केनचिद-न्येन सङ्कल्पितः पौर्णमास्यां विधीयते। तथापि देवताया अविधानाद्रूपाभाव एव। अथाग्निर्देवता भविष्यति, इति कश्चित् ब्रूयात्। स वक्तव्यः, मिथश्चानर्थसम्बन्धः इति, न हि आग्नेयशब्दोऽनुवादो विधिश्च भवति इति। कल्पयि-ष्यामो देवताम् इति चेत्। न, असति विधाने देवताया अभावात्। सम्बन्धिशब्दोऽयं देवता इति स एवाग्निरष्टा-कपालस्य देवता,नान्यस्य। तस्मादवश्यमाग्नेयाष्टाकपाल-सम्बन्धो विधातव्यः, स एष यागो भवति इति, तेन पौर्ण-मासीयागस्यापरो यागः सम्बन्धी विधीयते, न द्रव्यं दे-वता वा। न च यागस्य यागान्तरं रूपं भवति। अतो रूपावचनात् पौर्णमास्यमावास्यासंयुक्तौ नापूर्वयोः कर्मणो-र्विधातारौ। यत्तु उक्तम्,पौर्णमास्यमावास्याशब्दौ लक्षणया प्रकृतान् यागाननुवदितुं शक्नुतो नाञ्जस्येन इति। नैष दोषः, यदा आञ्जस्येन शब्दार्थो नावकल्पते, तदा लक्षण-याऽपि कल्पमानः साधुर्भवति, यथा, मञ्चौ तिष्ठति, इ

वटे तिष्ठति, अग्निसमीपे अवटसमीपे तिष्ठति इति भवति संव्यवहारः। लक्षणापि हि लौकिक्येव इति।

व्यपदेशश्च तद्वत् ॥ ७ ॥ (यु० १)

उभाणि ह वा एतानि हवींषि अमावास्यायां सन्नि-यन्ते, आग्नेयं प्रथममैन्द्रे उत्तरे इति समुच्चयं दर्शयति, आग्नेयादीनां गुणत्वं विकल्पः स्यात्। तत्राग्नेयं प्रथमम्, ऐन्द्रे उत्तरे द्वे इति व्यपदेशो नावकल्पेत, विकल्पे सत्यार पौर्वापर्य्यानुपपत्तिः इति।

लिङ्गदर्शनाच्च ॥ ८ ॥ (यु०२)

लिङ्गं च दृश्यते, चतुर्दश पौर्णमास्यामाहुतयो ह्रयन्ते, त्रयोदशामावास्यायाम् इति। (२।२।३अ०)।

उपांशुयाजापूर्वताधिकरणम्।

पौर्णमासीवदुपांशुयाजः स्यात् ॥ ९ ॥ (पू०)

जामि वा एतद्यज्ञस्य क्रियते यदन्वञ्चौ पुरोडाशौ उपांशु-याजमन्तरा यजति इति, विष्णुरुपांशु यष्टव्योऽजामित्वाय, प्रजापतिरुपांशु यष्टव्योऽजामित्वाय, अग्नीषोमावुपांशु यष्ट-व्यावजामित्वाय इति। तत्र सन्देहः, उपांशुयाजमन्तरा यजति इति किं विष्ण्वादिगुणकानां प्रकृतानां यागानां समुदायस्य वाचकः, अथ वा अपूर्वस्य यागस्य? इति। तत उच्यते, पौर्णमासीवदुपांशुयाजो भवितुमर्हति। कुतः?। नामसम्बन्धात्, नामसम्बद्धो हि विशिष्टो यागः श्रूयते, उपांशुयाजसंज्ञकः, न च द्रव्यदेवते रूपं, प्रकृतास्तूपांशु-गुणका यागा विद्यन्ते। तस्मात् समुदायशब्दः इति।

ननु उपांशुगुणकं यागान्तरम् उपांशुत्वेन रूपेण रूपवत् विधीयते। न एवंजातीयकः शब्द उपांशुविशिष्टं यागं शक्नोति वक्तुम्, उपांशुयागः इति हि तस्य वक्ता, चजोः कु घिण्ण्यतोः, (७।३।५२ सू० पा०) इति कुत्वेन भवितव्यम्, अव्युत्पन्नः पुनरुपांशुयाजशब्दः। तस्मान्न रूपवत् यागान्तरम्। यद्यपि नामसंयुक्तं यजति सामान्यमेव, तथाप्यनुपदिष्टदेवताद्रव्यरूपं न यागान्तरं प्रतिपद्येमहि। नन्वेवं सति प्रकृतानामप्यवाचकः प्राप्नोति। मा भूदुपांशुयाजशब्दः, यजतिशब्दो भविष्यति, तथा सति उपांशुयाजशब्देऽप्यनुवादत्वादनाम्नातेऽपि न दोषः।

चोदना वाऽप्रकृतत्वात् ॥ १० ॥ (सि०)

कर्मान्तरस्य वाचकः स्यात्, उपांशुयाजं यजति इति। कुतः? प्रकृतानां यागानामभावात्, न चेत्प्रकृता विद्यन्ते, कस्य समुदायं वक्ष्यति? ननु इदानीमेवोक्तं विष्ण्वादिगुणकाः प्रकृता यागा विद्यन्ते इति। न विद्यन्ते, न हि, ते विधयो विष्णुरुपांशु यष्टव्यः इत्येवमादयः। अर्थवादा हि ते। कथम्?। अस्मिन् वाक्ये विध्यन्तरस्य भावात्, उपांशुयाजमन्तरा यजति इति एतदेतस्मिन् वाक्ये विधीयते। यदि इमेऽपि विधीयेरन्, भिद्येत तर्हि वाक्यम्। अपि च, यागस्य विष्ण्वादीनाञ्च सम्बन्धोऽत्र गम्यते वाक्ये, न च यागस्य विधानम्। ननु च, उपांशुयाजमन्तरा यजतीत्यत्रापि अन्तरालसम्बन्धोऽवगम्यते। बाढ़ं, स तु विधीयते उपांशुत्वादिसम्बन्धः। एकं हि इदं वाक्यं अनेकं विधातुमर्हति।

कथम् ?। जामि वा एतत् यज्ञस्य क्रियते इत्येवमुपक्रममेतद्वाक्यम् प्रजामित्वाय इत्येवमन्तम्, तस्य मध्ये समाम्नातं विष्ण्वादिवाक्यं तेन सम्बध्यमानं न वाक्यान्तरं भवितुमर्हति। तस्मात् विष्णुरुपांशु यष्टव्यः इत्येवमादयो न विधयः, किं तर्हि अर्थवादाः। कः पुनरर्थवादः ?। आग्नेयाग्नीषोमीययोर्निरन्तरं क्रियमाणयोर्जामितादोष उक्तः, तं भिषजितुं, उपांशुयाजमन्तरा यजति इति विहितम्। कथं तेन भिषजिष्यते ?। तस्मिन् क्रियमाणे व्यायत एव, यथा विष्णुर्यष्टव्यः प्रजापतिरग्नीषोमौ चेति, ततश्च व्यवधानादजामिताऽवगम्यत एव, तेनाजामितार्थवादं वक्ष्यामि इति विष्ण्वादिसम्बन्धोऽनूद्यते, न त्वन्तरालसम्बन्धस्यान्यत् प्रयोजनमस्ति अतो विधानात्। कथं विष्ण्वादयो यष्टव्याः इत्येतदवगम्यते ?। यष्टव्यान् अयष्टव्यान् वा विष्ण्वादीनुपांशुयाजाभिष्टवाय सङ्कीर्त्तयति इति गम्यते।

तत्र केचित्तावदाहुः, प्राप्ता एव इति। कुतः ?। शाखान्तरे विधानात् इति। यद्यप्यप्राप्तिः, तथाप्युपांशुत्वासामान्यात् प्रजापतिर्देवता विष्णुश्चेत्यनुवादावेव, उपांशुधर्माणौ हि विष्णुप्रजापती, तस्मात् यत्किञ्चित् प्राजापत्यं यज्ञे क्रियते, तत् उपांश्वेव क्रियते इत्येवमादिसङ्कीर्त्तनात् मन्त्रसमाम्नानाच्च विष्णुम् अप्राप्तमपि प्राप्तमिव वदेत्। अग्नीषोमयोस्तु विधायकमुद्राक्षियते, एतावब्रूयातामग्नीषोमौ वाज्यस्यैव तावुपांशु पौर्णमास्यां यजन् इति, तस्मात् यागान्तरम्।

गुणोपबन्धात् ॥ ११ ॥ (आ०नि०)

यत् उच्यते, न ज्ञायते, कतमोऽसौ उपांशुयाजसंज्ञको यागः ? इति, यस्यायं गुण उपबद्धः, उपांशु पौर्णमास्यां यजन् इति । तस्मात् न दोषः ।

प्राये वचनाच्च ॥ १२ ॥ (यु०)

प्रधानकर्म्मप्राये वचनं, प्रधानकर्मतामुपोद्बलयति, यथा, ब्राह्मणप्राये लिखितं दृष्ट्वा भवेदयमब्राह्मणः इति मतिः । तस्मात् न समुदायशब्दः इति (२।२।४अ०) ।

आघारादिपूर्वताधिकरणम् ।

आघाराग्निहोत्रमरूपत्वात् ॥ १३ ॥ (पू०)

आघारमाघारयति इति श्रूयते, तथा इमान्यपराणि, ऊर्ध्वमाघारयति,सन्ततमाघारयति, ऋजुमाघारयति इत्येवमादि । इदञ्च अग्निहोत्रं जुहोति, तथा, दध्ना जुहोति, पयसा जुहोति इत्येवमादि । तत्र सन्देहः, किम् ऊर्ध्वमाघारयति, दध्ना जुहोति इत्येवमादिभिराघाराः होमाश्च विहिताः, तेषाम् आघारमाघारयति, अग्निहोत्रं जुहोति इत्येतौ समुदायानुवादौ, उतैतावेवापूर्वयोराघारहोमयोर्विधातारौ ? इति किं तावत् प्राप्तम् ? न अपूर्वयोर्विधी इति । कुतः ? । अरूपत्वात्, न हि,एतयोः पूर्व्वाभ्यां होमाघाराभ्यां विशिष्टं रूपमस्ति । यतः कर्मान्तरम् अध्यवसेयम् । अतः प्रकृतत्वात् प्रकृतानुवादौ ।

संज्ञोपबन्धात् ॥ १४ ॥ (पू०यु०१)

संज्ञोपबन्धश्च भवति, अग्निहोत्रं नाम होमं जुहोति

इति, आघारसंज्ञकं कर्म करोति इति, संज्ञाविशिष्टावाघार-होमौ विधीयेते। न च विज्ञायते, कोऽसावाघारो नाम कर्म-विशेषः, कश्चाग्निहोत्रसंज्ञकः? इति। ननु विज्ञायते आ-घारणमाघारः, हवनं होमः। यथाघारणसामान्यम् होम-सामान्यञ्च विधीयेते, विज्ञातपूर्वौ तर्ह्याघारहोमौ, तेनानु-वादौ। अथाव्युत्पन्ना उभयोरपि संज्ञा, तथापि न आघा-राग्निहोत्रसामान्यम् उच्येत, विशेषाश्रयत्वात् संज्ञायाः। न च स विशेषो गम्यते। इत्यपूर्वाघारहोमविधौ न अ-वकल्पेते। अपि च कथं क्रिया साधनशब्देन उच्येत? ईप्सिततमं हि यत् साधनं, तत् द्वितीयान्तेन उच्यते, क्रिया तिङन्तेन। अनुवादपक्षे क्रियाणां समुदायोऽर्थान्तरम्, तत् ईप्सिततमं साधनं भविष्यति।

अप्रकृतत्वाच्च ॥ १५ ॥ (पू० यु०२)

न च, प्रकृतमपि द्रव्यदेवतमाघारे विद्यते। येन रूप-वान् स्यात्। तस्मादेतावपि समुदायशब्दौ इति।

चोदना वा शब्दार्थस्य प्रयोगभूतत्वात्, तत्सन्निधे-गुणार्थेन पुनःश्रुतिः ॥ १६ ॥ (नि०)

नचैतदस्ति, समुदायशब्दौ इति, कर्मान्तरचोदने स्या-ताम्। कुतः?। शब्दार्थस्य प्रयोगभूतत्वात्, आघारयति, जुहोति इति, होमाघारौ प्रयोक्तव्याविति शब्दार्थः, तेन कर्मान्तरे विधीयेते इत्यवगच्छामः। आघाराग्निहोत्रशब्दौ च हवनाघारणसामान्यवाचिनौ प्रज्ञातौ, अतो नाविज्ञा-तार्थौ। तेन रूपवन्तौ सन्तौ विधीयेते।

यदुक्तम्, जर्द्दमाघारयति, दध्ना जुहोति इत्येवमादिभिर्विहितत्वादनुवादो इति। नैतदेवम्, न ह्येते होमाघारौ विधातुं शक्नुवन्ति। जर्द्दमाघारयति, दध्ना जुहोति इति च न एतदुक्तं भवति, आघारः कर्त्तव्यः, होमः कर्त्तव्यः इति, किं तर्हि, जर्द्दताघारसम्बन्धः कर्त्तव्यः, दधिहोमसम्बन्धः कर्त्तव्यः इति। तस्मात् अप्राप्तत्वान्नानुवादो। ननु सम्बन्धे विविते अर्थाद्धोमाघारौ भविष्यतः। नैतदेवम्, अस्मिन् हि सति विधानेन सम्बन्धः। तस्मान्नार्थादापद्येते होमाघारौ, अतोऽपूर्वौ विधीयेते इति ब्रूमः।

ननु आघारयति, जुहोति इति होमाघारगतो व्यापारः श्रूयते, न दध्यूर्द्दतादिसम्बन्धः। सत्यं न श्रूयते। तत्सन्निधेर्गुणार्थेन व्यापारश्रवणमवकल्पिष्यते। ननु पदार्थान्तरगतं व्यापारं श्रुतिर्न शक्नोति वदितुम्। सत्यमेवमेतत्, स्वपदार्थगतं वक्ष्यति, तन्तु स्वपदार्थं गुणशब्दो विशेक्ष्यति, स एव विशिष्टः प्रत्येष्यते, इति भवेदेतत्, विशिंष्यात् स्वपदार्थं गुणशब्दः, न त्वेव गुणतो व्यापारः प्रतीयेत। तत्र किं भविष्यति?। अश्रूयमाणोऽपि गुणे शब्दार्थोऽवक्लृप्तो भविष्यति। गुणवचनसन्निधिः इदानीं किमर्थः?। अनर्थकम्। कथं पुनरनर्थको नाम वेदो भवितुमर्हति? सति अर्थे नानर्थकः, असति त्वर्थे किमन्यत् उच्येत। एवं तर्हि वाक्याद्भविष्यति, श्रुत्यर्थे सति न वाक्यार्थोऽवकल्पते। सत्यमेवमेतत्, अविवक्षिते त्ववकल्पिष्यते। कथम् अविवक्षा? गुणवचनस्याप्रमादपाठात्, स्वपदार्थस्य च शब्दान्तरेण विहितत्वात्। तस्मात् सिद्धं, गुणार्थेन दध्ना जुहोति इत्ये-

वमादीनां पुनःश्रुतिः। जुहोतिच्चारणं च अनुवादो गुण सम्बन्धार्थः। यदि जुहोति इत्यनुवादः, केनेदानीं गुणो विधीयते। दधिशब्देनेति मावोचत। ननु इदानीमेव वाक्यात् गुणव्यापारो गम्यते इत्युक्तम्। सत्यमेवमेतत्, अविधीयमानस्तु कुतो गम्यते? इति। प्रमाणमस्य नावगम्येत। असति प्रमाणे व्यामोहः स्यात्। एवं तर्हि विधायकौ जुहोत्याघार यतिशब्दौ। कस्य तर्ह्यनुवादः? धात्वर्थस्य इति ब्रूमः।

यदि विधायकौ, पूर्वमेव विहिते स्वार्थे, किमर्थं पुन रुच्चार्येते? वाक्यार्थो यस्तं विधातुमित्यदोषः। तस्मात् कर्मान्तरचोदने। यदुक्तं, नास्त्याघारे प्रकृतं द्रव्यदेवत मिति। किमेवं सति द्रव्यदेवतेन, यदा प्रसिद्धार्थाभिधा नाविज्ञातमेवास्य रूपम्। अपि च, चतुर्गृहीतं वा एतद भूत्तस्याघारमाघार्येति आज्यमस्य द्रव्यं, मान्त्रवर्णिकी देव ताविधिः, इन्द्र ऊर्द्ध्वोऽध्वरो दिवि स्पृशतु महतो यज्ञो यज्ञ पते इन्द्रवान् स्वाहेत्याघारमाघारयति इति, एवमसाविन्द्र वान् यद्यस्य इन्द्रो देवता, तत् यदि देवताभिधानमन्तरा घारस्य, ततोऽनेनाघारः कृतो भवति। तस्मात् कर्मान्तरं, न समुदायशब्दो इति सिद्धम्। (२।२।५ अ०)।

पशुसोमापूर्वताधिकरणम्।

द्रव्यसंयोगाच्चोदना पशुसोमयोः,प्रकरणे ह्यनर्थको द्रव्यसंयोगो न हि तस्य गुणार्थेन ॥१७॥ (सि०)

ज्योतिष्टोमे श्रूयते, यो दीक्षितो यदग्नीषोमीयं पशु

मालभते इति, तत्रेदमामनन्ति, हृदयस्याग्रेऽवद्यत्यथ जिह्वायाः, अथ वक्षसः इति। यथा सोमेन यजेत इति, तत्रापि, ऐन्द्रवायवं गृह्णाति, मैत्रावरुणं गृह्णाति, आश्विनं गृह्णाति, इत्येवमादि। तत्र संशयः, किमवद्यतिगृह्णाति चोदितानां कर्म्मणामेवालभतियजती समुदायस्यानुवदितारौ, अथ अपूर्व्वयोः कर्म्मणोर्विधातारौ? इति।

किं तावत् प्राप्तम्? समुदायस्य इति। कुतः? ये इमे आलभतियजतिभ्यां कर्म्मणी विधीयेयातामिति चिन्त्येते, पूर्व्वमेव ते अवद्यति गृह्णातिभ्यामवगमिते। न चावगमितोऽर्थो विधीयते। हृदयादींस्तु पशुशब्देनानुवदति, सोमशब्देन च रसम्। तस्मात् सोमेन यजेत इत्यनुवादो यजतिः यजेत स्वर्गकामः इति फलसम्बन्धार्थः। पशुमालभेत इति चालभतिः अग्नीषोमसम्बन्धार्थः। अपि च, दशैतानध्वर्युः प्रातःसवने ग्रहान् गृह्णाति इति समुच्चयो दृश्यते। तथा आश्विनो दशमो गृह्यते, तृतीयो हूयते इति च क्रमः। यदि च अपूर्व्वौ यागौ विधीयेते, तत्र ऐन्द्रवायवादिभिर्देवता विधीयेरन्, ता एकार्थाः सत्यो विकल्पेरन्। यथा, खादिरे बध्नाति, पालाशे बध्नाति रौहितके बध्नाति इति। तत्र क्रमसमुच्चयदर्शनेनोपपद्येयाताम्, अथ पुनरस्मिन् समुदायवचने, यजतौ सर्व्वमेतदवक्लृप्तं भवति। तस्मात् समुदायानुवादो।

एवं प्राप्ते ब्रूमः, अपूर्व्वयोः कर्म्मणोर्विधानचोदने पशुसोमयोः। कुत,? सोमशब्दः क्षीरिण्यां लतायां प्रसिद्धो न रसे, आकृतिवचनो हि सोमशब्दो न व्यक्तिवचनः। तथा

शृङ्गिणि पुच्छवति लोमशे चतुष्पदि द्रव्यविशेषे पशुशब्दमा कृतिवचनमुपचरन्ति, न च, एवमाकृतिकद्रव्याः प्रकृता यागा विद्यन्ते। येषामिमौ समुदायस्यानुवदितारौ भवेयाताम्। ननु पशुविकारो हृदयादिः पशुशब्देनाग्नीषोमसम्बन्धार्थमनूद्यते। नैतदेवम् पशुरग्नीषोमीयो भवति इत्येतावत् उच्यते, नायं प्रकृतो हृदयादिः पशुरिति। तत्र यदि, लौकिकस्य पशोर्ग्रहणं ततो मुख्यः पशुशब्दः यदि हृदयादेः, ततो जघन्या विकारसम्बन्धेन। तथा, सोमशब्दोऽपि विकारसम्बन्धेनानुवादः स्यात्। तस्मात् अपूर्वे कर्म्मणी विधीयेयाताम् न अनुवादौ। अथ इन्द्रवाय्वादिषु प्रकृतेषु यागेषु लता विधीयेत इति। उच्यते, न, सा शक्या वाक्येन ऐन्द्रवायवी प्राप्तुम्, श्रुत्या हि रस ऐन्द्रवायवः। तस्मात् द्रव्यसंयोगवचनः प्रकृतेषु यागेष्वपि सत्सु विधातुमनुवदितुम् वा न शक्नुवन्ननर्थकः स्यात्। तस्मात् अपूर्वकर्म्मणी विधीयेयातां, न प्रकृतानामनुवादौ इति।

अचोदकाश्च संस्काराः ॥ १८ ॥ (पू०नि०)

एवं तावत्, प्रकृतेषु सत्स्वपि नानुवादो इत्युक्तम्, अथ इदानीं, प्रकृता एव यागा न सन्ति इत्युच्यते। कुतः? अचोदकाः संस्काराः, न च, ऐन्द्रवायवादिभिर्यागा विधीयन्ते, तेन ग्रहणमुपकल्पनमात्रम् दृष्टार्थम्, उपकल्प्यमानं तु देवता सङ्कीर्त्तनमदृष्टाय। अतः, ऐन्द्रवायवं गृह्णाति इति इन्द्रवायुभ्यां सङ्कल्पयति इत्येतावदुक्तं भवति, तत्र यागमन्तरेण सङ्कल्पयतीत्येतन्न युज्यते इति यागः कल्प्येत,

स एवाम्नातो यागः, यस्मिन् सति सङ्कल्पोऽवकल्पेत । तस्मान्न, ऐन्द्रवायवं गृह्णाति इत्येवमादिभिर्यागा विधीयेरन्, प्रकृतानां यागानामभावान्न समुदायशब्दो यजतिः, तथा लभतिशब्दः इति ।

तद्भेदात्कर्मणोऽभ्यासो द्रव्यपृथक्त्वादनर्थकं हि स्याद्भेदो द्रव्यगुणीभावात् ॥ १८ ॥ (उप०)

पश्चो वृत्ता कथा दशमे पुनरुद्भविष्यति, सोम इदानीं वर्त्तते । कथं क्रमसमुच्चयौ ? इति । इन्द्रवाय्वाद्या देवता नैवं श्रूयन्ते, इन्द्रवायुभ्यां यागो निर्वर्त्तयितव्यः, मित्रावरुणाभ्यां यागो निर्वर्त्तयितव्यः इति, यद्येवमश्रोष्यन्त, यागं प्रति देवता व्यकल्पिष्यन्त, केवलया हि देवतया तदा यागो निर्वर्त्त्यते इति विहितमभविष्यत् । अथ पुनरिमाः अदृष्टार्थं गृह्णातिसंस्कारं प्रति देवता विधीयन्ते, तत्र इन्द्रवायुसङ्कल्पादन्यो मित्रावरुणसङ्कल्पः, तेन गृह्णातौ तत्कृतादपूर्वा-दपूर्वान्तरमुत्पादयति, एवमपरेष्वपि ग्रहणेषु, तस्मात् समुच्चयः । ग्रहणन्तु नियतपरिमाणेषूर्ध्वपात्रेषु प्रादेशमात्रेषु नियतपरिमाणोदककलशेषु संस्कृतस्य दशमुष्टिपरिमितस्य कृत्स्नस्य सोमस्य नावकल्पते । यद्यपि च अवकल्पेत, तथापि नित्यवद्विहितानां देवतानां विकल्पपक्षे तावत्प्रयोगवचनो मा बाधि इति अवयवग्रहणमेव न्याय्यम्, कृत्स्नग्रहणे हि तदेव इन्द्रवायुभ्यां सङ्कल्पितं, तदेव मित्रावरुणाभ्याम् इति नावकल्पेत । तस्मात् कल्पनभेदात् पृथगवस्थितः सोमो नानादेवतत्वादेव नैक्येन शक्यः

कर्तुम्। न चासति देवतायागे देवताभ्यः शक्यते सङ्कल्पयितुम्। तस्मादवश्यम् यथासङ्कल्पिता देवता यष्टव्याः, तासु चेज्यमानासु ज्योतिष्टोमेन यजेत इति श्रुतो यागो निर्वृत्त एव भवति, न देवतान्तरमाकांक्षति, कृत्स्नेन च दशमुष्टिना सोमेन यागः श्रुतः, सोऽसति अभ्यासे नावकल्पते इति अर्थात् स गुणो भविष्यति इति अभ्यसितव्यो यागः, न हि अनभ्यस्तः सर्वाभिर्देवताभिः सर्वेण च सोमेन सम्पन्नो भविष्यति। तस्मिंश्चाभ्यस्यमाने क्रमसमुच्चयौ युक्ताविव भवतः, तस्मात्तयोर्दर्शनं युज्यते एव इति।

संस्कारस्तु न भिद्येत, परार्थत्वात् द्रव्यस्य गुणभूतत्वात्॥ २०॥ (आ॰नि)

यदप्युच्यते, (१६३।१७) यथा खादिरे बध्नाति, पालाशे बध्नाति इति खादिरादयः संस्कारे विकल्पन्ते, तद्वद्देवता विकल्पयिष्यन्ते इति, तन्न नैवं युक्तं, न संस्कारमभिनिर्वर्त्तयितुम् खादिरादयः श्रूयन्ते। यदि च इन्द्रवाय्वाद्या अपि यद्देवता यागमभिनिर्वर्त्तयितुम् श्रूयेरन्, ततः तत्रापि विकल्पः स्यात्, न त्वेता यागे श्रुताः। तस्मात् समुच्चीयेरन्. (२।२।६५०)।

संख्याकृतकर्मभेदाधिकरणम्।

पृथक्त्वनिवेशात् संख्याया कर्मभेदः स्यात्॥२१॥

अस्ति वाजपेयः, वाजपेयेन स्वाराज्यकामो यजेत इति, तत्र प्राजापत्याः पशवः, सप्तदश प्राजापत्यान् पशूना-

लभते, सप्तदशो वै प्रजापतिः, प्रजापतेराप्त्यै श्यामास्तूपरा एकरूपा भवन्ति, एवमेव हि प्रजापतिः समृद्ध्यै। तत्र सन्दिह्यते, किं सप्तदशैतानि कर्माणि, अथ सप्तदशपशुगुणकमेकं कर्म? इति। किं तावत् प्राप्तम्? एकं कर्म इति। कुतः? प्रजापतये सप्तदश पशवः सङ्कल्प्यन्ते किमेकं यागमभिनिवर्त्तयितुम् उत बहून्? इति संशये एकमिति न्याय्यम्, यो हि बहून् यागान् कल्पयति, कल्पयत्यसावेकं, तत्रैकस्मिन्नेव परिक्लृप्ते सप्तदशानामेव पशूनां परिकल्पनमुपपन्नं भवति, केन च द्वितीयादीन् यागान अवकल्पयेम। एवं सति अल्पीयसी अदृष्टानुमानप्रसङ्गकल्पना भवति। तस्मादेको यागः सप्तदशभिः पशुभिर्निर्वर्त्त्यते।

एवं प्राप्ते ब्रूमः संख्याया कर्मभेदो भवेत्, पृथक्त्वे पशूनां सति सप्तदशसंख्या निविशेत, तच्च पशूनां पृथक्त्वं बहुषु यागेष्ववकल्पते, नैकस्मिन्। कथम्? एकादशभिरवदानैरसौ यागो निवर्त्तयितव्यः इत्येवं चोदकः प्रतिदिशति, तानि चैकस्मादेव पशोरवाप्यन्ते, तत्र द्वितीयादेरालम्भो नावदानसम्पादनाय भवितुमर्हति, एकमालभ्यमानमन्वालभ्येरन्नदृष्टार्थायापरे, तथासत्यतदर्थत्वान्न ते प्राजापत्या भवेयुः, तत्र प्राजापत्यान् इति श्रवणमुपरुध्येत। तेनैकस्मिन् पशौ पृथक्त्वे निवेशिनी सप्तदशसंख्या नावकल्पेत, बहुषु यागेषु बहुभिरेवावदानगणैः प्रयोजनं, तेन सप्तदशभ्यो यागेभ्यः सप्तदश पशूनुपाददीरंस्तत्र संख्यासामञ्जस्यं भविष्यति, तस्मात् सप्तदश यागाः।

नन्वेकस्मिन्नपि यागे सप्तदशभिरवदानगणैर्यक्ष्यते वच-

नात्। न एतदेवं, पशुषु हिंसासंख्या श्रूयते, नावदान-गणेषु। अवदानानि हवींषि यागसाधनानि, न पश्वा-कृतिः, सा हि अवदानप्रकृतिद्रव्यं विशिषन्ती प्रकृतौ प्रधा-नस्योपकृतवतीति विकृतावप्यवदानप्रकृतिद्रव्यं विशिषन्ती प्रधानस्योपकरिष्यति, तत्र च पशोः समदशसंख्या विका-रिका, नावदानगणस्य, तस्मादेकस्मै अवदानगणाय एकः पशुरालब्धव्यः प्राप्नोति, तत्र समदशसंख्या नोपपद्यते, एव-मेवावकल्पिष्यते। यदि शृङ्गाभिप्रायाः वर्णाभिप्राया रूपा-भिप्राया वा अभविष्यन् समदशपशवः श्वेतः कृष्णो रोहितः इत्येवमादयः, तेषामन्यतमो गृह्यते इति, अथवा तूपराः शृङ्गिण एकशृङ्गाः इत्येवमादयः, तेषामन्यतमः इति, ते हि श्यामास्तूपरा एकरूपाः श्रूयन्ते, तदेषु बहुषु यागेषु उपपद्यते, नैकस्मिन्। तस्मात् समदश यागाः इति। प्रयोजनमेक-स्मिन्नष्टे दुष्टे कृत्स्नः पशुगण आवर्त्तेत, एकमालभ्यमानम-न्यालभेरन्, पूर्वपक्षे अदृष्टार्थम्। सिद्धान्ते एक एव पशुराव-र्त्तेत, न हि कर्मभेदे पशुः पश्वन्तरमाकाङ्क्षति इति। (२। २। ७अ०)।

संज्ञाकृतकर्मभेदाधिकरणम्।

संज्ञा चोत्पत्तिसंयोगात् ॥ २२ ॥

अथैष ज्योतिरथैष विश्वज्योतिरथैष सर्वज्योतिः इति। अत्र सन्देहः, किमेभिर्नामधेयैः प्रकृतं ज्योतिष्टोमं सङ्कीर्त्य तत्र सहस्रदक्षिणादिगुणो विधीयते, अथ वा, कर्मान्तराण्युपदिश्यन्ते? इति। किं प्राप्तम्,

प्रकरणानुग्रहात् प्रकृतस्य गुणविधानमिति । ननु वाक्य-सामर्थ्यात् ज्योतिरादीनामेते गुणा विधायिष्यन्ते । नैष दोषः, ज्योतिष्टोमस्यैवैतानि वाचकानि, ज्योतिः इति ज्योतिष्टोमस्य प्रतीकमुपादीयते, विश्वज्योतिः इति त्रिवृदादीन्यस्य ज्योतींषि वाक्यशेषसङ्कीर्त्तितानि, तानि सर्वाण्यस्य, तेनासौ विश्वज्योतिः सर्वज्योतिश्च ज्योतिष्टोमः इति एवं प्राप्तम् ।

एवं प्राप्ते ब्रूमः, संज्ञा हि तिस्रो भेदिकाः, तेषां ज्योतिराद्याः, उत्पत्तिवाक्ये ह्येताः श्रूयन्ते, तासामिमाः पुनः श्रुतयः । तस्मादेवैव ज्योतिः इति अपूर्वस्य कर्मणो विधायकं वाक्यम्, अनुवादे हि सति अप्रवृत्तिविशेषकरमनर्थकं स्यात् । प्रकृतस्य च गुणविधाने विकल्पो भवेत्, तत्र पक्षे बाधः, न च ज्योतिरादयो ज्योतिष्टोमस्य वदितारः, समुदायान्तराणि ह्येतानि, न चावयवेन समानेन समुदायान्तरं तदर्थमेव भवति, यथा शालाशब्दो गृहवचनः, तत्र न शालाशब्दसामान्यान्मालाशब्दादयोऽपि गृहवचना भवन्ति । यत्तु ज्योतिष्टोमस्य ज्योतिरिति प्रतीकमुपादीयते इति । प्रकरणसामर्थ्याच्चि तत्र ज्योतिष्टोमशब्देन परोक्षेणैकवाक्यता भवेत्, सा प्रत्यक्षं ज्योतिःशब्देन सैकवाक्यतां बाधेत, नचैतच्छक्यं, वाक्यं हि प्रकरणाद्‌बलीयः । अथ पुनरयं द्योतनार्थत्वाद्वा ज्योतिष्मत्वाद्वा कर्मान्तरे वर्त्तते इति, अथ त्रिवृदादीनि ज्योतींषि तेषां साकल्यवचनो विश्वज्योतिः सर्वज्योतिः इति चेत् । न इति ब्रूमः,

न हि त्रिवृदादिषु ज्योतिःशब्दः प्रसिद्धः, एवं ब्रुवन् प्रसिद्धिं बाधेत। यत्तु वाक्यशेषात् ज्योतिःशब्दः त्रिवृदादिवचनः इति, तस्मिन्नेव वाक्ये स तत्र प्रयुक्तः इति गम्यते प्रमाणान्तरेण, न शब्देन, यत्र तु तत्प्रमाणान्तरं नास्ति, न तत्र वर्त्तितुमर्हति, यथा सिंहो देवदत्तः इति सिंहशब्दो देवदत्तवचनः प्रमाणान्तरेण, न तु सिंहमालभेत इति यत्र, तत्र तु तत्प्रमाणान्तरं नास्ति। तस्माद् विश्वज्योतिः सर्वज्योतिः इति च ज्योतिष्टोमस्य वदितारौ, न चेत् ज्योतिष्टोम उच्यते, सर्वाणि कर्मान्तराणि। (२।२।८ अ०)।

देवताभेदकृतकर्मभेदाधिकरणम्।

गुणश्चापूर्वसंयोगे वाक्ययोः समत्वात् ॥ २३ ॥

चातुर्मास्येषु वैश्वदेवे समामनन्ति, तप्ते पयसि दध्यानयति सा वैश्वदेव्यामिक्षा वाजिभ्यो वाजिनम् इति। तत्र सन्दिह्यते, किमामिक्षागुणके कर्मणि वाजिनं गुणविधिः, उत तस्मात् वाजिनगुणकं कर्मान्तरम्?। किं प्राप्तम्? गुणविधिः इति। कुतः?। वाजेनान्नेनामिक्षया वाजिनो विश्वेदेवास्ताननूद्य वाजिनं विधीयते, तेनोभयं वैश्वदेवम्, आमिक्षा वाजिनं च। तस्मिन्नेव च कर्मणि वाजिनगुणविधिः। यथा अग्निहोत्रं जुहोति इत्युक्ते दध्ना जुहोति पयसा जुहोति इति।

एवं प्राप्ते ब्रूमः, गुणश्चाप्रकृतेन देवताभिधानेन सम्बध्यमानः कर्मान्तरं विदध्यात्, समे हि तदेते वाक्ये भवतः, उभे अपि अपूर्वयोर्योगयोः विधायके। कथं पुनरपूर्वदेव-

नाभिधानम् ? यदा इदानीमेव भक्तं, विश्वेषां देवानामनुवादो वाजिनम्, इति । तदुच्यते, इह विश्वेषां देवानां देवतात्वं क्वचित् श्रुत्या, क्वचित् वाक्येन । तद्धितनिर्देशे श्रुत्या, चतुर्थीनिर्देशे वाक्येन । यत्र श्रुत्या देवतात्वं, तत्रामिक्षया सहैकवाक्यत्वम् । यत्र चतुर्थी, तत्र वाजिनेन । तत्रैषामेकत्र श्रुत्या देवतात्वं, वाक्येन द्रव्यविशेषसम्बन्धः । एकत्रोभयमपि वाक्येन । तदिह देवतात्वं प्रति श्रुतिवाक्ययोर्विरोधः, विरोधे च श्रुतिर्बलीयसी इत्यामिक्षावाक्ये देवतात्वं विश्वेषां देवानां, न वाजिनवाक्ये इत्यध्यवसीयते, तेनावगम्यते, अप्रकृतेन देवतापदेनास्य सम्बन्धः इति । तस्मात् कर्मान्तरमिति । (२।२।९अ०) ।

अथ यदुपवर्णितम्, यथा अग्निहोत्रं जुहोति इत्युक्ते दध्ना जुहोति इत्येवमादयो गुणविधयः इति । तदोच्यते,

---

(पूर्वाधिकरणाशङ्कानिरासो द्रव्यविशेषानुरक्तकर्मैक्याधिकरणं वा)

अगुणे तु कर्मशब्दे गुणस्तत्र प्रतीयेत ॥ २४ ॥

युक्तं यत् तत्र गुणविधानं, न तत्राप्रकृतेन केनचिद्गुणेन सम्बन्धः, प्रकृतेन त्वस्ति यागेन । तस्मादनुपवर्णनमेतत् ।

अथ वा अधिकरणान्तरं, दध्ना जुहोति इत्येवमादीनि कर्मान्तराणि, विकल्पपरिजिहीर्षयाऽवकल्पान्ते । तदेव तु कर्म जुहोति इतिशब्दादवगम्यते, न कर्मान्तरम् । तस्मात् तत्रैव गुणविधिः, वचनाद्विकल्पश्च इति सिद्धम् । २।२।१०) अ०।)

दध्यादिद्रव्यसफलताधिकरणम्।

फलश्रुतेस्तु कर्म स्यात्, फलस्य कर्मयोगित्वात् ॥ २५ ॥ (पू०)

अग्निहोत्रं प्रकृत्य समामनन्ति, दध्नेन्द्रियकामस्य जुहुयात् इत्येवमादि। तत्र संशयः, किमग्निहोत्रहोमाद्धोमान्तरं दध्यादिहोमः, उत दध्यादेर्गुणात् फलम्? इति। किं प्राप्तम्? होमान्तरम् इति कुतः?। फलश्रुतेः, फलमिह श्रूयते, तच्च कर्मणो न्याय्यम्।

किं दृष्टं, हि कर्मणः फलम्? कृष्यादितो व्रीह्यादि। न इति ब्रूमः, न ह्येतत् दृष्टेनानेन सिध्यति, यदि दर्शनं हेतुः फलज्ञाने, कृष्यादौ पदार्थे तद्दर्शनं, न होमे। अथ कृषौ दृष्टमन्यत्रापि भवति। द्रव्यादपि प्रसज्यते। अथ कृषिसदृशात् भवति इत्युच्यते, कृषिसदृशो होमः क्रियात्वात्, न द्रव्यं, असदृशं हि तत् इति। होमोऽप्यसदृशः, मन्त्रदेवतादिसाधनत्वाद्धोमस्य, लाङ्गलादिसाधनत्वाच्च कृषेः। त्यागात्मकत्वाद्धोमस्य, पाटनात्मकत्वाच्च कृषेः। अथ किञ्चित् सादृश्यं गृह्यते। द्रव्यस्यापि सदनित्यमित्येवमादि किञ्चित् सादृश्यमस्ति। अथ द्रव्यादन्यत् सदृशतरमस्ति इति कृत्वा न द्रव्यं सदृशम् इत्युच्यते। होमादप्यन्यत् कृषेः सदृशतरमस्ति दृष्टार्थम् इति कृत्वा होमोऽप्यसदृशः स्यात्। न चैतदस्ति, यत् क्वचित् दृश्यते, तदन्यस्मिन् सदृशमात्रे अदृष्टमपि भवितुमर्हति इति, यद्धि यस्य कारणभूतं दृष्टं सिद्धे, तच्चेत्साध्येऽपि कारणभूतमित्यवगम्यते, भवति

तत्तस्य साधकं, यत्र जायते कारणभूतम् इति, न तत् सदृशमपि साधकम्। तस्मात् सदृशमपि साधकमसाधकं वेति परीक्षितव्यम् इति। अथ यत्कर्म तत् फलवत् दृष्टं, होमोऽपि कर्म्म, तेनापि फलवता भवितव्यम् इति। उपरते कर्म्मणि द्रव्याणां तत्संयोगानाच्च द्रव्यान्तरं फलं दृष्टम् इति द्रव्यमपि फलवत् स्यात्। अपि च कृषेर्नादृष्टमिति तस्मा-दृष्याद्धोमादपि नादृष्टं भवेत्, कृषिमादृष्याद्वा व्रीहिरेव भवेत्, न इन्द्रियम्। तस्मान्नैवंजातीयकेष्वेतत् भवति दृष्टा-दृष्टसिद्धिः इति। कथं तर्हि होमावगाह्यं फलम्? इति। उच्यते, शब्देनावगम्यते तत्फलं, यतः फलम् इति शब्द आह, ततो न्याय्यं, होमाच्च फलमिति श्रुत्या शब्देन ग-म्यते, दध्नः फलम् इति वाक्येन, श्रुतिश्च वाक्याद्बलीयसी। तस्मात् होमात् फलम् इति न्याय्यं, दध्नः फलमिति चा-न्याय्यम्।

अपि च दधि उभयमसमर्थं, कर्त्तुम् फलं, साधयितुम् होमञ्च। ननु कम्बलनिर्णेजनवत् एतद्भविष्यति, निर्णेजनं हि उभयं करोति, कम्बलशुद्धिं पादयोश्च निर्मलताम्। न ब्रूमः, एकस्योभयं प्रयोजनमभिनिष्पादयितुं सामर्थ्यं नास्ति इति, किं तर्हि फले गुणभूतं दधि होमे च इत्येकं वाक्यं वदितुमसमर्थमिति। यदि फलं दध्ना कुर्य्यादिति ब्रूयात्, न दध्ना होमम् इति, अथ दध्ना होमं साधयेत् इति ब्रूयात्, न फलमिति। उभयवचने भिद्येत वाक्यम्, अभिन्नश्चेदमुपलभ्यते। तस्मात् न गुणात् फलमिति अग्नि-होत्रहोमाद्दधिहोमः कर्मान्तरम् इति।

अतुल्यत्वात् तु वाक्ययोर्गुणे तस्य प्रतीयेत
॥ २६ ॥ (सि०) ॥

तुशब्दात्पक्षो विपरिवर्त्तते, न कर्मान्तरं, किन्तु गुणात् फलम् इति । कथम् ? अतुल्ये ह्येते वाक्ये, 'अग्निहोत्रं जुहुयात् स्वर्गकामः' इत्यत्र कर्मसमभिव्याहृतं फलं स्वर्गकामो होमेन कुर्य्यात् इति, दध्नेन्द्रियकामस्य जुहुयात् इति गुणसमभिव्याहृतम् । न हि अत्र होम इन्द्रियाय कर्त्तव्यः इति प्रतीयते, किं तर्हि दध्ना होम इन्द्रियकामस्य इति, होमस्य दधिसम्बन्ध इन्द्रियाय, न होमस्योत्पत्तिः, य इन्द्रियकामः स्यात्, स दध्ना होमं कुर्य्यात् इति । कतमोऽत्र शब्दः पुरुषप्रयत्नस्य वक्ता ? इति जुहुयात् इति ब्रूमः ।

ननु श्रुत्या होमसम्बन्धमेव पुरुषप्रयत्नं वदति, वाक्येन दधिसम्बन्धम्, न च, वाक्यं श्रुतिमपबाधितुमर्हति । न च, युगपदुभयसम्बन्धो न विरुध्यते, वाक्यं हि तथा भिद्येत इति । अत्रोच्यते, ये भवदीयं पक्षमाश्रयेरन्, ते श्रुतिमपबाधेरन्तराम्, अस्मदीये तु पुनः पक्षे जुहुयादितिधात्वर्थः केवलोऽपबाधितो भवति, युष्मदीये तु कृत्स्न एव दध्ना इति शब्दः । तं चाप्रमादान्तः समामनन्ति इति गम्यते नचैतत्प्रमत्तगीतम्, इत्युक्तं, तुल्यं हि साम्प्रदायिकम् इति । तस्मान्न कर्मसमभिव्याहृतं फलं गुणसमभिव्याहृते तु न कश्चित् प्रमादपाठः, अवश्यं हि, जुहुयात् इति दध्नेन्द्रियकामयोः सम्बन्धविधानार्थं वक्तव्यं भवति । ननु उच्यमाने-

ऽपि न केवलः करोत्यर्थोऽवगम्यते, केवले न वचःप्रयोजनं, स च होमसम्बन्धः, तस्मात् असमञ्जसम् इति। न इति ब्रूमः, होमसम्बन्धेऽप्यसौ करोत्यर्थ एव, केवलं तु अस्य होमसम्बन्धे विशेषः, न तु करोत्यर्थतां बाधते, इन्द्रियकामस्य होमसम्बन्धं प्रयत्नं दधिसम्बन्धं कुर्यात् इति। नन्वेवं सति स एव दोषः, होमसमभिव्याहृतं फलम्, इति। उच्यते, जुहुयादितिशब्दस्यैतत्सामर्थ्यं, यत् होमविशिष्टं प्रयत्नमाह, न तु अत्र होमः साधनत्वेन विधीयते, साध्यत्वेन विशिष्टस्तु प्रयत्नो वाक्येन दध्याश्रितोऽवगम्यते, अत एव च वृत्तिकारेणोक्तं, होममाश्रितो गुणः फलं साधयिष्यति इति, यथा राजपुरुषो राजानमाश्रितो राजकर्म्म करोति इति। तस्मात् दध्नः फलं, य इन्द्रियकामः, स दध्ना कुर्यात् इन्द्रियमिति। कथम्? इति। अनयाऽग्निहोत्रेतिकर्त्तव्यतया इति। कुत एतत्? फलसाधनस्य दध्नः इतिकर्त्तव्यताकाङ्क्षत्वात्, अन्यस्येतिकर्त्तव्यतायाः अविधानात्, चोदनालिङ्गस्य च जुहोत्यर्थस्य दर्शनात्। यस्मादेव चायं जुहोत्यर्थोऽनुवादः तस्मात् अविधायकः। न च, अन्यहोमस्य विधायकं नास्ति इति, तस्मान्न कर्म्मान्तरं, तस्मात् दध्नः फलमिति। अथ वा दधिशब्दस्य विवक्षितार्थत्वात् दधिहोमसम्बन्धोऽयं वाक्येन विधीयते, तेन दध्नो होमेन सम्बध्यमानात् फलं भविष्यति इति॥ (२।२।११ अ०)॥

——

वारवन्तीयादीनां कर्मान्तरताधिकरणम्।

समेषु कर्मयुक्तं स्यात् ॥ २७ ॥

त्रिवृदग्निष्टुदग्निष्टोमस्तस्य वायव्यासु एकविंशमग्निष्टोमसाम कृत्वा ब्रह्मवर्चसकामो यजेत इति, एतस्यैव रेवतीषु वारवन्तीयमग्निष्टोमसाम कृत्वा पशुकामो ह्येतेन यजेत इति। अत्रायमर्थः सांशयिकः, किं तस्यैवाग्निष्टुतोऽग्निष्टोमस्य गुणात् वारवन्तीयात् पशवः फलं, एतेन यजेत इति अनुवादः, अथ किम् एतेन यजेत इति कर्मान्तरम्? इति। किं प्राप्तम्? न कर्मान्तरं गुणात्फलम् इति। कुतः? एतेन यजेत इति विदितस्यैतद्वचनं, नाविदितस्य, अतो न विध्यन्तरं, पशुकाम एवं यजेत इत्युच्यते, न यजेत इति, कथं कृत्वा? वारवन्तीयं कृत्वेति। अपि च, एतस्यैव इति विस्पष्टम् अकर्मान्तरवचनम्। तस्माद्गुणात्फलम् इति एवं प्राप्तम्।

एवं प्राप्ते ब्रूमः, समेष्वेवं जातीयकेषु भिन्नवाक्येषु कर्मयुक्तं फलं भवेत्, एतस्यैव रेवतीषु वारवन्तीयं कृत्वेति, न ह्येतस्य रेवत्यः सन्ति, यासु अस्य वारवन्तीयं भवेत्, तत्र रेवत्यो भवन्ति, तासु च वारवन्तीयं विधीयेत इति वाक्यं भिद्येत। अथोच्येत, अस्य पूर्वां रेवतीरुपादाय तासु च वारवन्तीयं कृत्वा, एतेन यजेत इति अनुवदति इति। तथा अग्निष्टोमसामेति नावकल्पेत। अथाग्निष्टोमसामकार्यं भवति इत्युच्यते। एतस्यैवेत्येतदविवक्षितं स्यात्। उभयस्मिन् विवक्ष्यमाणे भिद्येत वाक्यम्, तस्मात् कर्मान्तरम्।

अथ कर्मान्तरे कथमवाक्यभेदः ? रेवतीषु ऋक्षु वारवन्तीयं साम कृत्वा पशुकामो यजेत इति अपूर्वो यागः सर्वैर्विशेषणैर्विशिष्टो विधीयते, तेनैकार्थत्वं विभागे च साकाङ्क्षत्वमिति एकवाक्यत्वमुपपद्यते। ननु अर्थभेदो यागश्चैवं ह्यपूर्वः कर्त्तव्यः, रेवतीषु वारवन्तीयं अपूर्वमिति। न इति ब्रूमः, निर्वृत्तवारवन्तीयरेवतीगुणको यागो विधीयते, न वारवन्तीयनिर्वृत्तिः, अर्थात् रेवतीषु वारवन्तीयमभिनिर्वर्त्स्यति, शक्यते च तत् निर्वर्त्तयितुम्। उच्यते, रेवतीनां वारवन्तीयस्य च सम्बन्धो न विहितः स्यात्, तत्र च रेवतीष्वन्यान्यपि सामानि भवेयुः। वारवन्तीयं चान्यास्वपि ऋक्षु। नैष दोषः, कृत्वेत्यभिनिर्वृत्तः सम्बन्धो यागायोच्यते, तेन सम्बन्धो गम्यते, द्वावप्येतावर्थौ कृत्वेत्येष शब्दः शक्नोति वदितुम्, अभिनिर्वृत्तिं पूर्वकालताञ्च, यथा शोणमानय इति रक्तगुणसम्बन्धोऽश्वः शब्देनैवानयता विधीयते इति, न वाक्यभेदो भवति, एवमत्रापि द्रष्टव्यम्।

नन्वेवमपि बहवोऽर्थाः, रेवत्यः, वारवन्तीय, तत्सम्बन्धः, यागः, पशुकामस्य इति। नैष दोषः, बहवः श्रूयन्ते, एकोऽत्र विधीयते, यागो विशिष्टः। ननु रेवत्योऽपि विधीयन्ते, वारवन्तीयमपि, यदि न विधीयेरन्, नैव तद्विशिष्टो यागः प्रतीयेत, न ह्यविधाय विशेषणं, शक्यते विशिष्टो विधातुम्, तस्मात् बहुषु विधीयमानेषु नैकार्थ्यम्। अत्रोच्यते, अर्थः इति प्रयोजनमभिधीयते, यावन्ति पदानि एकं प्रयोजनमभिनिर्वर्त्तयन्ति, तावन्ति एकं वाक्यं, न च,

अथ बहूनि प्रयोजनानि, न हि, अत्रानेकस्याभिप्रेत स्यानेकं पदं विधायकमस्ति, रेवतीष्विति नैतत्केवलं रेवतीनां विधायकम्, रेवतीषु वारवन्तीयमिति। अथापि पदद्वये वारवन्तीयशब्दो द्वितीयान्तः, नास्मात् सम्बन्धोऽभिप्रेतो गम्यते, प्रातिपदिकार्थस्याव्यतिरेकात्, कर्त्तव्यपि करोतिना सम्बन्धमात्रे पर्य्यवसितः परप्रयोजनसम्बन्धमाह। एवं विशिष्टम् यजतिना परार्थः, तदेकमेषां पदार्थानां प्रयोजनं, तस्मादेकवाक्यत्वम्। गुणे पुनः फले प्रकल्प्यमाने अग्निष्टोमसाम्नः कार्य्ये वारवन्तीयं, एतस्य च यदग्निष्टोमसाम इति वाक्यभेदः स्यात्।

अथोच्यते, रेवत्यादिभिर्विशेषैर्विशिष्टो याग एतस्याग्निष्टुतो विधीयेत। तथापि पशुकामसम्बन्धात् भिद्येत वाक्यम्। अथैवमुच्येत, रेवतीषु कृतेन वारवन्तीयेन पशुकामो यजेत इति। नैवं शक्यम्, ऋगन्तरप्रगाथाद्विशेषणानाद्गुणत्वं स्यात्। ननु इदानीमेवोक्तं, शक्यते हि रेवतीषु वारवन्तीयं कर्त्तुम् इति। सति वचने शक्यम्, असति वचने न वारवन्तीयग्रहणेन गृह्यन्ते। वचनं तर्हि भविष्यति, पशुकामो रेवतीषु वारवन्तीयमभिनिर्वर्त्तयेत्, ततो यजेत इति यजतिरनुवादः। यदि वचनं रेवतीषु वारवन्तीयसम्बन्धस्य, सिद्धं कर्मान्तरं, नाग्निष्टुतो गुणविधिः। ननु ततो यजेत इति यागानुवादात् यागेनास्याङ्गप्रयोजनसम्बन्धो भविष्यति। नैवं शक्यम्, यागं प्रत्यङ्गभावे विधीयमाने पशुकामं प्रत्यसम्बन्धः, उभयसम्बन्धे वाक्यं भिद्येत। अथ यागसम्बन्धोऽनुवादः, प्रकरणेन

चाङ्गता। नेदमुपपन्नं, प्रकरणाद्धि वाक्यं बलवत्तरं तस्मात् कर्मान्तरं, यागगुणकं वा रेवतीषु वारवन्तीयं, तद्गुणको वा यागः, तत्र यागपशुकामयोः सम्बन्धस्य विधायकौ यजतेरुपरितनौ विभक्तिमुपलभामहे लिङं, न तु रैवती-वारवन्तीयसम्बन्धस्य विधायकं साक्षात्किञ्चित् उपलभ्यते। तस्मात् सर्वविशेषणविशिष्टो यागः, पशुकामस्य विधीयते इति सिद्धम्।

अथ पुनर्विशिष्टे यागे विधीयमाने, तत् रेवतीषु वारवन्तीयं कथं अग्निष्टोमसाम भवति? इति। उच्यते, वचनात् अग्निष्टोमसाम्नः कार्यं भविष्यति इति, किमिव हि वचनं न कुर्यात्, नास्ति वचनस्यातिभारः। अथ यदुक्तमेतस्यैव इति, अनन्तरापेक्षं वचनमिति तत्राप्यवि-रोधादेतद्धर्मकस्य इति लक्षणाशब्दो भविष्यति। तस्मात् न गुणात्फलं, कर्मान्तरमेवन्धर्मकमिति, सिद्धम् समेष्वेवं जातीयकेषु कर्मयुक्तं फलम् इति॥ (२। २। १७ अ०)॥

सौभरनिधनयोः कामैकाधिकरणम्।

सौभरे पुरुषश्रुतेर्निधनं कामसंयोगः ॥२८॥ (पू०)

यो वृष्टिकामो योऽन्नाद्यकामो यः स्वर्गकामः, स सौभरेण स्तुवीत सर्वे वै कामाः सौभरे इति समाम्नाय ततः समामनन्ति, हीषिति वृष्टिकामाय निधनं कुर्यात्, ऊर्गित्यन्नाद्यकामाय, ऊ इति स्वर्गकामाय इति। तत्र विचार्यते, किं सौभरम्, वृष्टेर्निमित्तं, हीषित्येतदपरं

हृष्टेर्निमित्तम्, अथ सौभरमेव हृष्टेर्निमित्तं? यदा तत् हृष्टेर्निमित्तं, तदा हीषिति सौभरस्य निधनं कर्त्तव्यम् इति (एवं अर्गीत्यवाद्यकामस्य, ऊ इति स्वर्गकामस्य च तुल्यो विचारः)। किं निधनादपरं फलं? किं वा निधन-व्यवस्थार्थं वचनम्? इति, यद्येवमभिसम्बन्धः क्रियते, हीषिति हृष्टिकामाय कुर्य्यात् इति, ततो निधनादपरं फलं, अथैवमभिसम्बन्धः, हीषिति निधनं कुर्यात् इति, तदा निधनव्यवस्थार्थं वचनम्, तदा हृष्टिकामाय इति सौभरविशेषणं क्रियते, न हीषा सम्बन्धः।

किं तावत्प्राप्तम्? सौभरे निधने चपरः कामो विधीयते इति। कुतः? पुरुषश्रुतेः, पुरुषप्रयत्नस्याच वचनं भवति, कुर्यात् इति, तत् हृष्टिकामस्य हीषश्च सम्बन्धे, कर्त्तव्ये यत्नार्थं भवति, न तु सौभरनिधनसम्बन्धे, तच हि साङ्गं सौभरं कुर्यात् इति प्रयोगवचनसामर्थ्यादेव सिद्धम्। तस्मात् कुर्यात् इति पुरुषप्रयत्नवचनादयमन्यकामः, यतरस्मिन्पक्षे पुरुषप्रयत्नवचनमर्थवत् ततरोऽयं पक्षः इति, तच पश्मिन्पक्षे चर्थवत्, निधनादपरं फलमिति। तस्मात् सौभरे एकः कामः भेदेन निधनादपि द्वितीयः कामः इति।

अथ वा हृष्टिकामाय इति पुरुषश्रुतिः, हृष्टिं यः कामयते, स पुरुषो हृष्टिकामशब्देन उच्यते, तदस्मिन् पक्षे श्रुतिविनियोक्त्री इतरस्मिन् पक्षे पुनः हृष्टिकामशब्देन पुरुषवचनेन सता सौभरं लक्ष्येत, तथा लक्षणाशब्दः स्यात्, श्रुतिलक्षणाविषये च श्रुतिर्न्याय्या, न लक्षणा तस्मात्

पश्यामो निधने द्वितीयः कामः" इति। एवं च फलभूयस्त्वं भविष्यति, तस्मात् निधने अपरः कामः।

सर्वस्य उक्तकामत्वात् तस्मिन् कामश्रुतिः स्यात्, निधनार्था पुनःश्रुतिः ॥ २६ ॥ (सि०)

वाशब्दः पक्षं व्यावर्त्तयति। न चैतदस्ति, यदुक्तम्, निधने अपरः कामः इति, नैवं सम्बन्धः क्रियते, वृष्टिकामाय ह्रीषिति कुर्य्यादिति। कथं तर्हि? ह्रीषिति निधनं सौभरस्य इति। कथं? ह्रीषो वृष्टिकामसम्बन्धे क्रियमाणे, निधनं कुर्य्यात् इति सम्बन्धो न कृतः स्यात्, तत्र ह्रीषिति निधनम् इति नावकल्पेत, तत्रोभयसम्बन्धे वाक्यभेदः, तत्र निधनशब्दः प्रमादसमाम्नातः इति गम्येत, नचैवं जातीयकः प्रमादसमाम्नातः इत्युक्तम्, तस्मात् न ह्रीषो वृष्टिकामेन सम्बन्धः, तेन न निधनादपरं फलम्।

अथ ह्रीषो निधनसम्बन्धे कथम् अवाक्यभेदः? इति। उच्यते, वृष्टिकामाय सौभरम् अस्त्येव, सौभरस्य निधनं सौभरप्राप्तिः अस्त्येव, तत्र ह्रीषिति कुर्य्यात् इत्येष एवार्थो विधीयते। तस्मात् अवाक्यभेदः इति, अतो निधनव्यवस्थेति गम्यते। एवमेव ऊर्गिति, ऊ इति च वदितव्यम्, सर्वस्य सौभरस्य ऊर्ग्वृष्टिस्वर्गकामत्वात् शक्यते कामवचनैः सौभरं लक्षयितुम्। किमर्थं लक्ष्यते? इति। निधनार्था पुनःश्रुतिः निधनव्यवस्थां करिष्यति इत्यर्थः॥ (२।२।१३अ०)

इति श्रीभट्टशबरस्वामिनः कृतौ मीमांसाभाष्ये द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयः पादः॥

द्वितीयाध्यायस्य तृतीयः पादः ।

अथ यज्ञायतायाः ज्योतिष्टोमाङ्गताधिकरणम् ।

गुणस्तु क्रतुसंयोगात् कर्मान्तरं प्रयोजयेत्संयोगस्याशेषभूतत्वात् ॥ १ ॥ (पू०)

अस्ति ज्योतिष्टोमः, ज्योतिष्टोमेन स्वर्गकामो यजेत इति, तं प्रकृत्य श्रूयते, यदि रथन्तरसामा सोमः स्यात्, ऐन्द्रवायवाग्रान् ग्रहान् गृह्णीयात्, यदि बृहत्सामा शुक्राग्रान्, यदि जगत्सामा, आग्रयणाग्रान् इति । तत्र सन्दिह्यते, किं यज्ञायताविशेषो ज्योतिष्टोमस्य विधीयते, उत कर्मान्तरस्य रथन्तरसाम्नो बृहत्साम्नश्च ? इति । यदि रथन्तरसामग्रहणेन बृहत्सामग्रहणेन च ज्योतिष्टोमोऽभिधीयते, ततस्तस्य यज्ञायताविशेषः, अथ नाभिधीयते, ततः कर्मान्तरस्य इति ।

किं तावत् प्राप्तम् ? प्रकरणात्, ज्योतिष्टोमस्य । इति प्राप्ते उच्यते, गुणस्तु क्रतुसंयोगात् इति, तुशब्दः पक्षं व्यावर्त्तयति, नैतदस्ति, ज्योतिष्टोमस्य इति । कुतः ? क्रतुसंयोगात् । कथं तर्हि ? कर्मान्तरस्येति । ननु ज्योतिष्टोमक्रतोरेव एवं जातीयको वादः, रथन्तरसामा बृहत् सामा इति । नेति ब्रूमः, यदि न तत्स्वक्रतुसंयोगो भवेत्, ज्योतिष्टोमस्य वादः, तत्स्वक्रतुसंयोगस्तु एषः । कथं तत्स्वक्रतुसंयोगो भवति ? कथं वा न तत्स्वक्रतुसंयोगः ? इति । यदि रथन्तरसत्ता वा, बृहत्सत्ता वा निमित्तं

यज्ञायज्ञाविशेषश्च, ततो न क्रतुसंयोगः, रथन्तरं बृहद्वा यदि सामास्ति, ततः ऐन्द्रवायवाग्रता शुक्राग्रता च इति, ततो ज्योतिष्टोमस्य गुणविधिः। अथ रथन्तरसाम-सत्ता बृहत्सामसत्ता वा न निमित्तं, ततः क्रतुसं-योगः। यदि रथन्तरसामा इति कोऽर्थः? अयमर्थः, यदि रथन्तरसाम अस्य विशेषणं क्रतोरिति। कुतः एतत्? समासपदसामर्थ्यात्, समर्थानां हि पदानां समासो भवति, सामर्थ्यञ्च भवति विशेषणविशेष्यभावे, असाधारणं च भवति विशेषणम्, तत्रायमर्थो, यदि रथन्तरमेव साम, बृहदेव वा नान्यत् इति। ज्योतिष्टोमस्य च बहूनि सामानि गायत्रादीनि। तस्मात् न ज्योतिष्टोमस्य वाचकावेतौ शब्दाविति। तेन यद्यपि प्रकरणात् ज्योति-ष्टोमस्य गुणविधिः इति गम्यते, तथापि तत् बाधित्वा वाक्येन रथन्तरसाम्नो बृहत्साम्नश्च भवितुमर्हति।

ननु यथा ज्योतिष्टोमो न रथन्तरसामा, एवमन्योऽपि न रथन्तरसामा कश्चिदस्ति। उच्यते, कर्मान्तरं रथन्तर-सामकं कल्पयिष्यति एतद्वाक्यम्, यदि रथन्तरसामा सोमः स्यात् इति। ननु नास्त्यत्र विधायकः शब्दः। उच्यते, अस्ति य एषः स्यात् इति। आह नैष विधातुम् शक्नोति, यदि शब्दसम्बन्धात् विद्यमानस्य निमित्तार्थेनैवंजातीयकः शब्दो भवति, न विधानार्थेन इति। अत्र ब्रूमः, यदेतत् सयदिकं वाक्यम्, यदि रथन्तरसामा सोमः स्यात् इति, अत्रावान्तरवाक्यम् अस्ति रथन्तरसामा सोमः स्यात् इति यदवान्तरवाक्यम् तस्यान्योऽर्थः, अन्यश्च सयदिकस्य, स-

यदिको न शक्नोति विधातुम्, यत अवान्तरवाक्यम्, तद्वि-धास्यति। न च, रथन्तरसाम्नो वृहत्साम्नो वा भावो निमित्तत्वेन श्रूयमाणोऽप्यर्थवान् भवति। तस्मात् अविव-क्षितो यदिसम्बन्धः, तस्मिंश्चाविवक्षिते पदद्वयमिदं रथ-न्तरसामा सोमः स्यादिति शक्नोति रथन्तरसामानं क्रतुं विधातुम्, यदीत्यनर्थकम्।

अथ वा यदि रोचेतेत्यध्याहारः। अथ वा यथैतद्भवति, पयसा षाष्टिकं भुञ्जीत, यदि शालिं भुञ्जीत, तत्र दध्युप-सिञ्चेत् इति, एवंजातीयकेन वाक्येन शालिभोजनं विहितं भवति, एवमत्रापि विहितं द्रष्टव्यम्, यदि रथन्तरसामा सोमः स्यात्, ऐन्द्रवायवाग्रान् ग्रहान् गृह्णीयात् इति। कथं पुनः शालिभोजनम् तेन वाक्येन विहितं भवति? इति। उच्यते, व्यत्यासेन सम्बन्धः कल्पेत, यदि दध्युप-सेचनमिच्छेत, शालिं भुञ्जीत इति।

ननु न खल्विच्छतेः परां लिङ्विभक्तिमपश्यामः, सिञ्चतेर्हि तां परां समामनन्ति इति। सिञ्चतिः खलु सा परा समुच्चरन्ती कर्मरथं गमयति, कामप्रवेदने हि तां मन्यामहे इति, एवमिहापि यद्यैन्द्रवायवाग्रान् ग्रहान गृह्णीयादिति ग्रहीतुमिच्छेत् इत्यर्थः, ततो रथन्तरसामानं क्रतुं कुर्य्यात् इति। नन्वेवं सति इच्छामात्रं भवेत्, न ग्रहाग्रताविशेषविधानम्। उच्यते, यथा अस्मिन् लौकिके वाक्ये, यदि दध्युपसेचनमिच्छेत्, शालिं भुञ्जीत इति दध्युपसेचनसङ्कीर्त्तनात् दध्युपसिक्तं शालिं भुञ्जीत इति तेनैकवाक्यत्वात् गम्यते, एवमत्रापि ग्रहाग्रताविशेषसङ्की-

त्वेनात् तेनैकवाक्यत्वात् ग्रहाग्रताविशिष्टो रथन्तरसामा गम्यते। अथ या अत्र हेतुहेतुमतोर्लिङ्, रथन्तरसामा सोम ऐन्द्रवायवाग्राणां ग्रहाणां हेतुः कर्त्तव्यः इति। तस्मात् क्रतुसंक्रतुसंयोगात् गुणः कर्मान्तरं प्रयोजयेत्, एवं क्रतुसंक्रतुसंयोगोऽर्थवान् भविष्यति।

अपि च पूर्वेण निमित्तेन भवितव्यम्, परेण नैमित्तिकेन। कथं? सति हि निमित्ते नैमित्तिकं भवितुमर्हति, न असति, यच्च भविष्यत् तत् न सत्, भविष्यच्च रथन्तरसाम, तत् कथं पूर्वकालस्य ग्रहाग्रताविशेषस्य निमित्तं भविष्यति? इति। अपि च निःसन्दिग्धं जगत्सामा कर्मान्तरं, तत्सामान्यादितरदपि कर्मान्तरम् इति गम्यते। तस्मात् न ज्योतिष्टोमस्य गुणविधानम् इति।

एकस्य तु लिङ्गभेदात्प्रयोजनार्थमुच्येतैकत्वं गुणवाक्यत्वात् ॥ २ ॥ (सि०) ॥

तुशब्दात् पक्षोऽन्यथा भवति, नैतदस्ति, यदुक्तं, क्रत्वन्तरम् इति। कथं तर्हि?। ज्योतिष्टोमस्यैव ग्रहाग्रताविशेषः इति। कुतः?। प्रकरणसामर्थ्यात्। ननु एतदुक्तं, वाक्यसामर्थ्यात् क्रत्वन्तरस्य रथन्तरसाम्नो बृहत्साम्नश्चेति। परिहृतमेतत् ज्योतिष्टोम एव रथन्तरसामा बृहत्सामा च इति। पुनर्दूषितमनेकसामत्वात् ज्योतिष्टोमस्य, विशेषणं रथन्तरेण बृहता वा न प्रकल्पते इति। तदुच्यते, प्रकल्पते विशेषणं, बृहद्रथन्तरयोर्विकल्पकत्वात्, भवति स प्रयोगः, यत्र रथन्तरं नास्ति। भवति च स प्रयोगः, कि

समानरथन्तरसामकः, तदेतत् रथन्तरं सततैवासाधारण-त्वात् विशेषकम्। तस्मात् ज्योतिष्टोम एव रथन्तरसामा बृहत्सामा च इति।

अथ यदुक्तं, पूर्वेण निमित्तेन भवितव्यम्, उत्तरेण नैमित्तिकेनेति। नैतत्, नियोगतो भवति हि भविष्यदपि निमित्तं, यथा वर्षिष्यति इति कृषिमुष्टकर्मानुष्ठानम्, अपि च तत् इष्टम्, इदञ्च वाचनिकं निमित्तं तत् यथावचनं भवितुमर्हति। स्यात् इति चेयं लिङ् त्रिष्वपि कालेषु भवति। तस्मात् भविष्यदपि निमित्तम्। यत्तु अगत्सामेति कर्मान्तरम्, तत्सामान्यात् रथन्तरसामापि कर्मान्तरम् इति। अगत्साम असम्भवात् कर्मान्तरम् सम्भवति, रथन्तरसाम्नो बृहत्साम्नश्च ज्योतिष्टोमस्याभिधानं, तस्मात् न कर्मान्तरमिति॥ (२।३।१ अ०)॥

अथ अवेष्टः क्रत्वन्तरताधिकारताधिकरणम्।

अवेष्टौ यज्ञसंयोगात् क्रतुप्रधानमुच्यते॥ ३॥

अस्ति राजसूयः, राजा राजसूयेन स्वाराज्यकामो यजेत इति। तं प्रकृत्यामनन्ति अवेष्टिं नामेष्टिम्, आग्नेयोऽष्टाकपालो हिरण्यं दक्षिणा इत्येवमादि। तां प्रकृत्य विधीयते, यदि ब्राह्मणो यजेत बार्हस्पत्यं मध्ये निधायाहुतिमाहुतिं हुत्वाऽभिघारयेत्, यदि राजन्य ऐन्द्रं, यदि वैश्यो वैश्वदेवम् इति। तत्र सन्दिह्यते, किं ब्राह्मणादीनां प्राप्तानां निमित्तार्थेन श्रवणम्, उत ब्राह्मणादीनामयं यागो विधीयते? इति। कथं निमित्तार्थता भवेत्?

कथं वा यागविधानम्? इति। यदि राजशब्दो ब्राह्मणादिष्वपि केनचित् प्रकारेण ततो निमित्तार्थता। अथ क्षत्रिय एव, ततः प्रापकाणि एवंजातीयकानि श्रवणानि।

किं तावत्प्राप्तम्? निमित्तार्थता इति, ततः एवं तावदुपवर्ण्यते, यौगिको राजशब्दः इति, राज्यं यस्य कर्म, स राजा। किं पुनाराजकर्म?। जनपदपुरपरिरक्षणे, ततश्चोदरणे राज्यशब्दमार्य्यावर्त्तनिवासिनः प्रयुञ्जन्ते। राज्ञः कर्म राज्यम् इति चाभियुक्ता उपदिशन्ति। तेन मन्यामहे, यस्यैतत् कर्म स राजा इति, यथा ये उद्मेघं नाम कञ्चित् पुरुषं नावेदिषुः, तस्य तु पुत्रमौद्मेघिः इत्येवं विदुः, शक्नुयुस्ते यः तस्य पिता, स उद्मेघः इति कल्पयितुम्, उद्मेघपुत्रस्यैवं समभिव्याहारो भवति इति। एवं राज्ययोगात् राजशब्दः इति विज्ञायते।

ननु जनपदपुरपरिरक्षणवृत्तिमनुपजीवत्यपि क्षत्रिये राजशब्दमान्ध्राः प्रयुञ्जन्ते प्रयोक्तारः। न ब्रूमः, न प्रयुञ्जते इति, किं तर्हि कर्मविशेषनिमित्तत्वात् राजशब्दस्य, तद्योगादपि राजशब्दो भवति इत्येतदुपपादयामः। प्रयुञ्जते च तद्युक्ते राजशब्दम् अक्षत्रियेऽपि, तदस्मिन् उपपन्ने प्रकरणवशात्, यदिशब्दसमभिव्याहाराच्च राजसूयस्यैव गुणविधानं भविष्यति, न ब्राह्मणस्य वैश्यस्य च कर्मान्तरं विधायिष्यति इति।

अथ वा असावंलौकिकस्य प्रयोगस्य सार्वलौकिकेन प्रयोगेण विरुध्यमानस्य अप्रामाण्यं स्यात्, अभ्युपगच्छन्ति हि ते जनपदिनः, सार्वभौमं प्रयोगम्। अपिचाविप्रगीता

लौकिका अर्थां विप्रणीतेभ्यः प्रत्ययिततरा भवन्ति, तथा आर्य्यावर्त्तनिवासिना शब्दार्थोपायेष्वभियुक्तानामभिव्याहरतां कर्माणि चानुतिष्ठताम् अन्यजनपदवासिभ्यो म्लेच्छेभ्यः समीचीनतर आचारो भवति। तस्मात् यौगिको राजशब्दः, निमित्तार्थानि श्रवणानि, राजसूयस्य गुणविधिर्न कर्म्मान्तरम् इति।

एवं प्राप्ते ब्रूमः अवेष्टौ तु खलु क्रतुप्रधानं ब्राह्मणादिश्रवणं, ब्राह्मणादीनामवेष्टियागं विधातुम्, न निमित्तार्थम्। कुतः?। अप्राप्तत्वात् ब्राह्मणवैश्ययोः। कथमप्राप्तिः? क्षत्रियस्य राजसूयविधानात्, राजा राजसूयेन यजेत इति। ननूक्तम्, यौगिको राजशब्दः इति। एतदप्ययुक्तम्, यतः जातिवचनः इति। ननूभयाभिधाने यदिशब्दसम्बन्धात्, प्रकरणाच्च न कर्म्मान्तरविधानं न्याय्यम् इत्युक्तम्। अत्र उच्यते, नोभयाभिधानमवकल्पते। कुतः?। यदि तावत् जातिशब्दो राजा इति, ततः तत्कर्मत्वात् जनपदपरिपालने राज्यशब्दो भविष्यति, तेनार्य्यावर्त्तनिवासिनां प्रयोगो न विरोत्स्यते। अथ यदि राज्यशब्दः परिपालने नित्यसम्बद्धो भविष्यति, ततः तस्य कर्त्तेति राजशब्दः क्षत्रियजातौ तन्निमित्तो भविष्यति, तत्र आन्ध्राणां प्रयोगो न विरोत्स्यते। तस्मात् न प्रयोगदर्शनादुभावपि राजराज्यशब्दौ जातिपरिपालनाभ्यां नित्यसम्बद्धावित्यभ्युपगन्तव्यम्। को नु खलु निर्णयः?। राजजातीयस्य कर्म्म इत्यतः परिपालनं राज्यशब्देन उच्यते, एवं हि आर्य्याः अभियुक्ताः तस्य कर्म इति प्रत्ययं दिदृक्षन्ति, न तु

तस्य कर्त्तरि प्रत्ययलोपं वा, प्रातिपदिकप्रत्यापत्तिं वा समामनन्ति। तस्मात् राज्ञः कर्म्म राज्यं, न राज्यस्य कर्त्ता राजा।

ननु यो यो जनपदपुरपरिरक्षणं करोति, तन्तु लोको राजशब्देन अभिवदति। उच्यते, योगात् लोकः प्रयुङ्क्ते, परिपालने राज्यशब्दः प्रसिद्धः इति, स तु परिपालने राज्यशब्दो राजयोगात् इत्यस्माभिरुक्तं, तस्मात् राजशब्दः प्रसिद्धेर्मूलं, तद्योगात् राज्यशब्दः तद्योगादपि ब्राह्मण-वैश्ययोः राजशब्दः प्रयुज्यते। न त्वेवं स्मरन्ति, राज्ययोगात् राजा इति।

यदुक्तम्, अनुमानात् राज्यस्य कर्त्ता यः स राजा, यथा औद्मेघिः पिता उद्मेघः इति। उच्यते, अनुमानात् प्रयोगो बलवान्, राज्यस्य कर्त्तारं राजा इत्यनुमिमीमहे, क्षत्रिये तु प्रत्यक्षं प्रयुञ्जानान् उपलभामहे। तथा योग मप्यनुमिमीमहे, राज्यस्य कर्त्ता राजा इति। राज्ञः कर्म्म राज्यमिति तु स्मरन्ति। अनुमिमानाय स्मृतिम् अन-मिमते स्म, स्मरन्तस्तु प्रत्यक्षमुपलभन्ते, तेन तत्र स्मृतिर्बली-यसी इति। आह, यो यो राज्यं करोति, तत्र राज-शब्दं प्रयुञ्जते, न यत् राज्ञः कर्म्म तद्राज्यमिति, तेन मन्या-महे, राज्ययोगो राजशब्दप्रवृत्तौ निमित्तं, न तु राजयोगो राज्यशब्दप्रवृत्तौ इति। न ब्रूमः, प्रयोगात् वयं राजयोगं राज्यशब्दप्रवृत्तौ निमित्तमवगच्छामः इति, कथं तर्हि? स्मरणात्, प्रयोगाच्च स्मृतिर्बलीयसी, प्रयोगादि स्मृतिरनु-मीयेत।

अपि च राज्ययोगस्य निमित्तता व्यभिचरति, जनपदपरिपालनमकुर्वत्यपि राजेत्यान्ध्रा वदन्ति इत्युक्तम्। ननु राजयोगात् राज्यम् इत्येतदपि व्यभिचरति, न हि राज्ञः स्यन्दितं निमिषितञ्च सर्वं राज्यम् इत्युच्यते। यदि वयं प्रयोगान्निमित्तभावं ब्रूयाम, तत एवमुपालभ्येमहि। स्मृत्या तु वयं निमित्तभावं ब्रूमः, तेन यत् यत् राजजातीयस्य कर्म जात्या विशिष्यते, तत् राज्यमित्यभ्युपगच्छामः। यत्तूक्तम्, आन्ध्रा अपि राज्ययोगात् राजानमभ्युपगच्छन्ति इति, परिहृतमेतत्, प्रयोगो दुर्बलः स्मृतेः इति। यदुक्तम्, आर्य्यावर्त्तनिवासिनः, प्रमाणमितरेभ्य आचारेभ्यः इति। तुल्यः शब्दप्रयोग आचारेषु इत्युक्तम्। तस्मात् जातिनिमित्तो राजशब्दः, एवञ्चेत् यज्ञसंयोगात् क्षत्रियस्य राजसूयेन, यागविधिर्वैश्यस्य इति। (२।१।२)॥

आधानस्य विधेयत्वाधिकरणम्।

आधाने सर्वशेषत्वात् ॥ ४ ॥

इदं समामनन्ति, वसन्ते ब्राह्मणो अग्नीनादधीत, ग्रीष्मे राजन्यः, शरदि वैश्यः इति। तत्र सन्दिह्यते, किं ब्राह्मणादिश्रवणं निमित्तार्थं, ब्राह्मणादय आदधाना वसन्तादिष्वादधीरन् इति, उत ब्राह्मणादीनामाधानं विधीयते? इति कथं निमित्तार्थता स्यात्? कथं आधानविधानम्? इति। यदि ब्राह्मणो वसन्ते इतिपदद्वयं परस्परसम्बद्धं, ततो निमित्तार्थं श्रवणम्। अथ ब्राह्मण आदधीत इति, आधानविधानं ब्राह्मणस्य। एवं राजन्यादिष्वपि।

किं तावत्प्राप्तम्? निमित्तार्थं श्रवणम् इति। कुतः?। निमित्तरूपा एते शब्दाः। किं निमित्तसारूप्यम्?। ब्राह्मणादीनां वसन्तादिभिः समुच्चारणम्, तथाविदितं वेद्यते इति। ननु ब्राह्मणादीनां श्राद्धपतिनाप्यस्ति समुच्चारणम्। बाढमस्ति समुच्चारणम्, नत्वमीषाम्, आधानसम्बन्धो न विदितः। केन प्राप्तो विदितः? इति। कामश्रुतिभिः। काः कामश्रुतयः?। अग्निहोत्रं जुहुयात् स्वर्गकामः, दर्शपूर्णमासाभ्यां स्वर्गकामो यजेत इत्येवमादयः। कथमाभिः श्रुतिभिराधानं प्राप्तम्? इति। उच्यते, सामर्थ्यात् यथा अग्निहोत्रमभिनिर्वर्त्त्यते, तथा कुर्य्यात्। यथा दर्शपूर्णमासावभिनिर्वर्त्त्येते, तथा कुर्य्यात्। न च, गार्हपत्याहवनीयान्वाहार्य्यपचनादिभ्यो विना, एतानि कर्म्माणि सिद्ध्यन्ति, समामनन्ति हि, यदाहवनीये जुहोति, तेन सोऽस्याभीष्टः प्रीतो भवति इत्येवमादि। तेन सामर्थ्यादेतदुक्तं भवति, आहवनीयादि कर्त्तव्यम् इति, तच्चाधानेन विना न सिद्ध्यति इत्याधानमपि कर्त्तव्यम् इत्यवगम्यते। तत् केन कर्त्तव्यम्?। यस्य कामश्रुतयः। ताश्चाविशेषेण ब्राह्मणादीनाम्। तस्मात् अमीषामाधानसम्बन्धो विदितः इति। अपि च, उभाभ्यां ब्राह्मणादीनां सम्बन्धे विधीयमाने वाक्यम्भिद्येत। न हि, तदानीमेकोऽर्थः विधीयते। अतो निमित्तार्थाः श्रुतयः इत्येवं प्राप्तम्।

एवं प्राप्ते ब्रूमः, आधाने सर्वशेषत्वात् प्रापकाण्याधानस्यैतानि श्रवणानि। कुतः?। सर्वकर्मणां शेषभूतम् आधानम् इति न श्रुतिलिङ्गादीनामन्यतमेनोच्यते,

किं तर्हि, अग्नीनां सर्वशेषत्वात् तच्छेषत्वाच्च आधानस्य। किमतः?। यद्येवम्, अग्नयः कामश्रुतिभिः प्राप्नुवन्ति, न आधानम् इति ननु अग्नीनामभ्युपाय आधानम् इति। उच्यते, नैतेषामर्जने आधानमेवैकोऽभ्युपायः, किं तर्हि यथान्येषां द्रव्याणाम् उत्पादने क्रयवादयश्चाभ्युपायाः, एवमग्नीनामपि इति न नियोगतः उत्पादनमेव, तेन पक्षे आधानं प्राप्नोति, पक्षे न। यतस्मिन् पक्षे अप्राप्तिः ततरः पक्ष उत्पत्तिं प्रयोजयिष्यति ब्राह्मणादीनामाधानस्य, ब्राह्मण आत्मार्थमादधीत इति यदा एतद्वचनं, तदा आत्मार्थमेवाहिता आहवनीयादयो भवन्ति, नान्यथा। एवञ्च सति, न क्रयिमेण याचितेन वा कर्माण्यग्निहोत्रादीन्यनुष्ठातव्यानीति गम्यते। तेन अक्रयिम एव लौकिकोऽग्निस्तेषां साधकः इति निर्णीयते। कथञ्च आत्मार्थता आधानस्य गम्यते? इति। कर्त्रभिप्राये हि क्रियाफले आदधीत इत्येतदात्मनेपदं सम्भवति। असत्यस्मिन् वचने कामश्रुतिपरिग्रहे नाधानस्यात्मार्थता भवेत्।

अपि च सतीषु एतास्वाधानश्रुतिषु न कामश्रुतयः शक्नुवन्ति अपराम् आधानश्रुतिं कल्पयितुम्, यथा प्राप्तस्य आधानस्य पुनःश्रुतयः एता भवेयुः, असतीषु एतासु आधानश्रुतिम् अपरिगृह्णन्तः कामश्रुतयोऽशक्यान् अग्निहोत्रादीन् वदन्ति इति परिगृह्णीयुराधानश्रुतिम्। सतीषु एतासु येषामाधानम् उक्तम्, तान् अधिकृत्योत्तरकालाः कामश्रुतयो भवन्ति इति गम्यते।

अत्र आह, अस्ति केवलस्य आधानस्य विधायिका श्रुतिः, एवं सपत्नं भ्रातृव्यमवर्त्तिं सहते, य एवं विद्वा-नग्निमाधत्ते, इति, तया प्राप्तस्य निमित्तार्थानि ब्राह्म-णादीनां श्रवणानि भविष्यन्ति। उच्यते, सम्भारविधानार्था पुनः श्रुतिरेषा। न इति ब्रूमः, भिन्नं हि इदं वाक्यम् सम्भारविधानवाक्यात्, अन्यो हि अर्थं आधत्ते इति, अन्यः अप उपस्पृशति इति, एकार्थविधाने हि एकं वाक्यम् भवति, भिन्नौ चेमावर्थौ, तस्मात् अत्र वाक्यभेदः इति।

उच्यते, वसन्ते ब्राह्मणोऽग्नीनादधीतेत्यस्यां श्रुतौ सत्यां पुनः श्रुतिः केवलस्याधानस्य अविधायिका, अपामुपस्पर्शनं तु विधीयते, तदेकस्मिन्नर्थे विधीयमाने नानेकार्थं भवति। ननु आधानस्यैतद्विधानम्, गुणार्था सा पुनःश्रुतिः। न इति ब्रूमः, सा ब्राह्मणादिसम्बद्धा प्रथमा श्रुतिः, इयं केवला पुनःश्रुतिः। कुतः? सा हि शब्देन विदधाति, तत्र लिङ्गमुच्चरन्तीं पश्यामः, इयं प्रशस्तमाधानम् इत्याह। ततः प्रशस्ततामाधानस्यानुमन्यामहे। एवं च, वसन्ते ब्राह्मणोऽग्नीनादधीत इत्येषा विधायिका श्रुतिः इति ब्रूमहे, नेतरत्प्रशंसावचनमस्मत्पक्षं बाधते, शक्यते हि अन्येन विहितं अन्येन प्रशस्तम् इति वदितुम्। यदि त्वेतत् विधायकम् इत्युच्येत, ततोऽस्मत्पक्षं विरुध्येत। कथम्? अज्ञातस्य ज्ञापनं विधानमेतत्, यदि प्रशंसा-वचनेन अपूर्वं विज्ञाप्येत, तदा लिङ्गा नापूर्वं ज्ञापितं भवेत्, तत्रापूर्वज्ञापनवचनः शब्दः उपलभ्येत। न तु लिङ्गा विहिते प्रशंसावचनमुपलभ्यते, विहितेऽपि हि

वाक्यान्तरेण प्रशंसावचनमवकल्पते। अपि च यत् लिङ्गा विधानं, तत् श्रुत्या, वाक्येन तु प्रशंसा गम्यते, श्रुतिश्च वाक्याद्बलीयसी।

ननु इदमपि वाक्यम्, ब्राह्मणोऽग्नीनादधीत इति। उच्यते, स्वपदार्थम् अत्र श्रुतिः विदधात्याधानं ब्राह्मणादिसम्बन्धेन परपदार्थं प्रशंसति, य एवं सपत्नं भ्रातृव्यम् अनर्त्ति सहते इति। ननु अनेकगुणविधानं त्वया वाक्येनाध्यवसितं भवति। नैष दोषः, अगुणविधिपरे हि वाक्ये भवत्यनेकगुणविधानम्, इत्युक्तं, तद्गुणास्तु विधीयेरन् अविभागात् विधार्थे न चेदन्येन शिष्टाः इति। तस्मात् ब्राह्मणादिसंयुक्ता विधायिका श्रुतिः, इयमपि केवलस्याधानस्य पुनःश्रुतिः संस्कारविधानमुपक्रमितुम् इति सिद्धम्।

यत् उक्तम् अनेकगुणविधाने वाक्यं भिद्येत इति, यदीमौ गुणविधानविशिष्टौ विधीयेयातां, भवेत् वाक्यभेदः, ताभ्यान्तु विशेषणाभ्यां विशिष्टमेकमाधानं विधास्यते, तेन न भविष्यति वाक्यभेदः। तस्मात् ब्राह्मणादीनामाधानस्य प्रापकाणि श्रवणानि इति सिद्धम्। (२ । ३ । २ अ०)

अथ दाक्षायणादीनाम् गुणताधिकरणम्।

अयनेषु चोदनान्तरं संज्ञोपबन्धात् ॥ ५ ॥

(पू० १ ॥)

दर्शपूर्णमासौ प्रकृत्यामनन्ति, दाक्षायणयज्ञेन यजेत

प्रजाकामः, साकंप्रस्थायीयेन यजेत पशुकामः, संक्रमयज्ञेन यजेतान्नाद्यकामः इति। तत्र सन्देहः, किं दर्शपूर्णमासयोरेव गुणात् फलम्, उत कर्मान्तरम् एवञ्जातीयकमिति। किं प्राप्तं? कर्मान्तरम् इति। कुतः? संयोगपृथक्त्वात्, यद्यपि प्रकरणात् यजतिशब्दाच्च स एव पूर्वप्रकृतो यागः इति गम्यते, तथापि नामावेवंसंज्ञकः इति यागान्तरं विधेयं गम्यते।

अगुणाच्च कर्मचोदना ॥ ६ ॥ (पू० २ ॥)

न च, अत्र गुण उपलभ्यते कश्चित्, यद्विधानार्था चोदना भवेत्, यदि च न यागान्तरम्, आनर्थक्यमेव। अपि च, यदि गुण उपलभ्येत, ततो यागगुणसम्बन्धो गम्यते इति तद्गुणकं विधीयेत इति अनुपलभ्यमाने यागमात्रं गम्यते इति तद्गुणकं विहितं गम्यते॥

समाप्तं च फले वाक्यम् ॥ ७ ॥ (पू० ३ ॥)

इतश्च कर्मान्तरम्। कथम्?। फले समाप्तं वाक्यं प्रजाकामो यजेत इति, प्रजाकामस्य याग उपायो विधीयते। विधीयते चेत्, कर्मान्तरम्।

विकारो वा प्रकरणात् ॥ ८ ॥ (सि० ॥)

दर्शपूर्णमासयोरेवाधिकार एवञ्जातीयकः स्यात् दाक्षायणयज्ञादिः, एवम्प्रकरणमनुग्रहीतं भवति॥

लिङ्गदर्शनाच्च ॥ ९ ॥ (सि० हे० ॥)

लिङ्गमपि एतमर्थं दर्शयति, त्रिंशतं वर्षाणि दर्शपूर्णमासाभ्यां यजेत, यदि दाक्षायणयाजी स्यात्, अथो

अपि पञ्चदश्यैव पर्वाणि यजेत, अत्र हि एव सा सम्पद्यते, द्वे हि पौर्णमास्यौ यजेत द्वे अमावस्ये, अत्र हि एव खलु सा सम्पत् भवति इति। यदि दाक्षायणयज्ञौ दर्शपूर्णमासावेव, एवं तर्हि त्रिंशत्सम्पदा प्रयोजनं, ततः तस्य त्रिंशत्सम्पद्गुणकौ युज्यत, तस्मात् अपि न कर्मान्तरम्।

गुणात्संज्ञोपबन्धः ॥ १० ॥ (आ० नि० ॥)

यदुक्तं संज्ञोपबन्धात् कर्मान्तरम् इति, यदि दाक्षायणशब्दो न केनचिदपि प्रकारेण दर्शपूर्णमासवचनः शक्यते कल्पयितुम, ततः उच्येत कर्मान्तरम् इति। शक्नोति तु आवृत्तिगुणसम्बन्धाद्वदितुं, अयनम् इत्यावृत्तिः उच्यते, दक्षस्य इमे दाक्षाः, तेषामयनं दाक्षायणम्। कः पुनर्दक्षः। उत्साही। तथा साकं प्रस्थाय्येऽपि, सह प्रस्थानं गुणसम्बन्धः, एवं सर्वत्र। शक्यते चेत् दर्शपूर्णमासयोर्गुणसम्बन्धो वदितुम्, किमिति स एव यागः प्रतीयमानोऽन्यः इत्युच्यते ? किमिति वा प्रकरणं बाध्यते।

समाप्तिरविशिष्टा ॥ ११ ॥ (आ० नि० २ ॥)

यदुक्तम् फले वाक्यं समाप्तम् प्रजाकामादेर्योगात् स्थानं विधीयते इति। नैवम् अविशिष्टा फले समाप्तिः. यानि अन्यानि गुणसंश्रयाणि गुणे फलस्य विधायकानि वाक्यानि गुणस्य फलवचनानि पर्यवसितानि यथा दध्ना इन्द्रियकामस्य जुहुयात् इत्येवमादीनि, तैरेतदविशिष्टम् अत्रापि हि गुणात् फलम् उच्यते। कथं नैतदेवं सम्बध्यते.

प्रजाकामस्य यज्ञमनुतिष्ठेत् इति। कथं तर्हि प्रजाकामस्य आहुतियज्ञमनुतिष्ठेत् इति, आहुतियज्ञः इति यज्ञाहुतिसम्बन्धोऽनुष्ठातव्यो निर्दिश्यते, न यज्ञः। तस्मात् प्रकृतयोर्दर्शपूर्णमासयोर्गुणात् फलम् उच्यते, न यागान्तरं विधीयते इति। एवं साकंप्रस्थाय्ये संक्रमयज्ञे च द्रष्टव्यम् इति॥ (२।३।४ अ०॥)

अथ द्रव्यदेवतायुक्तानाम् यागान्तरताधिकरणम्।

संस्कारस्याप्रकरणेऽकर्मशब्दत्वात्॥ १२॥

(प्र० पू०॥)

अनारभ्याधीयते किञ्चित्, वायव्यं श्वेतमालभेत भूतिकामः, सौर्यं चरुं निर्वपेत् ब्रह्मवर्चसकामः। दर्शपूर्णमासयोरप्यामनन्ति, ईषामालभेत, चतुरो मुष्टीन्निर्वपति इति। तत्र अयमर्थः सांशयिकः, किं दर्शपूर्णमासिके आलम्भे आलम्भो गुणविधिर्दर्शपूर्णमासिके च निर्वापे निर्वापो गुणविधिरुत न प्रकृतिमपेक्षते इतरश्चेतरश्चेति? यदा न प्रकृतिमपेक्षते, तदापि किं यावदुक्ते उत यजिमती एते कर्मणी इति।

किं तावत् प्राप्तं? प्रकृतयोरालम्भनिर्वापयोर्गुणविधी इति। कुतः? अकर्मशब्दत्वात्, न अत्र कर्मणो विधायकः शब्दोऽस्ति। ननु आलभेत निर्वपेत् इति च। नैतौ विधातारौ अविदितस्यार्थस्य वक्ता विधायको भवति, न चैतयोरविदितोऽर्थः, आलम्भः कर्त्तव्यः, निर्वापः कर्त्तव्यः इति। तस्मात् अनुवदितारौ। किमर्थम्

मनुवदतः ?। भालभने श्वेतं विधातुं, निर्वापे च चरुम्। तस्मात् न आलम्भान्तरं निर्वापान्तरं च। प्रकृतयोरेव गुणविधी इति॥

यावदुक्तं वा, कर्मणः श्रुतिमूलत्वात्॥ १३॥

(द्वि० पू० ॥)

न चैतदस्ति, प्राकृतयोर्गुणविधी इति, किं तर्हि आलम्भान्तरं विधीयते इति निर्वापान्तरञ्च, यदि आलम्भनिर्वापौ विधीयेते, ततो न प्राकृतौ तौ विहितौ। यदि न विधीयेते ततः प्राकृतौ लक्ष्येते, यावालम्भनिर्वापौ कर्त्तव्यौ इति ततः तौ लक्षयित्वा श्वेता विधातव्यो भवति चरुश्च, तौ च भूतिकामस्य ब्रह्मवर्चसकामस्य च इति द्वावप्यथा विधेयौ स्यातां तत्र वाक्यम्भिद्येत। अथ वा योऽसौ विधायकः शब्दः स लक्षयितव्योपयुक्तः इति विधायकाभावादेकोऽप्यर्थो न शक्यते विधातुम्। यत्र स एव 'लक्षयिष्यति तेनैव च विधायिष्यते गुणः इति। न मिथो विधानलक्षणमस्यऽवकल्पते। अथ धात्वर्थोऽनुवादः, प्रत्ययो विधातुमिष्यते इत्युच्यते, य आलम्भः स एतद्गुणः कर्त्तव्यः इति। तथापि न प्राकृतो लक्ष्येत लौकिकोऽपि हि आलम्भोऽस्ति, प्रत्ययार्थेऽनूद्यमाने प्राकृतोऽनूद्येत इति स हि कर्त्तव्यो निर्ज्ञातो न लौकिकः, अतो न प्राकृतानुवादो घटते इति यावदुक्तं आलम्भमात्रं निर्वापमात्रं च अपूर्वं कर्त्तव्यं, कर्मणः श्रुतिमूलत्वात् श्रुतिमूलं हि

कर्म्म इत्युक्तं, चोदनालक्षणोऽर्थो धर्म्मः (१) इति। तस्मात् कर्मान्तरे।

यजतिस्तु द्रव्यफलभोक्तृसंयोगादेतेषां कर्म-सम्बन्धात्॥ १४॥ (सि०॥)

यदुक्तं, न प्राकृतयोर्गुणविधी इति, एतत् गृह्णीमः। यत्तु उक्तम्, आलम्भमात्रं विधीयते, निर्वापमात्रं इति एतदुपजानीमहे, यजिमती एते कर्म्मणी इति। कुतः? द्रव्यफलभोक्तृसंयोगात् द्रव्यदेवतासंयोगात्, द्रव्यदेवता-संयोगः अत्र विधीयते, भूतिकामस्य ब्रह्मवर्चसकामस्य च। कथं?। न हि, इदमेव उच्यते, श्वेतम् आलभेत इति, यदि ह्येतावदेव उच्येत, ततः श्वेतालम्भसम्बन्धः अवगम्यते, इह हि श्वेतं वायव्यमालभेतेत्युच्यते, तेन श्वेतवायव्यसम्बन्धो विधीयते, यथा पटं वयेति पटवयन-सम्बन्धो विधेयोऽवगम्यते, पटं दीर्घं वयेति पटस्य दीर्घता विधीयते, दीर्घशब्दप्रयोगात्, एवमिहापि सौर्यवायव्य-शब्दप्रयोगात् द्रव्यदेवताभिसम्बन्धो विधेयः इति गम्यते इतरथा देवताशब्दः प्रमादसमाम्नातः इति गम्येत।

ननु अत्रापि श्वेतं वायव्यं कुर्य्यात्, तं चालभेत इत्यर्थद्वयविधानात् भिद्येतैव वाक्यम्। न, इति ब्रूमः, न आलभेतेत्यस्यायमतिभारो, यत् द्रव्यदेवतासम्बन्धेन पुरुषप्रयत्नं ब्रूयात्, तं चालभेतेत्यर्थविशिष्टं, श्रुत्यैव हि पुरुषप्रयत्नो विशिष्टो गम्यते, वाक्येन च द्रव्यदेवताश्रयः इति न अत्र द्वाभ्यां वाक्याभ्यां प्रयोजनं, यथा रक्तमश्वं

योजयेति यदा गुणविधिपरं भवति वाक्यम्, तदा द्वाभ्यां वाक्याभ्यां प्रयोजनं, गुणद्वयविधाने। यत्तु योच्यमानत्वे-त्युच्येत, तत्र गुणविधिपरेऽपि वाक्ये पर्यवसिते एव गुण-द्वयविधानं, श्रुत्यैव विशिष्टगुणद्रव्यस्य प्रतीतत्वात्, न भवत्येकस्य वाक्यस्य अतिभारः एवमिहापीति। सम्बन्धश्च बहुभिः पदैर्विशिष्ट एक एवोच्यते इत्येकार्थत्वं, विभज्य-मानानि च अत्र पदानि साकाङ्क्षाणि इत्युपपन्नमेकवा-क्यत्वं, न च यागमन्तरेण देवतायै द्रव्यं सङ्कल्पितव्यम्, इत्येव सम्बन्धोऽवकल्पते। तस्मात् यजिमती एते कर्मणी इति।

लिङ्गदर्शनाच्च ॥ १५ ॥ (सि० हे०)

लिङ्गं खल्वप्येतमर्थं दर्शयति, सोमारौद्रं चरुं नि-र्वपेदिति प्रकृत्य, परिश्रिते याजयेत् इति परिश्रयणविधिः, एतस्य वाक्ये यजतिशब्देन सङ्कीर्त्तनमवकल्पते, यदि यजिमती एते कर्मणी। अथ प्रकृतौ गुणविधानं यावदुक्तं वा, यजतिशब्देनानुवादो न अवकल्पेत। तस्मात् अव-गच्छामो यजिमती इति। (२। २। ५ प०)

——

अथ प्रोक्षणादीनां संस्कारताधिकरणम्।

विशये प्रायदर्शनात् ॥ १६ ॥

किम् इह उदाहरणम्? न तावत् सूत्रेणैव परि-गृहीतं, यथा पवेष्टौ यज्ञसंयोगात् क्रतुप्रधानम् उच्यते (२। २। २ सू०) इति। नापि च साध्यं प्रतिज्ञातं, यथा, अयनेषु चोदनान्तरम् (२। २। ५ सू०) केवलं

विषये संशये प्राशदर्शनं हेतुः इति निर्दिश्यते, कस्यायं हेतुः? इति न विजानीमः। प्रकृतं यजिमदेतत्कर्म्म इति, तदपि न सम्बध्यमानमिव पश्यामः, तदेतदगमकं सूत्रमेव तावदनर्थकम्। अथ का अत्र प्रतिज्ञा? कश्च सन्देह? इति वक्तव्यम्। वृत्तिकारवचनात्, प्रतिज्ञां संशयं च अवगच्छामः। अत्र भगवानाचार्य्य इदमुदाहृत्य वक्ष-मालभेत, वत्सनिकान्ता हि पशवः इति, इमं संशयमुप-न्यस्यतिस्म, किं यजिमदभिधान एष आलभतिः, उता-लम्भमात्रवचनः इति? उपपद्यते चैतत् उदाहरणम्, संशयश्च। तत्र च पूर्वपक्षं प्रतिजानीतेस्म, यजिमदभिधानः इति। इदन्तु प्रत्युदाहरणसूत्रं पूर्वस्य अधिकरणस्य, न अत्र पूर्वपक्षेण अतीव प्रयोजनं, तथापि पुरुषाणामुच्चावच-बुद्धिविशेषानालोच्य भवति मन्दानां सामान्यतोदृष्टेनाप्या-शङ्का, सापि निवर्त्तनीया, न हि, मन्दविषेण वृश्चिकेनापि दष्टो म्रियेत न जातुचित् कदापि, तत्र चिकित्सा नादरेण कर्त्तव्या भवेत्। अतस्तां निवर्त्तयितुम् पूर्वपक्षमुपन्यस्य-तिस्म, आलभतिरस्माभिः प्राणिसंयुक्तो यजिमदभिधानो दृष्टः, अयमपि आलभतिः प्राणिसंयुक्तः एव, तेनायमपि यजिमद्वचन एव इति भवति कस्यचित् आशङ्का। अथ वा यजिमदभिधानो दृष्टः आलभतिः प्राणिसंयुक्तः, तस्य अयमनुवादो वत्सविधानार्थः, तथा च फलम् न कल्पयि-तव्यं भविष्यति इति।

एवं प्राप्ते ब्रूमः, अस्मिन् संशये आलम्भमात्रं संस्कारः। कुतः? प्रायदर्शनात्, यत्र अन्यान्यपि संस्कारकर्माणि

प्रायभूतानि इत्युच्यन्ते, तचैतदपि भूयते। प्रायादपि चार्थनिश्चयो भवति, यथा, अपरपाये शिक्षितोऽपरः इति गम्यते। ननु लिङ्गं प्रायदर्शनं, कथम् अनेन सिद्धिः? इति। उच्यते, यथा प्रायदर्शनेन सिध्यति, तथा वर्णयितव्यम्। कथञ्च प्रायदर्शनं हेतुः? न्यायतः प्राप्तौ सत्याम्। कः पुनर्न्यायः? देवतासम्बन्धाभावात् न यागवचनोऽदृष्टार्थत्वाच, वत्स आलभ्यमानो गां प्रस्तावयिष्यतीति। तस्मादेवं न्यायप्राप्ते प्रायदर्शनं द्योतकं भवति। तस्मात् आलभ्यमाने संस्कारः।

अर्थवादोपपत्तेश्च ॥ १७ ॥

अर्थवादश्च भवति, वत्सनिकान्ता हि पशवः इति, यस्मात् वत्सप्रियाः पशवः, तस्मात् वत्स आलब्धव्यः इति, यदि गां प्रस्तावयितुम् आलभ्यते, तत्र एतद्वचनम् अवकल्पते, अथ संज्ञपयितुम्, तत्र एवंजातीयकं वचनं नोपपद्येत। तस्मादपि आलभ्यमाने संस्कारः इति सिद्धम्। (२।३।६ अ०॥)

— —

मैत्रावरुणीराधानार्थताधिकरणम्।

संयुक्तास्त्वर्थशब्देन तदर्थः श्रुतिसंयोगात् ॥ १८ ॥

अस्ति अग्निः, तत्र मैत्रावरुणमर्भवति, इत्युक्त्वा, यदेनचयमुपदधाति इति समामनन्ति। तत्र सन्दिह्यते, किं चदर्योगार्थौ यागं कृत्वा अवशिष्ट उपधातव्यः, उत उपधानार्थं एव? इति। यागार्थः इति ब्रूमः, चरोहिं प्रसिद्धं कार्यं यागो नोपधानम्। उच्यते, यद्यपि यागार्थता

चरोः प्रसिद्धा, तथापि देवतावचनसम्बन्धाभावात् यजति-शब्दासम्बन्धाच्च न यागार्थता इति गम्यते। तदुच्यते, तस्यैव वाक्यशेषे श्रूयते, बृहस्पतेर्वा एतदन्नं यन्नीवाराः इति, तेन देवतावचनेन सन्निहितेनैकवाक्यता भविष्यति इति बृहस्पतिदेवताक उपधातव्य इति। तस्मात् यागार्थ-श्चरुः इत्येवं प्राप्तम्।

एवं प्राप्ते ब्रूमः, संयुक्तस्त्वर्थशब्देन कार्य्यशब्देन उप-दधातीति तदर्थः एव स्यात् उपधानार्थः उपदधातिना चास्य प्रत्यक्षमेकवाक्यत्वम्, परोक्षं देवतावचनेनानुमेयम्, चरुमुपदधाति इति हि प्रत्यक्षं वाक्यम्। बार्हस्पत्यमुप-दधाति इत्यानुमानिकम्। तस्मात् कृत्स्नश्चरुरुपधातव्यः, ततश्च किञ्चित् इज्यायां विनियुज्येत, तदन्यच्च श्रुतम् अन्यत्र कृतं भवेत्। यत्तु बार्हस्पत्या नीवाराः इति, अर्थ-वादः सः इति। यत्तूक्तं, प्रसिद्धा चरोर्यागार्थता इति, प्रसिद्धिर्वाक्येन बाध्यते। तस्मात् उपधानार्थः इति सिद्धम्। (२।१।७ अ०॥)

त्वाष्ट्रपात्नीवतस्य पर्य्यग्निकरणगुणत्वाधिकरणम्।

पात्नीवते तु पूर्वत्वादवच्छेदः ॥ १८ ॥

त्वाष्ट्रं पात्नीवतं विधायेदमुच्यते, यत्पर्य्यग्निकृतं पात्नी-वतम् उत्सृजन्ति इति। तत्र सन्देहः, किं त्वाष्ट्रस्य पर्य्यग्निकृतस्यैव उत्सर्गो विधीयते, उत तस्मात् यागा-न्तरम्? इति। यदि पर्य्यग्निकृतम् उत्सृजन्ति इति

पदद्वयं परस्परेण सम्बद्धं, ततः त्वाष्ट्रस्योत्सर्गः, अथ पात्नीवतशब्द उत्सृजतिना सम्बध्येत, ततो यागान्तरम्।

किं तावत् प्राप्तम्? यागान्तरम् इति। कुतः? पूर्वः त्वाष्ट्रः पात्नीवतश्च, उभयविशेषणविशिष्टः कथं पात्नीवतशब्देन अनूद्येत। अपि च त्वाष्ट्रस्योत्सर्गे विधीयमाने पर्य्यग्निकृतम् इति विशेषणं न अवकल्पेत। अतो ब्रूमः, पर्य्यग्निकृतस्य पात्नीवतता विधीयते, स एव यागः इति।

एवं प्राप्ते ब्रूमः, न कर्मान्तरं, पूर्वस्य एव उत्सृजति शब्देन अवच्छेदो विधीयते। किमेवं भविष्यति? यजिमत्ता तावत् कल्पयितव्या न भविष्यति, उत्सृजतिशब्दस्य श्रुत्या उत्सर्गं विदधत् वाक्येन न बाधितो भविष्यति, कर्मान्तर-पक्षे वाक्येन पात्नीवततायां विधीयमानायामर्थात् प्राप्त उत्सर्गो धातुना अनूद्येत। अपि च पर्य्यग्निकृतस्य पात्नी-वतता पूर्वस्य विहितैव, सा विधातुम् न शक्यते। तस्मात् पूर्वस्य कर्म्मणोऽवच्छेदः। यत्तूक्तं, त्वाष्ट्रस्य उत्सर्गे विधीय-माने पर्य्यग्निकृतम् इति विशेषणं तावत् नावकल्पेत इति, नैष दोषः, अतस्त्वमेवात्र पात्नीवतशब्दो नासौ विशेष्यते, अत एव त्वाष्ट्रः पात्नीवत उभयविशेषणविशिष्टः केवलेन पात्नीवतशब्देन लक्षणयाऽनूद्येत इति न दोषः। तस्मात् अवच्छेदः इति सिद्धम्। (२।१।८ अ०)

अदाभ्यादीनां ग्रहनामताधिकरणम्।

अद्रव्यत्वात् केवले कर्मशेषः स्यात्॥ २०॥

न कस्यचिदपि प्रकरणे श्रूयते, एष वै हविषा हविर्यजते योऽदाभ्यं गृहीत्वा सोमाय यजते इति, तथा परा वा एतस्यायुः प्राण इति योऽंशुं गृह्णाति इति। तत्र सन्देहः, किं यागान्तरमेतद्ग्रहणकम्, उत ज्योतिष्टोमयागे ग्रहविधिः? इति।

किं प्राप्तम्? यागान्तरम् इति। कुतः? अपूर्वनामधेयसंयोगात्, न प्रकृतावेतन्नामधेयको यागोऽस्ति, न ग्रहः कश्चित् योऽभ्यस्येत तस्मात् यागान्तरम्। ननु द्रव्यदेवतं न श्रूयते। माभूत् द्रव्यदेवतं, साक्षादेव यजतिशब्दो विद्यते। तस्मात् कर्मान्तरम् अदाभ्यसंज्ञकम्, अंशुसंज्ञकं च यागं करोति इत्येवं प्राप्तम्।

एवं प्राप्ते ब्रूमः, अद्रव्यदेवताके केवले नामधेये श्रूयमाणे ब्रूमः, ज्योतिष्टोमे एव ग्रहाभ्यासविशेषविधानम् इति। कुतः?। एतत् तावत् ग्रहस्य नामधेयं न यागस्य, ग्रहणेन साक्षात्सम्बन्धात्, व्यवहितत्वात् यागस्य। अंशुः इति च मुक्तसंशयमेव ग्रहनामधेयं, न च ग्रहभेदे यागभेदो भवति, न च, द्रव्यदेवतं श्रूयते। यतो गृह्णातिर्यजिमहत्वनो भवेत्, यदप्युक्तं, साक्षात् अत्र यजतिशब्दो विधायकः इति, नैवं शक्यं कर्मान्तरं विधातुम्, विहितयागवचनो हि सः, विशेषाभावात्। तस्मात् यजतिना ज्योतिष्टोम एव उच्यते, अंशदाभ्यशब्दाभ्यामपि अपरौ ग्रहाभ्यासौ विधीयेते इति सिद्धम्॥ (२। ३। ८ अ०)॥

अग्निचयनस्य संस्कारताधिकरणम्।

अग्निस्तु लिङ्गदर्शनात् क्रतुशब्दः प्रतीयेत ॥२१॥ (पू० ॥)

अस्त्यग्निः, य एवं विद्वानग्निं चिनुते इति, एवं विधाय श्रूयते, अथातोऽग्निमग्निष्टोमेनैवानुयजति, तमुक्थेन, तमतिरात्रेण, तं षोडशिना इत्येवमादि। तत्र सन्देहः, किमयमग्निशब्दो यागवचनो ज्योतिष्टोमादिभ्यः कर्मान्तरं चिनुते इत्याख्यातेन विधीयते, उत द्रव्यवचनो ज्योतिष्टोमादिषु गुणविधानम्? इति।

किं प्राप्तम्? यागवचनः इति। कुतः?। लिङ्गदर्शनात्, लिङ्गं हि दृश्यते, अग्नेः स्तोत्रमग्नेः शस्त्रम् इति तथा, षडुपसदोऽग्नेः चित्यस्य भवन्ति इति यस्य स्तोत्रं शस्त्रमुपसदश्च तस्याग्निशब्दो वाचकः इति गम्यते, यागस्य एतत् सर्वं, तस्मात् यागवचनः इति। ननु लिङ्गमसाधकं, प्राप्तिरुच्यताम् इति। अत्र उच्यते, अथातोऽग्निष्टोमेनैवानुयजति इति यागमभिनिवर्त्तयति इत्युच्यते, तम् अग्निमिति विशिनष्टि। तस्मात् अग्निसंज्ञकः इति गम्यते। अनुशब्दोऽप्युपसर्गो यजतेर्विशेषक एवमुपपद्यते, यद्यग्निर्यागः तस्मात् क्रतुशब्दः प्रतीयेत॥

द्रव्यं वा स्यात् चोदनायास्तदर्थत्वात् ॥२२॥ (सि० ॥)

द्रव्यं वा अग्निशब्देन उच्येत। कतमत् द्रव्यम्?।

यदेतत् ज्वलनः, अत्र हि एष प्रसिद्धः। चिनुते इत्येषा हि चोदना चयनार्था न यजत्यर्थं शक्नोति वदितुम्, चयनेनैनं संस्कुरुते चितौ स्थापयति इति। अनुशब्दश्च पश्चादर्थो भविष्यति, चयने निर्वृत्ते पश्चादग्निष्टोमेन यागेन यजतीति।

तत्संयोगात् क्रतुस्तदाख्यः स्यात्तेन धर्मविधानानि ॥ २३ ॥

यत्तु लिङ्गदर्शनम् उक्तम्, यागवचनोऽग्निशब्दः इति तत् तेष्वेव लिङ्गसंयुक्तेषु वचनेषु, न सर्वत्र, तेषु चित्याग्निसंयोगात्, यागे लक्षणशब्दः, तेन क्रतुवचनानि तद्धर्मविधानानीत्यदोषः (२। ३। १० अ०)

मासाग्निहोत्रादीनां कर्मान्तरताधिकरणम्।

प्रकरणान्तरे प्रयोजनान्यत्वम् ॥ २४ ॥

कुण्डपायिनामयने श्रूयते, मासम् अग्निहोत्रं जुहोति, मासं दर्शपूर्णमासाभ्यां यजते इत्येवमादि। तत्र सन्दिह्यते, किं नियते अग्निहोत्रे नियतयोश्च दर्शपूर्णमासयोर्मासो विधीयते कालः, अथ किं नियताग्निहोत्रात् नियताभ्याञ्च दर्शपूर्णमासाभ्यां कर्मान्तरविधानम् इति।

किं तावत् प्राप्तं? नियतेषु कालविधिः इति। कुतः? कालविधिसरूप एष शब्दो मासम् इति। कथम्

कालविधिमकल्पता ? यत् अग्निहोत्रं जुहोति इति विहितं, मासमित्यविहितम्। एवं च अग्निहोत्रशब्दो दर्शपूर्णमासशब्दश्च न कर्मान्तरवृत्ती भविष्यतः, तस्मात् कालविधिः। ननु कुण्डपायिनामयनप्रकरणं वाध्येतैवम्। कामं वाध्यतां, वाक्यं हि बलवत्तरम्।

एवं प्राप्ते ब्रूमः, प्रकरणान्तरे श्रूयमाणं वाक्यं यस्य प्रकरणे, तस्य वाचकं भवितुमर्हति। ननु प्रत्यक्षोऽग्निहोत्रस्य दर्शपूर्णमासयोश्च गुणविधिः। न, इत्युच्यते। कथम् ?। उपसद्भिश्चरित्वेति श्रुत्वा इदमभिधीयते, न च, उपसदोऽग्निहोत्रस्य दर्शपूर्णमासयोश्च सन्ति। तस्मात् अशक्यः तत्र मासविधिः। अथ उच्येत, उपसदोऽपि विधीयन्ते इति तथा गुणविधानार्थेऽस्मिन् वाक्ये अनेकगुणविधानात् वाक्यम् भिद्येत। अस्मिन् पक्षे पुनरतत्त्वम् अग्निहोत्रशब्दो न कर्म्म विशेष्यति, तेन वाक्यभेदो न भविष्यति। तस्मात् कर्मान्तरम् इति सिद्धम् ॥ २। ३। ११ अ० ॥)

आग्नेयादिकाम्येष्ट्यधिकरणम्।

फलं चाकर्मसन्निधौ ॥ २५ ॥

अनारभ्य किञ्चिच्छ्रूयते आग्नेयमष्टाकपालं निर्वपेत् रुक्कामः, अग्नीषोमीयमेकादशकपालं निर्वपेद्ब्रह्मवर्चसकामः, ऐन्द्राग्नमेकादशकपालं निर्वपेत्प्रजाकामः इति।

अत्र सन्दिह्यते, किं प्राकृतेष्वाग्नेयादिषु फलं विधीयते, उत प्राकृतेभ्यः कर्मान्तराण्येतानि ?।

किं प्राप्तं ? प्राकृतेषु फलविधिः इति। कुतः ?। विदिता आग्नेयादयः प्रत्यभिज्ञायन्ते तस्मात् तेषामनुवादः फलसम्बन्धार्थः इति।

एवं प्राप्ते ब्रूमः, फलं च भेदकं अकर्मसन्निधौ श्रूयमाणम्। कथम्?। अनुवादे सति न शक्येत फलं विधातुम्, विधायकस्य अभावात्, न हि, अविधीयमानो हि उपायो कथा भवति इति गम्यते। अपि च कक्रामे अत्र विधीयमाने कामस्य अनित्यत्वात्, आग्नेयादीनां नित्यत्वात्सम्बन्धो न अवकल्पेत। एवं सर्वत्र। तस्मात् कर्मान्तराणि॥ (२।३।१२ अ०॥)

अवेष्टेरन्नाद्यफलकत्वाधिकरणम्।

सन्निधौ त्वविभागात् फलार्थेन पुनःश्रुतिः ॥ २६ ॥

अस्त्यवेष्टिः, आग्नेयोऽष्टाकपालः पुरोडाशो भवति इत्येवमादिः, तां प्रकृत्योच्यते, एतयाऽन्नाद्यकामं याजयेत् इति। तत्र सन्देहः,किं कर्मान्तरमवेष्टेः, उतावेष्टिरेवेति ? किं प्राप्तं, कर्मान्तरम् इति, उक्तेन न्यायेन। एवं प्राप्ते ब्रूमः, सन्निधौ फलार्थेन पुनःश्रुतिः अवेष्टेरेव, न कर्मान्तरम् इति। कुतः ?। अविभागात्, एतयेत्येष शब्दो न

शक्नोति अवेष्ट्या विभक्तं यागमन्यं वक्तुम्, सन्निहितस्य प्रतिनिर्देशक एष शब्दः। तस्मात् अवेष्टेरेवाम्नाद्यकामस्य विधीयते इति। किं प्रयोजनम्?। यदि अवेष्टिः, आग्नेयादीनि हवींषि; अथ कर्मान्तरम्, अन्यद्धविष्को यागः इति॥ (२।३।१३ अ०॥)

आग्नेयद्विरुक्तौ गुणार्थताधिकरणम्।

आग्नेयसूक्तहेतुत्वादभ्यासेन प्रतीयेत॥ २७॥

(पू० ॥)

दर्शपूर्णमासयोः आग्नेयोऽष्टाकपालोऽमावास्यायां पौर्णमास्यां चाच्युतो भवति इति विधाय पुनरुच्यते, आग्नेयोऽष्टाकपालोऽमावास्यायां भवति इति। तत्र सन्देहः, किम् अमावास्यायां द्विराग्नेयेन यष्टव्य, उत सकृत्? इति। किं प्राप्तम्? आग्नेयसूक्तहेतुत्वादभ्यासेन प्रतीयत, एकस्यैव पुनःश्रुतिः अविशेषात् अनर्थकं हि स्यात् इति।

अविभागात्तु कर्मणा द्विरुक्तेर्न विधीयते॥२८॥

(सि० १॥)

नैतदस्ति, पुनरभ्यसितव्यः आग्नेयः इति। कुतः?। न, अभ्यासस्य वाचकः शब्दोऽस्ति इति। ननु आग्नेयः पुनरुच्चरितः परं कर्म्म विधास्यति। न इति ब्रूमः, शब्दः पुनरुच्चरितो न पुनरर्थः कर्त्तव्यः इति शक्नोति वदितुम्,

योऽस्य प्रथमम् उच्चरितस्यार्थः अतत्त्वोऽप्युच्चरितस्य स एवार्थो भविष्यति, नान्यः । ननु विहितमेव पुनरविशिष्टं विदधत् अनर्थका भवति । भवतु कामम् अनर्थकत्वं न त्वन्यं शक्नोति वदितुम्, भवेत् उपपन्नम् अनर्थकत्वं, न त्वर्थान्तरवचनता तस्मात् न द्विरभ्यस्येत इति ।

अन्यार्था वा पुनःश्रुतिः ॥ २८ ॥ (सि० २ ॥)

अथ वा, न अनर्थिका पुनःश्रुतिः अर्थवादार्था भविष्यति, इत्युच्यते । किमर्थवादेन प्रयोजनं ? यदा पूर्वेणैव वाक्येन सार्थवादकेन विहितः आग्नेयः कमन्यमर्थं विधातुम् श्रुतिः प्रयुज्येत ? श्रुतिमात्रं यत् न कस्यचिद्विधानार्थं तत् अनर्थकम्, इत्युक्तम्, आम्नायस्य क्रियार्थत्वादानर्थक्यम् अतदर्थानाम् इति, श्रुतश्चाश्रुतश्च तावानेव सोऽर्थः, यथा श्रुता च अश्रुता च देवता अङ्गभावं साधयति, एवमेतत् इति । तदुच्यते अन्यार्था वा पुनःश्रुतिः, न आग्नेयं विधातुम्, ऐन्द्राग्नविधानार्था, आग्नेयोऽष्टाकपालोऽमावास्यायां भवत्येव, न केवलेनाग्निना स साधुर्भवति इति इन्द्रसहितोऽग्निः समीचीनतरः, तस्मात् ऐन्द्राग्नः कर्त्तव्यः इति ॥ (२ । ३ । १४ अ० ॥)

इति आचार्य्यशबरस्वामिनः कृतौ मीमांसाभाष्ये द्वितीयस्य अध्यायस्य तृतीयः पादः ॥* *॥

———

अथ यावज्जीविकाग्निहोत्राधिकरणम् ।

यावज्जीविकोऽभ्यासः कर्मधर्मः प्रकरणात् ॥ ॥१॥ (पू० ॥)

बह्वृचब्राह्मणे श्रूयते, यावज्जीवमग्निहोत्रं जुहोति इति, यावज्जीवं दर्शपूर्णमासाभ्यां यजेत इति। अत्र सन्देहः, किं कर्मधर्मोऽभ्यासो यावज्जीविकता, उत कर्त्तृधर्मो नियमः चोद्यते यावज्जीविकता ? इति । कथं कर्मधर्मोऽभ्यासः कथं वा कर्त्तृधर्मो नियमः ? इति । यदि जुहोतिः अनुवादः, यावज्जीवम् इति विधिः ततः कर्मधर्मोऽभ्यासः,यदि विपरीतं, ततः कर्तृधर्मो नियमः इति । किं तावत् प्राप्तम्, कर्मधर्मोऽभ्यासः । कुतः ? प्रकरणात्, यदि इयं वचनव्यक्तिः, जुहोतियजतिशब्दौ अनुवादौ, यावज्जीवम् इति च विधिः, ततः प्रकरणमनुगृह्यते, तस्मात् अभ्यासः । एवं कृत्वा सत्रसंस्तवो युक्तो भविष्यति, जरामर्यं वा एतत् सत्रं यदग्निहोत्रं, दर्शपूर्णमासौ च इति दीर्घकालसामान्यात् । तस्मात् अभ्यासः ।

कर्तुर्वा श्रुतिसंयोगात् ॥ २ ॥ (सि० ॥)

अत्र ब्रूमो, यावज्जीविकोऽभ्यासो न स्यात्, कर्तुर्धर्मो नियमश्चोद्यते इति । कुतः ? । श्रुतिसंयोगात् । एवं

श्रुतिपरिच्छिन्नोऽर्थो भविष्यति, इतरथा लक्षणा स्यात्। कथं?। यावज्जीवनं, तावता कालेन कुर्यात् इति, तदेतत् प्रदोषपरिसमाप्तमग्निहोत्रमनभ्यस्य, न शक्यते यावज्जीवनकालेन कर्त्तुम्, पौर्णमास्यमावास्यापरिसमाप्तौ च दर्शपूर्णमासौ। यदि उच्येत जीवनकालस्यैकदेशेऽपि कृतं तेन कालेन कृतं भवति इति। नैतदेवम्

अर्थप्राप्तं हि तत् न विधातव्यम् शब्देन, जीवनपरिमितः कालो यः, तेन परिसमापयितव्यम् इति अर्थादभ्यासः, स हि कर्त्तव्यतया श्रूयते, न चासौ जुहोतियजतिभ्यामुच्यते, लक्षणया तु गम्यते। यावज्जीवं जुहुयात, यावज्जीवमभ्यस्येदिति, श्रुतिश्च प्रकरणाद् बलीयसी। यदि इयं वचनव्यक्तिरस्य वाक्यस्य, यावज्जीवम् इत्यनुवादो जुहोति यजति इति च विधानम्, इत्येवं यजतिजुहोतिशब्दौ स्वार्थावेव भविष्यतः, यावज्जीवशब्दोऽपि जीवनवचन एव, नाभ्यामलक्षणा भविष्यति इति जीवने निमित्ते कर्म्म विधीयते, जीवंश्चेत् होतव्यम् इति, जीवनं निमित्तम्, न कालः, नियतनिमित्तत्वात् नियतं कर्म्म तेन उच्यते, कर्त्तुर्धर्म्मो नियमश्चोद्यत इति॥

लिङ्गदर्शनाच्च, कर्म्मधर्म्मे हि प्रक्रमेण नियम्येत तत्रानर्थकमन्यत् स्यात्॥ ३॥ (हे० १)

लिङ्गञ्च भवति अपि ह वा एष स्वर्गाल्लोकाच्छिद्यते यो दर्शपूर्णमासयाजी पौर्णमासीममावास्यां वा अति-

कर्म्म, तथा व्यपवर्गस्य दर्शनमवक्लृप्तम्भवति, तस्मात् कर्त्त-धर्मौ नियमश्चोद्यते इति सिद्धं भवति ॥ (२ । ४ । १ प्र०)

अथ सर्वशाखाप्रत्ययैककर्मताधिकरणम् ।

नाम—रूप—धर्मविशेष—पुनरुक्ति—निन्दा—ऽशक्ति—समाप्ति—वचन—प्रायश्चित्तान्यार्थदर्श-नात् शाखान्तरेषु कर्मभेदः स्यात् ॥ ८ ॥ (पू०)

इह शाखान्तराण्युदाहरणं, काठकं कालापकं पैप्पला-दकम् इत्येवमादीनि । तत्र सन्देहः, किमेकस्यां शाखायां यत् कर्म्म अग्निहोत्रादि श्रूयते, तच्छाखान्तरे पुनः श्रूय-माणम्भिद्येत तस्मात्, उत न भिद्येत ? भिद्येत इति पश्यामः । कुतः ? नामभेदात्, एकं काठकं नाम, अन्यत् कालापकं नाम, एवं नामभेदाद्भेदः । ननु ग्रन्थ-नामैतत् । सत्यम्, कर्मणामपि इति ब्रूमः, कर्मभिरप्येव-मादीनां सामानाधिकरण्यम् एकविभक्तित्वञ्च इति ।

रूपभेदाच्च, एकस्यां शाखायाम् अग्नीषोमीयमेकादश-पालम् आमनन्ति, एकस्यां द्वादशकपालम्, एवं भिन्नं रूपं, कथमिव न कर्मान्तरं भविष्यति ।

धर्मविशेषाच्च, कारीरीवाक्यान्यधीयाना स्तैत्तिरीया भूमौ भोजनमाचरन्ति, अपरे शाखिनो नाचरन्ति, तथा अग्निमधीयानाः केचिदुपाध्यायस्योदकुम्भानाहरन्ति, अपरे न, अश्वमेधमधीयानाः केचित् अश्वस्य घासम् आहरन्ति, अपरे न, परेऽन्यं धर्ममाचरन्ति, अश्वघासादेरेकेषामुप-

कारम् आकाङ्क्षति अश्वमेधादिः, एतेषां न आकाङ्क्षति, स एवैकः कथं न आकाङ्क्षेत कथं वा अन्यत् आकाङ्क्षितुमर्हति, अतो गम्यते अन्यत् इति ।

पुनरुक्तिप्रसङ्गाच्च, यदि सर्वशाखाप्रत्ययमेकं कर्म, एकस्यां शाखायां विहितस्य कर्मणः शाखान्तरे वचनं पुनरुक्तम् अनर्थकं स्यात् । न तु भेदपक्षे एष दोषोऽस्ति, तस्मात् अपि कर्मभेदः ।

निन्दावचनाच्च, प्रातःप्रातरनृतन्ते वदन्ति पुरोदया जुह्वति ये अग्निहोत्रं दिवाकीर्त्यम् अदिवा कीर्त्तयन्तः सूर्यो ज्योतिर्न तदा ज्योतिरेषाम् इति केचित् शाखिनोऽनुदितहोमं निन्दन्ति, अपरे पुनरुदितहोमं निन्दन्ति, यथाऽतिथये प्रद्रुतायान्नमाहरेयुस्तादृक् तत् यदि उदिते जुह्वति इति सर्वशाखाप्रत्यये विरुद्धम्, न तु कर्मभेदे, तस्मात् अपि भेदः इति ।

अशक्तेश्च, न शक्नुयुः खल्वपि सर्वशाखाप्रत्ययमुपसंहर्त्तुम् तत्रानारभ्योऽर्थो विधीयते इति प्रतिज्ञातं भवेत्, शक्यन्तु कर्मभेदे, अतः कर्मभेदः इति ।

समाप्तिवचनाच्च, असमाप्तेऽपि समाप्तेर्वचनं भवति, केचिदाहुः, अत्रास्माकमग्निः परिसमाप्यते इति, अपरेऽन्यपरिसमाप्तिं व्यपदिशन्ति, तदेककर्मत्वेनोपपद्यते, न हि तत्र च परिसमाप्येत, अन्यत्र न । भेदे तु युक्तं, तस्मात् भेदः इति ।

प्रायश्चित्तविधानाच्च, केचित् अनुदितहोमव्यतिक्रमे प्रायश्चित्तमामनन्ति, केचित् उदितहोमव्यतिक्रमे द्वे च

प्रायश्चित्तं, न च धर्मैकत्वे उभयथा वृत्तिः सम्भवति, कर्मभेदे तु यदनुदिते होमकर्म, तदुदिते अन्यम्, इतरदप्युदिते, तस्मात् अपि भेदः।

अन्यार्थदर्शनाच्च, इदं श्रूयते, यदि पुरा दिदीक्षाणाः स्युः यदि तेषां गृहपतिः गृहपतेर्वाऽनुमन्त्रिताः इति, त एतमेव बृहत्सामानं क्रतुमुपेयुरुपेतं ह्येषां रथन्तरम्, अथ यदि अदिदीक्षाणाः इति इष्टवतामनिष्टपूर्वाणां च द्वादशाहे दर्शनमुपपद्यते यदि कर्मभेदः, एककर्मत्वे नावकल्पते। कथम्? ताण्ड्यके श्रूयते, एष वाव प्रथमो यज्ञो यज्ञानां, यज्ज्योतिष्टोमो, य एतेनानिष्ट्वाऽथान्येन यजेत गर्त्तपत्यमेव तज्जायेत प्रवामीयते इति, तत् सर्वत्र स्यात्, तत्रादिदीक्षाणां द्वादशाहे दर्शनं नोपपद्यते, तस्मात् अपि कर्मभेदः।

अथापरं लिङ्गदर्शनम्, यत्पञ्चमाश्वितां पिशुयात् कनीयांसं यज्ञक्रतुमुपेयात् कनीयसीं प्रजां कनीयसः पशून् कनीयोऽन्नाद्यं पापीयान् स्यात्, अथ यदि वेदिसम्मित्या मिनोति इति पञ्चसम्माने प्रतिषिद्धे वेदिसम्मानस्य दर्शनं भवति, तत्तु कर्मभेदे उपपद्यते, पाक्षिकस्य वेदिसम्मानस्य दर्शनं एककर्मत्वे नोपपद्यते। कथम्? एके हि समामनन्ति, रथाक्षमात्राणि यूपान्तरालानि भवन्ति इति, तत् सर्वत्र स्यात्, तत्र च नो पञ्चसम्मानं नो वेदिसम्मानं स्यात्, वेदिसम्मानदर्शनं नोपपद्यते, तस्मात् अपि कर्मभेदः।

अपरञ्च लिङ्गदर्शनम्, केषाञ्चित् ज्योतिष्टोमे श्रूयते,

द्वे संस्तुतानां विराजमतिरिच्येते इति, परेषां तिस्रः संस्तुतानां विराजमतिरिच्यन्ते इति एककर्म्मत्वे विरोधः, नानाकर्म्मत्वे कस्मिंश्चित् ज्योतिष्टोमे द्वे, कस्मिंश्चित् तिस्रः, तस्मात् कर्म्मभेदः इति।

अपि च सारस्वतं श्रूयते, ये पुरोडाशिनस्ते उपविशन्ति ये सानाय्यिनस्ते प्रसान् शारयन्ति। सानाय्यिन इष्टप्रथमयज्ञाः, पुरोडाशिनो विपरीताः, उभयेषां सारस्वतं दर्शनम् अवकल्पते कर्म्मभेदे, एककर्म्मत्वे सर्वेषां ज्योतिष्टोमपूर्वत्वं स्यात्, तत्र दर्शनं नोपपद्यते।

अपि च श्रूयते, उपहव्यो निरुक्तः, अग्निष्टोमो यज्ञः रथन्तरसामा, अश्वः श्यावो दक्षिणा, परेषां श्रूयते, उपहव्योऽनिरुक्तः, उक्थ्यो यज्ञो बृहत्सामा, अश्वः श्वेतो रुक्मललाटो दक्षिणा इति, कर्मैकत्वे रथन्तरवचनं बृहद्वचनं चानर्थकम्, शाखाद्वयप्रत्ययत्वात् बृहत्सामा रथन्तरसामा वा स्यात्, स चायं प्रकृतित एवं लक्षणकः प्राप्तः, नानाकर्म्मत्वे तु अन्यो बृहत्सामाऽन्यो रथन्तरसामा इति युक्तं भवति, तस्मात् शाखान्तरे कर्म्मभेदो भवितुमर्हति।

एकं वा संयोगरूपचोदनाख्याविशेषात् ॥ ८ ॥

(सि० ॥)

नचैतदस्ति, यदुक्तं शाखान्तरेषु कर्म्मभेदः इति, सर्वशाखाप्रत्ययं सर्वब्राह्मणप्रत्ययञ्चैकं कर्म्म, अर्थसंयोगस्याविशेषात्, तदेव प्रयोजनमुद्दिश्य तदेव विधीयमानं

प्रत्यभिजानीमः। रूपमप्यस्य तदेव द्रव्यदेवतम्, पुरुषप्रयत्नश्च तादृश एव चोद्यते, नामधेयं चाविशिष्टम्, तेन तदेव कर्म्म सर्वशाखादिषु इति प्रत्ययः।

न नाम्ना स्यादचोदनाभिधानत्वात्॥ १०॥
(पू० नि० १)॥

यदुक्तं नामभेदः इति, परिहृतं तत् ग्रन्थनामत इति। अथ यदुक्तं, कर्म्मणोऽपि नामसामानाधिकरण्यदर्शनात् इति। नैष दोषः, ग्रन्थसंयोगात् कर्म्म काठकादि, न कर्म्मसंयोगात् ग्रन्थः काठकः। कथं गम्यते?। यत् कर्म काठकादिसंयुक्तम्, तत् काठकादिशब्देनोच्यते। किमतोऽपि?। यत् ग्रन्थसंयोगात् काठकं कालापकं कर्मोच्यते, एकत्वेऽपि काठकग्रन्थसंयोगात् काठकं, कालापकग्रन्थसंयोगात् तु कालापकं भविष्यति।

सर्व्वेषाञ्चैककर्म्यं स्यात्॥ ११॥ (यु० १)॥

यदि शब्दभेदाद्भेदो भवेत्, शब्दैक्यात् तर्हि कर्मैक्यं भवेत्। तत्र काठकशब्दाभिधानादैक्यं भवेत् अग्निहोत्रस्य दर्शपूर्णमासयोः ज्योतिष्टोमस्य च, तच्छब्दत्वात्, नचैतदेवम्। तस्मादपि अभेदः।

कृतकं चाभिधानम्॥ १२॥ (यु० २)॥

इदानीन्तनञ्चैतदभिधानं भवेत्, यस्य न पूर्वमासीत्, यतः प्रभृति कठस्य प्रकृष्टं वचनम्, ततः प्रभृति प्रवृत्तम्, पूर्वं नासीद्भेदः, इदानीं भेदः इति विरुद्धम्।

एकत्वेऽपि परम् ॥ १३ ॥ (पू० नि०) ॥

एककर्मत्वेऽपि रूपभेदो भवति वचनात्, न च, वाचनिके रूपभेदे, असत्यामपि भेदबुद्धौ कर्मणो भेदोऽध्यवसीयेत।

विद्यायां धर्म्मशास्त्रम् ॥ १४ ॥ (पू० नि०) ॥

अथ यो धर्मविशेष उक्तः विद्याग्रहणार्थः सः, न कर्मण उपकारकः। कथं गम्यते ?। श्रुत्यादीनामभावात्, विद्यासंयोगाच्च न कर्मप्रयुक्तः इति।

आग्नेयवत्पुनर्वचनम् ॥ १५ ॥ (आश०) ॥

अथ यदुक्तम्, यथा अमावास्यायामाग्नेयस्य पुनरुक्तदोषात् मध्यमः पक्षो निरस्तः, एवमयमपि तस्मादेव दोषात् कर्मैकत्वपक्षो निरसितव्यः, इति, एतत्परिहर्त्तव्यम्। (इत्याभाषान्तं सूत्रम्) ॥

अद्विर्वचनं वा श्रुतिसंयोगाविशेषात् ॥ १६ ॥ (आ० नि०) ॥

नैव खल्वेतत् द्विर्वचनम्, स एवायमर्थः पुनः आविःऽतोग्निहोत्रादिर्बहुकृत्वो बहुभिस्तु पुरुषैः, नचैकोऽर्थो बहुभिरुच्यमानः पुनरुक्तो भवति। यदि भवेत, एकस्मिन्नेव वेदे बहुभिरुच्यमाने भवेत्, तस्मात् न बहुकर्मसमवायोऽयम्, एकमेवेदं कर्म इति।

पर्यासन्निधेश्च ॥ १७ ॥ (यु०।) ॥

पर्यासन्निधेश्च शाखान्तरे उपपन्नो भ वत्यति, शाखा

इव होमाः शाखाः, तत् यथा वृक्षस्य शाखाः, एवमिहापि वृक्षस्थानीयस्य वेदस्य शाखाः। किं शाखासारूप्यम्?। यथा नानावस्थानम्, नचैकैकस्यां कृत्स्नं पुष्पफलं सन्निहितम्, एवमिहापि, नैकैकस्यां कृत्स्नं गुणकाण्डं सन्निहितम्, इत्यर्थासन्निधेः शाखाशब्दोपपत्तिः। तस्मादप्येकं कर्म इति।

न चैकं प्रति शिष्यते ॥ १८ ॥ (यु०२) ॥

न च, यत् काठकेऽग्निहोत्रम्, तत् काठकमेवैकं पुरुषं प्रति विधीयते।· तैत्तिरीयस्यापि तद्विहितमेव, पुरुषविशेषवचनाभावात्, यत्राग्निहोत्रस्य किञ्चित् अङ्गं विधीयते, सर्वावस्थस्य तत् अग्निहोत्रस्य, यत्र काठकस्याग्निहोत्रम्, तत्र तैत्तिरीयकस्य इति, विशेषवचनाभावात्, तस्मात् सर्वशाखाभिरेकं समानं कर्मोच्यते इति।

समाप्तिवच्च सम्प्रेक्षा ॥ १९ ॥ (यु०३) ॥

अत्र अस्माकम् अग्निः परिसमाप्यते इति उत्प्रेक्षितारो भवन्ति, अन्वारोहेषु मैत्रायणीयानाम् अग्निः परिसमाप्यते, अस्माकं तेषु न परिसमाप्यते इति, यदि अन्यदेव मैत्रायणीयानां, अन्यच्च तेषाम्, कथं ते ब्रूयुरेवमस्माकं न परिसमाप्यते इति, एकत्वमुपपन्नं, तेषामपि हि तेऽसन्ति।

एकत्वेऽपि पराणि निन्दाशक्तिसमाप्तिवचनानि ॥ २० ॥ (पू० नि०) ॥

न हि निन्दा निन्द्यं निन्दितुम् प्रयुज्यते। किं तर्हि निन्दितादितरत्प्रशंसितुम्, तत्र न निन्दितस्य प्रतिषेधो गम्यते। किन्तु इतरस्य विधिः, तत्र एकस्मिन् अग्निहोत्रे द्वौ कालौ विहितौ विकल्प्येते, अतो न कश्चिद्विरोधः।

तथा असमर्थानां एकस्मिन्नपि वेदे विहितकृत्स्नमङ्गजातम् उपसंहर्तुम् अशक्तिः, समर्थानान्तु सर्वशाखाभ्योऽभ्यागमितमधिकं विधिमुपसंहर्तुम् शक्तिः अस्ति इति तेनैककर्मत्वेऽपि न विरुद्धम् इति।

तथा एकस्मिन्नपि कर्मणि किञ्चित् वस्तु समाप्तम्, इति कृत्वा समाप्तिशब्दः प्रयुज्यते, यथा आध्वर्यं समाप्ते ज्योतिष्टोमस्य, समाप्तो ज्योतिष्टोमः इति भवति।

प्रायश्चित्तं निमित्तेन ॥ २१ ॥ (आश०) ॥

यदुक्तम्, उदितहोमस्यापि प्रायश्चित्तान्ना नानात्वता गम्यते, अनुदितहोमस्यापि, तदेकत्वे विरुध्यते, अविरुद्धं नानात्वे इति, तत् परिहर्त्तव्यम्। (आभावात्तं सूत्रम्)।

प्रक्रमाद्वा नियोगेन ॥ २२ ॥ (आ० नि०) ॥

वाशब्दः पक्षं व्यावर्त्तयति। नैष दोषः, उदिते होष्यामीतिप्रक्रान्ते अन्यथा क्रियमाणे भवति दोषः, तत्र प्रायश्चित्तस्य विषयो भविष्यतीति कर्मैकत्वेऽपि न दोषः।

समाप्तिः पूर्ववत्त्वात् यथाज्ञाते प्रतीयेत ॥ २३ ॥ (पू० नि०) ॥

पूर्व्ववति समाप्तिवचनं भवति, यत्प्रारब्धं तत् परिसमाप्यते, तथास्माकं परिसमाप्तोऽग्निरिति योऽस्माभिश्चीयते, परिसमाप्यते प्रारब्धस्य इत्यभिप्रायः।

लिङ्गमविशिष्टं सर्वशेषत्वान्नहि तत्र कर्मचोदना तस्मात् द्वादशाहस्याहारव्यपदेशः स्यात् ॥ २४ ॥ (पू० नि०) ॥

यदुक्तम्, यदि पुरा दिदीक्षाणा इति, द्वादशाहे दृष्टप्रथमयज्ञानामनिष्टप्रथमयज्ञानां च दर्शनं कर्मभेदे उपपद्यते, न सर्वशाखाप्रत्ययेकंकर्म्मणि इति। नैष दोषः, यदि दिदीक्षाणा द्वादशाहेन, यदि राजानो द्वादशाहमेत्येवं तत्, न हि सामवेदे ज्योतिष्टोमस्य विधानम्। किमतोऽपि ?। यत्र विहितस्तत्रानूद्यते, तेन कर्म्मभेदेऽपि सर्वज्योतिष्टोमानामेव धर्म्मः प्राथम्यं नाम। अतो नानाकर्म्मपक्षेऽप्यवश्यं द्वादशाहस्याहारव्यपदेशः कल्पनीयस्तस्माददोषः।

द्रव्ये चाचोदितत्वात् विधीनामव्यवस्था स्यात् निर्देशाद्व्यवतिष्ठेत तस्मात् नित्यानुवादः स्यात् ॥ २५ ॥ (पू० नि०)

द्रव्ये च धर्म्मो अचोदितत्वात् एकादशिन्याः सवनपरिमाणं प्रति नैषा व्यवस्था स्यात्, नैवाम्नायैकादशिनी

चोद्यते, कुतः पशुसम्मानं वेदिसम्मानं वा स्यात्? इद-
मप्येतत् परार्थं कीर्त्यं, पश्वेकादशिनीविधानार्थम्, यदि
पशुसम्मिता स्यादयं दोषः स्यात्, वेदिसम्माने न दोषो
भवेत्, क्व एतत्सङ्कटमध्यवसानमर्हति? एकस्मिन् यूपे
एकादश पशवो नियोक्तव्याः इति, वाचस्तोमादिषु तु
यूपैकादशिन्यामस्य नित्यानुवादत्वात् यथासमाम्नातान्येव
यूपान्तरालानि भविष्यन्ति, नित्यानुवादत्वाच्चासत्यपि पशु-
सम्माने वेदिसम्माने वा एकादशिनीविधानार्थं वचनमुप-
पद्यते एवेति न दोषः ॥

विहितप्रतिषेधात्पक्षेऽतिरेकः स्यात् ॥ २६ ॥

(पू० नि०)

अतिरात्रे गृह्णाति षोडशिनमिति विहितः षोडशी,
नातिरात्रे गृह्णाति षोडशिनमिति प्रतिषिद्धः, तेन पक्षे
द्वयोः स्तोत्रीययोरतिरेकः, पक्षे तिसृणाम्, तस्माद-
दोषः। कथं पुनरयं द्वयोस्तिसृणां वा अतिरेकः?
त्रिवृत् बहिष्पवमानम्, तत्तावत् नवकम्। पञ्च-
दशान्याज्यानि, तानि तावत् चत्वारि, तेन सा षष्टिः।
पञ्चदशो माध्यन्दिनः पवमानः, तया पञ्चदशसंख्यया सह,
पूर्वया च नवसंख्यया चतुरशीतिः। सप्तदशानि पृष्ठानि
चत्वारि, सप्तदश आर्भवः पवमानः, पञ्चसप्तदशकानि
तानि इति पञ्चाशीतिः। पूर्वया चतुरशीत्या सहैकोन-
सप्ततिशतम्। एकविंशं यज्ञायज्ञियम्, तयैकविंशत्या सह
तस्य नवतिशतं स्तोत्रियाः इति ब्राह्मणवादः। अग्नि-

छोममात्रमभिप्रेत्य उच्यते, सा विराट् सम्पूर्णा विराट् इति दृष्टसाख्याः, त्रय एकविंशका उक्थपर्य्यायाः, सा त्रिषष्टिः। एकविंशः षोडशी, तया एकविंशत्या सह चतुरशीतिः। पञ्चदशका रात्रिपर्य्यायास्त्रयः, तत्रैकैक-पर्य्यायः चतुःस्तोत्रः, तत् षगोतिशतं सम्पूर्णा विराट्। विहद्रथन्तरं पञ्चमाम, तत्रत्र रूम्, ततश्चतुरशीतिरेकं नवक-मागच्छति, तथा तिस्रः संस्तुतानां विराजमतिरिच्यन्ते, यदा षोडशी न गृह्यते, तदा एकविंशत्या विना द्वे संस्तुतानां विराजमतिरिच्येते, एवमेककर्म्मत्वेऽपि लिङ्ग-मुपपद्यते॥

सारस्वते विप्रतिषेधात् यदेति स्यात्॥ २७॥

(प॰ नि॰)

यदुक्तं, पुरोडाशिनां सान्नाय्यिनां च सारस्वते दर्शनं भवति इति, ज्योतिष्टोमपूर्वकत्वात् सर्वकर्म्मणाम्, विप्रति-षिद्धमेतदिति, तत्र यदा सान्नाय्यिनः इति कल्प्यते॥

उपहव्येऽप्रतिप्रसवः॥ २८॥ (आश॰)

अथ यदुक्तं, उपहव्ये बृहद्रथन्तरविधानं प्रकृतिप्राप्त-मेव, एककर्म्मत्वे प्रतिप्रसवतयापि षस्त्रवाहिश्रीयमान-मनर्थकं स्यात् इति, तत् परिहर्त्तव्यम्। आभाषान्तम् सूत्रम्।

गुणार्थो वा पुनःश्रुतिः॥ २९॥ (आ॰ नि॰)

यदा रथन्तरसामा, तदा अश्वः श्वेतो दक्षिणा, यदा बृहत्सामा तदा रुक्मललाट इति।

प्रत्ययञ्चापि दर्शयति ॥ ३० ॥ (यु०)

यदा न सर्वशाखाप्रत्ययमेकं कर्मेति, कथमेकस्यां शाखायां समाम्नायतेऽन्यस्यां गुणो विधीयते? यथा मैत्रायणीयानां समिदादयः प्रयाजा न समाम्नायन्ते, अथच गुणाः श्रूयन्ते, ऋतवो वै प्रयाजाः समानीय होतव्याः इति। तथा येषां शाखिनां कुटरुरसीति अश्मादानमन्त्रो नाम्नातः, तेषामपि हि दृश्यते, कुक्कुटोऽसीत्यश्मानमुपादत्ते, कुटरुरसीति वेति। तस्मादेकं कर्म इति प्रतीमः॥

अपि वा क्रमसंयोगाद्विधिपृथक्त्वमेकस्यां व्यवतिष्ठेत ॥ ३१ ॥ (आ०)

यो ह्यन्यशाखावस्थितान् विधीनुपसंहरति, स स्वशाखाविहितं क्रममुपरुणद्धीति, तेन शाखान्तरेषु कर्मभेद इति।

विरोधिना त्वसंयोगादैककर्म्ये तत्संयोगाद्विधीनां सर्वकर्मप्रत्ययः स्यात् ॥ ३२ ॥ (आ० नि०)

उच्यते, नैष शाखान्तरविहितानामेककर्म्ये सति विरोधिना संयोगः। न हि क्रमो वाक्येन विरुध्यते, दुर्बलो हि क्रमः, बलवद्वाक्यम्, वाक्येन च शाखान्तरीयाणामुपसंहारः। तस्मात् सर्वशाखाप्रत्ययं सर्वब्राह्मणप्रत्ययञ्चैकं कर्म चोद्यत इति सिद्धं भवति॥

इति भट्टशबरस्वामिनः कृतौ मीमांसाभाष्ये द्वितीयाध्यायस्य चतुर्थः पादः॥ समाप्तोऽयं द्वितीयोऽध्यायः॥

तृतीये अध्याये प्रथमः पादः ।

—+—

प्रतिज्ञाधिकरणम् ।

अथातः शेषलक्षणम् ॥ १ ॥

नानाकर्मलक्षणं वृत्तम्, अनन्तरं शेषलक्षणं वर्त्तयिष्याम, कः शेषः ? केन हेतुना शेषः ? कथञ्च विनियुज्यते ? इति, श्रुत्यादीनि च विनियोगे कारणानि इति वक्ष्यते, तेषां च बलवदबलवत्ता, एतत्तात्पर्य्येणान्यदप्युपोद्घातादिना । (३ । १ । १ भा०)

——

अथ शेषलक्षणारम्भहितशेषलक्षणाधिकरणम् ।

शेषः परार्थत्वात् ॥ २ ॥

इह सूत्रे शेषस्य लक्षणम्, येन च हेतुना शेषः इत्युच्यते, तदुभयमाख्यायते । यः परस्योपकारे वर्त्तते, स शेषः इत्युच्यते, तत् यथा, ये परार्थाः, ते वक्तारो भवन्ति, शेषभूता वयमिह इति । ननु योऽपि प्रधानभूतः सोऽपि कदाचित् परार्थे वर्त्तते, यथा उपाध्यायः प्रधानभूतः शिष्याणां विद्याविनयाधाने वर्त्तते । सत्यं वर्त्तते, यस्तु अत्यन्तं परार्थः, तं वयं शेषः इति ब्रूमः, यथा, गर्भदासः कर्मार्थं एव स्वामिनोऽनड्वांश्च क्रीयते, वक्ष्यति इत्येव । ननु गर्भदासस्यापि स्वामी संविदधानो गुणभावमायात् । न इति ब्रूमः, आत्मन एवासौ संविदधानो गुणभावं

गच्छति, नान्तरीयकत्वात् गर्भदासस्योपकरोति, अनडुहो वा, यस्त्वत्यन्तं परार्थः, तं वयं शेषः इति ब्रूमः।

अथ तत्र किं वृत्तम्?। येस्तु द्रव्यं विक्रीयते गुणः तत्र प्रतीयेत इति, तत्र अपूर्वार्थता व्यावर्त्तिता, दृष्टप्रयोजनानामाख्यातानाम्। इह तु सर्वेषामेव शेषाणां लक्षणमुच्यते॥ (३।१।२ अ०)॥

शेषलक्षणाधिकरणम्।

द्रव्यगुणसंस्कारेषु बादरिः॥ ३॥

बादरिराचार्यः अत्र द्रव्यगुणसंस्कारेष्वेव शेषशब्दः इति मेने, न यागफलपुरुषेषु। द्रव्यं क्रियार्थं, यदि प्रयोजनवती क्रिया, व्यक्तं सा द्रव्येण निर्वर्त्तयितव्या, तस्या निर्वृत्तिर्द्रव्यादृते न भवति इति तन्निर्वृत्तये द्रव्यमेषितव्यं भवति, तस्मात् क्रियार्थं द्रव्यम्। गुणः शक्नोति विशिष्टं द्रव्यं चोदितं लक्षयितुम्, लक्षितेन च तेन प्रयोजनम्, विशिष्टस्य क्रियासाधनत्वात्, तस्मात् सोऽपि द्रव्यद्वारेण क्रियाया उपकरोति इति क्रियार्थ एव। संस्कारो नाम स भवति, यस्मिन् जाते पदार्थो भवति योग्यः कस्यचित् अर्थस्य, तेनापि क्रियायां कर्त्तव्यायां प्रयोजनम् इति सोऽपि परार्थः। तस्मात् द्रव्यगुणसंस्काराः परार्थत्वात् शेषभूताः।

न तु यागफलपुरुषाः। यागः तावत् कर्त्तव्यः पुरुषस्य, न हि, तस्मिन् निर्वर्त्तिते किञ्चित् अपरमस्ति

कर्त्तव्यम् । स हि पुरुषार्थः, यदन्यत् द्रव्यादि, तत् तदर्थं तस्य शेषभूतम्, स तु न किञ्चिदभिनिर्वर्त्तयितुम् क्रियते । फलमपि न तेन क्रियते, तस्मिन् तु कृते स्वयमेव तत् भवति । तस्मिन् कृते फलमस्य भवति इत्येतावत् गम्यते, नास्ति शब्दो यागेन क्रियते फलमिति । तस्मात् यागो न शेषभूतः कस्यचित् अर्थस्य । फलमपि न पुरुषं प्रत्युपदिश्यते, यः स्वर्गं कामयते, स यागं कुर्य्यादित्येतावत् शब्देनोपदिश्यते, नात्मनः परस्य वा इति, स्वर्गं प्रतीच्छामात्रेण स्वर्गकामः इति भवति, तस्मात् पुरुषं प्रति गुणभावेन न श्रूयते स्वर्गः, तस्मात् सोऽपि न शेषभूतः । न चेत् फलयागौ गुणभावेन चोद्येते, कस्य पुरुषः प्रधानभूतो भवति ? प्रत्यक्षस्यास्य द्रव्यत्वात् कर्म्म प्रति गुणभावः । तस्मात् द्रव्यगुणसंस्कारेष्वेव शेषभावं बादरिर्मेने इति ।

कर्माण्यपि जैमिनिः, फलार्थत्वात् ॥४॥

जैमिनिस्तु खल्वाचार्यः कर्माण्यपि शेषभूतानि मन्यतेस्म, न बादरिरिवावधारणामनुमेने, स हि ददर्श, न यागः कर्त्तव्यतया चोद्यते, फलकामस्य तु तत्साधनोपायत्वेन इति । एवं श्रुतोऽर्थः परिगृहीतो भविष्यति, अर्थवांश्चोपदेशः । एतमेवार्थं षष्ठेऽध्याये सूत्रैरेव साधयिष्यति, इह तु तत्सिद्धेनैव फलार्थत्वेन शेषभावं यागस्यापादयतिस्म । तस्मात् अनवधारणा द्रव्यगुणसंस्काराः शेषभूताः यागोऽपि शेषभूतः फलम्प्रति इति ।

फलं च पुरुषार्थत्वात् ॥ ५ ॥

फलमपि पुरुषं प्रत्युपदिश्यते, यः, स्वर्गो मे भवेत् इत्येवं कामयते, तस्य यागः। न यः स्वर्गः, स आत्मानं लभेत इति। कुतः?। आत्मनेपदप्रयोगात्, कर्त्रभिप्राये एतत् भवति, क्रियाफलमनुभवेत् कथं पुरुषः? इति यागः प्रयुज्यते। तस्मात् फलं पुरुषार्थं यागात् श्रूयते, नात्मनिर्वृत्त्यर्थम्। तस्मात् शेषभूतम् इति।

पुरुषस्य कर्मार्थत्वात् ॥ ६ ॥

पुरुषोऽप्यौदुम्बरीसम्मानादिषु गुणभूतः श्रूयते। तस्मात् अनवधारणा एषा, द्रव्यगुणसंस्कारेषु शेषत्वं बादरिर्मेने इति।

अथ इदानीम् भगवान् वृत्तिकारः परिनिश्चिकाय, द्रव्यगुणसंस्कारेष्वेव नियतो यज्ञम्प्रति शेषभावः, आपेक्षिक इतरेषाम्। यागस्य द्रव्यम्प्रति प्रधानभावः, फलम्प्रति गुणभावः, फलस्य यागम्प्रति प्राधान्यम्, पुरुषम्प्रति गुणता, पुरुषस्य फलम्प्रति प्रधानता, औदुम्बरीसम्मानादि प्रति गुणत्वम्। तस्मात् सम्मता अवधारणा, द्रव्यगुणसंस्कारा यागम्प्रति नियोमतो गुणभूता एव इति॥ (३।१।३ अ०)॥

निर्वपणादीनामर्थानुसारेण व्यवस्थितविषयताधिकरणम्।

तेषामर्थेन सम्बन्धः ॥ ७ ॥ (नि०) ॥

स्तो दर्शपूर्णमासौ, दर्शपूर्णमासाभ्याम् स्वर्गकामो

यजेत इति। तत्र श्रूयन्ते धर्माः, निर्वपणम्, प्रोक्षणम्, अवहननम् इत्येवमादयः औषधधर्माः। तथा, उत्पवन विलापन ग्रहणासादनादय आज्यधर्माः। तथा शाखाहरणम्, गवां प्रस्थापनम्, गवां प्रस्तावनम् इत्येवमादयोऽपि सान्नाय्यस्य। तेषु सन्देहः, किं सर्वे, औषधे आज्ये सान्नाय्ये च कर्त्तव्याः, उत ये यत्र क्रियमाणा अर्थवन्तः, ते तत्र कर्त्तव्याः? इति

ननु संयुक्ता एव श्रूयन्ते, यथा, व्रीहीनवहन्ति, तण्डुलान् पिनष्टि इति। बाढं संयुक्ताः, अवघातादयस्तु पदार्था विधीयन्ते श्रुत्या, वाक्येनैषां व्रीह्यादिसंयोगः, अतोऽस्ति संशयः। किं तावत् प्राप्तम्? तेषाम् अर्थेन सम्बन्धः, अर्थेन प्रयोजनेन, ये यत्र क्रियमाणाः प्रयोजनवन्तः, ते तत्र कर्त्तव्याः। प्रथमादय आज्यसान्नाय्ययोः अनुपकारकाः इति न तत्र करणीयाः। एवम् उत्पवनादय औषधसान्नाय्ययोः, शाखाहरणादय आज्यौषधयोः। ननु श्रूयन्ते सर्वे सर्वत्र। एतदेव न जानीमः, श्रूयन्ते न श्रूयन्ते इति, तद्विचारयितव्यम्। यद्यपि श्रूयेरन्, तथाप्यनुपकारकत्वात् नैव कर्त्तव्या भवेयुः।

विहितस्तु सर्वधर्मः स्यात्संयोगतोऽविशेषात् प्रकरणाविशेषाच्च ॥ ८ ॥ (पू०) ॥

उच्यते, योऽर्थात् प्राप्तः स्यात्, स यत्र प्रयोजनं तत्रैव क्रियेत। शब्देन तु सर्वेऽमी पदार्था विहिताः, तेन न,

यत्र केवलं प्रयोजनं प्रत्यक्षं दृश्यते, तत्रैव कर्त्तव्याः । क्व तर्हि ? । यत्र यत्र विहिताः तेषामी सर्वत्र विहिताः गम्यन्ते । कुतः ? । संयोगतोऽविशेषात् प्रकरणाविशेषाच्च, सर्वेषां तावद्दर्शपौर्णमासाख्यानामपूर्वेण साध्यसाधनसंयोगोऽविशिष्टः, यत्र क्रियमाणा अपूर्वस्य कृता भवन्ति इति विज्ञायते । तथा प्रकरणमविशिष्टम्, यस्मिन् विहिताः सर्वेषां विहिता भवन्ति इति गम्यते, अतः सर्वे सर्वत्र कर्त्तव्याः, यत्तु अमी न सर्वत्रोपकुर्वन्ति इति, विधानसामर्थ्यात् सर्वत्रोपकारकाः इति गम्यते । सर्वत्रायमदृष्ट उपकारो भविष्यति ।

अर्थलोपादकर्म स्यात् ॥ ९ ॥ (सि०) ॥

नैतत्, सर्वे सर्वत्र करणीयाः इति, ये यत्र नोपकुर्वन्ति, न ते तत्र क्रियामर्हन्ति इत्युक्तमेव । ननु विधानसामर्थ्यात् सर्वे सर्वत्रोपकरिष्यन्ति । न इति ब्रूमः ।

फलन्तु सहचेष्टया शब्दार्थोऽभावाद्विप्रयोगे स्यात् ॥ १० ॥ (यु०) ॥

नास्ति विधानम्, येन सर्वे सर्वत्रोपकुर्वन्ति । न च प्रत्यक्षादिभिः उपकारमवगच्छामः । अर्थापत्तिरपि नियोगतः तत्रैव भवेत्, यत्रैव शब्देन चोदना भवति, नान्यथा । यदि च प्रथनादीनामाज्यसान्नाय्ययोः अनुपकुर्वताम् अपि तत्प्रकरणे समाम्नायोऽनुपपन्नो भवेत्, ततोऽर्थाददृष्ट उपकारः कल्प्येत, ते त्ववश्यं समाम्नानीया

ओषधार्थम्, फलं हि सञ्चेष्टयाऽवहननादिकया अव-
गम्यते तुषविमोचनादि, प्रयोजनं च तेन, न तस्मादृते
पुरोडाशः सिध्यति, सति च अस्मिन् अर्थवान् प्रकरणे
समाम्नायः, अर्थवति च तस्मिन् न अदृष्टकल्पनायां
प्रमाणमस्ति इत्यतो न शक्यम् कल्पयितुम्। यदि च
तत्र तण्डुलादिनिष्पादनं दृष्टं न अभविष्यत्, ततो
विप्रयोगे तण्डुलादीनामभवात् उपकारस्य शब्दार्थ-
मात्रम् दृष्टोपकारानपेक्षं कर्त्तव्यम् इत्याज्यसान्नाय्ययोः
अपि क्रियमाणानामदृष्टमभविष्यत्। तस्मात् न प्रथना-
दयः सर्वत्र। एवम् उत्पवनादय शाखाहरणादयश्च।
तस्मात् न, सर्वे सर्वत्र कर्त्तव्याः, प्रथनादयो नाज्य-
सान्नाय्ययोः, औषधे एव ते, उत्पवनादय आज्यस्य,
न औषधसान्नाय्ययोः, शाखाहरणादयश्च सान्नाय्यस्य,
नाज्यौषधयोः इति सिद्धम्॥ (३।१।४ अ०)॥

स्फ्यादीनां संयोगानुसारेण व्यवस्थितत्वाधिकरणम्।

द्रव्यं चोत्पत्तिसंयोगात्तदर्थमेव चोद्येत ॥११॥

स्तो दर्शपूर्णमासौ, तत्र समामनन्ति, स्फ्यश्च कपालानि
च अग्निहोत्रहवणी च शूर्पं च कृष्णाजिनं च शम्या च
उलूखलञ्च मुसलञ्च दृषच्चोपला च एतानि वै दश यज्ञा-
युधानि इति। तत्र सन्दिह्यते, किं यो य इह शक्यते
एभिः कर्त्तुम्, तस्मै तस्मै पदार्थायैतानि समाम्नातानि,
उत यत् येन संयुक्तम्, तस्मै एव? इति। किं तावत्

प्राप्तम्? यत् येन शक्यम् इति। कुतः?। एवं विषयी भविष्यन्ति तथार्थवन्तः, इतरथा ते अनुवादा निष्प्रयोजनाः, प्रकरणाविशेषश्च सर्वपदार्थान् प्रति, यज्ञायुधानि इति च यज्ञसंयोगो ऽविशिष्टः। तस्मात् सर्वं सर्वत्र इत्येवं प्राप्तम्।

एवं प्राप्ते ब्रूमः,—द्रव्यस्य उत्पत्तिसंयोगात् तदर्थमेव चोद्येत, यो येन पदार्थेन सहोत्पत्तिवाक्येन संयुक्तः स पदार्थः तेनैव कर्त्तव्यः, यथा स्फ्येनोद्धन्ति इत्युद्धननार्थता स्फ्यस्य वाक्येन, तत् उद्धननं न स्फ्यादन्येन कर्त्तव्यम्। यदा चैवम्, तदा प्राप्त एव स्फ्यः, तस्यायमनुवादो भवितुमर्हति एतानि वै दश यज्ञायुधानि इति। एवमेकैकस्य अनुवादः, तेन तेन वचनेन प्राप्तस्य। यथा, कपालेषु श्रपयति, अग्निहोत्रहवण्या हवींषि निर्वपति, शूर्पेण विविनक्ति, कृष्णाजिनम् अधस्तात् उलूखलस्यावस्तृणाति, शम्यां दृषदुपदधाति, उलूखलमुसलाभ्याम् अवहन्ति, दृषदुपलाभ्याम् पिनष्टि इति। प्रकरणात् सर्वाणि सर्वत्र प्राप्नुयुः, वचनात्तु यथावचनम्,यज्ञायुधशब्दोऽपि सामान्येन प्रयोजनं विदधत् तत् बाध्येतैव, परोक्षं हि सामान्यवचनेन विशेषविधानं भवति, प्रत्यक्षन्तु विशेषवचनेन विशेषविधानम्। तस्मात् यत् येन उत्पत्त्या संयुक्तम्, तत् तत्रैव विनियुज्यते इति सिद्धम्॥ (१।१।५ अ०)

आरुण्यादिगुणानामसङ्कीर्णताधिकरणम्। (आरुण्यन्यायः) ।

अर्थैकत्वे द्रव्यगुणयोरैककर्म्यान्नियमः स्यात् ॥ १२ ॥

ज्योतिष्टोमे क्रयं प्रकृत्य श्रूयते, अरुणया पिङ्गाक्ष्यैकहायन्या सोमं क्रीणाति इति। तत्र सन्देहः, किम् अरुणिमा कृत्स्ने प्रकरणे निविशेत, उत क्रय एवैकहायन्याम् ? इति। कथं पुनः अरुणया क्रीणाति इत्येवं विस्पष्टे क्रयसम्बन्धे गम्यमाने संशयः ? इति। उच्यते, इह हि गुणम् अरुणिमानममूर्त्तम् सन्तं क्रियायाः करणम् इति शब्द उपदिशति, यत् करणाभिधायिन्या तृतीयाविभक्त्या संयुज्य निर्दिशति, अरुणया इति, न च, अमूर्त्तोऽर्थः क्रियायाः साधनं भवितुमर्हति। अतोऽसम्बन्धं क्रीणातिना अरुणगुणस्यावगच्छामः, न च, अशक्नीयमर्थं प्रमाणभूतः शब्दोऽभिधास्यति इत्येवं प्रकल्पना कदाचित् उपपद्येतापि। केनचित् प्रकारेण सम्बन्धः इति वचन प्रामाण्यप्रकारान्वेषणे बुद्धिर्भवति, तत् यदि परम्, विचारयन्तः क्रियासम्बन्धमात्रमवगमिष्यामः, एकवाक्यतया क्रय एव अरुणिमानं निवेशयिष्यामः, अथ त्वप्रमाणैरन्विष्यमाणो न कथञ्चन सम्बन्ध उपपत्स्यते, ततो वाक्यभेदमभ्युपगम्य प्रकरणनिवेशनमध्यवसास्यामः। तस्मात् अवश्यं विचारणीयमेतत् इति।

किं तावत् प्राप्तम् ? कृत्स्ने प्रकरणे निवेशः। कस्मात् ? संयोगतोऽविशेषात्, प्रकरणाविशेषाच्च। ननु प्रकरणात्

वाक्यं च बलीयो भवति इत्येकवाक्यत्वात् अरुणिमा क्रयेण सम्भंत्स्यते इति। नैतदेवम् अवगम्यते, न हि वचनशतेनाप्यनारभ्योऽर्थः शक्यो विधातुम्, यो हि ब्रूयात्, उदकेन दग्धव्यम्, अग्निना क्लेदयितव्यम् इति, किं स वचनप्रयोजनसामञ्जस्यमश्नुवीत? न चामूर्त्तोऽर्थः क्रियायाः साधनम् उपपद्यते। तस्मात् अरुणया क्रीणाति इति सम्बन्धाभावादेकवाक्यता न भवति इति।

ननु नैवायं गुणवचनः, किं तर्हि द्रव्यवचनः। कुतः? स्त्रीलिङ्गसम्बन्धात्। द्रव्यविशेषा ह्येते स्त्री पुमान् नपुंसकम् इति, स्त्रियां यत् प्रातिपदिकं वर्त्तते, तस्मात् स्त्रीप्रत्ययो भवति इति, स्त्रीप्रत्ययश्च अरुणया इत्युपलभामहे। तस्मात् द्रव्यवचनः, अरुणशब्दः इति। तदेतदपेशलम्, तदेव हि द्रव्यमरुणिम्ना परिच्छिद्यमानम् अरुणशब्दाभिधानीयतां लभते, तदेवान्यगुणकं नारुणशब्दः शक्नोत्यभिवदितुम्, अरुणिमानमेव शब्दो न व्यभिचरति, व्यभिचरति पुनर्द्रव्यम्, अव्यभिचारि च कारणं कारणवताम् दृष्टम्। अतोऽस्य गुणः स्वार्थः इति गम्यते, तदस्य प्रत्यक्षतो गुणवचनता गम्यते, स्त्रीप्रत्ययदर्शनात्तु नूनम् अरुणा प्रातिपदिकं द्रव्यवचनम् इत्यनुमानम्, प्रत्यक्षञ्च अनुमानाद्बलीयः, तस्माद् गुणवचनः। कथं तर्हि स्त्रीप्रत्ययसम्बन्धः? भवति हि गुणवचनस्य अपि स्त्रीलिङ्गता, यथा च अरुणा बुद्धिः, एवम् अरुणा इति। गुणवचनश्चेत् क्रीणातिना न सम्बध्यते। तस्मात् वाक्यभेदं कृत्वा प्रकरणे सर्वस्मिन्नेव सांनिवेशः इति।

अथ यदि क्रीणातिना न सम्बध्यते, तस्मिन् एव वाक्ये एकहायनीशब्देन सम्भंत्स्यते, न भविष्यति वाक्यभेदः इति। तन्न, केवलं हि गुणम् अरुणाशब्दोऽभिदधाति, न द्रव्यगुणौ। केवलञ्च द्रव्यमेकहायनीशब्दो, न गुणसहितम् इति तयोः सम्बन्धस्य वाचिकां षष्ठीमन्तरेण कथं सम्बन्धो गम्यते? आह, अन्तरेणापि षष्ठीम्, एकविभक्तिनिर्देशात् सामानाधिकरण्यम् अवगमिष्यामः, यथा नीलमुत्पलम् इति। तदुपपन्नं, रूपात् अरुणशब्दस्य गुणवचनता, कल्पनीयन्तु एकविभक्तिसंयोगात् एकहायनीशब्दसन्निधानाच्च तदेकवाक्यतामभ्युपगम्य एकहायनीशब्दसामानाधिकरण्यम्। न च, लिङ्गात् वाक्यं बलीयः। तस्मात् असदेतत्।

तत्र उच्यते, यदा केवलगुणवचनतायां शब्दः प्रवर्त्तमानो नान्येन सम्बन्धं लभते, तदाऽनुपदेशकत्वात् आनर्थक्यं माभूत् इति द्रव्यपरतामापद्यते, तस्यामवस्थायामेकविभक्तियुक्तेनैकहायनीशब्देन सन्निहितेनैकवाक्यतामापद्यमानः समानाधिकरणो भवति, तथा च कृत्वा, नीलमुत्पलम् इत्युपपद्यते, न चायम् अरुणाशब्दः तस्यामवस्थायां वर्त्तते, न हि अस्य स्वार्थमभिदधत इतो विच्छिन्नस्य प्रकरणेऽप्यर्थवत्ता। कुतः? येनैव हेतुना सम्बध्यते क्रीणातिना न, नामूर्त्तोऽर्थः क्रियायाः साधनं भवति इति। न च, क्रियासाधनैर्द्रव्यैः, न हि, केवलगुणवचनः शक्नोति द्रव्यमभिधातुम् इति स एव हेतुः प्रकरणसम्बन्धाभावेऽपि, तत्रापि सम्बध्यमानः क्रियाभिर्वा सम्बध्येत, तत्साधनैर्वा द्रव्यैः, तच्चोभयमप्यनुपपन्नम्। अतः अनर्थ-

अल्पपरिजिह्मीर्षया सन्निहितेनैकहायनीशब्देनारुणाशब्दः सम्बध्यते, नास्ति वाक्यभेदः।

नैतदेवं, न ह्ययमरुणाशब्द एकहायनीविशेषणं भवितुमर्हति। किं कारणम्? करणविभक्त्या तृतीयया समुच्चरितोऽयं, तेनैतेन तृतीयाश्रुतिसामर्थ्यात् क्रियाविशेषणेन भवितव्यम्, कारकाणां हि क्रियया सम्बन्धो न द्रव्येण इति। स एष श्रुतिसामर्थ्यात् क्रियाविशेषणम्, एकहायनीविशेषणम्। श्रुतिश्च वाक्याद्बलीयसी, तस्मान्नास्यैकहायनीसम्बन्धः इति।

ननु च गुणस्य क्रियासम्बन्धाभावात् अविवक्षिता कारकशक्तिः इति एकहायनीसम्बन्धोऽयमध्यवसितः। एतमपि नोपपद्यते, यदि कारकाभिधानम् अविवक्षितम् इति गुणशब्देनैतेन द्रव्यम् अभिधातुमिष्यते, तदा प्रातिपदिकार्थस्याव्यतिरेकः इति प्रथमाविभक्तिः प्राप्नोति। न हि तृतीयान्तस्तमभिसम्बन्धं शक्नोति वक्तुम्, न चान्यथानुपपत्तिः इत्यन्योऽस्यानुपपद्यमानोऽर्थः शक्यते कल्पयितुम्, यथा, अग्नौ तिष्ठति माणवकः इत्युक्ते ज्वलनेऽनुपपद्यमानो न घटे गवि वा कल्प्यते, अग्निसमीपवचन एवाध्यवसीयते। तद्वदिहाप्यप्रथमान्तः शब्दो न कथञ्चिदप्यव्यतिरिक्ते प्रातिपदिकार्थे भवितुमर्हति इति। तस्मात् काममनर्थकोऽवगम्यतां नास्यैकहायनीसम्बन्धोऽध्यवसातव्यः।

आह, न ब्रूमो, न कारकम् अरुणाशब्देनाभिधीयते इति, व्यक्तम् अरुणगुणविशिष्टमेतेन कारकमभिधीयते। कदाचित्तु किञ्चित् विधित्सितं भवति, कदाचिद् उप-

सर्जनीभूतोऽर्थो विधित्सितः, प्रधानीभूतोऽनुवादः। तद्यथा, दण्डी इति उपसर्जनीभूतदण्डकपुरुषप्रधानकः शब्दः प्रव-र्ग्यते, कदाचित्तु निर्ज्ञाते पुरुषे दण्डगुणविधानार्थम् उच्चार्य्यते, दण्डी प्रैषानन्वाह इति। यथा, लोहितो-ष्णीषा ऋत्विजः प्रचरन्ति इति। एवमिहापि यद्यनुप-सर्जनभूतोऽरुणो गुणः, प्रधानभूतं कारकम्। तथाप्य-नूदिते कारकेऽरुणगुणविधानार्थं वचनं युज्यते। तस्मात् एकहायनीसम्बन्ध उपपद्यते, नास्ति वाक्यभेदः इति।

नैतत्सारम्, यत्र हि एकहायनीक्रीणात्योरनवक्लृप्तं सम्बन्धं बोधयितुमयमेकहायनीशब्द उच्चरितः, स एव कथमिव अरुणाशब्देन सम्बध्यते, तदेतदभिहितमपि पुनः-पुनः पर्य्यनुयुज्यते। कथं पुनरेकहायनीशब्दस्य क्रीणा-तिना, अरुणगुणेन च समाने समभिव्याहारे क्रीणातिना सम्बन्धोऽभ्युपगमनीयः, न पुनः आरुण्येन ? इति। शब्द-प्रामाण्यात्, भवति हि क्रियासम्बन्धस्य वाचिका विभक्ति-रेकहायनीशब्दमनु निविष्टा, न तु गुणसम्बन्धस्य वाचिका। का पुनः क्रियासम्बन्धस्य वाचिका, का वा गुणसम्बन्धस्य ? इति। कारकलक्षणा क्रियासम्बन्धे विवक्षिते भवति द्वितीयादिः, अविवक्षिते पुनः कारके, सम्बन्धमात्रविव-क्षायां षष्ठी। न च अत्र षष्ठीं पश्यामः, पश्यामस्तु खलु तृतीयाम्, अतः क्रीणातिना सम्बन्धमभ्युपगच्छाम एक-हायनीशब्दस्य, नारुणाशब्देन इति।

कथं तर्हि भवति अत्र सम्बन्धो, नीलमुत्पलम् इति। उच्यते, भवति, न तु श्रुतिलक्षणः, किं तु वाक्यलक्षणः,

उत्पलशब्दसन्निधाने तदपेक्षो नीलशब्दस्तेनैकवाक्यता-मभ्युपगच्छन् न अजहत्स्वार्थवृत्तिः उत्पलविशेषाभिधान-पर उच्चार्य्यमाणः सम्बन्धमभ्युपैति।

नन्विहापि वाक्यलक्षणः तद्वदेव अरुण्या समं सम्बन्ध एकहायन्या युज्यते। न इति ब्रूमः, श्रुतिर्हि वाक्याद्बलीयसी, श्रुतिश्चास्याः क्रियासम्बन्धमाह, न गुणसम्वन्धम्। यदि पुनः श्रुतिसामर्थ्यात्, क्रियासम्बन्धोऽभ्युपगम्येत, एकवाक्यत्वात् अपि गुणसम्बन्धः। नैवं शक्यं, यो ह्यन्येन सह सम्वन्धमुच्चार्य्यते, न तत्समोपगतोऽप्यन्यः तेन सह सम्बन्धमर्हति, यथा, भार्य्या राज्ञः, पुरुषो देवदत्तस्येति भार्य्याविशेषणार्थम् उच्चार्य्यमाणो राजशब्दो न पुरुषेण सम्बध्यते, तद्वदिह क्रियाविशेषणार्थम् उच्चार्य्यमाण एकहायनीशब्दो नारुणाशब्देन सम्बन्धमर्हति।

आह, सत्यमेवमेतत्, असत्यामाकाङ्क्षायामानर्थक्यमकारणम्, सर्वत्र तु बाधिते पदार्थे वाक्यार्थ उपपद्यते, नान्यथा, सामान्यवृत्ति हि पदं, विशेषवृत्ति वाक्यं, सामान्येनाभिप्रवृत्तानां पदार्थानां यद्विशेषेऽवस्थानं, स वाक्यार्थः, तदेतत् उक्तम, (१।१।२५ सू०) तद्भूतानां क्रियार्थेन समाम्नायोऽर्थस्य तन्निमित्तत्वात् इति, तत्र प्रत्यक्षादिभिः पदार्थो, वाक्यार्थः पुनरानुमानिकः, तदेतत् अवगम्यतां, केवलस्वार्थवृत्ति पदमनुपदेशकम् इति पदान्तरेण सन्निहितेनैकवाक्यत्वमभ्युपैति, नान्यथा इति, तदिह यद्यप्येकहायनीशब्दः क्रीणातिना सम्बध्यमानः कृतार्थो न पदा-

न्तरेण सम्बन्धमाकाङ्क्षति, अरुणाशब्दः तु पदान्तरेण सम्बन्धम् अलभमानः अनर्थकः इत्येकहायनीशब्देनैकवाक्यतामभ्युपैति। ननु उक्तं, क्रियासम्बन्धार्थौ, नारुणासम्बन्धार्थः इति।

आह, अरुणाशब्दस्य आनर्थक्यपरिहारार्थोभयसम्बन्धार्थः इति वदामः, अन्यार्थमपि कृतमन्यार्थमपि शक्नोति कर्त्तुम्, तत् यथा, शाल्यर्थं कुल्याः प्रणीयन्ते, ताभ्यश्च पानीयं पीयते उपस्पृश्यते च। एवमिहापि क्रयसम्बन्धार्थमेकहायनीशब्द उच्चार्यमाणोऽरुणाशब्देन सह सम्भंत्स्यते, न किञ्चिद्दुष्यति। तस्मात् न वाक्यभेदः इति। नैतदस्ति, यद्यप्ययमरुणाशब्दः अनर्थको माभूत्, इत्येकहायन्या सम्बध्येत, तथापि सर्वस्मिन् प्रकरणे निवेष्टुमर्हति, नचैनं सोमं क्रीणाति इत्येष शब्दः शक्नोति विशेष्टुम्, न हि अयं विशेषणत्वेन उच्चार्यते, किं तर्हि अपूर्वोऽयं विधीयते।

ननु अपूर्वोऽपि विधीयमान एकहायनीशब्दवत् इतरेण सम्भंत्स्यते। कथम्? प्रयोजनाय हि उच्चार्यमाणः शब्दो येनार्थः, तस्मै तावत्प्रयोजनाय अवकल्पते, सन्निहितश्च बुद्धो भवति तेन बुद्धो सन्निहितेन शक्यते साकाङ्क्षः शब्दः सम्बन्धयितुम् इति। नैतदेवं, यो हि असम्बध्यमानः अनर्थको भवति, स सम्बध्यते, नान्यः। कुतः एतत्? सम्बध्यमाने हि सामान्यं विशेषेऽवस्थाप्येत, तत्र वाक्येन श्रुतिः पीड़िता स्यात् न चायम् असम्बध्यमानः क्रीणातिना अनर्थको भवति, प्रकरणगताभिरेकहायनीभिः अभिसम्भंत्स्यते।

ननु एतदुक्तम्, प्रकरणेऽप्यस्य सम्बन्धोऽनुपपन्नः इति। नानुपपन्नः, एकस्मिन् वाक्येऽन्योऽर्थः विधीयमानो नान्येन सम्बध्यते, वचनव्यक्तिभेदात्, अन्या हि वचनव्यक्तिर्विधीयमानस्य, अन्या गुणेन सम्बध्यमानस्य। अज्ञातवत् प्राप्यते विधीयमानोऽर्थो, ज्ञातवत् अनूद्यते गुणसम्बन्धार्थम्, न च सकृदुच्चार्यमाणो ज्ञातवत् अज्ञातवच्च भवितुमर्हति, एकहायनीशब्दः क्रये विधीयमानोऽज्ञातवत् स्यात्, अरुणाशब्देन सम्बध्यमानश्च ज्ञातवत्। वाक्यभेदे पुनर्न दोषो भवति प्रकरणे तु वाक्यान्तरैः क्रियाद्रव्यान्तराणि च प्राप्तानि, तैः इदं वाक्यान्तरविहितं सम्बध्यते, तच्च अन्यस्मिन् विधीयते, अन्यस्मिन् वाक्येऽनूद्यते इत्युपपन्नं भवति। तस्मात् संयोगतोऽविशेषात् प्रकरणाविशेषाच्च सर्वस्मिन् प्रकरणे द्रव्येषु निवेशः इति।

एवं प्राप्ते ब्रूमः, अर्थैकत्वे द्रव्यगुणयोरेककर्म्यान्नियमः स्यात् इति, यत्र अर्थैकत्वं श्रूयते द्रव्यगुणयोः, तत्र द्रव्यगुणावेकस्मिन् पदार्थे नियम्येयाताम्। कुतः? ऐककर्म्यात् एककार्यत्वात्, एकं हि कार्यं द्रव्यगुणयोः श्रूयते क्रयसम्बन्धः। कथमेतत् अवगम्यते? एकवाक्यत्वात्। कथमेकवाक्यत्वम्? अरुणया पिङ्गाक्ष्या एकहायन्या इति अपर्यवसितोऽर्थः साकाङ्क्षत्वादभवात्प्रतिपत्तेः, सोमं क्रीणातीति तु पर्यवस्यति, तयोरेवं नैकवाक्यत्वात्। यद्येककार्यता किमिति विकल्पो न भवति? नैतदेवम् एकार्थास्तु विकल्पेरन् इति विकल्पधर्माणौ प्राप्नुतः इत्ययुक्तोऽयं पर्यनुयोगः। . कथम्? पर्यनुयोगो नाम स भवति, यः

स्वपक्षं साधयति, विपक्षस्य च प्रतीपमाचरति, न च विकल्पोऽस्मत्पक्षस्य प्रतीपमाचरति, क्रयेणारुणिमासम्बन्धः इत्येष नः पक्षः। न च विकल्पो नानाकार्य्यत्वात्।

ननु इदानीमेव उक्तम्, एकं कार्य्यम् इति, तच्चापि विरुद्धम्, एवं हि पूर्वमभिहितम्, अमूर्त्तत्वात् गुणो न क्रियया सम्बध्यते इति, इदानीं विपरीतमभिधीयते, उभावपि द्रव्यगुणौ एकार्थौ क्रयमभिनिर्वर्त्तयतः इति। उच्यते, नेतद्विरुद्धम्, न च विकल्पः, एकं कार्य्यम्, सामर्थ्यभेदस्तु, साक्षात् हि द्रव्यं क्रियां प्रसाधयति, गुणस्तु विशिष्टानां साधनम्। यद्येवं न तर्हि गुणः क्रियामभिनिर्वर्त्तयति, साधनस्य धर्मो विशेषकः इति। नैतदेवं, गुणस्य क्रियामभिनिर्वर्त्तयत एतदेव सामर्थ्यम्, यत् साधनं विशिंष्यात्। आकाङ्क्षति च क्रियासाधनविशेषणं, चिह्नभूतो हि गुणः साधनं कथयति, असति चिह्ने न लक्ष्येत, कतमत्साधनं क्रियायाः ? इति, ततः क्रियां साध्यत्येम कर्त्तुम् इति भवति क्रियासाधनं गुणः। नचैवं सति विकल्पो भवति, यथा अधिकरणस्य कर्त्रादीनाञ्च अधिकरणं हि कर्त्रादीनि धारयति, तान्यधार्यमाणानि न शक्नुवन्ति क्रियामभिनिर्वर्त्तयितुम्, तथा कर्त्ता करणादीनि समाधत्ते, तान्यसमाहितानि न शक्नुवन्ति स्वं स्वमर्थमभिनिर्वर्त्तयितुम्। यस्मिंस्तु साधनोपकारे कार्य्ये तस्मिन्नेव उपकारेऽन्यत्साधनं विधीयते, तत्र विकल्पो, यथा व्रीहिभिर्यजेत, यवैर्यजेत इति, उभयेऽपि तण्डुलनिर्वृत्त्यर्थाः।

एवं तर्हि तदेवेदं सञ्जातं भवति, एकहायनीविधानं,

तद्विशेषणस्य अरुणा गुणः, तत्र स एव दोषो वाक्यभेदः प्रसज्येत इति। न ब्रूमः, अरुणाशब्द एकहायनीशब्देन सम्बध्यते इति, किं तर्हि क्रीणातिनैव सम्बध्यते, एवं हि श्रूयते, अरुणगुणेन क्रयमभिनिर्वर्त्तयेत् इति, यथा च तेन निर्वर्त्त्यते, तथा यतितव्यम्भवति, न चाविशिंषन् साधनं, गुणः क्रियामभिनिर्वर्त्तयतोत्यर्थात् साधनविशेषणतां प्रतिपद्यते, यथा स्थाल्यां पचेत् इति क्रियासाधनत्वेन निर्दिष्टेऽर्थात् सम्भवने धारणे च स्थालीं व्यापारयति तद्वदिहापि द्रष्टव्यम्। तस्मात् नास्ति वाक्यभेदप्रसङ्गः इति।

नन्वेवम् अपि वाक्यम्भिद्येत। कथम्?। प्रत्येकं वाक्यपरिसमाप्तिर्दृष्टा इति, यथा देवदत्त यज्ञदत्त विष्णुमित्रा भोज्यन्ताम् इति प्रत्येकं भुजिः समाप्यते, यथा च यस्य पिता पितामहः सोमं न पिबेत् इति। एवमिहाप्यरुणया क्रीणाति, एकहायन्या क्रीणाति इति। नैतदस्मत्पक्षस्य बाधकं, एवमपि क्रये एव अरुणिमा निवेक्ष्यति, न सर्वस्मिन् प्रकरणे इति। सत्यमेष दोषो न भवति, किं तु अनरुणयापि एकहायन्या क्रयः प्राप्नोति, अरुणया चानेकहायन्या, तत्र यदुक्तं द्रव्यगुणयोर्नियमः इति, सा प्रतिज्ञा हीयते। न तर्हि ब्रूमः वाक्यभेदः इति। कथं क्रयस्य हि द्रव्यारुणिमानौ उपदिश्येते, न क्रयः तयोः। न च, प्रधानं प्रतिगुणं भिद्यते, प्रतिप्रधानं हि गुणो भिद्यते इति, अस्ति चायं दृष्टान्तः समुदाये वाक्यपरिसमाप्तिः इति,यथा गर्गाः शतं दण्ड्यन्ताम् इति, तथा

अभिषुत्य हुत्वा भक्षयन्ति इति। तस्मात् उभयविशेषण-विशिष्टः क्रयो विधीयते।

कथं पुनः तस्मिंश्च इतरस्मिंश्च दृष्टान्ते सति एकान्तेन अवधार्य्यते, समुदाय एव वाक्यपरिसमाप्तिर्न प्रत्यवयवम् इति। अत्र ब्रूमः इह द्रव्यारुणिमानावुभावपि क्रियासम्बद्धावुपलभ्येते परस्परेणासम्बद्धौ, क्रयोऽपि द्रव्यारुणिमाभ्यां विशिष्ट उपलभ्यते नान्यतरेण, तत्र यदि द्रव्यपरम् अरुणिमपरं च भवति वचनम् इदं, ततः प्रत्यवयवम् असंशयं क्रयसम्बन्धः। अथ क्रयविधित्सयाऽभिधीयते, ततो यथैवायम् एकहायनीविशिष्टः एवम् अरुणिमविशिष्टः इति नियमतः उभयसम्बन्धोऽभ्युपगमनीयः। न च, अत्र द्रव्यारुणिमानौ ईप्सितौ, ईप्सितस्तु क्रयः, तेन हि ज्योतिष्टोमद्रव्यं सोमः परिप्राप्यते, द्रव्यारुणिमानौ क्रयार्थौ तस्मादीप्सितौ स्यातां, नान्यथा। तस्मात् क्रयो विधीयते, स च नान्यतरविशिष्टः प्रतीयते इति समुदाये वाक्यपरिसमाप्तिः इह निश्चीयते। यदा चैवं, तदा न, एकहायनीम् मुक्त्वा अन्यत् द्रव्यं क्रयसाधनमस्ति, न चारुणात् अन्यः साधनस्य विशेषको गुणः इति, नियमः सिद्धो भवति।

अत्र वदामः, यदि क्रयस्य साधने गुणोऽभिसम्बन्धमुपैति, तदा वाक्ये भिन्नेऽपि क्रयसाधनत्वात् अरुणिमा अस्मिन् द्रव्ये न निवेक्ष्यते, किमर्थम् एकवाक्यता प्रयत्नेन साध्यते ? इति। तदेतत् अभिधीयते, भिन्ने हि वाक्ये एकहायनीसाधनकः क्रयोऽवबुद्धो भवति, अरुणासाधनमपि क्रयान्तरम्, न तस्मिन्नेकहायनीसाधने क्रये अरु-

क्रिया विहिता भवति, तत्र यत् क्रियान्तरम् अरुणगुण-विशिष्टम्, तत्रार्थात् प्राप्तम् अन्यदपि साधनं भवति, तदपि विशिंषन् अरुणो गुण: तेन सम्बध्येत। एक वाक्यत्वे तु तत् परिहृतं भवति। तस्मात् साधु अभिधीयते, अर्थैकत्वे द्रव्यगुणयोरैककर्म्यात् नियमः स्यात् इति॥

——

अथ सर्वेषां ग्रहादीनां सम्मार्गाद्यधिकरणम्। (ग्रहैकत्वन्यायः)

एकत्वयुक्तमेकस्य श्रुतिसंयोगात्॥ १३ ॥ (पू०)

अस्ति ज्योतिष्टोमः, य एवं विद्वान् सोमेन यजते इति। तत्र श्रूयते, दशापवित्रेण ग्रहं संमार्ष्टीति, तथा अग्निहोत्रे श्रूयते, अग्नेस्तृणान्यपचिनोति इति, तथा दर्शपूर्णमासयोः श्रूयते, पुरोडाशं पर्य्यग्निकरोति इति। तत्र सन्देहः, किमेकस्य ग्रहस्य, एकस्य अग्नेः, एकस्य पुरोडाशस्य च सम्मार्ज्जनादि कर्त्तव्यम्, उत सर्वेषां ग्रहाणां सर्वेषाम् अग्नीनां सर्वेषां पुरोडाशानाम्? इति। किं प्राप्तम्? एको ग्रहः, एकोऽग्निः, एकः पुरोडाशः इह ग्रहीतव्यः। कुतः? श्रुति संयोगात्, एकत्वश्रुतिसंयुक्ता एते पदार्थाः, एकं हि द्रव्यमेषु श्रूयते, शब्दलक्षणे च हि कर्म्मणि यत् शब्द आह, तदस्माकं प्रमाणम्, यथा पशुमालभेत इत्युक्ते एक एव पशुः पुमांश्चालभ्यते, एवम् अत्राप्येको ग्रहः सम्मार्जनीयः, एकस्य अग्नेस्तृणान्यपचेयानि, एकः पुरोडाशः पर्य्यग्निकर्त्तव्यः इति॥

सर्वेषां वा लक्षणत्वादविशिष्टं हि लक्षणम् ॥१४॥
(सि०)

नैतदस्ति, ग्रहादिष्वेकत्वयुक्तेष्वमी पदार्थाः कर्त्तव्याः इति सर्वे ग्रहाः समार्ष्टव्याः, सर्वेभ्योऽग्निभ्यस्तृणान्यपचेयानि, पुरोडाशमात्रञ्च पर्य्यग्निकर्त्तव्यम् इति। कुतः? ग्रहज्यात्वा द्रव्यं लक्षयित्वा सम्मार्गादि विधीयते, अविशिष्टञ्च लक्षणं सर्वद्रव्येषु, तत्र न गम्यते विशेषः, को ग्रहः सम्मार्ष्टव्यः, को न इति, सामान्यावगमाद्विशेषानवगमाच्च सर्वप्रत्ययः। तथा अग्निपुरोडाशानामपि। ननु एकवचनं श्रूयते, तद्विशेष्यति। नैतदस्ति, एकत्वं हि श्रूयमाणं ग्रहादिष्वेकत्वं ब्रूयात्, न द्वितीयादीन् प्रतिषेधेत्, एकत्वस्यासौ वाचको न द्वितीयादेः प्रतिषेधकः, तेन अप्रतिषिद्धे द्वितीयादौ सामान्यवचनेन प्राप्तम् सम्मार्जनादि किमिति न क्रियेत।

तत्र एतत् स्यात्, एकवचनम् इह श्रूयमाणं प्राप्ते एव एकस्मिन् द्रव्ये, द्वितीयादिषु च, किमन्यत् कुर्य्यात् अन्यतः परिसंख्यायाः, न चेदेकवचनं परिसञ्चक्षीत द्वितीयादीन्, अनर्थकमेव स्यात्, शक्नोति च द्वितीयादीन् निवर्त्तयितुम्, यथा, अश्वाभिधानीमादत्ते इति गर्दभाभिधानं परिसञ्चष्टे एवम् अत्रापि द्रष्टव्यम् इति।

नैतदेवं, तत्र मन्त्रस्याभिधान्याञ्च यः सम्बन्धः, तदभिधानपरं वचनम्, इमामगृभ्णन् रशनामृतस्येत्यश्वाभिधानीम् इति, न अनेन मन्त्रेण, आदत्ते इति लिङ्गेनैवादाने प्राप्तत्वात्

भक्षस्य परिसंख्या युक्ता। इह पुनर्यदेकवचनं द्रव्ये श्रूयते, तत् श्रूयमाणमप्यविधीयमानत्वेन न निवर्त्तकं भवितुमर्हति, यथा, कश्चित् ओदनं निर्दिश्य ब्रूयात्, य एनं भक्षयेत् कश्चित् श्वा मार्ज्जारो वा, स निवारयितव्यः इति, तत्र यदि भक्षणं निमित्तत्वेन विधीयते, न, श्वमार्ज्जारसम्बन्धः, ततः काकोऽप्यागच्छन् निवार्य्यते, श्रूयमाणेऽपि शुनि मार्ज्जारे वा श्वमार्ज्जारसम्बन्धस्य निमित्तत्वेनाविधीयमानत्वात्। एवम् इहाप्येकत्वसम्बन्धस्य अविधीयमानत्वात् श्रूयमाणेऽप्येकत्वे ग्रहमात्रं समृज्येत इति।

न च, अत्र द्रव्यैकत्वसम्बन्धविधायकः कश्चिच्छब्दोऽस्ति। ननु सम्मार्ष्टि इति। नह्येतत् द्रव्यैकत्वसम्बन्धस्य विधायकम्। कस्य तर्हि? द्रव्यसंमार्गसम्बन्धस्य विधायकम्, एवं श्रुत्या स्वपदार्थौ विहितौ भवति, इतरथा वाक्येन परपदार्थौ विधीयेत। श्रुत्यसम्भवे च वाक्यं क्रमते, न सम्भवन्त्यां श्रुतौ। अतोऽविधीयमानं विशेषणत्वेन, एकत्वं न द्वितीयादीन् प्रतिषेद्धुमर्हति। एवं सति न, द्वितीयादौ सम्मार्गादि क्रियमाणम् अचोदितं भवति प्रतिषिद्धं वा, यथैव हि तदेकस्य श्रुतम् अवगम्यते, तथा द्वितीयादेरपि।

अयं चापरो दोषः, न तदेकत्वं द्रव्यस्य सम्मार्गादौ विषये नियम्येत, न हि, सम्मार्गादिः, यस्मिन् द्रव्ये एकत्वं नियम्येत, तस्य विशेषणत्वेन भवति, विधीयते हि अत्र सम्मार्गादिः, न प्राप्तो लक्षणत्वेन द्रव्यस्याम्नायते, न हि,

यौगपद्येन विधातुम् शक्यते, लक्षणत्वेन च उच्चारयितुम्। प्रसिद्धसम्बन्धो हि शक्नोति लक्षयितुम्, न चाविहित एव-ञ्जातीयकः शब्दावगम्यः प्रसिद्धसम्बन्धो भवति, विधीयते च सम्मार्गादिः, तस्मान्न विशेषकः, न चेत् विशेषकः, न द्रव्ये एकत्वं नियम्यते इति शक्यम् आश्रयितुम्।

अथ एकत्व सम्मार्गे उच्यते। तत्रापि द्वयी गतिः स्यात्, एकत्वं प्रधानम्, सम्मार्गो वा, तत्र उभयमप्यनुप-पन्नम्, न तावदेकत्वस्य सम्मार्गः शक्यते कर्त्तुम्। न च, द्रव्ये क्रियमाणः एकत्वस्योपकरोति केनचित् प्रकारेण। न च, एकत्वस्योपकृतेन किञ्चित् प्रयोजनम् अस्ति, न हि, तत् गुणभूतं श्रुतम्। अथ एकत्वं सम्मार्गं प्रति गुणभूतम् इति। तदपि न। कथम्? अमूर्त्त-त्वात्, न हि तत् सम्मार्गं निष्पादयति। यद्यप्यन्यत् अमूर्त्तं क्रियां निष्पादयति साधनं विशेषवत्, तथाप्येतत् न भवितुमर्हति, न हि, अत्र ग्रहः सम्मार्गार्थः, सम्मार्गो-ऽत्र ग्रहाय चोद्यते, स हि प्रयोजनवान्, कल्पप्रयोजनः सम्मार्गः। यदि ग्रहः सम्मार्गस्योपकुर्य्यात्, तदुपकारित्वा उपकरोति इति सम्मार्गस्य उपकारकमेकत्वं भवेत्, न त्वे-तदेवम्। तस्मादेकत्वसम्मार्गयोः असम्बन्धः।

ननु प्रधानभूतमपि ग्रहादि सम्मार्गं निष्पादयत्येव, अतः तत्साधनं तत्र विशेषवत् तदुपकरिष्यति, यथा दृष्ट्यार्थे दधनि पयसि च प्रणीता धर्माः पाके उपकुर्वन्ति। परि-धानार्थं च परिधौ यूपधर्मा क्रियन्ते। तस्मात् अयम् असमाधिः इति। अत्र उच्यते, न ब्रूमः, एतदर्थं साधके

न ग्रहस्य उपकर्तुम् इति, किं तर्हि? यदा प्रधानभूतं ग्रहादि लक्षणत्वेन उच्यते, न तदा एकत्वस्य ग्रहादिना सम्बन्धः, न सम्मार्गादिना इति। कथम्? यावत् इह लक्षणत्वेन किञ्चिदुच्यते, संवादः तत्र भवति न तु तद्विधीयते विज्ञानाय। किमर्थं तर्हि उच्चार्य्यते? अन्यस्य किञ्चित् विधास्यते इति, तदेतत् ग्रहादि लक्षयित्वा तस्य सम्मार्गादि विधीयते। तत यद्येकत्व-सम्बन्धोऽपरो ग्रहद्रव्ये सम्मार्गादौ वा पदार्थे विधीयेत, द्वयोः सम्बन्धयोर्विधानात् भिद्येत वाक्यम्। यदीष्येत, ग्रहादि लक्षयित्वा तस्य एकत्वसम्बन्धो विधीयते, न सम्मार्गादि सम्बन्धः इति, तथा च सम्मार्गादीनाम् अध्ययनं प्रमादः, इत्यभ्युपगतं स्यात्, नचैतदेवम्। तस्मात् उभाभ्यामेकवचनस्यासम्बन्धः इति। एवमेतदेकत्वं ग्रहस्य न किञ्चित् उपकारं करोति, न सम्मार्गस्य, एवमेव सद-नूद्यते। तस्मात् नैतत् किञ्चित् अपि कर्तुम् विवक्ष्यते इति सर्वेषां ग्रहादीनां सम्मार्गादि कर्त्तव्यम् इति। कुतः? संयोगतोऽविशेषात् प्रकरणाविशेषाच्च।

यदि अविवक्षितमेकत्वं, कथं तर्ह्येकवचनमुच्चार्य्यते? ननु बहुषु विवक्षितेषु बहुवचनेन भवितव्यम्। उच्यते न वयमेतद्विचारयामः, एकवचनमुच्चारयितव्यम, न उच्चार-यितव्यम् इति उच्चार्य्यमाणे सति किं प्रतिपत्तव्यम्? एक-स्मिन् एव सम्मार्गादि, उत सर्वेषु? इति, तत्र सर्वेष्विति स्थापितम्। अपि च, न विभक्तेर्वचनमेव एकं प्रयोजनं किं तर्हि? कारक सम्बन्धोऽपि, अविवक्षिते एकत्वे कार-

कसम्बन्धार्थमस्य उच्चारणम् भविष्यति। तस्मात् नाम-र्थकम् ।

अपि च, ग्रहः प्रातिपादिकार्थः एकत्वं विभक्त्यर्थः । किमतः ? यद्येवम् । एतत् अतो भवति, प्रातिपदिकार्थ-गतं हि विभक्तिः स्वमर्थं श्रुत्यैव वदति । अथैवं सति किं न, सम्मार्गेण सम्बन्त्स्यते ? इति । तेन हि सम्बध्यमानं वाक्येन सम्बध्येत, न च, श्रुत्या, अन्येन सम्बध्यमानं वाक्ये-नाच्छिद्य अन्येन सम्बन्धमर्हति । असम्बध्यमानस्तु एक-त्वेन सम्मार्गो, यदि नैकत्वविशिष्टः क्रियते, न किञ्चित् विपन्नं भवति, नचैकत्वविशिष्टः सम्मार्गादिः, ग्रहादिमा-त्रस्य च विधीयते इति किमिति द्वितीयस्य तृतीयस्य च न क्रियेत इति ।

चोदिते तु परार्थत्वाद्यथा श्रुति प्रतीयेत ॥ १५ ॥ (सा० नि०) ॥

अथ यदुक्तं, यथा, पशुमालभेत इति एक एव पशुः पुंपशुश्चालभ्यते, एवमिदमपि इति, अस्त्यत्र वैपरीत्यम् इह ग्रहार्थः सम्मार्गः तत्र पुनर्यागार्थः पशुः । किमेवं सति भवति ? यो यागार्थं परिच्छिनत्ति, स यागस्योपकरोति, अपरिच्छिन्नेन न शक्यो यागः कर्तुम् इति, न तु ग्रहेण केनचिद्विशिष्टेन सम्मार्गः कर्त्तव्यः यत् ग्रहं विशिंषत् सम्मार्गस्योपकुर्य्यात्, पशोश्च एतदेकत्वं यागं प्रत्युपदिश्यते । ननूक्तं, प्रातिपदिकार्थगतं स्वमर्थं विभक्तिः श्रुत्यैवाभिवदति इति, यागे एतत् वाक्येन विधास्यति, तत्र वाक्यात् श्रुति-

संस्कोर्यतो इत्युक्तम् । सत्यं, यत्र श्रोतोऽभिसम्बन्धो विवक्ष्यते, अविवक्ष्यमाणे च वाक्यावगतः सन् अपर्थ्युदसितव्यो भवति, तस्मात् एकः पुंपशुरालभ्यते इति, ग्रहैकत्वं न सम्मार्गस्योपकरोति इति न ग्रहं शक्नोति विशेष्टुम । तस्मात् अविवक्षितम् इति ॥ (३ । १ ।७ अ०) ॥

अथ चमसादौ सम्मार्गाद्यप्रयोगाधिकरणम् ।

संस्काराद्वा गुणानामव्यवस्था स्यात् ॥१६॥ (पू०) ॥

अस्ति ज्योतिष्टोमः, तत्र श्रूयते, दशापवित्रेण ग्रहं सम्मार्ष्टि इति । तत्र एषोऽर्थोऽधिगतः, सर्वे ग्रहाःसम्मार्जितव्याः इति । इदमिदानीं सन्दिह्यते, किं ? चमसा अपि सम्मार्ष्टव्याः उत न ? इति ।

किं तावत्प्राप्तम् ? चमसाद्यपि सर्वं सम्मार्ज्यम् इति । कुतः ? संयोगतोऽविशेषात् प्रकरणाविशेषाच्च इति, यथैव हि ग्रहाणामपूर्वसम्बन्धः, एवं चमसानामपि, यथैव च ग्रहाः अस्मिन् प्रकरणे, एवं चमसा अपि । तस्मात् सर्वत्र सम्मार्गः ।

ननु ग्रहाः श्रूयन्ते, ते चमसानां निवर्त्तका भविष्यन्ति । उच्यते, प्रदर्शनार्थं ग्रहग्रहणं भविष्यति, ग्रहादि सोमपात्रम्, यस्मिन् गृह्यमाणः सोमो व्यवसिष्येत, इत्येवम् आम्नायते, तत्सर्वं सम्मार्जितव्यम् ; यथा भोजनकालो वर्त्तते, स्थालानि सम्मृज्यन्ताम्, इत्युक्ते, यानि यानि

भोजने उपयोगमर्हन्ति, तानि तानि सर्वाणि सम्मृ-ज्यन्ते, ग्रहणं लक्षणार्थम् इति गम्यते। एवमिहापि द्रष्टव्यम् इति।

उच्यते, लोकेऽर्थलक्षणः संव्यवहारः, येन येनार्थः सम्मृष्टेन, उक्तोऽनुक्तो वा स स सम्मृज्यतेव। इह तु वेदे शब्दलक्षणः, शब्दश्च ग्रहस्य सम्मार्गमाह, तत्र किमर्थं श्रुतौ सम्भवन्त्यां ग्रहशब्दो लक्षणया कल्प्यते। उच्यते, सम्मार्ष्टि इति सम्मार्गे पुरुषप्रयत्नं विधातुमेव शब्दः शक्नोति श्रवणेनैव, ग्रहसम्बन्धं तु वाक्येन, श्रुतिश्च, वाक्याद्बलीयसी। तस्मात् लक्षणया ग्रहशब्दो वार्ण्यते, न, यथाश्रुतः इति, तेन, यो यः सम्मार्जनसंस्कारार्हः स स सम्मार्जितव्यः, न ग्रहेष्वेव व्यवतिष्ठेत एवञ्जातीयको गुणः इति।

व्यवस्था वा अर्थस्य श्रुतिसंयोगात्, तस्य शब्द-प्रमाणत्वात् ॥१८॥ (सि०) ॥

व्यवतिष्ठेत वा ग्रहेष्वेव सम्मार्गो, न, चमसेष्वपि प्रसज्येत इति। कुतः?। अर्थस्य श्रुतिसंयोगात्, श्रूय-माणो हि ग्रहो न उत्स्रष्टव्यः, उत्सृज्यमाने श्रुतिरेव बाध्यते ग्रहम् इति, प्रमाणगीतं लक्षणतामित्यत्रगम्यते, न च एतन्न्याय्यम्। तस्मात् ग्रहशब्देन ग्रहं लक्षयित्वा तस्य सम्मार्गसम्बन्धो विधीयते। न चाविद्धत् स-म्मार्ग, शक्नोति तत्सम्बन्धं विधातुम्, अतो विदधात्येव शब्दः सम्मार्गम्। न च श्रुतिर्बाधिष्यते। कुतः?

सम्मार्ष्टि इति सम्बन्धिगतं पुरुषप्रयत्नं श्रुत्या शक्नोति विधातुम्, न तत्र कश्चिद्विशेषः, उत्पाद्यमाने वा सम्मृज्ये, परेण वा सम्बध्यमाने इति। तेन न ग्रहसम्बन्धेऽपि श्रुतिर्बाधिता भवति, अतो ग्रहेष्वेव सम्मार्गो व्यवस्थातुमर्हति इति।

ननु अपूर्वसंयोगाविशेषात् प्रकरणाविशेषाच्च चमसेष्वपि प्रसज्यते, न ग्रहेष्वेवास्य विधानम् इत्युक्तम्। अत्र उच्यते, प्रकरणवद्भिः एकवाक्यतां कृत्वा शक्नोति तत्र विधातुम्, न, अकृत्वा एकवाक्यताम्। सा च प्रकरणात् अनुमीयते, इयं पुनर्ग्रहशब्देन सह प्रत्यक्षा, तस्मात् न प्रकरणे विधानम्, ग्रहैकत्वसम्बन्धे पुनरुत्सृज्य स्वार्थम्, न शक्नोति विधातुम्। तस्मात् वैषम्यमस्य, ग्रहैकत्वविधानेन। यदुक्तम्, यथा स्थालानि सम्मृज्यन्ताम् इति लक्षणा, तद्वदिहापि इति, परिहृतमेतत् लोके कर्मार्थं लक्षणम् शब्दलक्षणं पुनर्वेदे इति॥ (३।१।८अ०)॥

सप्तदशारत्निताया: पशुधर्मताधिकरणम्।

आनर्थक्यात्तदङ्गेषु ॥१८॥

वाजपेये श्रूयते, सप्तदशारत्निर्वाजपेयस्य यूपो भवति इति। तत्र सन्देहः, किं सप्तदशारत्निता वाजपेयस्य ऊर्ध्वपात्रे निविशते, उत पशौ यूपे निविशते? इति। किं तावत् प्राप्तम्? ऊर्ध्वपात्रे इति। कुतः? वाजपेयस्य यूपाभावात्, यत् वाजपेयस्य अस्ति पात्रं यूपसदृशम्, तत्र भवितुमर्हति, अस्ति च षोडशिपात्रम्, तत्र खादिरं

त्वात् ऊर्द्ध्वत्वाच्च यूपसद्दशम्, तत्र निवेशे सति वाजपेय-शब्द आञ्जस्येन भवति, इतरथा वाजपेयाङ्गे पशुयागे लक्षणया वाजपेयशब्दो वृत्तः इति गम्यते। ननु त्वत्-पक्षेऽपि यूपशब्दो लक्षणयोर्द्धपात्रे। उच्यते, सर्व्वथा वयं लक्षणाशब्दान्न मुच्यामहे। मत्पक्षे तु वाजपेयप्रकरणम् अनुग्रहीष्यते, तस्मात् ऊर्द्धपात्रे निवेशः इति।

एवं प्राप्ते ब्रूमः, आनर्थक्यात् तदङ्गेषु, वाजपेयशब्दः तावत् सोमयागविशेषवचनः, तस्य साक्षात् यूपेन न प्रयोजनम्, अस्ति तु तस्याङ्गं पशुयागः, तस्य तु पशुम्बध्नन् यूपेन कार्य्यम्। साक्षात्वाजपेययूपस्य यदि सप्तदशारत्निता विधीयते, तस्याभावात् अनर्थकमेव वचनं प्राप्नोति, तत् अनर्थकं माभूत् इति योऽस्य पशुयागे यूपः, तत्र निवेशमर्हति। ऊर्द्धपात्रे च यूपशब्दो लक्ष-णया स्यात्। नन्वितरस्मिन्नपि पक्षे वाजपेयशब्दो लक्ष-णया इति। न इति ब्रूमः, वाजपेये एव वाजपेयशब्दो भविष्यति, शक्नोति च स पशुयूपं विशेष्टुं, सोऽस्याङ्गस्योप-कारकः, यश्च यस्योपकारिण उपकरोति, भवति स तस्य सम्बद्धो मुख्येनैव सम्बन्धेन, न च, एकान्तरितः इति-कृत्वाऽसम्बद्धो भवति, यथा देवदत्तस्य नप्ता इति, पुत्रेण च असावन्तरितः, अथच देवदत्तेन मुख्येनैव सम्बन्धेन सम्बध्यः। तस्मात् एष एव पक्ष आश्रयणीयः, न हि एतस्मिन्पक्षे कश्चिदपि लक्षणाशब्दो भवति इति॥ (३ । १ । ८ अ०)॥

अभिक्रमणादीनां प्रयाजमात्राङ्गताधिकरणम्।

कर्तृगुणे तु कर्मासमवायात् वाक्यभेदः स्यात् ॥ १९॥ (पू०) ॥

दर्शपूर्णमासयोः प्रयाजवाक्ये श्रूयते, अभिक्रामं जुहो-त्यभिजित्या इति। तत्र सन्देहः, किमभिक्रमणं प्रया-जेष्वेव निविशते उत कृत्स्ने प्रकरणे? इति। किं तावत्प्राप्तम्? कर्तृगुणेऽभिक्रमणे ब्रूमः, वाक्यभेदः स्यात् इति, कर्मणा कर्त्तणोऽसमवायात्। अभिक्रमणं कर्म अमूर्त्तम्, न तत्कर्म हवनं साधयितुं शक्नोति, तस्मात् न तेनैकवाक्यतां याति। अतः सर्वस्मिन् प्रकरणे निविशते, संयोगतोऽविशेषात् प्रकरणाविशेषाच्च इति।

ननु अनेन एव हेतुना अन्यस्मिन्नपि न निवेक्ष्यते। उच्यते, अन्यत्र पुरुषैः सम्भंत्स्यते। ननु प्रयाजेष्वपि पुरुषैः सम्बध्येत। नैतदेवम्, जुहोति इति हवने एव शब्दः पुरुषप्रयत्नं विदधातुम् शक्नोति, न पुरुषाभिक्रमणसम्ब-न्धम्। ननु अन्यत्रापि पुरुषाभिक्रमणसम्बन्धस्याविधानम्। नैष दोषः, अन्यत्र प्रकरणाम्नानादङ्गभावे निर्ज्ञाते प्रयोग-वचनोऽस्य कर्त्तव्यतां वक्ष्यति। तस्मात् सर्वस्मिन् प्रकरणे-ऽभिक्रमणस्य निवेशः इति।

साकाङ्क्षन्त्वेकवाक्यं स्यादसमाप्तं हि पूर्व्वेण ॥ २०॥ (सि०) ॥

नैतदस्ति, यदुक्तमभिक्रमणं प्रकरणे निविशते इति; प्रयाजेष्वेव भवितुमर्हति। कुतः? तैः सहास्यैकवाक्यता

यत: साकाङ्क्षमेतत् पूर्वेण पदेनासमाप्तम् वाक्यम् अभिक्राम' जुहोति इत्यत्र पर्यवस्यति, प्रकरणाच्च वाक्यं बलवत् इति प्रयाजेष्वेवाभिक्रमणं निविशते। ननु अभिक्रमणममूर्त्तत्वात् होमनिर्वृत्तावसमर्थम्। इत्युक्तम्। उच्यते साक्षात् असमर्थम्, कर्त्रा सम्बध्यमानं शक्ष्यति निर्वर्त्तयितुम्। कथं? अभिक्रमणेन समासीदति आहवनीयं कर्त्ता, इयमभ्युपायभूतं होमस्य, दूराद्धाऽभिप्रसार्य हस्तम्, जुहुयात्, समासीदेत् अन्वाभिक्रमणेन। तस्मात् अभिक्रमणमुपकरोति होमस्य, इत्यवगम्यते। अत: प्रयाजेष्वेव निवेश: इति॥ (२।१।१० अ०)॥

उपवीतस्य प्राकरणिकाङ्गताधिकरणम्।

सन्दिग्धे तु व्यवायाद्वाक्यभेदः स्यात् ॥२१॥

दर्शपूर्णमासयो: सप्तमाष्टमयोर्ब्राह्मणानुवाकयो: सामिधेन्य उक्ता:, नवमे निविद:, दशमे काम्या: सामिधेनीकल्पा:, इदं कामस्यैतावतीरनुब्रूयात्, इदं कामस्यैतावती: इति, एकादशे च यज्ञोपवीतमाम्नातम्, उपव्ययते देवलक्ष्ममेव तत् कुरुते इति। तत्र सन्देह:, किं सामिधेनीरेवानुब्रुवाण उपव्ययेत, उत प्रकरणे सर्वानेव पदार्थाननुतिष्ठता उपव्यातव्यम्? इति। कुत: संशय:? उपवीतं सामिधेनीनां प्रकरणे समाम्नातम्, अथ निवृत्ते वा तासां प्रकरणे? इति न ज्ञायते।

ननु दर्शपूर्णमासयोरेव प्रकरणम् इदम्, परप्रकरणे सामिधेन्य: श्रूयन्ते। सत्यं परप्रकरणे श्रूयन्ते, तथापि

तासामवान्तरप्रकरणम् अपरम्, भवति हि, सामिधेनीरनु-ब्रूयात् इति विशेषाकाङ्क्षं वचनम्, येन तत्सन्निधावभि-धीयमानं तस्य इति गम्यते। कथं पुनर्निवृत्तं तासां प्रकरणम् इत्याशङ्क्यते? निवित्पदानि तासां प्रकरणं व्यवदधति इति। यद्येवम्, कथम्, अनुवर्त्तते प्रकरणम् इत्याशङ्का? परस्तान्निविदाम्, सामिधेनीगुणा एव काम्या विधीयमानाः श्रूयन्ते, यदनन्तरं यज्ञोपवीतमाम्नातम्, तेनानिवृत्तं सामिधेनीनां प्रकरणम् इति भवति मतिः। अतः परप्रकरणे निविदः समुपनिपतिता न व्यवदधति। यथा द्वादशोपसत्ताऽहीनधर्मो ज्योतिष्टोमप्रकरणे इति। तेन भवति सन्देहः।

अस्मिन् सन्देहे किं तावत्प्राप्तम्? सामिधेनीप्रकरणम् अनिवृत्तम्, तत्र उपवीतं समाम्नातम् इति। कुतः? काम्यानां सामिधेनीकल्पानामानन्तर्य्यवचनात्, हृदयमनु-विपरिवर्त्तमानासु सामिधेनीषु उपवीतमामनन्ति, कतुंश्च वासोविन्यासमात्रं गुणो भवति उपवीतं नाम, किं कुर्वता तत् कर्त्तव्यम्? इति भवति तत्र पदार्थाकाङ्क्षा, तत्र बुद्धौ सन्निहितेनाविप्रकृष्टेन सामिधेनीवाक्येन एकवाक्यतामुप-गम्य सामिधेनीषु उपवीतं उपव्ययते इत्येष शब्दो विदधाति इति गम्यते।

एवं प्राप्ते ब्रूमः, न, अस्मिन् सन्देहे यस्त्वयोक्तः, स निर्णयः। अस्मिन् सन्देहे वाक्यभेदः इति निर्णयः इति। कुतः? व्यवायात्, इह समाप्तस्य सानुबन्धस्य सामिधेनी-वाक्यस्य, अस्य च उपव्ययते इति वचनस्य, निविदां विधा-

यत्नेन सामिधेनीभिः असम्बद्धेन यन्येन व्यवधानं भवति, यस्य च पर्य्यवसितेऽपि वचने तत्सम्बद्धमेवार्थान्तरं प्रक्रमन्ते, न तत्र अननुवृत्तं प्रकरणम्, आगच्छति हि तत्सम्बद्धाभिधाने हृदयम्। यत्र तु पर्य्यवसिते वचने तदसम्बद्धमेवार्थान्तरं प्रक्रमन्ते, न तत्र बुद्धो पूर्वः पदार्थः सन्निधीयते। न च, बुद्धावसन्निहितेनैकवाक्यता भवति। द्वाभ्यां हि बुद्धाभ्यां पदार्थाभ्यां वाक्यार्थः सम्बन्ध्यते, नान्यतरेण, सन्निधौ सामाम्नानस्यैतदेव प्रयोजनं, कथम् उभाभ्यां पदार्थाभ्यां विशिष्टां बुद्धिमुत्पादयेयुः ? इति। अनन्तरावबुद्धेन सह वाक्यार्थः शक्यते कर्तुम्, असम्बद्धपदोच्चारणे च नानन्तरावबुद्धो भवति। तस्मात् व्यवहितेन सह नैकवाक्यता भवतीति।

अथान्येन प्रकारेण ध्यानादिना पूर्वपदार्थम् अवगम्य, वाक्यार्थं सञ्जनयेत्। अवैदिकः स पुरुषबुद्धिपूर्वको वाक्यार्थो भवेत्, यथा, अन्यस्मादनुवाकादाख्यातपदं गृहीत्वा, अन्यस्माच्च नामपदं यो वाक्यार्थः सम्बन्ध्यते, तादृशं तत् भवेत्, यत्र अन्येन ध्यानादिना पूर्वपदार्थम् अवगम्य, वाक्यार्थं सञ्जनयेत्। तस्मात् नासम्बद्धार्थव्यवधाना एकवाक्यता भवति इति निर्णीयते। तस्मात् न सामिधेनीभिः एकवाक्यतोपवीतस्य इति। ननु सामिधेनीकल्पानाम् अनन्तरबुद्धानां सन्निधावुपवीतमाम्नायते, तेन सामिधेनीभिः सम्भंत्स्यते इति। न इति ब्रूमः, अतिवृत्तमेव हि सामिधेनीनां प्रकरणं निवित्पदैर्व्यवधानात्। वाक्येन हि सामिधेनीकल्पाः काम्याः सम्बन्धमुपगच्छन्ति, न प्रकरणम्

अनुवर्त्तते, न च, पुनःकल्पवचनेन सामिधेन्यः प्रकृता भवन्ति । न हि, तत्र तासां वचनं, कर्त्तव्याः इति, किं तर्हि, संख्याभिः सम्बन्धयितव्याः इति, तदपि वाक्येन, न प्रकरणेन । तत्र अप्रकृतासु सामिधेनीषु यस्य एकवाक्यता गुणस्य सामिधेनीभिर्नास्ति, न तस्य ताभिः तस्मात् प्रकरणे तदनुष्ठेयं तत् यज्ञोपवीतिना इति सिद्धम् ॥(३।१।११अ०) ॥

वारणवैकङ्कतादिपात्राणां क्रत्वयागगुणताधिकरणम् । (मिथोऽसम्बन्धन्यायः)

गुणानाञ्च परार्थत्वादसम्बन्धः समत्वात्स्यात् ॥२२॥

अग्न्याधेये वारण वैकङ्कतपात्राणि अग्नीमार्थानि होमार्थानि च श्रूयन्ते, तस्मात् वारणो वै यज्ञावचरः स्यात्, न त्वेतेन जुहुयात्, वैकङ्कतो यज्ञावचरः स्यात् जुहुयादेतेन इति । न च वारणवैकङ्कतानां पात्राणा-मग्न्याधेयेन सम्बन्धः । कुतः ? यज्ञावचरवचनात्, यज्ञस्य एतानि पात्राणि, वाक्येन प्रकरणं बाधित्वा भवन्ति । तत्र एष सन्देहः, किं पवमानेष्टिषु निविशन्ते, उत दर्शपूर्ण-मासादिषु सर्वयागेषु ? इति । किं तावत् प्राप्तम् ? पव-मानहविष्ष्विति । कुतः ? उक्तमेतत् (पू॰ अ॰) प्रधानेऽस-म्भवन् पदार्थः तद्गुणे कल्प्यते इति, अग्न्याधेयप्रकरणे च समाम्नानात्पवमानहविषां तद्गुणता । तस्मात् पवमान-हविःषु इत्येवं प्राप्तम् ।

एवं प्राप्ते ब्रूमः, गुणानां समत्वात्, पवमानहविषाम्, अग्न्याधेयस्य च न परस्परेण सम्बन्धः ।यथा आधानमग्नेर्गु-णःसंस्कारार्थः,एवं पवमान हवींष्यपि अग्नेरेव गुणभूतानि ।

कस्तेन परस्परेण सम्बन्धः ? इति। यदुक्तं, आधानस्य प्रकरणे समाम्नायन्ते इति, यद्यपि समाम्नायन्ते, तथापि प्रकरणं बाधित्वा वाक्येन अग्निभिर्भवन्ति। किम् इह वाक्यम् ? यदाहवनीये जुहोति तेन सोऽस्याभीष्टः प्रीतो भवति इति।

ननु आहवनीयोऽत्र यागस्याधिकरणत्वेन गुणभूतः श्रूयते। सत्यम्, अधिकरणमाहवनीयः, तथापि त्वाहवनीयार्थ एव यागः, प्रयोजनवत्त्वात् आहवनीयस्य, निष्प्रयोजनत्वात् पवमानहविषाम्। कथम् एषां निष्प्रयोजनता ? फलाश्रवणात्। कल्प्यं फलम् इति चेत्। सत्यं कल्प्यम्, अग्निसंस्कारस्तु तत् फलम्, न स्वर्गः, स्वर्गे कल्प्यमाने द्विरदृष्टं कल्प्येत, होमाच्च स्वर्गो भवति, तस्य च आहवनीयेन अपरोऽदृष्टः संस्कारः इति। तस्मात् अग्न्यर्थता पवमानहविषां, नैषामाधानेन सम्बन्धः। तस्मात् नाधाने श्रूयमाणं, पवमानहविषां भवितुमर्हति। किं तर्हि सर्वयागेषु दर्शपूर्णमासप्रभृतिष्वाधानस्य प्रधानभूतेषु निवेशः ? इति ॥ (३।१।१२ अ०) ॥

वार्त्रघ्न्यनुवाक्यानामाज्यभागाङ्गताधिकरणम्। (वार्त्रघ्नीन्यायः)

मिथश्चानर्थसम्बन्धात् ॥ २३ ॥

दर्शपूर्णमासयोः श्रूयते, वार्त्रघ्नी पौर्णमास्याम् अनूच्येते, वृधन्वती अमावास्यायाम् इति। तत्र सन्देहः, किमनुवाक्याद्वयस्य प्रधाने निवेशः, उताज्यभागयोः ? इति। किं तावत्प्राप्तम् ? प्रधाने इति। कुतः ? पौर्णमासीसम-

भिव्याहारात्, अमावस्यासमभिव्याहाराच। प्रधानं पौर्णमासी च अमावस्या च नाज्यभागौ। तस्मात् साधारण्यात् प्रधानस्य इति प्राप्तम्।

तत्र ब्रूमः, मिथः सह द्वाभ्यामनुवाक्याभ्यां न प्रधानस्य कार्य्यमस्ति, यत्र तु द्वे अनुवाक्ये, तत्र तयोर्वार्त्रघ्नता वृधन्वत्ता च विधीयते, प्रधाने च एका अनुवाक्या, तत्र द्वित्वं वार्त्रघ्नतां वृधन्वत्तां च विदधत् वाक्यम्भिद्येत। आज्यभागयोस्तु द्वे प्राप्ते आग्नेयी सौमी च, तत्र वार्त्रघ्नतां वृधन्वत्तां केवलां शक्ष्यति विधातुम्। ननु प्रधानगामित्वेऽपि द्वयोः प्रधानयोः द्वे अनुवाक्ये आग्नेयस्य अग्नीषोमीयस्य च इति। उच्यते, एका वार्त्रघ्नी आग्नेयी, एका सौमी, तथा वृधन्वत्यौ, तत्र या आग्नेयी, सा विधीयमाना सम्बध्येत न सौमी। अमावस्यायां तावत् नास्त्येव, पौर्णमास्यामप्यग्नीषोमीये एव क्रियमाणे क्रियेत, तत्राप्येकदेवत्या न शक्नुयात् देवताद्वित्वे कार्य्यं कर्तुम्। अथ उभे अग्नीषोमीये प्राप्ते इति। न, एकस्य यागस्य द्वाभ्यामनुवाक्याभ्यां प्रयोजनम्। उपादेयत्वेन हि अनुवाक्या चोद्यते, तत्र एकत्वं विवक्षितम्, तेन तत्रापि न द्वे। तस्मात् आज्यभागयोर्निवेशः इति॥ (३।१।१३ अ०)॥

मुष्टीकरणादीनां क्रत्वप्रमाकरणिकाङ्गताधिकरणम्।

आनन्तर्य्यमचोदना॥ २४॥ (सि०)

ज्योतिष्टोमे श्रूयते, मुष्टीकरोति वाचं यच्छति दीक्षितमावेदयति इति, तथा हस्तौ अवनेनिक्ते उलपराजिं-

स्तृणाति इति। तत्र सन्देहः, किं मुष्टीकरणं वाग्यमश्च आवेदनार्थम्, उत कृत्स्नप्रकरणे निवेशः? इति तथा, हस्तावनेजनं किम् उलपराजिंस्तरितुम्, उत प्रकरणे सर्वपदार्थान् कर्तुम्? इति। किं तावत् प्राप्तम्? हस्तावनेजनं हस्तसंस्कारार्थं, वाग्यमः पुरुषसंस्कारार्थः, आमन्त्र्यमाण एकार्थो भवति, पदार्थाननुतिष्ठति, तेन केषां केषां पदार्थानाम् इमे संस्कारौ इत्याकाङ्क्षा अस्ति, सत्यामाकाङ्क्षायामानन्तर्य्येण निराकाङ्क्षीकरणम्। तस्मात् आनन्तर्य्यात् आवेदनार्थौ वाग्यमो मुष्टीकरणञ्च, हस्तावनेजनं चोलपराजिंस्तरितुम्।

एवं प्राप्ते ब्रूमः, सर्वैः प्रकरणाधीतैः सम्बन्धः इति। कुतः? वाक्यभेदात्। कथं वाक्यभेदः? अर्थद्वयस्याभिधानात्, न हि दीक्षितम् आवेदयितुम् इत्यस्मिन् अर्थे आवेदयति इति, न च स्तरितुम् इत्यस्मिन् अर्थे स्तृणाति इति। स्तरणमपि विधीयते अवनेजनं च। मुष्टीकरणं वाग्यमश्च विधीयते, आवेदनञ्च। न च, एषां परस्परेण कश्चित् सम्बन्धोऽस्ति, न च, पदार्थाकाङ्क्षायाम् सत्यामानन्तर्य्यमेकवाक्यत्वे कारणं भवति, तस्मात् प्रकरणधर्म्मा एवञ्जातीयकाः॥

वाक्यानाञ्च समाप्तत्वात्॥ २५॥ (यु०)

स्वेन स्वेन पदसमूहेन परिपूर्णमेकं वाक्यम्, तथा अपरं, तथा सर्व्वाणि यान्युदाहृतानि। तस्मात् विस्पष्टमर्थद्वयं, विभागे च निराकाङ्क्षता, तेन वाक्यभेदः। अतः

संयोगतोऽविशेषात् प्रकरणाविशेषाच्च तत्के प्रकरणे निवेशः इति ॥ (३।१।१४ भा०) ॥

चतुर्धाकरणस्याग्नेयमात्राङ्गताधिकरणम्।

शेषस्तु गुणसंयुक्तः साधारणः प्रतीयेत मिथस्तेषामसम्बन्धात् ॥ २६ ॥ (पू०)

दर्शपूर्णमासयोः समाम्नायते, आग्नेयं चतुर्धा करोति, इति। तत्र सन्देहः, किमाग्नेयेऽग्नीषोमीये च ऐन्द्राग्ने च सर्वत्र चतुर्धाकरणम्? किं वा आग्नेये एव? इति। किं प्राप्तम्? शेषश्चतुर्धाकरणम्, आग्नेयम् इति देवतागुणसंयुक्तः साधारणः प्रतीयेत, अग्नीषोमीयेऽपि स्यात् ऐन्द्राग्नेऽपि। कुतः? तौ अपि आग्नेयौ, यस्याग्निर्देवता, अन्या च भवति, असावाग्नेयः। तत् यथा, या द्वित्स्य हवित्थस्य च माता, सा हवित्थस्य भवति, एवमिहापि। यदि आग्नेयस्य अग्नीषोमीयस्य च पुरोडाशस्य मिथः सम्बन्धो न भवेत्, तत आग्नेय एव चतुर्धाकरणं व्यवतिष्ठेत, भवति तु सम्बन्धः, तस्मात् अव्यवस्था, यथा आग्नेयस्य मस्तकं विभज्य प्राशित्रम् अवद्यति इति सर्वेभ्यः प्राशित्रावदानम्, एवं चतुर्धाकरणमपि।

व्यवस्था वा अर्थसंयोगात् लिङ्गस्यार्थेन सम्बन्धात् लक्षणार्था गुणश्रुतिः ॥२७॥ (सि०) ॥

वाशब्दः पक्षं व्यावर्त्तयति, व्यवतिष्ठेत वा चतुर्धा-

करणम् आग्नेये एव, न साधारणं भवितुमर्हति। कुतः? अर्थसंयोगात्, अग्निना देवतया अर्थेनैकदैवत्यस्य संयोगः, न द्विदैवत्यस्य अग्नीषोमीयस्य ऐन्द्राग्नस्य च इति। कुतः? यस्य हि अग्नीषोमौ देवता, उभयविशेषणविशिष्टः सङ्कल्पः क्रियते, तस्याग्निः सोममपेक्षमाणो देवता, न निरपेक्षः, यस्य च अग्निः सोममपेक्षमाणो देवता, न तस्मात् तद्धित उत्पद्यते, समर्थानां हि स उच्यते, सापेक्षं च असमर्थम्। तस्मात् न तद्धितान्तेन निरपेक्षाग्नि-दैवत्येन द्विदैवत्यस्य अभिधानम्। अतो यत्र निर-पेक्षोऽग्निर्दैवता, तत्र एव चतुर्धाकरणम् इति, देवता-लिङ्गस्य हि सामर्थ्येन संयोगो भवति तद्धितार्थस्य, नासति सामर्थ्ये।

अथ यदुक्तम्, यथा प्राशित्रावदानं सर्वेभ्यः क्रियते, एवं चतुर्द्धाकरणमपि इति, युक्तं प्राशित्रावदानेन तत्र एव सम्बन्धः क्रियते, आग्नेयस्य प्राशित्रमवद्यति इति। कथं तर्हि आग्नेयस्य मस्तकं विभज्य? इति। एकं श्रुतवाक्यं प्राशित्रमवद्यति इति, द्वितीयमाग्नेयस्य मस्तकं विभज्येति, तत्र आग्नेयस्य मस्तकात् अवद्यति इति गम्यते, अन्यस्य मस्तकात्, अन्यस्माद्वेति अनियमः; यदि तु तत्र केवलाग्निदैवत्यो न अभविष्यत्, तदा आनर्थक्य-परिहाराय द्विदैवत्योऽप्यग्रहिष्यत।

यत्तु, डित्थस्य माता इति, युक्तं तत्राव्यासक्तिं मातृत्वम्, ततो जातो डित्थः, एतावता सम्बन्धेन, माता इत्युच्यते, न अन्यत् किञ्चित् अपेक्ष्यते। स च तावांस्तत्र

सम्बन्धोऽस्ति इति डित्थस्य माता इति युक्तं वचनम् ॥ (३ । १ । १५ अ०) ॥

इति श्रीभट्टशबरस्वामिनः कृतौ मीमांसाभाष्ये
तृतीयस्याध्यायस्य प्रथमः पादः ।

अथ तृतीये अध्याये द्वितीयः पादः ।

अथ लिङ्गप्रकाशकमन्त्राणां मुख्ये विनियोगाधिकरणम् । (बर्हिर्न्यायः) ॥

अर्थाभिधानसामर्थ्यान्मन्त्रेषु शेषभावः स्यात्तस्मादुत्पत्तिसम्बन्धोऽर्थेन नित्यसंयोगात् ॥१॥

इह मन्त्रा उदाहरणम्, बर्हिर्देवसदनं दामि इत्येवमादयः । किं मुख्ये एवाभिधेये मन्त्राणां विनियोगः, उत गौणेऽपि ? इति । कः पुनर्मुख्यः को वा गौणः ? इति । उच्यते, यः शब्दादेवावगम्यते, स प्रथमोऽर्थो मुख्यः, मुखमिव भवति इति मुख्य इत्युच्यते, यस्तु खलु प्रतीतादर्थात् केनचित् सम्बन्धेन गम्यते, स पश्चात्भावाज्जघनमिव भवति इति जघन्यः, गुणसम्बन्धाच्च गौणः इति ।

यद्येवं सर्व एव मुख्यः, सर्वो हि शब्दात् गम्यते, यथैव हि अग्निर्ज्वलति इत्युक्ते ज्वलने सम्प्रत्ययः, एवमेवाग्निर्माणवकः इति शब्द एव उच्चारिते माणवके सम्प्रत्ययः । अथ उच्येत यस्मिन् निरुपपदात् शब्दात्

सम्प्रत्ययः स मुख्यः, यस्मिन् सोपपदात् स गौणः इति। नैतत् युक्तम्, यस्य हि शब्दस्य रूपं कस्यचित् अर्थस्य निमित्तम्, सोपपदस्यापि तदेव रूपम्, निरुपपदस्यापि। न च शक्यम् निमित्ते सति नैमित्तिकेन न भवितुम्। किमतः? यद्येवम्, इदं न शक्यते वदितुम्, उपपदादृते न सोऽर्थो भवति, उपपदे तु सञ्जाते सोऽर्थः सञ्जनिष्यते इति। न चासौ समुदायार्थः शक्यते विज्ञातुम्, अन्वय-व्यतिरेकाभ्यां हि विभागोऽवगम्यते। अथ वाक्यार्थोऽयम्, इत्युच्येत। नैवं शक्यम, न हि अनन्वितः पदार्थो भवति वाक्यार्थः। तदेवं दृश्यताम्, अग्निशब्द एव अयं ज्वलन-वचनः अग्निशब्द एव माणवकस्याभिधाता इति। तस्मात् न गौणो मुख्यः इति कश्चिद्विशेषः। अथोच्यते, यः सुष्ठु प्रसिद्धः स मुख्यः, यो मनागिव, स गौणः इति। इदमपि नोपपद्यते, प्रसिद्धिर्नाम प्रज्ञानम्, न च प्रज्ञाने कश्चिद्विशेषोऽस्ति। अथोच्येत, यस्य बहुशः प्रयोगोऽस्ति स मुख्यः, अल्पशः प्रयुज्यमानो गौणः इति। नैतदेवम्, अल्पशोऽपि प्रयुज्यमानो नासति सामर्थ्ये प्रत्याययेत्, अतः सोऽपि शब्दात्प्रतीयते इति मुख्य एव।

अत्र उच्यते, अस्ति अत्र विशेषः, माणवको न अग्निशब्दात् प्रतीयते। कथमवगम्यते? उक्तम् (१.३।२६सू०) अन्याय्यश्चानेकार्थत्वम् इति। कथं न विपर्ययः? उच्यते, अनादृत्यैव माणवकप्रत्ययं ज्वलनम् अग्निशब्दात् प्रतियन्तो दृश्यन्ते, न त्वनादृत्य ज्वलनं, माणवकम् अग्निशब्दात् प्रतियन्ति।

कुतः एतत्? यो योऽग्निसदृशो विवक्ष्यते, तत्र तत्राग्नि-शब्दो नियतः इति। अत एव विगतसादृश्यादपयन्तु दृश्यते। अतोऽग्निसादृश्यमस्य प्रवृत्तौ निमित्तं न च ज्वलने अप्रतीते तत्सादृश्यं प्रतीयते। तस्मात् ज्वलनस्य अग्निशब्दो निमित्तं न माणवकस्य। तस्मात् ज्वलने मुख्यो न माणवके। एवमेव लूनप्रत्ययस्य बर्हिःशब्दो निमित्तं न लूनसदृशप्रत्ययस्य। तदेवं द्वैते सति मुख्य-परता शब्दस्य, उत गौणपरतापि? इति युक्तो विचारः।

किं तावत्प्राप्तम्? मुख्ये गौणे च विनियोगः। कुतः? उभयस्य शक्यत्वात् उभयमपि बर्हिःशब्देन शक्यते प्रत्याय-यितुम्, लूनं च लूनसदृशं च, लूनं साक्षात्, लूनसदृशं लूनप्रत्ययेन। यच्च नाम दर्शपूर्णमासयोः साधनभूतेन बर्हिःशब्देन शक्यते प्रत्याययितुम्, तत् सर्वं प्रत्याययितव्यं विनिगमनायां हेत्वभावात्।

अपि च एवं आश्रीयमाणे पूषाद्यनुमन्त्रणादीनि दर्श-पूर्णमासाभ्यां नोत्कक्ष्यन्ते तत एव गौणेन अभिधानेन प्रकृतां देवतामभिवदिष्यन्ति।

एवं प्राप्ते ब्रूमः, मुख्ये एव विनियोक्तव्यो मन्त्रः न गौणे इति। कुतः? उभयाशक्यत्वात्, प्रकरणे हि समाम्नानात् प्रधानेन एकवाक्यतामुपैति, तत्रैतदा-पतति यत् शक्नुयात् अनेन मन्त्रेण साधयितुम्, तत्त साधयेत् इति। स चासावर्थाभिधानसंयोगात् शक्नो-त्युपकर्त्तुम्, न गौणमर्थं शक्नोत्यभिधातुम्, तस्मात् न गौणे विनियोगः।

ननु मुख्यप्रत्ययात्, शक्नुते गौणः प्रत्याययितुम्। सत्यमेतत्, मुख्यप्रत्यायनेन एवास्य प्रयोजनवत्ता निर्वृत्ता इति न गौणं प्रति विनियोगी किञ्चित् प्रमाणमस्ति। मुख्ये विनियोगेन त्वानर्थक्यं परिह्रियते, परिहृते चानर्थक्ये न गौणाभिधानमापतति, न हि, अनभिधाय मुख्यम्, गौणमभिवदति शब्दः। अतः प्रमाणाभावात् न गौणे विनियुज्येत।

अपि च गौणस्य प्रत्यायने सामर्थ्यात् बहवोऽभ्युपायाः प्राप्नुवन्ति, सामर्थ्यं च शब्देकदेशः इत्युक्तम् (१।४।२०सू०) अर्थाद्वा कल्पनैकदेशत्वात् इति तत्र मन्त्रे नियोगतो गौणं प्रति विनियुज्यमाने उपायान्तरं, विना प्रमाणेन बाध्येत। मन्त्राम्नानं प्रमाणम् इति चेत्? न तस्य उपायान्तर-निवृत्तौ सामर्थ्यमस्ति। ननु मुख्येऽपि विनियुज्यमानस्य एष एव दोषः। न इत्युच्यते, यदि मुख्येऽपि न विनियुज्येत, नैव प्रधानस्योपकुर्यात् तत्र चास्योत्पत्तिः अनर्थिका एव स्यात्। तस्मात् अस्ति गौणे मुख्ये च विशेषः। अपि च यो गौणे मन्त्रं विनियुङ्क्ते, स वक्तव्यः, किमर्थं मुख्यं प्रत्याययसि? इति, स चेत् ब्रूयात्, नान्यथा गौणप्रत्ययोऽस्ति इति, प्रतिब्रूयादेनम्, अन्येऽपि गौण-प्रत्ययस्याभ्युपायाः सन्ति इति। अथ स एवम् अभि-युक्तः प्रतिब्रूयात्, मुख्यप्रत्ययोऽपि पाक्षिकोऽभ्युपायः इति ब्रूयादेनम्, न तर्हि नियोगतो गौणे विनियोजनीयः, यदा गौणप्रत्ययाय मुख्यमुपादत्ते, तदैतदापतितं भवति, मुख्य एव विनियोगः इति। अर्थेन च प्रतीतेन प्रयो-

ज्ञानम्, न प्रत्यायकेन मन्त्रेण, अतोऽन्येनाप्युपायेन गौणः प्रत्याययितव्यः, न स एव मन्त्र आदर्त्तव्यः। अथापि मन्त्रेण प्रत्यायकेन प्रयोजनं स्यात्, तथापि मुख्य-प्रत्यायनेनैव निर्वृत्तं प्रयोजनम् इति नतरां गौणे विनियुज्येत। तस्मात् मुख्यगौणयोर्मुख्ये कार्यसम्प्रत्ययः इति सिद्धम्।

संस्कारकत्वादचोदितेन स्यात् ॥ २ ॥
(आ० नि०) ॥

अथ यदुक्तम्, पूषाद्यनुमन्त्रणादीनाम् उत्कर्षो न भविष्यति इति, युक्तः तेषाम् उत्कर्षः, संस्कारको हि मन्त्रः, सोऽसति संस्कार्येऽनर्थकः इति यत्र अर्थवान् तत्र नाययिष्यते, न च कश्चित् दोषो भविष्यति ॥ (३। २। १ अ०) ॥

इन्द्रप्रकाशकमन्त्राणां गार्हपत्ये विनियोगाधिकरणम्। (गार्हपत्यन्यायः) ॥

वचनात्त्वयथार्थमैन्द्री स्यात् ॥३॥

अस्ति श्रूयते, निवेशनः सङ्गमनो वसूनाम् इत्यैन्द्र्या गार्हपत्यमुपतिष्ठते इति। तत्र सन्देहः, किम् इन्द्रस्योपस्थानं कर्त्तव्यम्, उत गार्हपत्यस्य ? इति। कुतः पुनर्गार्ह-पत्यमुपतिष्ठते इत्येवं विस्पष्टे वचने संशयः ? इति। उच्यते, यत्रि वाक्येनोपस्थानं तत् स्तुतिवचनेन संस्करणं न समीपस्थानमात्रं, न च ऐन्द्रेण मन्त्रेण अग्नेः अभिधानं शक्यते कर्त्तुम्। अतो गार्हपत्यम् उपतिष्ठते इति न गार्हपत्यार्थमुपस्थानमेतत् इति जायेत प्रज्ञा, गार्हपत्ये

उपस्थानार्थो भवेत् इति, तादृशस्य शब्दो नास्ति, प्रतीयमानः समन्वयतो वा। तस्मात् विचारः, कथम् उपपन्नं भवति ? इति।

किं तावत्प्राप्तम् ? सामर्थ्यात् इन्द्रोपस्थानं, प्रधानत्वाच्च गार्हपत्योपस्थानस्य। कथं द्वितीया विभक्तिः इति चेत्। अविवक्षितेप्सितार्था वा सम्बन्धमात्रप्रधाना। यद्वा उपस्थानविशेषणं सम्बन्धात् गार्हपत्यशब्दः। तस्मात् गार्हपत्य-विशिष्टमुपस्थानम् इन्द्रार्थं कर्त्तव्यम् इति। गार्हपत्यस्य देशेन विशिंष्यात् मुख्यमेव कार्यं मन्त्राणाम्।

एवं प्राप्ते ब्रूमः, वचनात्त्वयथार्थम् ऐन्द्री स्यात्, नैतदस्ति इन्द्रार्थम् उपस्थानम् इति, अयथार्थम् ऐन्द्री स्यात्। कुतः ? वचनसामर्थ्यात्, वचनमिदं भवति, ऐन्द्र्या गार्हपत्यम् उपतिष्ठते इति, गार्हपत्ये द्वितीया विभक्तिः प्राधान्यम् आह, किमिव वचनं न कुर्यात्, नास्ति वचनस्यातिभारः तस्मात् गार्हपत्यार्थम् उपस्थानम्॥

गुणाद्वाप्यभिधानं स्यात् सम्बन्धस्याशास्त्रहेतु-त्वात्॥४॥ (आ० नि०)॥

अथाह नन्वेतदुक्तं, न ऐन्द्रेण मन्त्रेण गार्हपत्योपस्थानं भविष्यति इति। उच्यते, वचनात् भविष्यति। आह, न वचनशतेनापि शक्यमेतत्, इन्द्रशब्देन अग्निं प्रत्याय-येत् इति ब्रुवन् विरुध्येत, यथा अग्निना सिञ्चयेत् इति, उदकेन दीपयेदिति, न हि शास्त्रहेतुकः शब्दार्थयोः सम्बन्धो भवति, नित्यौ हि तौ लोकतोऽवगम्यते इत्युक्तम्,(१।१।५सू०)

औत्पत्तिकस्तु शब्दस्यार्थेन सम्बन्धः इति । ननु शब्दलक्षणो-ऽपि भवति शब्दार्थयोः सम्बन्धः, कृत्रिमः यथा देवदत्तो यज्ञदत्तः इति । भवति कश्चित्, यत्र सम्बन्धस्य विधायकं वाक्यं भवति, न त्वेतद्वाक्यं शब्दार्थयोः सम्बन्धस्य विधायकं, गार्हपत्यस्य इन्द्रशब्दो नामेति, कथं तर्हि प्रसिद्धसम्बन्धेन इन्द्रशब्देन गार्हपत्यम् उपतिष्ठते इति, न च शक्यते पर-शब्देन परो वदितुम, किमत्र वचनं करिष्यति ?

अत्र उच्यते, गुणाद्वाप्यभिधानं स्यात् सम्बन्धस्याशास्त्र-हेतुत्वात् इति, यद्यपि न इदं वाक्यं शब्दार्थसम्बन्धस्य विधाने हेतुभूतं, तथाप्यनेन इन्द्रशब्देन शक्यं कर्तुम्, गा-र्हपत्याभिधानम् । कुतः ? गुणसंयोगात् गौणमिदम् अभि-धानं भविष्यति, भवति हि गुणादप्यभिधानं यथा सिंहो देवदत्तः अग्निर्माणवकः इति । एवमिहाप्यनिन्द्रे गार्ह-पत्ये इन्द्रशब्दो भविष्यति, अस्तिसु चास्य इन्द्रसादृश्यं, यथैव इन्द्रो यज्ञसाधनम्, एवं गार्हपत्योऽपि इति । अथवा इन्द्रतेः ऐश्वर्यकर्मण इन्द्रो भवति, भवति च गार्हपत्यस्यापि स्वस्मिन् कार्ये ईश्वरत्वम् । तस्मात् इन्द्रशब्देन यः प्रत्याय्य-तेऽर्थः स प्रतीतः सादृश्यात् गार्हपत्यं प्रत्याययिष्यति, ऐश्वर्यात् वा प्रत्याययिष्यति इति न दोषः (३ । २ । २ अ०) ॥

———

आह्वानप्रकाशकमन्त्राणां आह्वाने विनियोगाधिकरणम् ।

तथाह्वानमपीति चेत् ॥५॥ (पू०) ॥

स्तो दर्शपूर्णमासौ, तत्र इदं समाम्नायते, हविष्कृदेहि

इति त्रिरवघ्नन् आह्वयति इति । तत्र सन्देहः, किमेष मन्त्रोऽवहन्तिं प्रत्युपदिश्यते, उत हन्तिः अस्य कालं लक्षयति ? इति । कथं हन्तिं प्रत्युपदिश्यते ? कथं वा कालं लक्षयेत् ? यद्येवं सम्बन्धः क्रियेत, हविष्कृदेहीत्यवघ्नन्निति, ततो हन्तिं प्रत्युपदिश्यते, अथावघ्नन् आह्वयति इति, ततोऽस्य कालं लक्षयति इति । किं तावत्प्राप्तम् ? तथा आह्वानमपि, यथा ऐन्द्री गार्हपत्यं प्रत्युपदिश्यते, एवमेष मन्त्रो हन्तिं प्रत्युपदिश्यते । एवं श्रुतिः अनुगृहीता भवति, इतरथा लक्षणा स्यात्, हन्तिकालस्य मन्त्रस्य च सम्बन्धो भवेत्, न हन्तेर्मन्त्रस्य । एवं च सत्याह्वयति इत्ययमनुवादः, आह्वानं करोति, यो हि एहि इति ब्रूते स आह्वयति, तत्र केनचित् गुणेन मन्त्रो हन्तिं प्रत्यायययिष्यति, तस्मात् नाह्वाने विनियोक्तव्यः ॥

न कालविधिश्चोदितत्वात् ॥६॥ (सि०) ॥

नैतदस्ति, हन्तिं प्रत्युपदिश्यते इति । किं तर्हि ? काललक्षणा स्यात् । कुतः ? त्रिराह्वयति इति त्रित्वमत्र विधीयते, यद्यस्मिन्नेव वाक्ये मन्त्रो विधीयेत, अनेकगुणविधानात् वाक्यं भिद्येत । तस्मात् नैवमभिसम्बन्ध एवमवघ्नन् इति, कथं तर्हि, अवघ्नन् आह्वयति इति । ननु अस्मिन्नपि पक्षे मन्त्रो विधीयते कालश्च, तत्र स एव दोषो भवेत् । न इति ब्रूमः, अवहननकाल एवार्थेन हविष्कृदाह्वातव्या, तत्रायमेव सम्बन्धोऽनूद्यते, केवला तु त्रिरावृत्तिर्विधीयते । यत्तु काललक्षणार्थः शब्दः इति । नैष

ग्रवः, लौकिकी हि लक्षणा, मन्त्रोऽपि च कपाटेवाह्वाने प्राप्तः सोऽप्यनूद्यते एव, चोदितस्य वाक्यान्तरेणावघातः शक्नोति कालं लक्षयितुम्। तस्मात् आह्वाने विनियोक्तव्यः इति॥

गुणाभावात्॥७॥ (आ० नि०)॥

(इदं पदोत्तरं सूत्रम्)। अथ कस्मात् न गुणादवहन्तिं ब्रूते? हविष्करोति हि अवहन्तिः, तस्मात् हविष्कृत्। किमेवं भविष्यति? कपाटेवावहन्तौ मन्त्रे प्राप्ते केवलं चिरावृत्तिमेव वक्ष्यति न भविष्यति वाक्यभेदः इति। अत्र उच्यते, गुणाभावात् गौणमभिधानमवहन्तौ न सम्भवति इति, नह्यसौ आहूतोऽस्मि इत्यवगच्छति, तत्र अदृष्टार्थम् आह्वानं स्यात्। यजमानस्य पत्न्यां हविष्कृति दृष्टार्थम् आह्वानम्। तस्मात् न हन्तिमन्त्रः इति॥

लिङ्गाच्च॥८॥ (यु० १)॥

लिङ्गं च भवति, वाग्वै हविष्कृद्वाचमेव एतत् आह्वयति इति, न चवाचोऽवहन्तिना सादृश्यमस्ति अस्ति तु यजमानस्य पत्न्या, सा हि स्त्री, वागिति च स्त्रीलिङ्गः शब्दः, अवहन्तिस्तु न स्त्री न पुमान् न नपुंसकम् इति। ननु अवहन्तेरपि स्त्रीलिङ्गः शब्दोऽस्ति, क्रिया इति। अत्र ब्रूमः न नियोगतोऽवहन्तेः स्त्रीलिङ्गः शब्दः, पुंलिङ्गोऽपि तस्यास्ति, अवघातः इति, नपुंसकलिङ्गोऽपि, कर्म इति। अपि च, पत्न्याः स्वरूपेण सादृश्यम्, अवहन्तेः पररूपेण शब्देन। तस्मात् पत्न्यां हविष्कृति लिङ्गमनुरूपतरं भवति॥

विधिकोपश्चोपदेशे स्यात् ॥९॥ (यु० २) ॥

अवहन्तिमन्त्रे सति अस्मिन् मन्त्रे विध्यन्तरकोपः स्यात्। अपहतं रक्ष इत्यवहन्ति अपहता यातुधाना इत्यवहन्ति इति। तत्र पक्षे अभावात् नित्यंवत् श्रुतिः उपरुध्येत, तस्मात् अवघ्नन् इति काललक्षणार्थः इति (३। २। ३ अ०।)

अग्निविहरणादिप्रकाशकमन्त्राणां तत्रैव विनियोगाधिकरणम्।

तथोत्थानविसर्जने ॥१०॥

ज्योतिष्टोमे श्रूयते, उत्तिष्ठन् अन्वाह, अग्नीदग्नीन्विहर इति, तथा, व्रतं कृणुतेति वाचं विसृजति इति। तत्र सन्देहः किमुत्थानं वाग्विसर्जनं च प्रतिमन्त्रयोरुपदेशः, उत कालार्थः संयोगः ? इति। अत्र पूर्वाधिकरणन्यायोऽतिदिश्यते, यः तत्र पूर्वः पक्षः, स इह पूर्वः पक्षः। यः तत्र सिद्धान्तः स इह सिद्धान्तः। अग्नीदग्नीन् इत्येवमुत्तिष्ठन् अन्वाह इति, व्रतं कृणुत इत्येवं वाचं विसृजति इति पूर्वः पक्षः। लक्षणाभावात्, उत्तिष्ठन् अन्वाह इति सिद्धान्ते सम्बन्धः। व्रतं कृणुत इत्युच्यमाने वाचं विसृजति इति वाक्येन पूर्वः पक्षः, लिङ्गेन सिद्धान्तः।

यद्यपि च शक्यते, उत्थानक्रियाऽग्नीदग्नीन् विहरेति वक्तुम्, उत्थानेन अग्निरिध्यते, वह्निश्च विक्रियते इति। व्रतं कृणुत इति च वागभिधानम्। तथाप्यदृष्टार्थं वचनं भवति इति न मन्त्रयोः उत्थानविसर्जनार्थता कल्प्येत। कल्प्यमानायां च मन्त्रान्तरं विहितं बाध्येत, यः पशुना-

ऽवभो वाचः इति । अपि च उत्थानवाग्विसर्गौ प्रतिमन्त्रौ विधीयमानावदृष्टार्थौ स्याताम्, प्रैषे तु दृष्टार्थौ । तत् अन्वयेन अत्र व्याख्या ॥ (३।२।४ अ०) ॥

सूक्तवाकस्य प्रस्तरप्रहरणाङ्गताधिकरणम् । (प्रस्तरप्रहरणन्याय:) ॥

सूक्तवाके च कालविधिः परार्थत्वात् ॥११॥ (पू०) ॥

दर्शपूर्णमासयोः श्रूयते, सूक्तवाकेन प्रस्तरं प्रहरति इति । तत्र सन्देहः, किं सूक्तवाकः प्रस्तरप्रहरणम् प्रत्युपदिश्यते, उत, इयं कालसंज्ञा ? इति । तदुच्यते, कालसंज्ञा इति । कुतः ? सूक्तवाकस्य देवतासङ्कीर्तनार्थत्वात्, प्रस्तरप्रहरणं च प्रत्ययसक्तेः, प्रस्तरस्य च स्नुग्धारणार्थत्वात् ।

उपदेशो वा याज्याशब्दोहि नाकस्मात् ॥१२॥ (सि०) ॥

उपदेशो वा प्रस्तरप्रहरणम् प्रति मन्त्रस्य स्यात्, एवं श्रुतिविहितोऽर्थो भवति, सूक्तवाकेन इति करणविभक्तिसंयोगात्, इतरथा लक्षणा स्यात्, सूक्तवाकेन लक्षणेन प्रस्तरं प्रहरेत् इति । एवं च कृत्वा याज्याशब्दः उपपन्नो भवति, सूक्तवाक एव याज्या, प्रस्तर आहुतिः इति ।

स देवतार्थस्तत्संयोगात् ॥१३॥ (पू० नि०) ॥

यदुक्तम्, देवतासङ्कीर्त्तने सूक्तवाकः समर्थो, न प्रस्तरप्रहरणे इति। उच्यते, न, देवतावचनं प्रहरणेन न सम्बध्यते, प्रहरणं हि यजिः, मान्त्रवर्णिको देवताविधिः, एवमभिसम्बन्धः। अग्निरिदं हविरजुषतावीवृधत इत्येवं देवताम् अनुक्रम्य, आशास्तेयं यजमानः इत्युक्ता, इदमिदम् आशास्ते इति च यदनेन हविषा आशास्ते तदस्य स्यात् इति प्रस्तरं हविर्निर्दिशति, अग्न्यादीन् देवताविशेषान्, तेन प्रहरतिर्यजतिः। एवं सूक्तवाकेन प्रस्तरः प्रहर्तुम् शक्यते, यदि प्रहरतिर्यजतिः, अग्न्यादिर्देवताश्च। तस्मात् सूक्तवाकस्य हरतिसंयोगेऽपि देवतार्थता घटते एव। यदि अग्निरिदं हविरजुषतावीवृधत इत्येवमाद्येव श्रूयेत, न, आशास्तेयं यजमानः इत्येवमादीनि अपराणि, ततोऽग्न्यादय एवेष्टामात्तरिताः इत्येव पर्यवसितं वाक्यं भवेत्। यतस्तु खलु आशास्तेयं यजमानः इत्येवमादीन्यपराणि श्रूयन्ते, तेन इह पर्यवसानम्, अग्न्यादयः पुरोडाशादिभिः इष्टाः, अपरं तु यजमान आशास्ते तदनेन प्रस्तरेण प्राप्नुयात् इति।

ननु सत्स्वप्येतेषु देवतासंकीर्त्तने एव पर्यवस्येत्, पुरोडाशादिभिः इष्टा अग्न्यादयः, तत एव यजमान आयुरादीन्यपि आशासानः प्राप्नुयात् इति। उच्यते, उभयथा सम्बन्धे सति प्रहरणे विनियोक्तव्यः, लिङ्गं च न बाधितं भविष्यति, वाक्यं चानुग्रहीष्यते इति।

अथ वा अग्निरिदं हविरजुषत इति प्रस्तरः एव हवि-र्निर्दिश्यते । एवम् इदम् इति सन्निहितवचनमुपपन्नं भविष्यति इति ।

प्रतिपत्तिरिति चेत्, स्विष्टकृद्वदुभयसंस्कारः स्यात् ॥१४॥ (आ० नि०) ॥

अथ स्रुग्धारणे विनियुक्तस्य प्रस्तरस्य प्रहरणं प्रति-पत्तिः इत्युच्यते । तत्र प्रतिवचनम्, स्विष्टकृद्वदेतत् स्यात् इति, यथा, इज्यार्थात् पुरोडाशात्, वचनप्रामाण्यात् स्विष्टकृत इज्यते, यागश्च स भवति, प्रतिपाद्यते च पुरो-डाशः एवं प्रतिपाद्येत एव हि प्रस्तरः यागश्च निर्वर्त्स्यते इति न दोषः । प्रतिपाद्यमानोऽपि हि त्यज्यते, प्रत्यक्षतः प्रतिपाद्यते, वचनादिज्यां साधयति इत्येवं गम्यते । तस्मात् सूक्तवाकः प्रहरतिमन्त्रः इति ।(१।२।५ प०) ।

सूक्तवाकानामर्थानुसारेण विनियोगाधिकरणम् । (सूक्तवाकन्यायः) ।

कृत्स्नोपदेशादुभयत्र सर्ववचनम् ॥ १५ ॥ (पू०) ॥

दर्शपूर्णमासयोः, सूक्तवाकेन प्रस्तरं प्रहरति इति श्रूयते । तत्र सन्देहः, किं पौर्णमास्यां कृत्स्नः सूक्तवाकः प्रयोक्तव्यः,कृत्स्नोऽमावास्यायाम्,उत यथासामर्थ्यं निष्कृष्य यथायथं प्रयोगः ? इति । तदुच्यते, उभयत्र सर्ववचनम् इति । कुतः ? कृत्स्नो हि मन्त्रः सूक्तवाकः इत्युच्यते,

न पदेनापि विना, सूक्तवाको न स्यात्, तत्र सूक्तवाकेन न प्रहृतं भवेत्। तस्मात् उभयत्र कृत्स्नः सूक्तवाको वदितव्यः।

यथार्थं वा शेषभूतसंस्कारात् ॥१६॥ (सि०) ॥

ये पौर्णमासीदेवतावाचिनः शब्दाः, ते पौर्णमास्यां प्रयोक्तव्याः, न अमावास्यायां, ये अमावास्यादेवतावाचिनः, ते अमावास्यायां, न पौर्णमास्याम्। शेषभूतमर्थं संस्कुर्वन्तो मन्त्रा उपकुर्वन्ति, नान्यथा इत्युक्तम् (२। २। २ सू०) तस्मात् ये यत्रोपकुर्वन्ति, ते तत्र प्रयोक्तव्याः इति न कृत्स्नः पौर्णमास्याम्, न कृत्स्नश्चामावास्यायामिति।

वचनादिति चेत् ॥ १७ ॥ (आ०) ॥

अथ यदुक्तम्, वचनमिदं भविष्यति, सूक्तवाकेन प्रहरति इति, तत्र पदेनापि ऊनेन न सूक्तवाकेन प्रहृतं भवेत्, कृत्स्नस्य हि सूक्तवाकस्योपदेशः इति। तदुच्यते,

प्रकरणाविभागादुभे प्रति कृत्स्नशब्दः ॥१८॥ (आ० नि०) ॥

उभे पौर्णमास्यमावास्ये प्रति एष कृत्स्नशब्दः उभयोः प्रकरणात् उभयोरसौ कृत्स्न उच्यते, अवयवेऽवयवे इति।

नैतदेवम्; न हि सापेक्षाणाम् इतिकर्त्तव्यतया सम्बन्धः, न हि, इतिकर्त्तव्यता एतद्विशिष्टा श्रूयते, इतिकर्त्तव्यताविशिष्टास्त्वेते गम्यन्ते। कुतः? न हि, इतिकर्त्तव्यतां

प्रति कर्माणि विधीयन्ते, फलम् प्रति तेषां विधिः, इति कर्त्तव्यता तु कर्मणां विधीयते, तत्र सन्निधानाविशेषात्, कस्य किं विधीयते, कस्य न ? इति न गम्यते विशेषः, साधनत्वेन च सर्वेषां निर्देशात् इतिकर्त्तव्यतायाः सन्निधानाच्च, वचनाच्चास्य, प्रकरणलिङ्गस्याविशेषात्, एकैकस्य कृत्स्नं प्रकरणं निराकाङ्क्षस्य, न सहायमपेक्षमाणस्य। तस्मात् एकैकं प्रति कृत्स्नः सूक्तवाक उपदिश्यते, स विभागेऽपि प्रधानानाम्, कृत्स्न एव प्रयोक्तव्यः इति यानि यत्र अनर्थकानि पदानि, तान्यपि तत्र प्रयोक्तव्यानि अदृष्टाय भविष्यन्ति, सूक्तवाकेन प्रहरति इति वचनात्, नास्ति वचनस्यातिभारः, गुणेन वा केनचित् अभिधानं तासां देवतानां निर्वर्त्तयिष्यन्ति इति।

अत्र उच्यते, नैतदेवम्, उक्तम्, मुख्यमेव कार्यं मन्त्राणाम्, न गौणम् इति, संस्कारार्थत्वात् वा उत्कर्षो न्याय्यः, न गौणमभिधानम् इति। कस्तर्हि कृत्स्नसंयोगस्य समाधिः उच्यते ? इति। एष समाधिः, न ह्येतदेकं वाक्यम्, यः कृत्स्नः सूक्तवाकः, बहून्येतानि वाक्यानि, येषां प्रधानदेवताभिधायीनि पदानि मध्ये, साधारणानि तस्य पदानि पुरस्तात् उच्चार्यन्ते, तथा परस्तात्। यथा अग्निरिदं हविरजुषतावीवृधत महोज्यायोऽकृताग्नीषोमाविदं हविरजुषेतामवीवृधेताम् इत्येवमादीनि। तेषां पुरस्तात्तन्त्रम्, यथा इदम्द्यावापृथिवी इति परस्तादपि यथा, आस्यास्मवेत् इति, तान्येतानि सर्वाणि सूक्तवचनेन

सूक्तवाकशब्दं लभन्ते । न च, तेषां समुदायः कश्चिदर्थं वदति । तस्मात् न समुदायः सूक्तवाकः, न च, साधा-साधनम्, सूक्तवाकसामान्यस्य एकत्वात्, सूक्तवाको वर्त्तते इत्येकवचनं भवति । सूक्तवाकेन प्रस्तरं प्रहरति इति तु येन केनचित् सूक्तवाकेन प्रक्रियमाणे यथाश्रुतं कृतं भवति, तस्मात् न समुदायः सूक्तवाकः । यत्तु, अमावास्यादेवतावाचीनि पदानि, न पौर्णमास्यां प्रयुज्यन्ते, न तत्र सूक्तवाकशब्दो बाध्यते, प्रकरणं तत्र लिङ्गेन बाधितं भवति, तत्र न्याय्यमेव । तस्मात् पौर्णमास्याममावास्यायां च विभज्य सूक्तवाकः प्रयोक्तव्यः इति (३ । २ । ६ अ०) ॥

काम्ययाज्यानुवाक्याकाण्डानां काम्यमात्राङ्गताधिकरणम् ।

लिङ्गक्रमसमाख्यानात्काम्ययुक्तं समाम्नानम् ॥ १९ ॥

इह काम्ययाज्यानुवाक्याकाण्डम् उदाहरणम्, इन्द्राग्नी रोचनादिवः, प्रचर्षणिभ्यः, इन्द्राग्नीनवतिं पुरः श्नथद्वृत्रम् इत्येवमाद्या ऋचः । अपरा अपि काम्या इष्टयः, ऐन्द्राग्न-मेकादशकपालं निर्वपेत्, यस्य सजाता वियायुः, ऐन्द्राग्न-मेकादशकपालं निर्वपेत् भ्रातृव्यवान्, अग्नये वैश्वानराय द्वादशकपालं निर्वपेत् रुक्कामः, अग्नये वैश्वानराय द्वादश-कपालं निर्वपेत् सपत्नमभिद्रोष्यन् इत्येवमाद्याः । तदेता याज्यानुवाक्याः प्रति सन्देहः, किं यावत् किञ्चित्

ऐन्द्राग्नं कर्म्म, तत्र सर्व्वत्रानेन ऐन्द्राग्नेन याज्यानुवाक्या-युगलेन भवितव्यम्, उतैतस्यामेव ऐन्द्राग्न्याम् इष्टौ काम्या-याम्? इति। एवं वैश्वानरीययोर्याज्यानुवाक्ययोः, एवं सर्व्वत्र।

किं तावत्प्राप्तम्? यावत्किञ्चित् ऐन्द्राग्नं वैश्वा-नरीयमग्नीषोमीयं जातवेदसं च सर्व्वैता याज्यानुवाक्या भवेयुः। कुतः? लिङ्गात्। ननु क्रमसमाख्याने विशेषके भविष्यतः। सत्यम्, तथापि क्रमं समाख्यां च शक्नोति लिङ्गं बाधितुम् इति।

एवं प्राप्ते ब्रूमः, लिङ्गक्रमसमाख्यानात् तास्वेव काम्यासु एता याज्यानुवाक्याः इति गम्यते, य एव हि लिङ्गक्रमः एषां कर्म्मणाम्, स एवासां याज्यानुवाक्यानाम्, तेन तासामेव ताः शेषभूताः इति।

ननु लिङ्गं बलवत्तरम् इत्युक्तम्। सत्यमेतत्, इह तु समाख्या बलीयसी, न ह्यतः समाख्यानादृते एषां काम्यानां कर्म्मणां प्राप्नुवन्ति, न भिन्नदेशानां कर्म्मणाम्। कुतः? समाख्यामन्तरेण आसां ऋचां याज्यानुवाक्या-त्वमेव न विज्ञायते, कुतः भिन्नदेशानां कर्म्मणां याज्यानु-वाक्या भविष्यन्ति? इति, या च एषां समाख्या, सा काम्यानामेव याज्यानुवाक्यात्वमाचष्टे न सर्व्वेषाम्। यदि समाख्या नाद्रियते, याज्यानुवाक्यात्वमेव एषां न भवति, यदि आद्रियते, तदा काम्यानामेव, एवं हि तत् समा-ख्यायते, काम्ययाज्यानुवाक्याकाण्डम् इति।

अथ किमर्थम् उभयमुपदिश्यते, लिङ्गक्रमात् इति,

समाख्यानात् इति च। अस्ति तत्र पार्थिवजातीयं ब्रातपतीयं च कर्म्म, सामिधेनीकार्यमप्यस्ति, याज्यानुवाक्याकार्यमपि। यदि लिङ्गक्रमात् इत्येतावदेवोच्येत, सामिधेनीकार्येऽपि लिङ्गेन तासां विनियोगः स्यात्। अथ किमर्थं लिङ्गक्रमौ व्यपदिश्येते? सर्वा याज्यानुवाक्याकार्ये एव विनियुज्येरन्, सामिधेनीषु विनियोगो न स्यात्। अथ पुनः समाख्यानात् लिङ्गक्रमाच्च निर्वर्त्ते याज्यानुवाक्याकार्ये, सामिधेनीषु विनियोगः सिद्धो भवति, यथा अग्निवारुण्या इष्टेः क्रमेऽतीते सौमारौद्रीणामनागते, मनोज्ञ्यस्ताः सामिधेनीषु धाय्या इत्युच्यन्ते, तथा, पृथुपाजास्त सम्बाधे इति द्वे धाय्ये कल्प्येते। तस्मात् उभयं व्यपदेष्टव्यम् इति॥ (३। २। ७अ०)॥

अग्नीध्रोपस्थाने प्राकृतानां मन्त्राणां विनियोगाधिकरणम्।

अधिकारे च मन्त्रविधिरतदाख्येषु शिष्टत्वात्॥ २०॥ (पू०)॥

ज्योतिष्टोमे श्रूयते, आग्नेय्या अग्नीध्रमुपतिष्ठते, ऐन्द्र्या सदः वैष्णव्या हविर्धानम् इति। तत्र सन्देहः, किं प्रकृताभिरेवंलिङ्गवतीभिरुपस्थातव्यम्, उत दाशतयीभ्यः एवंलिङ्गा आगमयितव्याः? इति।

किं तावत्प्राप्तम्? प्रकरणे च मन्त्रो लिङ्गेन विधीयमानो दाशतयीभ्य एवागमयितव्यः, आग्नेयो इत्येव-

मादिभिर्हि शक्या दाशतय्योऽभिवदितुम्। यथायं प्रकृतः, स कार्यान्तरे विनियुक्तो, न इहाप्युपदेशमर्हति। उपदिष्टोपदेशो हि न न्याय्यः एवञ्जातीयकस्य। कथ-ञ्जातीयकस्य? यः कस्मिंश्चिद्विशेषेणोपदिष्टः, नासौ सामान्येन लिङ्गेन अन्यत्रोपदेशमर्हति। कथम्? यदि तत् लिङ्गं तस्य लक्षणत्वेन, ततः स विशिष्टो लक्ष्येत येनानेन एवंलिङ्गेन एतत् करोति इति, ततो नोपदिष्टो भवति। अथ उपदिश्यते, एवंलिङ्गेन करोति इति, ततो न लक्ष्यते, तेन उपदिष्टस्य एवञ्जातीयकस्य एवञ्जातीयकः पुनरुपदेशो न न्याय्यः, तस्मात् दाशतय लिङ्गवन्तो मन्त्रा ग्रहीतव्याः।

ननु प्रकरणसामर्थ्यतः प्रकृता ग्रहीतुम् न्याय्याः। न इत्युच्यते, लिङ्गं हि प्रकरणाद्बलीयः। आह, विरोधे सति लिङ्गेन प्रकरणं बाध्येत, न च एतयोर्विरोधः, न वयं प्रकरणमनुजिहासन्तः प्रकृतं लिङ्गवन्तम् उपाददाना लिङ्गम् उपबाधेमहि। यदि तु प्रकृतं विलिङ्गम् उपददे-महि, ततो बाधेमहि लिङ्गम्। उभयं सम्पादयिष्यामः प्रकरणं लिङ्गञ्च। नैतदेवम्, लिङ्गेन प्रत्ययो भवति, दाशतयेनापि कर्त्तव्यम् इति, दाशतय्योऽपि हि आग्नेयो-शब्देन शक्यन्ते वदितुम्, स प्रत्ययो लिङ्गजनितो यत् मिथ्येति कल्प्यते, तत्प्रकरणानुरोधात्। स चेत् प्रकरणम् अनुरुध्यते, मिथ्या इति कल्प्यते, अथ नानुरुध्यते सम्यक् इति, तस्मात् विरोधः। विरोधे च प्रकरणदौर्बल्यम्।

उच्यते, तल्लिङ्गवत्त्वाऽनेन उपस्थानेन अनुग्रहीतव्या,

न दाशतयी मन्त्रव्यक्तिः, सा च प्रकृते मन्त्रे उपदीयमाने निरवशेषा उपात्ता भवति, दाशतय्यां पुनर्मन्त्रव्यक्तौ उपादीयमानायां प्रकरणात् या मन्त्रव्यक्तिः प्राप्नोति, सा बाधिता भवति, असति विरोधे। न च, इह लिङ्गप्रकरणयोर्विरोधः, प्रकरणात् व्यक्तिः प्रतीयते, लिङ्गात् सामान्यं, अन्या च व्यक्तिः, अन्यत् सामान्यम्। तस्मात् प्रकृतो लिङ्गवान् उपादेयः इति। उच्यते, सत्यमेवमेतत् प्रकृते उपादीयमाने प्रकरणं न बाधितं भवति, लिङ्गमप्यनुग्रहीतम्, लिङ्गजनितस्तु प्रत्ययः कश्चित् मिथ्या इति कल्पितो भवति। ननु व्यक्तिरपदार्थः, कथं व्यक्तावनुपादीयमानायां प्रत्ययो बाध्येत? उच्यते, एतदेव न विजानीमः लिङ्गवत्ता भवाङ्गं न वेति, किन्तु तद्धितनिर्देशोऽयं, तच्च दैवताया मन्त्रो लक्ष्यते, मन्त्रव्यक्तिर्हि साधनम्, न सामान्यं नाम किञ्चिदपरम्, देवतैव अत्र सामान्यम्, यथा साधनं अवगन्तव्यम्। न च गम्यते विशेषः, अयमसौ मन्त्रो नायमसौ इति, अनवगम्यमाने विशेषे सर्वे तल्लिङ्गा ग्रहीतव्याः इति दाशतय्यामपि मन्त्रव्यक्तौ भवति प्रत्ययः, स प्रकरणानुरोधेन बाध्येत। इत्यन्याय्यम्। एवं सति न दाशतया एव उपादातव्याः भवन्ति, प्रकृतमप्युपादीरन्। नन्वेतदुक्तम्, कार्य्यान्तरे प्रकृतस्य उपदेशो नामान्तरेऽर्थान्तरे उपदेक्ष्यते इति। उच्यते, न नियोगतः स एव अर्थान्तरे वर्त्तते, स चान्यश्च सामान्येन लिङ्गेन, नैवं सति किञ्चित् दुष्यति। नन्वेतत् दुष्यति, न उभयमनुगृहीतं भवति लिङ्गं प्रकरणञ्च। सत्यं, न अनुगृहीतं भवति, किन्तु

अननुग्राह्यमेव प्रकरणं लिङ्गप्रत्ययविरुद्धत्वात्। अपि च न लिङ्गं प्रकरणम् वा अनुग्रहीतव्यम् इति, तत्परिच्छिन्ने प्रवृत्तिर्भवति, यदवगम्यते, एतत् फलवत् इति, तत्र प्रवर्त्तते। किमतो यद्येवम्? एतदतो भवति, न लिङ्गम् अनुग्टहीतं क्वचित्, इत्यपरस्मिंस्तत्परिच्छिन्ने न प्रवृत्तिर्भवितुमर्हति। तस्मात् दाशतय्यो ग्रहीतव्याः इति मन्यते।

तदाख्यो वा प्रकरणोपपत्तिभ्याम् ॥ २१ ॥ (सि०) ॥

तदाख्यो ज्योतिष्टोमसमाख्यातः एव ग्रहीतव्यः। कुतः? प्रकरणोपपत्तिभ्याम्, प्रकृतो हि असौ, प्रकृतप्रत्ययश्च न्याय्यः। कथं? न ज्योतिष्टोमं प्रतिमन्त्रस्य व्यापारविधानम् उपपद्यते, प्राप्तत्वादेव, व्यापारविशेषविधानन्तु उपपद्यते, अप्राप्तत्वात् व्यापारविशेषस्य, अनपेक्ष्य च प्रकरणं दाशतय्ये विधीयमाने वाक्यम्भिद्येत। उपस्थानञ्च कुर्य्यात्, तच्चैवं लिङ्गेन इति।

अनर्थकश्चोपदेशः स्यादसम्बन्धात् फलवता नह्युपस्थानं फलवत् ॥ २२ ॥ (यु० १)

ननु च प्रकरणात् ज्योतिष्टोमस्य उपकारकं स्यात्। यदि उपस्थानज्योतिष्टोमसम्बन्धो विवक्ष्येत, तदा उपस्थानं ज्योतिष्टोमे उपदिश्येत, प्रकरणात् तेनैकवाक्यताम् इयात्। यदा तु खलूपस्थानस्य मन्त्रसम्बन्धो विवक्ष्यते सर्वोपस्थानेषु, तदा मन्त्रः प्राप्नोति, प्रकरणं बाधित्वा, न

प्रकरणं विशेषकं भवितुमर्हति, उभय सम्बन्धे वाक्यभेदः। अथान्यत्वे न पुनरयं दोषः, येन आग्नेयेन ऐन्द्रेण वा ज्योतिष्टोमे व्यापारः क्रियते, तेन उपस्थानव्यापारविशेषः तदा ज्योतिष्टोमिको विधीयते अन्यत् सर्वमनूद्यते इति न दोषो भवति। अथवा अग्नीध्र-हविर्धानसदःसम्बन्धमात्रं विधीयते, उपतिष्ठते इत्ययमनुवादः, अनेन मन्त्रेण अग्नीध्रमुपतिष्ठते इति समासीदति इत्यर्थः। तस्मात् प्रकृता मन्त्रा एवञ्जातीयका उपहातव्याः इति।

सर्वेषां चोपदिष्टत्वात् ॥ २३ ॥ (यु० २)

यदप्युक्तमुपदिष्टा हि ते प्रकृता कार्य्यान्तरे इति। तदुच्यते, उक्तोत्तरमेतत्। अपि च न केनचित् नोपदिष्टाः, सर्वे वाचस्तोमे आश्विने ग्रस्यमाने सूर्येऽनुच्यन्ति, तेन न प्रकृते कश्चिद्विशेषः। तस्मात् प्रकृतस्य एव ग्रहणम्। (३ । २ । ८ अ०)

भक्षमन्त्राणां यथालिङ्गं ग्रहणादौ विनियोगाधिकरणम्।

लिङ्गसमाख्यानाभ्यां भक्षार्थताऽनुवाकस्य ॥२४॥ (पू०) ॥

भक्षमन्त्रः श्रूयते, भक्षे हि मा विश दीर्घायुत्वाय शन्तनुत्वाय रायस्पोषाय वर्चसे सुप्रजास्त्वाय। एहि वसो पुरोवसो प्रियो मे हृदयोऽस्यश्विनोस्त्वा बाहुभ्यां सध्यासम्। नृचक्षसन्त्वा देव सोम सुचक्षा अवख्येषम। हिन्वमे गात्रा हरिवोगणान्मे माविततीतृषः, शिवो मे सप्तर्षीन् उपतिष्ठस्व

मा मेऽवाङ्नाभिमतिगाः मन्द्राभिभूतिः केतुर्यज्ञानां वाक्-जुषाणा सोमस्य तृप्यतु वसुमद्गणस्य रुद्रमद्गणस्य आदित्यमद्गणस्य सोमदेवते मतिविदः प्रातःसवनस्य माध्यन्दिनस्य सवनस्य तृतीयसवनस्य गायत्रच्छन्दस-स्त्रिष्टुप्छन्दसो जगच्छन्दसोऽग्निहुतइन्द्रपीतस्य नराशंस-पीतस्य पितृपीतस्य मधुमत उपहूतस्योपहूतो भक्षयामि इत्येवमादिः । तत्र सन्देहः, किं कृत्स्न एषोऽनुवाको भक्षे विनियोजनीयः, उत कश्चिदस्य अवयवोऽन्यथापि ? इति ।

किं प्राप्तम् ? लिङ्गसमाख्यानाभ्यां भक्षार्थता अनु-वाकस्य, सर्वोऽनुवाको भक्षे विनियोजनीयः । कुतः ? भक्षयामि इत्येष शब्दो व्यक्तं भक्षे विनियोजनीयः, भक्षणमेव शक्नोति वदितुम्, नान्यत् किञ्चित् । अन्यानि चास्य पदानि भक्षणविशेषणवचनान्येव, यत्र यत्र भक्ष-यामि इति तत्र तत्र प्रयुज्यन्ते ।

ननु एहि वसो इत्येवमादि अध्यासम् इत्येवमन्तं आह्वानार्थम्, स्वेन पदसमूहेन परस्पराकाङ्क्षिणा एकार्थम्, विभिन्नं भक्षणवाक्यात् । नृचक्षसम् इत्येवमादि अव-ख्येषम् इत्येवमन्तमवेक्षणवचनम् । हिन्वमे गात्राहरिवः इत्येवमादि च मा मेऽवाङ्नाभिमतिगाः इत्येवमन्तं सम्यग्जरणार्थम् । तत् बहुत्वादर्थानाम्, बहूनि वाक्यानि, कथमेतत् शक्यं वदितुम् सर्वमिदमेकं वाक्यं भक्षे विनि-युज्यते इति ।

उच्यते, सर्वाण्येतानि भक्षणविशेषणानि इत्युक्तम् ।

आह एवमपि भिद्येत वाक्यं विशेषणविशेष्याणां युगपद्वचनासम्भवात् । उच्यते, न विशेषणानि विवक्षामो, विशेषणैर्ग्रहणावेक्षणादिभिर्विशिष्ट एकोऽर्थो विवक्ष्यते । नैवं सम्यक् भवति, विशेषणवचनानामविवक्षितस्वार्थवचनता, भक्षणविशेषणपरता च इति, लक्षणया तु गम्यते । श्रुतिलक्षणाविषये च श्रुतिर्न्याय्या, न लक्षणा, तस्मात् न एकं वाक्यम् इति ।

अत्रोच्यते, यद्यप्यमी ग्रहणादयो बहवोऽर्था गम्यन्ते, न तु सर्वे ईप्सिताः इति, भक्षणमेव एकं प्रत्याययितव्यम्, तद्धि श्रुतम्, विशेषणान्यश्रुतानि, न तैः प्रतीतेः प्रयोजनम्, प्रयोजनं च यावतः पदसमूहस्य एकम्, तावदेकं वाक्यम् । तस्मात् विशिष्टभक्षणार्थमेतत् एकं वाक्यम्, इति भक्षे विनियोक्तव्यम् । समाख्यानं च भवति, भक्षानुवाकः इति, कृत्स्नश्च अनुवाको नावयवः ।

ननु च समाख्या लौकिकः शब्दः कथं वैदिकमङ्गं नियंस्यति इति । यद्यपि लौकिकः, तथाप्यनादिः तस्यानुवाकेन सम्बन्धः । किमतो यद्येवम् ? एतदतो भवति, भक्षणसमभिव्याहृतमनुवाकं ब्रूते, समभिव्याहारश्च सति सम्बन्धे भवति, यथा पाचको लावकः इति समभिव्याहारात् सम्बन्धमनुमास्यामहे । आह नानुमानगम्य एवंजातीयकेष्वङ्गभावो, विधानादेवावगम्यते, नान्यथा, न च समाख्या विधात्री । अत्र उच्यते, समाख्या सम्बन्धिनी बुद्धौ सन्निधिमुपनेष्यति, प्रयोगवचनो विधास्यति इति । तस्मात् कृत्स्नोऽनुवाको भक्षे विनियोक्तव्यः इति ।

तस्य रूपोपदेशाभ्यामपकर्षोऽर्थस्य चोदितत्वात् ॥२५॥ (सि०) ॥

नैतदेवम्, कृत्स्नोऽनुवाको भक्षणे विनियुज्यते इति, रूपात् ग्रहणशाक्यं ग्रहणे विनियुज्येत एहि इत्येवमादि मध्यासम् इत्येवमन्तम्। नृचक्षसम् इत्येवमादि च अवख्येषम् इत्येवमन्तं दर्शने। कुतः? मुख्यार्थमेवं तत् वाक्यं भवति, इतरथा लक्षणार्थता स्यात्, मुख्यार्थता च न्याय्या न लक्ष्यार्थता।

उच्यते, विशेषणानामभिधाने, न किञ्चित् अस्ति प्रयोजनम् इत्युक्तम्। अत्रोच्यते, नैव एतानि विशेषणानि, पृथगेव एतानि ग्रहणादीनि स्वैःस्वैर्वाक्यैरुच्यन्ते इति। कुतः? अस्ति हि तैः प्रतीतैः प्रयोजनम्, चोदितानि हि तानि, कानिचित् पृथग्वाक्यैः, कानिचिदर्थप्राप्तानि, तान्यवश्यं प्रकाशयितव्यानि,तानि प्रकाशयिष्यन्ति एतानि वाक्यानि। रूपं च एषां तत्प्रकाशनसामर्थ्यम्, अतो नानार्थत्वात् न एकं वाक्यम् उच्यते। ननु भक्षणवाक्यशेषीभवितुमप्येषां रूपम् इति। उच्यते, बाढ़मस्ति रूपम्; न तु तद्विशेषणान्येतानि कल्प्यन्ते। कस्य हेतोरदृष्टार्थानि तथा भवन्ति? उक्तैरनुक्तैर्वा विशेषणैस्तावानेव सोऽर्थः, इतरथा ग्रहणादीनि प्रकाशयिष्यन्ति, तथा दृष्टार्थानि भविष्यन्ति। तस्मात् रूपोपदेशाभ्याम् अपकर्षो भवेत् केषाञ्चित् अत्र इति ॥ (३।२।८ अ०) ॥

अथ मन्द्राभि भूतिरित्यादिः भक्षयामीत्यन्तस्य एकमन्त्रताधिकरणम् ।

गुणाभिधानान्मन्द्रादिरेकमन्त्रः स्यात् तयोरेकार्थसंयोगात् ॥२६॥

भक्षानुवाके श्रूयते, मन्द्राभिभूतिः केतुर्यज्ञानां वाग्जुषाणा सोमस्य तृप्यतु । वसुमद्गणस्य सोमदेवते मतिविदः प्रातःसवनस्य गायत्रच्छन्दसोऽग्निहुत इन्द्रपीतस्य मधुमत उपहूतस्योपहूतो भक्षयामि इति । तत्र सन्देहः, किम मन्द्रादिः तृप्यतु इत्येवमन्त एको मन्त्रः, वसुमद्गणादिरपरः उत मन्द्रादिर्भक्षयाम्यन्त एक एव मन्त्रः ? इति किं तावत्प्राप्तम् ? द्वौ मन्त्रौ, द्वौ ह्येतावर्थौ, अन्या तृप्तिरन्यत् भक्षणम्, ततोऽर्थभेदात् वाक्यभेदः । तदुक्तम्, तस्य रूपोपदेशाभ्याम् अपकर्षोऽर्थस्य चोदितत्वात् इति ।

एवं प्राप्ते ब्रूमः, गुणाभिधानात् मन्द्रादिरेकमन्त्रः स्यात् इति, तृप्तिर्भक्षणविशेषणत्वेन अभिधीयते इति, भक्षयामि वाक् तर्पयिष्यति इति ।

ननु तृप्यतु इत्येषोऽन्यः शब्दः अन्यश्च तर्पयिष्यति इति, एषा भविष्यन्ती क्रियायाम् उपपदभूतायां भवति इति, तत्र द्वयोः क्रिययोरस्ति सम्बन्धो भक्षयामि वाक् तर्पयिष्यति इति, इह पुनर्भक्षयामि तृप्यतु इति नास्ति कश्चित् सम्बन्धः । उच्यते, न ह्ययं विधौ तृप्यतु इति विज्ञायते । किं तर्हि ? प्रार्थनायां वा प्राप्तकाले वा, यदि भक्षयामि वाक् तर्पयिष्यति इति एवमभिसम्बन्धः क्रियते, यदि वा भक्षयामि वाचस्तर्प्तुं प्राप्तः कालः इति, तेन विशेषणवि-

शेषभावात् एकार्थतायाम् एकवाक्यत्वे मन्त्रैक्यमुपपद्यते। ननु निराकाङ्क्षे एते वाक्ये भङ्क्त्वा रूपं साकाङ्क्षे क्रियेते। अत उच्यते, यद्यप्येते वाक्ये भिन्नार्थे निराकाङ्क्षे द्वावर्थाव-भिवदेयाताम् तथापि भक्षणस्य प्रकाशनं दृष्टं प्रयोजनं न तर्पणस्य, इति कृत्वा ऐकार्थ्यमेव भवेत्, किमङ्ग पुनर्गुण-भावे गम्यमाने एवात्र। तस्मात् गुणाभिधानात् मन्त्रा-दिरेकमन्त्रः स्यात् इति ॥ (३।२।१० अ०) ॥

इन्द्रपीतस्येत्यादिमन्त्राणां सर्वेषु भक्षणेषु ऊहेन विनियोगाधिकरणम्।

लिङ्गविशेषनिर्देशात् समानविधानेष्वनैन्द्राणामम-न्त्रत्वम् ॥२७॥ (पू०) ॥

एष एव मन्त्र उदाहरणम्, इह च प्रदानानि ऐन्द्राणि अनैन्द्राणि च विद्यन्ते, तेषां भक्षणान्यपि सन्ति। तत्र सन्देहः, किम् ऐन्द्रेषु अनैन्द्रेषु च मन्त्रः, उत ऐन्द्रेष्वेव मन्त्रः, अनैन्द्राणाम् अमन्त्रकं भक्षणम्? इति। किं तावत्प्राप्तम्? अनैन्द्राणाम् अमन्त्रकं भक्षणम् इति। कुतः? समानविधानान्येतानि प्रदानानि, तेषु इन्द्रपीतस्य इति मन्त्रोऽनिन्द्रपीतं न शक्नोति वदितुम्, न च समानप्रकरणे ऊहः सम्भवति, असति वचने अन्यार्था-नभिधानात्। तस्मात् अमन्त्रकं भक्षणम् एवञ्जातीय-केषु इति ॥

यथादेवतं वा तत्प्रकृतित्वं हि दर्शयति ॥२८॥ (सि०) ॥

अथ वा यथादेवतम् ऊहेन लक्षयितव्यम्। कस्मात्? ध्रुवचमसा हि प्रकृतिभूताः। के पुनर्ध्रुवचमसाः? ये शुक्रामन्थिप्रचारे सवनमुखीयाः ऐन्द्राः ते भवन्ति, तेषां प्रकृतिभूतं प्रदानम्, विकृतिभूतान्यन्यानि। कथम् अवगम्यते? तत्प्रकृतित्वं हि दर्शयति। कथम्? अनुष्टुप्छन्दसः इति षोडशिनि अतिरात्रे भक्षमन्त्रं नमति इति। किमत्र दर्शनम्? नमति इति विपरिणामं दर्शयति।

ननु वचनमेतत् स्यात्। न इत्युच्यते, नैतत् नमति इति श्रूयते, कथं तर्ह्येवं नमति इति, अनुष्टुप्छन्दसः इति भक्षमन्त्रं नमति इति, स एष ऊहो विकारेषु उपपद्यते, तस्मात् एते विकाराः अतोऽनैन्द्रेष्वपि चोदकप्राप्तो मन्त्र ऊहितव्यो भवति। उच्यते, विकारा एते इति लिङ्गमपदिष्टम्, न्यायोऽभिधीयमान इति। उच्यते, ऐन्द्रः सोमो गृह्यते हूयते च, तेन ऐन्द्रेषु सोमोऽनैन्द्रेषु सोम एव नास्ति इति सर्वे सोमधर्मा ऐन्द्रेष्वेव, अधर्मका इतरे साकाङ्क्षाः। कथं पुनर्ज्ञायते, ऐन्द्रः सोमो गृह्यते हूयते च इति? मन्त्रवर्णात्, इन्द्राय त्वा वसुमतः इत्येवमादिर्मन्त्र ऐन्द्रं सोमं वदितुम् शक्नोति इति नान्यम्। तस्मात् ऐन्द्रः सोमः, तेन ऐन्द्रेषु सोमधर्माः, अन्यानि तु प्रदानानि साकाङ्क्षाणि, अतो धर्मान् ग्रहीष्यन्ति इति

न्यायः । तस्मात् यथादेवतमूहितव्यो मन्त्रः इति । एवं स्थितं तावदपर्यवसितम्, तत एवं सति चिन्तान्तरं वर्त्तिष्यते ॥ (३।२।११ अ०) ॥

——

अभ्युन्नीतसोमभक्षणे इन्द्रस्याप्युपलक्षणाधिकरणम् ।

पुनरभ्युन्नीतेषु सर्वेषामुपलक्षणं द्विशेषत्वात् ॥ २८॥ (पू० १) ॥

सन्ति पुनरभ्युन्नीताः सोमाः, शुक्रामन्थिप्रचारे एव सवनमुखीयाः, तेषां होतुर्वषट्कारेऽनुवषट्कारे च चतुर्भिर्मध्यतःकारिणां चमसैर्हुत्वा होत्रकाणां चमसैः सकृत् सकृत् वषट्कारे एव हुत्वा पुनः सर्वेष्वेव पात्रेषु सोमोऽभ्युन्नीतः, एवं हि तत्र अध्वर्युः सम्प्रेष्यति, मध्यतःकारिणां चमसाध्वर्यवो वषट्कृतेऽनुवषट्कृते जुहुत होत्रकाणां चमसाध्वर्यवः सकृत् हुत्वा शुक्रस्याभ्युन्नीयोपावर्त्तध्वम् इति । तत्र होत्रका नानादेवता यजन्ति, मैत्रावरुणो मित्रावरुणौ मित्रं वयं हवामहे इति, ब्राह्मणाच्छंसी इन्द्रं इन्द्र त्वा वृषभं वयम् इति, पोता मरुतः मरुतो यस्य हि क्षये इति, नेष्टा त्वष्टारं पत्नीश्च, अग्ने पत्नीः इहावह इति, आग्नीध्रोऽग्निम् उक्षां नायवशां नाय इति । तत्र तैश्चमसैः पूर्वस्मिन् वषट्कारे इन्द्र इष्टः पुनरभ्युन्नीय मित्रावरुणाद्या देवता इष्टाः, शेषः तत्र इन्द्रस्य मित्रावरुणादीनां च । तत्र सन्देहः, किं प्रस्थितदेवतायाश्च

इन्द्रस्य मित्रावरुणादीनां चोपलक्षणम्, उत इन्द्रो नोपलक्षयितव्यः ? इति।

किं तावत्प्राप्तम् ? पुनरभ्युन्नीतेषु सर्वेषाम् उपलक्षणम्। कस्मात् ? द्विशेषत्वात्, चमसे चमसे तत्र द्वयोः शेषः, प्रकृतौ यस्मै हुतं, तच्छेषः तत्पीतः इत्युक्तम्, इहापि तद्वदेव वदितव्यम्। तस्मात् चमसे चमसे द्वयोरुपलक्षणम्।

अपनयाद्वा पूर्वस्य अनुपलक्षणम् ॥३०॥ (पू०२)॥

अपनीतं प्रस्थितदेवतायाः शेषं मन्यामहे। कुतः ? मित्रावरुणादिभ्यः तत्पात्रस्थम् अभ्याश्राव्यते। कथमेतत् ? उच्यते, मित्रावरुणादयो हि इज्यन्ते, तत् यथा आचार्यशेषं देवदत्तो भुञ्जानो यदि शेषं पूर्णकाय प्रयच्छन्ति, पूर्णको देवदत्तमुपलक्षयति, देवदत्तशेषं भुङ्क्ते इति नाचार्यशेषम्। तस्मान्न प्रस्थितदेवता इन्द्र उपलक्षयितव्यः इति।

ग्रहणाद्वापनयः स्यात् ॥३१॥ (सि०) ॥

नचैतदस्ति, इन्द्रो नोपलक्षणीयः इति, तस्यापि ह्यसौ शेषः प्रत्यक्षमवगम्यते। ननु अपनीतः इति। उच्यते, नासावपनीयते। सकृद्धुतान् चमसानभिद्रोणकलशात् गृह्णाति, सशेषश्चमसो लक्षणमन्यस्योन्नीयमानस्य, ततश्चमसस्थो होतुम् उन्नेतव्यः प्रेषितो वा। यत्तु यक्ष्यमाणा देवताः प्रति आश्रावितः इति। उच्यते, आश्राव्यते तत्र देवताभ्यो नत्विदं वा तद्वेति, तेन यद्धोतुम् गृहीतं तत् आश्रावितम् इति गम्यते। न च, आश्रावणवेलायां देवताभिसम्बन्धः, यत् यत् देवताभिसम्बद्धम्, तत् आश्राव्यते, तस्मात् अस्ति इन्द्र-

शेषः, लक्ष्यते च। अतः सर्वेषामुपलक्षणम् इति। ह्रत्वाचिन्तैषा, न अत्र प्रयोजनं वक्तव्यम्, पूर्वाधिकरणस्य एव एतत् प्रयोजनमवधार्य्यते। (३।२।१२ अ०)॥

पात्नीवतभक्षणे इन्द्रादीनामनुपलक्षणाधिकरणम्।

पात्नीवते तु पूर्ववत् ॥३२॥ (सि०)॥

अस्ति पात्नीवतो ग्रहः, यदुपांशुपात्रेणाग्रयणात् पात्नीवतं गृह्णाति इति, हिदेवत्यानां शेषा आग्रयणस्थाल्यामुपनीताः, ततः पात्नीवतो गृह्यते। अथ हुते पात्नीवते तच्छेषे भक्ष्यमाणे भवति सन्देहः, किम् इन्द्रवायवादय उपलक्षयितव्याः। नवा? इति। किं तावत्प्राप्तम्? उपलक्षयितव्याः तेषामपि ह्यसौ शेषो यथा प्रस्थितदेवतायाः इति।

ग्रहणाद्वापनीतं स्यात् ॥३३॥ (सि०)॥

अपनीयते हि स शेष इह, न यथापूर्ववत्, तत्र हि पात्रलक्षणत्वेन सङ्कीर्त्यते न सोमो ग्राह्यत्वेन, इह त्वाग्रयणात् गृह्णाति इति स्थालीस्थः सोमो निर्दिश्यते होतुम्, यक्ष्यमाणदेवतां प्रति। ननु स्थाल्यामाग्रयणो नाग्रयणश्च, तत्र यस्तस्मात् आग्रयणात् गृह्यते, स पात्नीवतः, यस्तु तस्मात्तान्नासौ पात्नीवतः इति। उच्यते, आग्रयणोऽपादानं, तस्मात् योऽपैति आग्रयणो नाग्रयणो वा, स सर्वः पात्नीवतः, आग्रयणाच्च एष सर्वोऽपेतः।

ननु अनाप्यायनादप्यपेतः। नैष दोषः, आप्यायनात्ता-वदपेतः तेनासौ पूर्वदेवताभिः पीतः इति न शक्यते वक्तुम्। यो हि इन्द्रार्थस्य सोमस्यावयवः शेषः स इन्द्रपीतः इति प्रकृतौ उच्यते, इहापि तद्वदेव पूर्वदेवतार्थस्या-वयवो वदितव्यः। ननु योऽसौ पूर्वदेवतार्थः, तस्यैवाय-मवयवः। न इति ब्रूमः, न हि हुतस्यावयवो दृश्यते। ननु प्रकृतावपि हुतस्यावयवो न दृश्यते। उच्यते, हुता-हुतस्य समुदायस्य तत्र अवयव उपलक्ष्यते तद्दैवतस्य। ननु इहापि समुदाय एवासीत् तद्दैवत्यः, तस्यैवायमवयवः। न इत्युच्यते, आसीदयं समुदायः तद्दैवत्यः इदानीं तस्य अवयवोऽन्यदैवत्यो जातः, तेन समुदायः तद्दैवत्यत्वादपेतः।

आह पूर्वदेवतापीतस्यामावत्र्यव आसीत्तेन भूतपूर्वगत्या भविष्यति। उच्यते प्रकृतौ न भूतपूर्वगत्याभिधानं कृतम्, इहापि तद्वदेव न कर्त्तव्यमिति। अपि च इन्द्रदैवत्यस्तत्र इन्द्रपीतः इत्युक्तम्, अनपनीता च तस्य इन्द्रदैवत्यता, अस्य पुनः पूर्वदेवतासम्बन्धोऽपगतः। तस्मान् न अत्र पूर्वदेवता उपलक्षणीयाः इति। (३। २। १३ अ०)॥

पात्नीवतशेषभक्षे त्वष्टुरनुपलक्षणीयताधिकरणम्।

त्वष्टारन्तूपलक्षयेत्पानात् ॥३४॥ (पू०)॥

अस्ति पात्नीवतः सोमः, तत्र मन्त्रः, अग्नाइ पत्नीवन् सजूर्देवेन त्वष्ट्रा सोमं पिब इति। तत्र सन्देहः, किं त्वष्टा उपलक्षयितव्यो न वा? इति किं प्राप्तम्? उपलक्ष-

यितव्यः। कुतः?। पानात्, पानं श्रूयते, सजूर्देवेन त्वष्टा सोमं पिब इति। तेनायम् अग्नये पत्नीवते सह त्वष्ट्रा दीयते इति गम्यते। यस्मै च येन सह दीयते, उभाभ्यां तद्दीयते, एवं तत्सहदानं भवति, यथा देवदत्ताय यज्ञदत्तेन सह शतं दीयताम् इत्युक्ते, तदुभाभ्यामपि दीयते। तस्मात् त्वाष्ट्रोऽप्यसौ सोमः इति त्वष्टा उपलक्षयितव्यः। असावपि इन्द्र इव पिबति इति।

अतुल्यत्वात्तु नैवं स्यात् ॥३५॥ (सि० ॥

नैतदेवम्, शब्दप्रमाणका वयम्, यत् शब्द आह, तदस्माकं प्रमाणम्, शब्दश्चाग्नेः पत्नीवतः पानमाह त्वष्टुः सहभावमात्रं, न हि अनुष्ठीयमाने सहभावः सिध्यति इति त्वष्टरि पानमनुमीयते। ननु त्वष्ट्रे पानमुदितम्। सत्यं, वाचितं मन्त्रवर्णेन, न चोदनया। चोदना हि पात्नीवतं गृह्णाति इति लोके तु कार्यं दृष्ट्वा चोदितम् अनुष्ठीयते एव, लौकिकस्य एतत्परिच्छिन्नं, नैवञ्जातीयकेन वाक्येन, त्वष्टुः सोमः कृतो भवति इति। (३। २। १४ अ०)॥

पात्नीवतशेषभक्षे त्रिंशतामनुपलक्षणाधिकरणम्।

त्रिंशच्च परार्थत्वात् ॥३६॥

तस्मिन् एव पात्नीवते मन्त्रः, ऐभिरग्ने सरथं याह्यर्वाङ् नानारथं वा विभवो ह्यश्वाः। पत्नीवतस्त्रिंशतं त्रींश्च देवाननुष्वधमावह मादयस्व इति। तत्र सन्देहः, किं त्रयस्त्रिंशतो देवानामुपलक्षणं कर्त्तव्यम्, उत न? इति।

किं प्राप्तम्? त्रयस्त्रिंशतं देवानुपलक्षयेत्। कथं?। दीयते हि सोमः त्रयस्त्रिंशते देवेभ्यः। एवं हि, [अग्नि-ग्नीदग्नीच्छति, आयाहि अग्नेऽर्वाचीनं, त्रयस्त्रिंशता-देवैः सह समानं रथमधिष्ठाय नानारथैर्वा विभवन्ति हि ते अश्वाः। तदिदमनुष्वधमावह त्रयस्त्रिंशतं पत्नीवतः देवान् आगमय तर्पय च इति। अत्र हि अग्निमग्नी-दधिच्छति त्रयस्त्रिंशतो देवानां दृप्तये इति गम्यते, यत् प्रधानस्य अव मन्त्रः, तत्परः सोमः, तस्मात् उच्यते, त्रय-स्त्रिंशद्देवा उपलक्षयितव्याः इति।

ननु चोदनायां पत्नीवान् केवलोऽग्निर्देवतात्वेन श्रूयते। सत्यं, चोदनायां पत्नीवान् देवतात्वेन श्रूयते, न तु देवता-न्तरं निषिध्यते। किमतो यद्येवम्? एतदतो भवति, मान्त्रवर्णिकाः त्रयस्त्रिंशद्देवा अविवक्षाचोदनायां प्रतीयन्ते इति।

एवं प्राप्ते ब्रूमः, न त्रयस्त्रिंशद्देवा उपलक्षयितव्याः इति, न अत्र मन्त्रे अग्निः आह्वाता परिवेष्टा वा तर्प-यिता वा अध्येष्यते। न अत्र त्रयस्त्रिंशद्देवेष्विष्टेषु प्रयो-जनं निर्वर्त्स्यति। कः तर्हि यष्टव्यः? पत्नीवान्। कुतः एतत्? स हि चोद्यते, पात्नीवतं गृह्णाति इति। ननु मान्त्रवर्णिकानां त्रयस्त्रिंशतो देवानामत्र सङ्कीर्त्तनम्। उच्यते, परार्थत्वेन ताः सङ्कीर्त्यन्ते। कथम्? न हि अप्रत्तम् अग्नेः, तद्भवति, न च परकीयस्य दानम् अव-कल्पते। तस्मात्, त्वममूभ्यः त्रयस्त्रिंशद्देवताभ्यो देही-त्यसमञ्जसं वचनम्, अग्नये त्वनेन दानम् उक्तं भवति।

कथम् ? ईशानो हि विलम्भयति द्रव्यं, तदिह विलम्भनं सङ्कीर्त्तयन् त्वमस्य ईशानः इति प्रख्यापयति ।

ननु मादयस्व इत्युच्यते, न विलम्भय इति । उच्यते, न हि माद्यन्ति देवताः, तस्मात् मदकारणसङ्कीर्त्तनम् अदृष्टाय स्यात्, दृष्टाय तु त्यागसङ्कीर्त्तनं लक्षणया, लक्षणा हि अदृष्टकल्पनाया ज्यायसी, प्रमाणात् हि सा भवति । ननु त्यागेऽपि लक्ष्यमाणेऽग्निः कर्त्ता अधीयते । तदुच्यते, अग्नेः अभ्यर्थनाऽदृष्टायैव, तस्मात् अग्नेः ऐश्वर्य्यकारणमेतत् वाक्यं लक्षयति इति न्याय्यम् । अपि च पात्नीवते सोमश्चोद्यते, पात्नीवतं गृह्णाति इति ।

ननु उक्तम्, मान्त्रवर्णिकं न प्रतिषेधति चोदना इति । उच्यते, तदपि मान्त्रवर्णिकं नास्ति इत्युक्तम् । अपि च । सामर्थ्यात् प्रतिषेधति इति गम्यते, न हि सापेक्षः पत्नीवच्छब्दः, तद्धितार्थेन संलक्ष्यते, तस्मात् केवलः पत्नीवान् देवता इति । एतच्चोदनावशेन मन्त्रो वर्णनीयः । तस्मात् यथैवास्माभिर्वर्णितो मन्त्रः, तथैव भवितुमर्हति इति पत्नीवांश्च अग्निः अग्ने पत्नीवन् इति सामानाधिकरण्येन निर्द्दिश्यते । तस्मात् अग्निः उपलक्षयितव्यो न त्रयस्त्रिंशत् देवताः इति ॥ (३।२।१५ अ०) ॥

अग्नेरनुवषट्कारदेवताया अनुपलक्षणाधिकरणम् ।

वषट्कारस्य कार्य्यवत् ॥३७॥

अस्ति अनुवषट्कारदेवता, सोमस्याग्ने वीहीत्यनु-

वषट् करोति इति। तत्र सन्देहः, किमनुवषट्कार-देवता उपलक्षयितव्या, न वा? इति। किं प्राप्तम्? उपलक्षयितव्या इति, न तत्र पारार्थ्यं किञ्चित् पूर्ववत् उपलक्ष्यते। तस्मात् उपलक्षयितव्या इति। एवं प्राप्ते ब्रूमः, अनुवषट्कारदेवता नोपलक्षयितव्या, कर्तृवत्, यथा कर्त्ता नोपलक्ष्यते, होतृपीतस्याध्वर्युपीतस्य इति, एवमेवानुवषट्कारदेवतापि,न हि सा प्रकृतौ उपलक्षिता, यत्र नाम प्रकृतौ कृतम्, तदिह करणीयम्। तस्मात् नोपलक्षयितव्या इति॥ (३।२।१६ अ०)॥

अनैन्द्राणाममन्त्रकभक्षणाधिकरणम्। (कृत्वाचिन्तारूपम्)॥

छन्दःप्रतिषेधस्तु सर्वगामित्वात् ॥३८॥

स्थितादुत्तरम् उच्यते, नैतदस्ति, यदुक्तमूहेन मन्त्रवत् भक्षणं कर्त्तव्यम् इति,अमन्त्रकं भक्षणं कर्त्तव्यम्। कस्मात्? उच्यते, समानविधानत्वात्, नास्ति अत्र प्रकृतिविकृति-भावः। कथम्? प्रकरणस्य तुल्यत्वात्, यल्लिङ्गमुक्तम्, छन्दःप्रतिषेधः स इत्युच्यते, तृतीयसवनत्वात् जगती-च्छन्दसः इति प्राप्ते अनुष्टुप्छन्दसः इति षोडशिनि भक्षमन्त्रं नमति इति समानविधानेऽप्यवकल्पते। यत्तूक्तम्, ऐन्द्रः सोमो गृह्यते हूयते भक्ष्यते च इति, नैते ऐन्द्रा अनैन्द्राश्च भिन्ना यागाः, एकस्यैव एतेऽभ्यासविशेषाः, न चाभ्यासविशेषाणां धर्माः गुणत्वात्,सर्वे एते यागधर्माः। तेन कृत्स्ना यागस्य चोद्यन्ते सोमधर्माः, सोमश्चेति। यत्र,

इन्द्रो गृह्यते पीयते च इति, इन्द्रस्य मन्त्राम्नानात् मन्त्रेण भक्षणं प्रकाशयितव्यम्, इतरासां देवतानाम् ध्याना-दिना इति। तस्मात् अनैन्द्राणाम् अमन्त्रकं भक्षणम् इति॥ (३।२।१७ अ०)॥

ऐन्द्राग्नभक्षस्यामन्त्रकताधिकरणम्।

ऐन्द्राग्ने तु लिङ्गभावात् स्यात् ॥३९॥ (पू०)॥

एवं स्थित चिन्त्यते, अस्ति तत्र ऐन्द्राग्नः सोमः, ऐन्द्राग्नं गृह्णाति इति। तत्र सन्देहः, किं मन्त्रवत् भक्षणम्, अमन्त्रकं वा? इति। किं प्राप्तम्? ऐन्द्राग्ने तु मन्त्रः स्यात्, यस्य हि इन्द्राग्नी देवता तस्य इन्द्रः, शक्यते हि स इन्द्रपीतः इति व्यपदेष्टुम्, यस्य हि अवयवान्तरम् इन्द्रेण पीतम्, स इन्द्रपीतः, तस्य इन्द्राग्निभ्यां पिबद्भ्यां पीतमवयवान्तरम् इन्द्रेण। तस्मात् मन्त्रवत् भक्षणम् इति॥

एकस्मिन् वा देवतान्तराद्विभागवत् ॥ ४० ॥ (सि०)॥

न अस्य अवयवान्तरम् इन्द्रेण पीयते, न च अव-यवान्तरेण इन्द्रपीतेन तत्पीतं भवति, तेन पीतः इति लक्षणाशब्दोऽयम् इन्द्रम् उद्दिश्य यः सङ्कल्पितः इन्द्रो यस्य देवता इति, यथैव च साकाङ्क्षस्य तद्धितार्थेन असम्बन्धः, एवं समासोऽपि इन्द्रपीतस्य इति साका-ङ्क्षस्य नावकल्पते, तदुक्तम्, व्यवस्था वाऽर्थसंयोगात् (३।१।२७ सू०) इति।

आह, ननु तेनैवाधिकरणेनैतदुक्तं किमर्थं पुनश्चिन्त्यते? इति। उच्यते, यत् तत्र विचारितं सिद्धमेव तत्। कथं पुनर्विचार्यते? नैव साकाङ्क्षस्य देवतासम्बन्धः इति। नैव इह देवतासम्बन्धः इति पूर्वः पक्षः, पानमात्रसम्बन्धोऽत्र इति, पानमात्रसम्बन्धेन यत्र द्वाभ्यां पीयते, तत्रैकेन देवतासम्बन्धः इत्युत्तरः पक्षः, तस्मात् न पुनरुक्तम् इति (३।२।१८ अ०)॥

गायत्रच्छन्दसः—इत्यादिमन्त्राणामनेकच्छन्दस्के विनियोगाधिकरणम्।

छन्दश्च देवतावत् ॥४१॥ (पू०)॥

अस्मिन् मन्त्रे गायत्रच्छन्दसः इत्युच्यते, तत्र सन्देहः, किमेकच्छन्दसि सोमे मन्त्रः, उत नानाच्छन्दस्स्वपि? इति। उच्यते, छन्दश्च देवतावत्, यथा अन्यसहितेन्द्रे न मन्त्रः, एवमनेकच्छन्दस्के सोमे न स्यात् मन्त्रः इति। अत्रापि हि गायत्रच्छन्दसः इति सविशेषणस्य समासो नावकल्पते॥

सर्वेषु वाऽभावादेकच्छन्दसः ॥४२॥ (सि०)॥

सर्वेषु वा मन्त्रः स्यात्। कुतः? अभावादेकच्छन्दसः, नैव कश्चित् एकच्छन्दाः सोमोऽस्ति, तेन यथाभूतोऽयम्, तथाभूतस्य छन्दो विशेषणम्, तस्मात् अनेकच्छन्दस्के सोमे मन्त्रः स्यात् इति॥ (३।२।१९ अ०)॥

एकादशाधिकरणोक्तस्य उपसंहारः।

सर्वेषां वैकमन्त्र्यमैतिशायनस्य भक्तिपानत्वात् सवनाधिकारो हि ॥४३॥

यदुक्तम्, अनैन्द्राणाम् अमन्त्रकं भक्षणम् इति, तत् न, सर्वेषां समन्त्रकं भक्षणम् इति, यथासमाम्नातश्च मन्त्रः स्यात्। न इन्द्रपीतः इति सोम उच्यते, किं तर्हि? सवनम्, प्रातःसवनशब्देन सामानाधिकरण्यात्। ननु सोमेऽपि षष्ठी। सत्यम् अस्ति षष्ठी, न तु तेन सामानाधिकरण्यम्। नासाविन्द्रेण सोमः पीतः, नापि इन्द्राय दत्तः, अन्य एव पीतो दत्तो वा, स गत एव; न चातीतः समुदायो व्यपदिश्यते, प्रत्यक्षवचनो हि अयं शब्दः। सवने तु न दोषः, इन्द्रपीतं भवति सवनम्, यत्र इन्द्रेण पीतम्। तस्मात् अनैन्द्रोऽपीन्द्रपीतसवनेऽन्तर्भवति इति शक्यते मन्त्रेण वदितुम्। शक्यते चेत् समानविधाने कथमिव मन्त्रो न भविष्यति। भक्त्या अपीतः पीतः इत्युच्यते। एवमेव ऐतिशायन आचार्यो मन्यते स्म। अस्माकमप्येतदेव मतम्। आचार्यग्रहणम्, तस्मात् आगतम् इति तस्य सङ्कीर्त्तनार्थम् ॥

इति श्रीशबरस्वामिनः कृतौ मीमांसाभाष्ये तृतीयस्याध्यायस्य द्वितीयःपादः ॥

———

तृतीये अध्याये तृतीयः पादः ॥

अथोच्चैस्त्वादीनां वेदधर्मताधिकरणम् ।

श्रुतेर्जाताधिकारः स्यात् ॥१॥ (पू०) ॥

ज्योतिष्टोमे श्रूयते, उच्चैर्ऋचा क्रियते उच्चैः साम्ना उपांशु यजुषा इति । तत्र सन्देहः, किम् ऋगादिजातिमधिकृत्य एते शब्दाः प्रवृत्ताः, उत वेदमधिकृत्य ? इति । किं तावत् प्राप्तम् ? जाताधिकारः स्यात् । कुतः ? श्रुतेः, एषां शब्दानां श्रवणादेव जातिं प्रतिपद्यामहे, तेन उपांशुत्वं जात्याधिकृतया सम्बध्यते, वेदानामधिकारकः शब्दो नास्ति इति । अपि च ऋग्वेदजातिसाम्नानामृचां यजुर्वेदे उच्चैः प्रयोगो भविष्यति, इतरथा तस्या एव ऋच उभौ धर्मौ वैकल्पिकौ स्याताम्, तत्र पक्षे बाधः स्यात् । प्रकरणञ्च एवमनुगृहीतम् भवति, इतरथा वेदसंयोगे सर्वस्मिन् अपि क्रतौ उपांशुत्वं स्यात् । तस्मात् जाताधिकारा एते शब्दाः इति ॥

वेदो वा प्रायदर्शनात् ॥२॥ (सि०) ॥

वेदं वा अधिकृत्येदमुच्यते । कुतः ? प्रायदर्शनात् । किमिदं प्रायदर्शनात् इति ? वेदप्राये वाक्ये वेदोपक्रमे निगम्यमाना इमे शब्दाः श्रूयन्ते, प्रजापतिर्वा इदमेकमासीत् स तपोऽतप्यत, तस्मात् तपस्तेपानात् त्रयो देवा असृज्यन्त अग्निर्वायुरादित्यः, ते तपोऽतप्यन्त तेभ्यस्तेपानेभ्यः त्रयो वेदा असृज्यन्त अग्नेर्ऋग्वेदो वायोर्यजुर्वेदः आदित्यात् सामवेदः इत्येवमुपक्रम्य निगमने इदं

नूयते, उच्चैर्ऋचा क्रियते उच्चैः साम्ना उपांशु यजुषा इति। एतस्मात् कारणादेभिः प्रकृतैरुपांश्वादि कर्त्तव्यम् न जात्या ऋगादिभिः इत्युच्यते। कुतः एतदवगम्यते? वाक्योपसंहारे श्रुतत्वात्, यस्मादित एते वेदा जाताः तस्मात् एतैरुपांश्वादि कर्त्तव्यम् इति, ऋगादिभिरपि वेदवचनैरेवोपसंहारेण भवितव्यम्। इतरथा वाक्यमेव नावकल्पेत, तथानर्थका एव भवेयुः, तस्मात् वेदाधिकाराः इति॥

लिङ्गाच्च ॥ ३ ॥ (यु॰ १)

लिङ्गमप्यस्मिन् अर्थे भवति, यथा ऋगादयः शब्दाः शक्नुवन्ति वेदमभिवदितुम् इति, ऋग्भिः प्रातर्दिवि देव ईयते। यजुर्वेदेन तिष्ठति मध्ये अह्नः। सामवेदेनास्तमये महीयते। वेदैरशून्यैस्त्रिभिरेति सूर्य्यः, इति, द्वौ वेदौ सङ्कीर्त्त्य, ऋक्शब्दं च त्रिषु पादेषु, चतुर्थे पादे उपसंहरति, बहुवचनेन, वेदैरशून्यैस्त्रिभिरेति सूर्य्यः इति ऋक्शब्दं वेदवचनं दर्शयति। तस्मात् अपि पश्यामः। वेदाधिकारा एते शब्दाः इति।

धर्मोपदेशाच्च न हि द्रव्येण सम्बन्धः ॥४॥ (यु॰ २)

धर्मोपदेशश्च भवति साम्नः, उच्चैः साम्ना इति, स वेदाधिकारपक्षे युज्यते। जाताधिकारे तु ऋच उच्चैस्त्वेन साम्न उच्चैस्त्वं सिद्धम्, नास्य सामद्रव्येण सह सम्बन्धो वेदितव्यः, तस्मात् अपि वेदाधिकाराः इति॥

त्रयीविद्याख्या च तद्विदि ॥ ५ ॥

त्रयी यस्य विद्या स त्रयीविद्यः, यः त्रीन् वेदानधीते,

स एवं प्रख्यायते। त्रयीति वेद शब्द ऋक्सामयजुःषु प्रसिद्धः, यदि ऋक्सामयजूंषि इति त्रयो वेदा उच्यन्ते, एवं तद्विदि त्रयीविद्याख्या युज्यते, भवन्ति च। तस्मात् विद्याधिकारा एते ॥

व्यतिक्रमे यथाश्रुतीति चेत् ॥६॥ (आ०)

अथ यदुक्तम्, ऋग्वेदमतिक्रान्तानामृचां यजुर्वेदेऽप्युच्चै-स्त्वं भविष्यति इति, तच मत्पक्षे यथाश्रुतः प्रयोगो भविष्यतीति यदुक्तम्, तत्परिहर्त्तव्यमिति। (आक्षेपान्तं सूत्रम्)

न सर्व्वस्मिन्निवेशात् ॥ ७ ॥ (आ० नि०)

नैष दोषः, सर्वस्मिन् ऋग्वेदे उच्चैस्त्वं सर्वस्मिंश्च यजुर्वेदे उपांशुत्वं, तत्र यदि ऋग्वेदव्यतिक्रान्ताया ऋचो यजुर्वेदे उपांशुत्वं भवति इति नैतद्दूष्यति। वेदधर्म्मः सन् ऋग्धर्म्मः इति वेदस्य च न धर्म्मद्वयेन सम्बन्धः।

वेदसंयोगान्न प्रकरणेन बाध्येत ॥८॥ (आ०नि०)

यदुक्तम्, प्रकरणमेवमनुगृहीतं भवति इति वेदसंयोगात् वाक्येन प्रकरणे बाध्यमाने न दोषो भविष्यति। (३ । ३ । १ प०) ॥

आधाने गानस्योपांशुताधिकरणम्।

गुणमुख्यव्यतिक्रमे तदर्थत्वान्मुख्येन वेदसंयोगः ॥९

अस्ति आधानं, य एवं विद्वानग्निमाधत्ते इति। तत् याजुर्वेदिकम्, तत्र साममाम्नमामनन्ति, य एवं विद्वान् वारवन्तीयं गायति, य एवं विद्वान् यज्ञायज्ञीयं

गायति, य एवं विद्वान् वामदेव्यम गायति इति। तत्र सन्देहः, किमाधाने सामगानमुच्चैः, उत उपांशु? इति।

उच्चैः इति प्राप्तम्। कुतः? सामवेदेनैतत् क्रियते यत् वारवन्तीयादिभिः, तस्मात् उच्चैरेतानि सामानि गेयानि इति।

एवं प्राप्ते ब्रूमः, गुणानुरोधेन वा मुख्यं व्यतिक्रमेत्, मुख्यानुरोधेन वा गुणम इति गुणो व्यतिक्रमितव्यो न्याय्यः मुख्यस्यानुग्रहीतव्यः इति। कुतः? मुख्यार्थत्वात् गुणस्य, गुणस्यानुष्ठानेन मुख्यः सगुणः कथं स्यात? इति गुणे प्रवर्त्तते, गुणप्रवृत्त्या चेत् मुख्यस्य गुणहानिर्भवति, गुण-प्रवृत्तौ फलमेव नावाप्तं भवति। अथ प्रधानं सगुणं करिष्यामि इति गुणे प्रवर्त्तमानो गुणस्य गुणं विनिपातयति, नास्य स्वार्थो हीयते, नासौ गुणं सगुणं कर्तुम् प्रवर्त्तते, गुणश्च सामगानं, प्रधानमाधानम, आधानञ्च याजुर्वेदिकत्वात्, उपांशुता गुणः, स गुणधर्ममुच्चैस्त्वं सामवेदिकं बाधते। तस्मात् उपांशु सामानि गेयानि इति। (३। ३। २ अ०)॥

ज्योतिष्टोमस्य याजुर्वेदिकताधिकरणम्।

भूयस्त्वेन उभयश्रुति ॥ १० ॥

यजुर्वेदे ज्योतिष्टोमं समामनन्ति, ज्योतिष्टोमेन स्वर्ग-कामो यजेत इति, तथा सामवेदेऽप्यस्य एवमेव समा-म्नानम्। सकृच्च कृतायां बुद्धौ द्वितीयं गुणार्थं श्रवणं भवति। तत्र सन्देहः, किं याजुर्वेदिकमाम्नानं क्रियार्थम्।

सामवेदिकं गुणार्थं उत विपरीतम् ? इति यतरस्मान्नातं क्रियार्थं तद्भवा भविष्यन्ति। किन्तावत् प्राप्तम् ? सामवेदिकं क्रियार्थं याजुर्वेदिकं वेत्यनिश्चयो विशेषानवगमात् इति।

एवं प्राप्ते ब्रूमः, भूयस्त्वेन गुणानां परीक्षेति, यत्र भूयांसो गुणाः समाम्नाताः तत्र क्रियार्था चोदना इति गम्यते, यत्र हि कर्त्तव्यता चोदना, तत्र इतिकर्त्तव्यता आकाङ्क्षिता, यत्र आकाङ्क्षिता इतिकर्त्तव्यता, तत्र इतिकर्त्तव्यतावचनं न्याय्यम्। ये च भूयांसो गुणाः, सा इतिकर्त्तव्यता, तदितिकर्त्तव्यतालिङ्गेन कर्त्तव्यताचोदनामनुमिमीमहे, यथा बहुषु अप्रतिमेषु तर्पयत्सु यस्य श्वेतं छत्रं बालव्यजनञ्च, स राजेत्यवगम्यते, अन्यान्य तेऽपि राजलिङ्गेन। एवं कर्त्तव्यतालिङ्गेन गुणानां भूयस्त्वेन ज्योतिष्टोमस्य याजुर्वेदिकस्य चोदना अनुमीयते। तस्मात् ज्योतिष्टोमस्य याजुर्वेदिकः प्रयोगः, यजुर्वेदेन हि ज्योतिष्टोमः क्रियते, अन्येन चाद्यते। अतो दतं न शक्यते कर्तुम् इति। (३।३।७ अ०)॥

प्रकरणस्य विनियोजकत्वाधिकरणम्।

असंयुक्तं प्रकरणादितिकर्त्तव्यतार्थित्वात्॥ ११॥

उक्तानि विनियोगकारणानि श्रुतिलिङ्गवाक्यम् इति। श्रुतिः ऐन्द्र्या गार्हपत्यम् इति द्वितीया विभक्तिः, लिङ्गं सम्मार्ष्टि वचनसामर्थ्यं बर्हिर्देवसदनं दामि इति, वाक्यम् अरुणया क्रीणाति इति। अथ किमेतावन्त्येव

विनियोगकारणानि ? न इत्युच्यते, किमपरं कारणम् ? इति प्रश्नेनैवोपक्रमः, भवति च प्रश्नेनैवोपक्रमो, यथा का नामेयं नदी ? को नामायं पर्व्वतः ? किमिदं फलम् ? इति ।

तदुच्यते, असंयुक्तम् प्रकरणात्, इतिकर्त्तव्यतार्थित्वात्, यत् असंयुक्तं श्रुत्या लिङ्गेन वाक्येन वा तत् प्रकरणात्, इतिकर्त्तव्यतार्थित्वात् । यद्धितिकर्त्तव्यताकाङ्क्षिणः सन्निधौ पुरुषसमर्थमुपनिपतति यत् वचनम्, तत् तेन प्रकृतेन सहैकवाक्यतां याति । तस्मात् प्रकृते विनियुज्यते, किमिवोदाहरणं ? किञ्च प्रयोजनम् ? इति दर्शपूर्णमासौ प्रकृत्य श्रूयते, समिधो यजति, तनूनपातं यजति, इड़ो यजति बर्हिर्यजति, स्वाहाकारं यजति तानि तत्रैव प्रकरणसामर्थ्यात् विनियुज्यन्ते, न अग्निहोत्रे ज्योतिष्टोमे वा ॥ (३ । ३ । ४ अ०)

क्रमस्य विनियोजकताधिकरणम् ।

क्रमश्च देशसामान्यात् ॥ १२ ॥

अथ किमेतावन्त्येव विनियोगकारणानि ? न इत्युच्यते । किञ्च ? क्रमश्च देशसामान्यात्, क्रमवतामानुपूर्व्व्योपदिश्यमानानां यस्य पर्य्याये यं धर्म्ममामनन्ति, तस्य तं प्रति आकाङ्क्षा अनुमीयते, सत्यामाकाङ्क्षायामेकवाक्यभावः, तस्मात्तो विनियोगः इति । किमिवोदाहरणं , किञ्च प्रयोजनम् ? आनुपूर्व्ववतां यागानामनुमन्त्रणेष्वाम्नातेषु उपांशुयाजस्य क्रमे दब्धिर्नामासीति समा-

म्नातः तस्य आकाङ्क्षामुत्पाद्य तेन एकवाक्यतां यात्वा तत्र एव विनियोगमर्हति इति, तथा च ऐन्द्राग्नं कर्म्म वियातवञ्जातस्य अस्ति आहृत्यवत:, तस्य याज्यानुवाक्या-युगलमप्याम्नायते ऐन्द्राग्नं, इन्द्राग्नी रोचनादिवः प्रव-र्षि.षभ्यः इत्येकम्, अपरं इन्द्राग्नी नवतिं पुरःसयवृत्तम् इति। तत्र लिङ्गाद्विनियोगे सिद्धे विशेषविनियोगो भवति, पूर्वं युगलं पूर्वस्य ऐन्द्राग्नस्य, उत्तरमुत्तरस्येति एतत् उदाहरणं प्रयोजनञ्च इति। (३। ३। ५ अ०)

समाख्याया: विनियोजकताधिकरणम्।

आख्या चैवं तदर्थत्वात्॥ १३॥

अथ किमेतावन्त्येव विनियोगकारणानि? इति। न इत्युच्यते। किञ्च? समाख्या चैवं स्यात्। कथं विनि-योगकारणम्? इति। समाख्या सति सम्बन्धे भवति, यथा पाचकः लावकः इति, तत्र पाचकशब्दमुपलभ्य पचतिना अस्य सम्बन्धः इति गम्यते, एवं वेदेऽपीति। अकृतकार्यसम्बन्धं समाचरणं शब्दमुपलभ्य भवति सम्बन्धे तस्मिन् सम्प्रत्ययः। किमिहोदाहरणं प्रयोजनं च? आध्वर्य्यवम् इति समाख्यातानि कर्म्माणि अध्वर्य्युणा कर्त्तव्यानि, हौत्रम् इति च होत्रा। एतत् उदाहरणम् प्रयोजनञ्चेति। (३। ३। ६ अ०)॥

श्रुत्यादीनां पूर्व्वपूर्व्वबलीयस्त्वाधिकरणम्।

श्रुति-लिङ्ग-वाक्य-प्रकरण-स्थान-समाख्यानां सम-वाये पारदौर्बल्यमर्थविप्रकर्षात्॥१४॥

उक्तानि विनियोगकारणानि, श्रुतिर्लिङ्गं वाक्यं प्रकरणं

स्थानं समाख्यानम् इति, तेषां समवाये किं बलीयः ? इति चिन्त्यते, एकार्थवृत्तित्वाद्वाचो युगपत् असम्बन्धात् द्वयोर्द्वयोः सम्प्रधारणा । तत्र श्रुतिलिङ्गयोः किं श्रुतिर्बलीयसी आहोस्विल्लिङ्गम् ? इति । किं ? पुनः अस्योदाहरणम् । ऐन्द्र्या गार्हपत्यमुपतिष्ठते इति, अत्र चिन्त्यते, किम् ? इन्द्रस्य गार्हपत्यस्य वा उपस्थानं कर्त्तव्यम् इत्यनियमः, उत गार्हपत्यस्यैव ? इति । यदि तुल्यबले एते कारणे ततो विकल्पः, अथ श्रुतिर्बलीयसी, गार्हपत्य एवोपस्थेयः ।

का पुनः अत्र श्रुतिः ? किं लिङ्गम् ? श्रुतिर्गार्हपत्यशब्दश्रवणम्, लिङ्गं पुनः, कदा च नस्तरीरसि नेन्द्रसश्चसि दाशुषे इति इन्द्रशब्दस्य विशिष्टदेवताभिधानसामर्थ्यम् । अथ किं वाक्यं नाम ? संहत्य अर्थमभिदधति पदानि वाक्यम् । यद्येवमिदमपि वाक्यम्, ऐन्द्र्या गार्हपत्यमुपतिष्ठते इति, इदमपि, कदा च नस्तरीरसीति, उभयत्रापि संहत्य अर्थमभिदधति पदानि, तेन वाक्यस्य चैषा संप्रधारणा, न श्रुतिलिङ्गयोः, यदि वा श्रुतिलिङ्गवाक्यानि विवेक्तव्यानि, इदं श्रुतिवाक्ययोः अन्तरम्, इदं लिङ्गवाक्ययोः इति ।

तदभिधीयते, यत् तावच्छब्दस्यार्थमभिधातुम् सामर्थ्यम्, तल्लिङ्गम्, यदर्थस्याभिधानं शब्दस्य श्रवणमात्रादेवावगम्यते, स श्रुत्याऽवगम्यते, श्रवणं श्रुतिः । एकार्थम् अनेकं पदं वाक्यम् इत्युक्तमेव । तदेतत् सर्वेष्वेव वाक्येषु समवेतं विविक्तञ्च दृश्यते, इह तावत् कदाच नस्तरीरसि

इत्यनेन मन्त्रेण इन्द्र उपस्थातव्यः इति, नैतत् कस्यचित् शब्दस्य श्रवणादेवावगम्यते, नापि शब्दान्तरस्य समीपे उच्चारितस्य सामर्थ्यम् अस्ति, येनैतत् अवगम्येत। एतस्यां खलु ऋचि इन्द्रशब्दो विद्यते, यो विशिष्टां देवतामव-गमयितुम् शक्नोति, तया च अवगमितया प्रयोजनमस्ति इति, तेन इन्द्रोपस्थाने इन्द्रशब्दः प्रयुज्यते, तदेकवाक्यत्वा-च्चावशिष्टानि पदानि, न तु एवमस्यामृचि कस्यचिच्छब्दस्य सामर्थ्यात् गार्हपत्यस्य उपस्थानं भवति। श्रवणादेव तु गार्हपत्यशब्दस्य, वयमग्निं प्रतीमो न लिङ्गात्। यदि तु लिङ्गम् बलीयः, इन्द्र उपस्थातव्यः, यदि गार्हपत्यश्रवणम्, ततो गार्हपत्यः।

एवं तर्हि लिङ्गवाक्ये विरुध्यमाने इह सम्प्रधार्यं न श्रुतिलिङ्गे, इन्द्रशब्दस्य विशिष्टदेवताभिधानसामर्थ्यात् इन्द्रोपस्थानम्, यदि लिङ्गं बलीयः। अथ तु वाक्यम्, गार्हपत्य उपस्थेयः। वाक्यं ह्येतत् ऐन्द्र्या गार्हपत्यमुप-तिष्ठते इति। नैतदेवम्, यद्यप्येतत् वाक्यं श्रुतिरप्यत्रास्ति, या त्वत्र श्रुतिः, सा लिङ्गेन विरुध्यते, न यत् वाक्यम्। कथम्? बलीयसि अपि हि लिङ्गे, ऐन्द्र्योपतिष्ठते इत्येतत् गार्हपत्यशब्देन एकवाक्यतामुपैत्येव, यदि हि नोपेयात्, ततो लिङ्गेन विरुध्येत, यस्तु गार्हपत्य-श्रवणादेवार्थः प्रतीयते, स लिङ्गे बलीयसि परित्यक्तो भवति, नासावुपस्थानेन सम्बध्यते, तदा हि इन्द्रं गार्हपत्य-शब्दोऽभिवदेत् अग्निसमीपं वा। अथ तु श्रुतिः प्रमाणं भवति, ततो लिङ्गेन अवगतम् इन्द्रोपस्थानं

बाध्येत। तस्मात् श्रुतिलिङ्गयोरेव विरोधो न लिङ्ग-वाक्ययोः इति। अथ वा नात्रैकवाक्यत्वात् इन्द्रप्राधान्यं गार्हपत्यप्राधान्यं वा उपस्थानस्य। कुतस्तर्हि? इन्द्रशब्दवत्त्वात् मन्त्रस्य, इन्द्रप्राधान्यम्, द्वितीयाविभक्तिश्रवणात् गार्हपत्यप्राधान्यम्, तस्मात् श्रुतिलिङ्गयोर्विरोधः।

किं तावत्प्राप्तम्? तुल्यबले एते कारणे इति। कथम्? इदमपि कारणम्, इदमपि, श्रुतिरपि लिङ्गमपि। न हि विज्ञानस्य विज्ञानस्य च कश्चिद्विशेष उपलभ्यते रूपं प्रति, अस्य भङ्गुरस्य इव रूपम्, अस्य दृढस्य इव इति। ननु लिङ्गस्य भङ्गुरस्य इव रूपम्, सविचिकित्सो हि भवति लिङ्गात् प्रत्ययः, निर्विचिकित्सः श्रुतेः। नैतत् युक्तम्, यतो लिङ्गात् सविचिकित्सः प्रत्ययः, तस्य च श्रुतेश्च नैव सम्प्रधारणास्ति। यस्तु खलु लिङ्गात् निर्विचिकित्सः प्रत्ययः स श्रुत्या विकल्पितुमर्हति। ननु नैव कदाचिल्लिङ्गात् निर्विचिकित्सः प्रत्ययोऽस्ति। नैतदेवम्, एवं हि सति नैव लिङ्गम् नाम किञ्चित् प्रमाणम् अभविष्यत्। कामं माभूत् प्रमाणम्, भवति तु संशयो लिङ्गपरिज्ञातेषु अर्थेषु। यदि वा विस्पष्टमेवाप्रामाण्यं न संशयः। कथम्? समर्थमेतत् इममर्थमभिनिर्वर्त्तयितुम् इति लिङ्गादेतावत् अवगम्यते। न च, यत् यस्य निर्वर्त्तनायालम्, तदसत्येव वचने तन्निर्वर्त्तयितुमर्हति, तस्मात् न लिङ्गम् विनियोजकम् इति।

अत्राभिधीयते, प्रकरणवतोऽर्थस्य सन्निधाने यमर्थ-

मामनन्ति, स तस्य साधनभूतः इत्येव गम्यते, कथं खलु उपकरिष्यति ? इति सन्दिह्यमाने भवति सामर्थ्यात् परिनिश्चयः, यत्रायं समर्थः, तत्र शक्तो विनियोक्तुम् इति, तस्मात् भवति लिङ्गम् प्रमाणम् इति। न च, लिङ्गप्रामाण्ये विनिगमनायां हेतुः अस्ति। तस्मात् तुल्यबले एते कारणे, कदा च नस्तरीरसि इतिलिङ्गात् इन्द्र उपस्थातव्यः, श्रुतेर्गार्हपत्यः इति। अविरोधात् खल्वपीममेवार्थं प्रतिपद्यामहे। बलीयानपि हेतुर्वि-रुध्यमानम् अबलीयांसं बाधितुमर्हति नाविरुद्धम्, न च कश्चन विरोधो, यत् इन्द्रम् उपतिष्ठेतानेन मन्त्रेण, गार्हपत्यमपि।

नन्वयमेव विरोधः, सकृत् उपस्थानं चोदितम्, असकृत् अभिनिवर्त्त्यते इति। उपस्थेयभेदात् प्रतिप्रधान-मावर्त्तन्ते गुणाः इतिन्याय एवैष न विरोधः। अयं तर्हि विरोधः, गार्हपत्ये उपस्थीयमाने अग्निवचन इन्द्र-शब्दो गुणं क्रियायोगं वाऽपेक्षमाणो भवितुमर्हति, इन्द्रे तूपस्थातव्ये निरपेक्ष इन्द्रवचन एव, गौणमुख्ययोश्च मुख्ये सम्प्रत्ययः इति। न इति ब्रूमः, विरोधे मुख्येन गौणः बाध्येत, न च कश्चित् विरोधः, युगपदभिधाने हि विरुध्येयाताम्, इह च अन्यस्मिन् प्रयोगे अग्नि-वचनोऽन्यस्मिन् इन्द्रवचनः। अतः तुल्यबले एते कारणे इति।

एवं प्राप्ते ब्रूमः, श्रुतिलिङ्गयोः श्रुतिर्बलीयसी। कुतः ? अर्थविप्रकर्षात्। किमिदमर्थविप्रकर्षात् इति ? अर्थस्य

विप्रकर्षोऽर्थविप्रकर्षः। कः पुनरर्थः श्रुत्यर्थः? गार्हपत्यमुपतिष्ठते इति सन्निकृष्टः श्रुत्यर्थः इन्द्र उपस्थेयः इति विप्रकृष्टः। कथम्? कदा च नस्तरीरसि इत्यनेन मन्त्रेण इन्द्र उपस्थातव्यः इति न श्रूयते। सत्यपि इन्द्राभिधानसामर्थ्ये वचनाभावात् अनुपस्थानीय इन्द्रः इत्येव गम्यते।

ननु इदम् उक्तं, प्रकरणाम्नानादङ्गम् इत्यवगम्यते, सामर्थ्यात् विनियोगः इति। नैतदस्ति, उक्तमेव एतत्, (१।२।५ सू०) धर्मस्य शब्दमूलत्वात् अशब्दमनपेक्षं स्यात् इति, यदेतत्प्रकरणं लिङ्गम् च उभयमप्येतदशब्दम्। न चातिक्रान्तप्रत्यक्षविषये एवंलक्षणके अर्थे शब्दमन्तरेण परिच्छेदोऽवकल्पते। अतो मन्यामहे, विप्रकृष्टं श्रुत्यर्थात् लिङ्गम् इति। यद्येवं श्रुतिर्यत्र विरोधिनी न विद्यते, तत्रापि न लिङ्गादर्थपरिच्छेदः, तत्रैतदेव नास्ति लिङ्गम् प्रमाणम् इति। कुतः एतेतेन श्रुतिर्विरोत्स्यते इति, तत्र श्रुतिलिङ्गयोर्बलीयस्त्वं प्रति सम्प्रधारणैव नोपपद्यत इति ब्रूमः।

अत्र उच्यते, इतिकर्त्तव्यतार्थिनः प्रकरणवतोऽर्थस्य सन्निधावुपनिपतितो मन्त्र आम्नानसामर्थ्यात् इतिकर्त्तव्यताकाङ्क्षस्य वाक्यशेषतामभ्युपेत्य एतेन मन्त्रेण यजेत इति। किमुक्तं भवति? यागेन अभीप्सिते साध्यमानेऽनेन मन्त्रेणोपकुर्यात् इति, न चान्तरेण इन्द्राभिधानम् अयं मन्त्र उपकर्त्तुम् शक्नोति, तेनैतदुक्तं भवति अनेन इन्द्रोऽभिधातव्यः इति। अतः श्रुतिमूल एवायमर्थः।

यदि श्रुतिमूलो, न श्रुत्यन्तरेण बाधितुम् शक्यः। तदेतत् लिङ्गं यदि वा नैव प्रमाणम्, यदि वा श्रुत्या विकल्पितु-मर्हति इति। नाप्यप्रमाणं भविष्यति, नापि विकल्पिष्यते इति ब्रूमः। कथम्? श्रुतिलक्षणोऽयमर्थ इत्युपपादितम्, तस्मात् न अप्रमाणम्। यतस्तु स्वस्यानुमानिकीमेकवाक्यतां लिङ्गसामर्थ्यं च अपेक्ष्य श्रौतोऽयमर्थः, यत्, इन्द्रस्य उप-स्थानमनेन मन्त्रेण इत्यवगम्यते, प्रत्यक्षा तु श्रुतिर्गार्हपत्यम् उपतिष्ठते इति, स एषोऽर्थविप्रकर्षः। प्रथमं तावत् लिङ्ग-ज्ञानम्, ततः सामर्थ्यात् शब्देन अयमर्थोऽभिहितो भवति, तदेतत् श्रुतिविरोधे न अवकल्पते, विस्पष्टं हि अवगत-मेतत्, अनेन मन्त्रेण गार्हपत्य उपस्थेयः इति, तत्र विज्ञातमतदेवमयमुपकरोति मन्त्रः इत्येतस्मिंश्च निर्ज्ञाते ज्ञातसामर्थ्ययोर्वाक्यप्रकरणयोर्नैतदेवं कल्पयितुम् शक्यम्, इन्द्रोपस्थानं शब्देनाभिहितम् इति। तस्मात् अर्थविप्रकर्षात् श्रुत्या लिङ्गं बाध्यते इति।

विकल्पस्य चान्याय्यत्वात्, अन्याय्यश्च विकल्पः, तत्र हि अभावः पक्षे नित्यवच्च, ऐन्द्र्या गार्हपत्यम् उपतिष्ठते इति श्रूयमाणे यदभावः पक्षे परिकल्प्यते, तदश्रुतं भवति, श्रुतं च हीयते, यावांश्च श्रुतस्यार्थस्योत्सर्गे दोषः, तावान् अश्रुत-परिकल्पनायाम्, उभयत्र हि प्रसिद्धिर्बाध्यते। तस्मात् अन्याय्यत्वात् विकल्पस्य श्रुतिलिङ्गयोः श्रुतिर्बलीयसी इत्यवगच्छामः।

अथ यदुक्तम्, सति विरोधे न्याय्यो बाधः, न च अत्रास्ति विरोधः इति, अस्त्यत्र विरोधः, यदकृतसाम-

र्थयोर्वाक्यप्रकरणयोः इन्द्रोपस्थानवाचिनी श्रुतिर्भवति, क्लृप्तसामर्थ्ययोस्तु नावकल्पते, न च वाक्यप्रकरणाभ्यां युगपत् क्लृप्तसामर्थ्याभ्याम् अक्लृप्तसामर्थ्याभ्यां च शक्यं भवितुम्, तस्मात् विरोधः, विरोधे च श्रुतिर्लिङ्गाद्बलीयसी इति ।

लिङ्गवाक्ययोर्विरोधे किमुदाहरणम् ? स्योनन्ते सदनं कृणोमि घृतस्य धारया सुषेवं कल्पयामि । तस्मिन् सीदामृते प्रतितिष्ठ व्रीहीणां मेध सुमनस्यमानः इति । अत्र सन्देहः, किं कृत्स्नो मन्त्र उपस्तरणे पुरोडाशासादने च प्रयोक्तव्यः, उत कल्पयाम्यन्त उपस्तरणे, तस्मिन् सीदेत्येवमादिः पुरोडाशासादने ? इति । यदि वाक्यं बलीयः, ततः कृत्स्न उभयत्र । कथम् ? सुषेवं कल्पयामि इत्येतदपेक्ष, तस्मिन् सीदेत्येवमादिः पूर्वेण एकवाक्यतामुपैति, यत् कल्पयामि, तस्मिन् सीद इति । अथ लिङ्गं बलीयः, ततः कल्पयाम्यन्तः सदनकरणे । कथम् ? स्योनन्ते सदनं कृणोमि इति, सदनकरणमभिवदितुमयमलम् इति । तस्मिन् सीदेत्ययमपि पुरोडाशं सादयितुम् इति, सादने विनियुज्यते ।

किं तावत्प्राप्तम् ? तुल्यबले एते कारणे इति, यथा लिङ्गं प्रति श्रुतेर्बलीयस्त्वमुक्तम्, न तथा वाक्यं प्रति लिङ्गस्य उच्यते । अथ वा वाक्यमेव लिङ्गाद्बलीयः कुतः ? तद्धि श्रुत्यापि बाध्यते, न च बलीयः कारणं शक्यं बाधितुम् । तेन अस्य भङ्गुरतामध्यवस्यामः, यस्त्वेकेन बाध्यते, अशक्योऽसावन्येनापि बाधितुम् इति ।

एवं प्राप्ते ब्रूमः, लिङ्गवाक्ययोर्लिङ्गं बलीयः इति। कुतः? अर्थविप्रकर्षात्। कोऽसावर्थविप्रकर्षः? प्रकरणवतः सन्निधावाम्नानात् दर्शपूर्णमासाङ्गमयं मन्त्रः इत्यवगम्यते, तस्मिन् सीदेति पुरोडाशासादनाभिधानसामर्थ्यात् सादने विनियुज्यमाने कृतसामर्थ्यं मन्त्राम्नानम् इति, नास्ति प्रमाणं येनोपस्तरणेऽपि विनियुज्येत। तथा स्योनन्ते सदनं कृणोमि इत्येषोऽपि प्रकरणाम्नानसामर्थ्यादेव दर्शपूर्णमासाङ्गतामापन्नः सामर्थ्यादेवोपस्तरणे विनियोगात् कृतप्रयोजनो न पुरोडाशासादने विनियोगमर्हति, न हि अस्मिन् वियुज्यमानस्य किञ्चित् अपि प्रयोजनमस्ति। एवमुपस्तरणे तस्मिन् सीदेत्यस्य नास्ति सामर्थ्यम्। पुरोडाशासादनेऽपि स्योनन्ते इत्यस्य। पूर्वेण एकवाक्यतामुपेत्योपस्तरणे सामर्थ्यम्, पूर्वस्य परेण एकवाक्यत्वात् सादने, न तु स्वरूपेण उभयोः, तदेषोऽर्थविप्रकर्षः।

यत्तु स्योनन्ते इत्यस्य प्रत्यक्षं सदनकर्मणोऽभिधानसामर्थ्यम्, तत् मुख्यम्। तस्मिन् सीदेत्यस्य पुनः पूर्वेण सह एकवाक्यतामुपगतस्य भवति जघन्यम्। तदेव पूर्वस्य मन्त्रस्य अभिधानसामर्थ्यात् उपस्तरणे विनियोग उक्तो भवति इति, सन्निकृष्टो लिङ्गस्य श्रुत्यर्थः, उत्तरस्य तु उपजनितेऽभिधानसामर्थ्ये ततः श्रुत्यर्थः इति लिङ्गान्तरितो विप्रकृष्टो भवति। एवम् उत्तरस्य सादने सन्निकृष्टः पूर्वस्य च लिङ्गान्तरितः। तस्मात् अर्थविप्रकर्षात् लिङ्गवाक्ययोर्लिङ्गं बलवत्तरम्, ततः स्योनम् इत्येष मन्त्रो

यद्यपि उत्तरेण आकाङ्क्षितः इति सादनेऽपि प्रयोगमर्हति, तथापि भित्त्वा वाक्यम् उपस्तरणे एव विनियोक्तव्यः, तस्मिन् सीदेत्येष च सादने।

ननु स्योनन्ते इत्यस्य शब्दस्य यथैव उपस्तरणाभिधान-सामर्थ्यम्, एवम् उत्तरेण एकवाक्यतामुपगन्तुम् सामर्थ्यम्, सामर्थ्यं च लिङ्गम् इत्युच्यते। तस्मात् भिद्यमाने वाक्ये लिङ्गमेव बाधितं भवति इति। सत्यमेवम्, एतदपि लिङ्गम्, लिङ्गमपि खल्वेतदेवं लक्षणकं विप्रकृष्टार्थमेव भवति, लिङ्गात् एकवाक्यता, तस्मात् अभिधानसामर्थ्यम्, ततः श्रुत्यर्थः इति विप्रकृष्टार्थता, विप्रकृष्टार्थता च बाधने हेतुभूता। तस्मात् न उत्तरेणैकवाक्यतां यास्यति इति। एवं तस्मिन् सीदेत्युत्तरं न पूर्वेणापि।

अपि च उत्तरेणैकवाक्यतामुपगतस्य न किञ्चित् अपि दृष्टमस्ति कार्यम्, उपस्तरणप्रत्यायनन्तु दृष्टम्। कुतः? श्रुतत्वात् उपस्तरणस्य सादनस्य च। एवम् उत्तरस्य सादनप्रत्यायनम्, न तु पूर्वेणैकवाक्यतायाम्, न च, एतौ पूर्वोत्तराभ्याम् एकवाक्यतामन्तरेण पृथक् यथायथं कार्यं न कुरुतः। तस्मात् पूर्वः पूर्वत्र विनियोजनीयः, उत्तरः उत्तरत्र इति।

अथ यदुक्तम्, श्रुत्यापि तद्बाधितम् इति वाक्येन अपि तद्बाधितव्यम् इति। नैतदेवम्,न हि बाधितस्यान्येन अपि बाधनमेव न्याय्यम्, बाधितं हि अनुगृहीतव्यमर्थवत्त्वाय, श्रुतिं प्रति विप्रकृष्टार्थम्,वाक्यं प्रति सन्निकृष्टार्थम्, तस्मात् लिङ्गं बलीयः इति।

अथ वाक्यप्रकरणयोर्विरोधे कथम् ? इति । किं पुनः प्रकरणं नाम ? कर्त्तव्यस्य इतिकर्त्तव्यताकाङ्क्षस्य वचनं प्रकरणम् । प्रारब्धो हि स तस्यां वचनक्रियायाः, स एव विध्यादिर्विध्यन्तापेक्षः । वाक्यमुक्तमेव । तयोर्विरोधे किमुदाहरणम् ? सूक्तवाकनिगदः । तत्र हि पौर्णमासी-देवता अमावास्यादेवताश्चाम्नाताः, ताः परस्परेण एक-वाक्यतां नाभ्युपयन्ति, तत्र लिङ्गसामर्थ्यात् पौर्णमासी-प्रयोगात् इन्द्राग्निशब्द उत्कृष्टोऽमावास्यायां प्रयोक्तव्यः । अथ इदानीं सन्दिह्यते, योऽस्य शेषः अवीवृधेतां महो ज्यायो क्राताम् इति स किं यावत्कृत्वः सूक्तवाके समाम्नातः, तावत्कृत्वः उभयोः पौर्णमास्यमावास्ययोः प्रयोक्तव्यः, प्रकरणं बलवत्तरम् इति, उत यत्र इन्द्राग्निशब्द उत्कृष्य नीतः, तत्र एव प्रयोक्तव्यः, वाक्यं बलवत्तरम् इति । एवं सर्वेषु संशयः ।

किं तावत्प्राप्तम् ? तुल्यबले एते कारणे इति । कुतः ? इतरस्यापि आकाङ्क्षा, इतरस्यापि, तुल्यायाम् आकाङ्क्षायां नास्ति विनिगमनायां हेतुः, तस्मात् तुल्यबले इति । अथ वा वाक्यं दुर्बलम्, बाधितं हि तल्लिङ्गेन ।

इत्येवं प्राप्ते ब्रूमः, प्रकरणात् वाक्यं बलीयः । कथम् ? अर्थविप्रकर्षात् । कोऽसावर्थविप्रकर्षः ? वाक्ये एकैकं पदं विभज्यमानं साकाङ्क्षं भवति, कृत्स्नं परिपूर्णं भवति, तत्र प्रत्यक्ष एकवाक्यभावः, प्रकरणे त्वप्रत्यक्षः । कथम् ? इतिकर्त्तव्यताकाङ्क्षस्य समीपे उपनिपतितं पूर्णमिति तस्य प्रकृतस्य साकाङ्क्षत्वमवगम्यते, नैकवाक्यभूतम् इत्यनु-

मीयते। एकवाक्यतया चाभिधानसामर्थ्यमवकल्प्य अभिहितोऽयमिदं भवति इति परिकल्पना। एषोऽनार्थ-विप्रकर्षः यत् वाक्यस्य समासन्ना श्रुतिः, प्रकरणस्य विप्र-कृष्टा। तस्मात् सूक्तवाकेन प्रस्तरं प्रहरति इति पौर्ण-मासीदेवतावाचिनाममावास्यादेवतावाचिनां च निष्कृष्य प्रयोगे तच्छेषाणामपि निष्कृष्य प्रयोगः, तेन यद्यपि प्रक-रणसामर्थ्यात् पौर्णमासीदेवतापदशेषाणां अमावास्यादेव-तावाचिभिः सह एकवाक्यता अनुमीयते, प्रत्यक्षा तु अमा-वास्यादेवतापदैः सह, न च प्रत्यक्षविरोधे अनुमानं सम्भवति। अर्थेऽपि च प्रकरणे सञ्जाते न निराकाङ्क्षाणाम् आकाङ्क्षा शक्योपपादयितुम्।

अथ यदुक्तम्, लिङ्गेनापि हि तद्बाध्यते, अतः प्रकरणे-नापि बाधितव्यम् इति, न, यदन्येनापि बाध्यते, तत् भङ्गुरमन्यथापि इत्यवगन्तव्यम्। अथ भङ्गुरम्, प्रमाणमेव नाभविष्यत्। किञ्चित् तु प्रति कस्यचित् प्रभावः, वाक्यस्य प्रकरणं प्रति बाधकशक्तिर्न तु लिङ्गं प्रति, लिङ्गं प्रति विप्रकृष्टार्थमेतत् प्रकरणं प्रति सन्निकृष्टार्थम्, तेन वाक्येन प्रकरणं बाध्यते इति।

अथ प्रकरणस्य क्रमस्य च विरोधे किमुदाहरणम्? राजसूयप्रकरणेऽभिषेचनीयक्रमे शौनःशेपाख्यानादि आ-म्नातम्, यदि प्रकरणं बलवत्, सर्वेषां तदङ्गम्, यदि क्रमः, अभिषेचनीयस्यैव। किं तावत्प्राप्तम्? तुल्यबले एते कारणे इति। कुतः? न तावत् विशेषमुपलभामहे, येनाव-गच्छाम इदं बलीयः इति। तस्मात् तुल्यबले एते कारणे

इति। अपि च प्रकरणं वाक्येन बाधितम्, तस्मात् बाध्येत क्रमेणापि इति।

एवं प्राप्ते ब्रूमः, प्रकरणं क्रमात् बलीयः? कुतः अर्थ-विप्रकर्षात्। कोऽत्रार्थविप्रकर्षः? प्रकरणवतः साकाङ्क्षत्वात् तत्सन्निधानाम्नातेन परिपूर्णेनाप्यवकल्पेत एकवाक्यत्वम्, न तु क्रमवतः क्रमे आम्नातेन, अनेकस्याम्नायमानस्य सन्निधिविशेषाम्नानमात्रं हि क्रमः, तत्र सन्निधिविशेषाम्नानसामर्थ्यात् क्रमवतः सन्निधावाम्नातस्यानुपलभ्यमानमेव आकाङ्क्षावत्त्वमस्ति इत्यवगन्तव्यम्। प्रकरणे तु प्रकरणवतः प्रत्यक्षम्, न च प्रकरणवता क्रमवता च यौगपद्येन एक-वाक्यता सम्भवत्याम्नातस्य इति विरोधः। तत्र प्रकरणे प्रत्यक्षं साकाङ्क्षत्वम्, क्रमः आनुमानिकं बाधितुमर्हति, साकाङ्क्षत्वात् एकवाक्यत्वम्, एकवाक्यत्वादभिधानसा-मर्थ्यम्, सामर्थ्यात् श्रुत्यर्थः इति सन्निकृष्टः प्रकरणस्य श्रुत्यर्थो, विप्रकृष्टः क्रमस्य। तस्मात् क्रमप्रकरणयोः प्रकरणं बलवत्तरम् इति।

अथ यदुक्तम्, वाक्येनापि हि तत् बाधितम्, अतोऽन्ये-नापि तत् बाधितव्यम् इति, नैतत्, बाधितस्यानुग्रहो न्याय्यो, न बाधितं बाधितव्यम् इति।

अथ क्रमसमाख्ययोर्विरोधे किमुदाहरणम्? किं बलवत्तरम्? इति। पौरोडाशिकम् इतिसमाख्याते काण्डे सान्नाय्यक्रमे शुन्धध्वं दैव्याय कर्मणे इति शुन्धनार्थो मन्त्रः समाम्नातः। तत्र सन्दिह्यते, किं समाख्यानस्य बलीयस्त्वात् पुरोडाशपात्राणां शुन्धने विनियोक्तव्यः, उत

क्रमस्य बलीयस्त्वात् सान्नाय्यपात्राणाम्? इति। किं तावत्प्राप्तम्? तुल्यबले एते कारणे स्याताम्। कुतः? अविशेषात्, यदि वा समाख्यैव बलीयसी, बाधितो हि क्रमः प्रकरणेनापि इति।

एवं प्राप्ते ब्रूमः, क्रमो बलीयान्। कुतः? अर्थविप्रकर्षात्। कः पुनरत्रार्थविप्रकर्षः? निर्ज्ञाते प्रकरणेन केनापि सहैकवाक्यत्वे यत् सन्निधानान्नायते, तत्र आकाङ्क्षां परिकल्प्यते, नैकवाक्यतेत्यवगम्यते, लौकिकश्च शब्दः समाख्या, न च, लोक एवं विधेषु अर्थेषु प्रमाणम्। तस्मात् क्रमो बलीयान् इति।

यद्येवं भवत्येवंलक्षणकेषु क्रमेण विनियोगः, न तु अर्थविप्रकर्षात् क्रमो बलीयान्। कथम्? द्वयोर्हि प्रमाणयोर्बलीयस्त्वं प्रति सम्प्रधारणम्, नचैवं सति समाख्या प्रमाणम्, लौकिकत्वात् शब्दस्य, पुरुषस्य प्रमाणता भवति इति। नैष दोषः न अत्राङ्गभावः पुरुषप्रामाण्यात् गम्यते, पौरोडाशिकशब्दः एतस्य काण्डस्य, इत्येतदत्र पुरुषप्रमाणकम्, भवति च अस्मिन् अर्थे पुरुषःप्रमाणम्, यथा सान्नाय्यक्रमे आम्नानं पुरुषप्रमाणकम्, यथाप्रकरणमेकवाक्यत्वम्, वेदशब्दस्तायम् इति। न हि एतेऽनिन्द्रियविषया अर्था उपपद्यन्ते, एष्वभियुक्तानां प्रामाण्यम्, ये त्वनिन्द्रियविषयास्तेष्वभियुक्ता न प्रमाणम्। तस्मात् समाख्या कारणम्, कारणत्वे च सति बलीयस्त्वं परीक्ष्यम् इति।

उच्यते अर्थविप्रकर्षः तर्हि वक्तव्यः समाख्यायाः। अयमर्थविप्रकर्षः। उपदिश्यते हि क्रमे समाम्नानात् सान्नाय्यसम्बन्धो, नोपदिश्यते समाख्यायाम्, शब्द-मुच्चार्यमाणम् उपलभ्य अर्थापत्त्या नूनमस्ति इति कल्प्यते। तस्मात् पूर्ववदेवार्थविप्रकर्षात् क्रमेण सामाख्या बाध्यते इति।

अथ यत्तत्र तत्रोच्यते, इदमनेन बाध्यते, इदमनेन इति तत्र यत् बाध्यते, तत् किं बाधकविषयं प्राप्तम् उत अप्राप्तम्? इति। किं चातः? यद्यप्राप्तम्, किं बाध्यते? अथ प्राप्तम्, कथं शक्येत बाधितुम्? प्राप्तं बाधक-विषयं पूर्वविज्ञानम् इति ब्रूमः। कथम्? सामान्यस्य कारणस्य विद्यमानत्वात्। अथ कथं निवर्त्तते? मिथ्या-ज्ञानम् इति प्रत्ययान्तरं भवति। किन्तु खल्वमिथ्या-ज्ञानस्य स्वरूपम्? यस्य बाधकः प्रत्ययो विमृश्यमानस्य अपि नोपपद्यते, न तत् मिथ्या। तदेतेषां श्रुति-लिङ्ग-वाक्य-प्रकरण-स्थान समाख्यानां पूर्वं पूर्वं यत्कारणं तत्परं परं प्रति बलीयो भवति, न एतस्य उत्पन्नस्य विमृश्य-मानस्य बाधकं विज्ञानान्तरमस्ति। तस्मात् तेषां समवाये (विरोधे) परदौर्बल्यमर्थविप्रकर्षात् इति॥ (३।३।७ अ०)॥

द्वादशोपसत्ताया अहीनाङ्गताधिकरणम्।

अहीनो वा प्रकरणाद्गौणः ॥१५॥ (पू०)॥

ज्योतिष्टोमं प्रकृत्य समामनन्ति, तिस्र एव साह्नस्योप-

सदो द्वादशाहीनस्य इति। तत्र सन्देहः किं द्वादशोपसत्ता ज्योतिष्टोमे उत अहीने? इति। किं तावत्प्राप्तम्? ज्योतिष्टोमे इति। कुतः? प्रकरणात्, एवं प्रकरणमनुगृहीतं भवति। ननु वाक्येन बाध्यते। न बाध्यते, अहीनशब्देन ज्योतिष्टोमं वक्ष्यामः। कुतः। न हीयते इत्यहीनः, दक्षिणया क्रतुकरणैर्वा फलेन वा न हीयते, तेन ज्योतिष्टोमोऽहीनः। वाशब्देन संशयो निवर्त्त्यते।

असंयोगात्तु मुख्यस्य तस्मादपकृष्येत ॥१६॥

(सि०) ॥

अपकृष्येत द्वादशोपसत्ता। कुतः? असंयोगात् ज्योतिष्टोमेन। कथम् असंयोगः? अहीनेन एकवाक्यत्वस्य प्रत्यक्षत्वात्। ननु ज्योतिष्टोमः एव गौणोऽहीनः। न, इत्युच्यते, न हि मुख्यसम्भवे गौणग्रहणमर्हति। ननु नञ्समासो भविष्यति। न इति ब्रूमः, तथा सति आद्युदात्तोऽहीनशब्दोऽभविष्यत्, मध्योदात्तस्त्वयम्। तस्मात् प्रकरणं बाधित्वा अहीनस्य धर्मः।

अपि च व्यपदेशो भवति, तिस्र एव साह्नस्योपसदो द्वादशाहीनस्य इति, यद्यन्यः साह्नोऽन्यश्चाहीनः, तत एवं व्यपदेशोऽवकल्पते, विद्यते च व्यपदेशवचनम्, तस्मात् अहीनस्य इति॥ (३।३।८ अ०)॥

———

कुलायादौ प्रतिपदोरनुत्कर्षाधिकरणम् ।

द्वित्वबहुत्वयुक्तं वा चोदनात्तस्य ॥१७॥ (सि०) ॥

ज्योतिष्टोमे श्रूयते, युवं हि स्थः स्वःपती इति द्वयो-र्यजमानयोः प्रतिपदं कुर्यात् । एते असृग्रमिन्दवः इति बहुभ्यो यजमानेभ्यः इति । तत्र सन्देहः, ज्योतिष्टोमे एव निविशेते प्रतिपदौ, उत द्वियज्ञं कश्चित्कुलायादिं बहुयज्ञञ्च द्विरात्रादिमुत्क्रष्टव्ये इति । किं प्राप्तम् ? द्वित्वबहुत्वयुक्ते (ज्योतिष्टोमेन असंयोगात्) उत्कृष्येयातां प्रतिपदौ, न हि ज्योतिष्टोमस्य द्वौ यजमानौ श्रूयेते, यथा कुलायस्य, एतेन राजपुरोहितौ सायुज्यकामौ यजेयाताम् इति ॥

पक्षेणार्थकृतस्येति चेत् ॥१८॥ (पू०) ॥

इति चेत् पश्यसि, प्रतिपदावुत्क्रष्टव्ये इति नैत-देवम्, प्रकरणं हि बाध्येत । बाध्यताम् असंयोगात् द्वाभ्यां यजमानाभ्यां बहुभिश्च यजमानैः ज्योतिष्टोमस्य इति चेत् । असत्यपि वचनेऽर्थात् द्वौ यजमानौ भविष्यतः, य एको न शक्ष्यति, ससहायः स उपक्रंस्यते, अवश्ययष्टव्ये सति यथा शक्यते, तथा यष्टव्यम् इति बाधित्वापि काञ्चित् प्राप्तिं यजमानः सहायमुपादास्यते, एवं प्रकरणे प्रतिपदौ भविष्यतः, तस्मात् नोत्क्रष्टव्ये इति ।

न प्रकृतेरेकसंयोगात् ॥१९॥ (पू० नि०) ॥

प्रकृतिर्हि ज्योतिष्टोमः, प्रत्यक्षाः तत्र धर्मा आम्नाताः, न कुतश्चिच्चोदकेन प्राप्यन्ते । किमतः ? यद्येवम्,

प्रत्यक्षश्रुता न शक्या बाधितुम्। विकृतौ तु चोदकप्राप्ताः सन्त आनुमानिका बाध्येरन् इति, विवक्षितं हि ज्योतिष्टोमे कर्त्तुरेकत्वं प्रत्यक्षश्रुतं न सामर्थ्येन बाध्येत। यत्रापि हि अवश्यकर्त्तव्यता श्रूयते, तत्राप्येक एव यजमानः श्रूयते, वसन्ते वसन्ते ज्योतिषा यजेत इति। तस्मात् ज्योतिष्टोमात् उत्कृष्टव्ये एते प्रतिपदौ इति।

अथ कस्मात् पत्न्यभिप्रायमेतत् न भवति? एकस्यां पत्न्यां यजमाने च, युवं हि स्थः इति, द्वयोर्बहुषु वा पत्नीषु एते असृग्रमिन्दवः इति, यथा क्षौमे वसानावग्निमादधीयाताम् इति क्षौमवसानपरं वचनम्, एवमिहापि प्रतिपद्विधानपरम्। उच्यते, असम्भवात् तत्र मुख्यस्य, लक्षणाशब्दः पुंसो वाचकः स्त्रियाम्, इह तु द्वियज्ञे बहुयज्ञे च सम्भवति न लक्षणाशब्दो भवितुमर्हति बहुभ्यो यजमानेभ्यः इति। यदप्येतत् द्विवचनं द्वयोर्यजमानयोः इति, अत्रापि यः, एकशेषः पुमान् स्त्रियेति असावपि लक्षणाशब्द एव। अपि च, उपास्मै गायता नर इति प्रतिपदोर्निरवकाशत्वमेव स्यात्, तस्मात् उत्कृष्टव्ये एते प्रतिपदौ इति सिद्धम्॥ (३। ३। ८ अ०)॥

जावन्या अनुत्कर्षाधिकरणम् ।

जाघनी चैकदेशत्वात् ॥२०॥ (पू०) ॥

दर्शपूर्णमासयोः श्रूयते, जाघन्या पत्नीः संयाजयन्ति इति। तत्र संशयः, किमेतद्विधानं दर्शपूर्णमासयोः, उत पशौ? इति। कथं दर्शपूर्णमासयोः? कथं च पशौ? इति। यदि जाघन्यां पत्नीसंयाजा विधीयन्ते ततः उत्कर्षः, अथ पत्नीसंयाजेषु जाघनी विधीयते ततो दर्शपूर्णमासयो-रेव। किं प्राप्तम्? उत्कर्षः। कुतः एतत् उत्कृष्यते? जाघन्यां पत्नीसंयाजा विधीयन्ते इति। कथम्? शब्दात् पत्नीसंयाजानां विधानम्, वाक्येन जाघन्याः, शब्दश्च बल-वान् न वाक्यम्।

ननु पत्नीसंयाजा विहिता एव। सत्यं विहिताः, जाघन्याम् इदानीं पुनर्विधीयन्ते, सा तत्सम्बद्धा कर्त्तव्ये-त्युच्यते। एवं सति दर्शपूर्णमासयोः पत्नीसंयाजा विनापि जाघन्या न विगुणाः, जाघनी तु तत्र प्रतिपाद्यते। तस्मात् यत्र जाघनी प्रयोजनवती तत्र तस्याः प्रतिपत्तिः, पशौ च सा, न दर्शपूर्णमासयोः। एकदेशश्च जाघनी प्रतिपाद्यमाना न पशुं प्रयोक्ष्यते, तस्मात् अस्य विधानस्य उत्कर्षः इति।

चोदना वाऽपूर्वत्वात् ॥२१॥ (सि०) ॥

जाघनी वा पत्नीसंयाजानां गुणत्वेन विधीयते। कुतः? अपूर्वत्वात्, अप्राप्ता जाघनी पत्नीसंयाजानां गुणत्वेन। तत्र स्वशब्देन पत्नीसंयाजा विहिता जाघनी-

सम्बन्धः तेषाम् अविहितः, यत्र च सम्बन्धो विधीयते, तत्र अन्यतरस्य अन्यत्र विधानम्, सम्बन्धो नान्तरीयकः। यद्वा सम्बन्धस्य विधानं नान्तरीयकौ सम्बन्धिनौ, यत्रोभौ लक्षणत्वेन, तत्र स्वशब्देन सम्बन्धो विधीयते, यत्र त्वन्यतरो लक्षणत्वेन, तत्र एकं लक्षयित्वा अन्यतरो विधीयते, लक्षणत्वेन च अत्र पत्नीसंयाजाः। कथम् अवगम्यते? पत्नीसम्बन्धात् न सर्वो यागः, कश्चिदेव तु लक्ष्यते यस्य पत्नाः साधनत्वेन।

अथ कस्मात् न जाघनीं लक्षयित्वा पत्नीसंयाजा विधीयन्ते? न अस्य अपूर्वस्य यागस्य पत्नाः शक्यन्ते विधातुम्, जाघन्यां तु लक्ष्यमाणायां यागे सपत्नीके विधीयमाने वाक्यम्भिद्येत। अस्ति त्वत्र विहितः सपत्नीको यागो यः पत्नीभिर्लक्ष्यते। तस्मात् यागं लक्षयित्वा जाघनी विधीयते। यत्तु, वाक्येन जाघनीविधानं श्रुत्या यागस्य इति, तदिह यागविधानं न सम्भवति इत्युक्तम्, वाक्यभेदप्रसङ्गात्, तस्मात् जाघनीविधानम्। एवञ्चेत् दर्शपूर्णमासयोर्विना जाघन्या विगुणः पत्नीसंयाजयागः स्यात्, तस्मात् अनुत्कर्षः इति।

एकदेश इति चेत् ॥२२॥ (आभा०) ॥

अथ यदुक्तम्, एकदेशो जाघनी न पशुं प्रयोक्ष्यते, तस्मात् उत्कर्षः इति, तत् परिहर्त्तव्यम्।

न प्रकृतेरशास्त्रनिष्पत्तेः ॥२३॥ (आ० नि०) ॥

न प्रकृतौ दर्शपूर्णमासयोर्जाघनी शास्त्रेण उच्यते। एवं पशोर्निष्पन्नया जाघन्या पत्नीसंयाजा यष्टव्याः इति। अविशिष्टा जाघनी विधीयते, सा सम्भवति दर्शपूर्णमासयोः क्रीत्वाप्यानीयमाना, तस्मात् अनुत्कर्षः इति। (३।३।१० अ०)॥

सन्तर्दनस्य संख्यानिवेशाधिकरणम्।

सन्तर्दनं प्रकृतौ क्रयणवदनर्थलोपात् स्यात्॥ २४॥ (पू० प०)॥

ज्योतिष्टोमे अभिषवणफलके प्रकृत्य श्रूयते, दीर्घसोमे सन्तृद्यात् धृत्या इति। तत्र सन्देहः, किं सन्तर्दनं ज्योतिष्टोमे एव, आहोस्विद्दीर्घकालेषु सोमेषु? इति। उच्यते, नैतत् लुप्तार्थं प्रकृतौ, तस्मात् नोत्कृष्येत इति। आह नन्वसन्तर्दनमपि श्रूयते, असन्तृण्णे भवत इति। उच्यते, क्रयणवत् विकल्पिष्यते, यथा हिरण्येन क्रीणाति गवा क्रीणाति इत्येवमादीनां विकल्पः, एवमत्रापि विकल्पो भविष्यति, सन्तर्दनम् असन्तर्दनं वा भविष्यति इति।

उत्कर्षो वा, ग्रहणाद्विशेषस्य ॥२५॥ (पू० सि०)॥

उत्कृष्यते वा सन्तर्दनम्, गृह्यते हि विशेषो, दीर्घसोमे सन्तृद्यात् इति। ज्योतिष्टोममपेक्ष्य सत्राणि कालतो दीर्घाणि भवन्ति।

कर्तृतो वा [illegible]विशेषस्य तन्निमित्तत्वात् ॥२६॥ (आ०)॥

नोत्कृष्येत वा सन्नर्दनं ज्योतिष्टोमात्। एवं प्रकरणम् अनुग्टहीतं भवति, दीर्घसोमशब्दस्य कल्प्तो भविष्यति, दीर्घस्य यजमानस्य सोमो दीर्घसोमः इति।

क्रतुतो वार्थवादानुपपत्तेः स्यात् ॥२७॥ (आ॰ नि॰) ॥

नचैतदस्ति, ज्योतिष्टोमे सन्निवेशः इति, दीर्घकाले सोमे क्रियेत, क्रतुत एव दीर्घत्वं न कर्त्तृतः। कुतः? अर्थवादानुपपत्तेः, धृत्या इत्यर्थवादो भवति, धारणायेत्यर्थः, दीर्घकाल सोमे पुनःपुनर्ग्रावभिरभिहन्यमाने सोमाभिषवणफलकयोर्दारणशङ्कायाम् धृत्या इत्यर्थवाद उपपद्यते, तस्मात् उत्कर्षः इति।

संस्थाश्च कर्त्तृवद्धारणार्थाविशेषात् ॥२८॥ (पू॰) ॥

इदं पदोत्तरं सूत्रम्। कानि पदानि? अथ किमर्थम् संस्थासु न निवेशः? तथा सति प्रकरणम् अनुग्टहीतम् भविष्यति, दीर्घसोमशब्दस्य। दीर्घकालो हि अग्निष्टोममपेक्ष्योक्थ्यादिषु संस्थासु सोमः इति। उच्यते, न संस्थासु दीर्घकालत्वेऽपि सोमेत्यर्थवाद उपपद्यते,तावानेव हि तत्र सोमो दशमुष्टीर्मिमीते इति वचनात्। तत्र धारणे न विशेषः कश्चित्, तस्मात् उत्कर्ष एव।

उक्थ्यादिषु वार्थस्य विद्यमानत्वात् ॥२९॥(सि॰)॥

नचैतदस्ति, उत्कर्षः इति, प्रकरणानुग्रहादनुत्कर्षः, दीर्घसोमशब्दश्च दीर्घकालत्वात् उपपद्यते, तथाप्यधिको-

ऽग्निष्टोमात् सोमः, प्रदानानि हि विवर्द्धन्ते, तान्यविवृद्धे प्रदेये न शक्यानि विवर्द्धयितुम्, पूर्णे च ग्रहे ग्रहशब्दो भवति, तेन न शक्यानि न्यूनानि पात्राणि ग्रहीतुम्। तस्मात् दारणाशङ्कायां धारणमाशंसितव्यं भवति, तत्र श्रुत्या इत्युपपद्यते इति।

अविशेषात् स्तुतिर्व्यर्थेति चेत् ॥३०॥ (आ०) ॥

इति चेत् पश्यसि, संस्थास्वपि अर्थवादोऽवकल्पते प्रदेयविवृद्धा इति, नैतदेवम्, व्यर्थैव हि स्तुतिर्भवेत् कुतः ? सोमाविशेषात्, यावानेव अग्निष्टोमे सोमः, तावानेवोक्थ्यादिषु अपि संस्थासु, उक्थादिष्वपि दशमुष्टिरेव सोमो ग्रहीतव्यः। नन्वर्थात् प्रदेयं विवर्त्स्यति इति। दशमुष्टिः स कथं शक्येत विवर्द्धयितुम् ? त्रिपर्वेति च पर्वसङ्ख्यानियमात् न शक्यो बहुपर्वा ग्रहीतुम्, तस्मात् धारणाविशेषादर्थवादानुपपत्तिः संस्थासु स्यात्, तस्मात् उत्कर्षः।

स्यादनित्यत्वात् ॥३१॥ (आ० नि०) ॥

नैतदस्ति, उत्कर्षः इति, संस्थासु स्यात्, प्रकरणानुग्रहात्। अर्थाच्च प्रदेयविवृद्धा दारणशङ्कायाम् अर्थवादः उपपद्यते, केन प्रकारेण प्रदेयं विवर्द्धिष्यते इति, विप्रकृष्टपर्वा सोमो ग्रहीष्यते। अपि च तृतीये सवनेऽंशुरेकोऽभिषूयते, तस्य प्रमाणं च नाम्नातम्, तमनेकपर्वाणं स्थूलपर्वाणं च ग्रहीष्यति, तेन प्रदेयविवृद्धिर्भविष्यति, अतोऽर्थवादोऽवकल्पिष्यते, तस्मात् संस्थासु निवेशः इति सिद्धम्। (३।३।११ अ०) ॥

——

प्रवर्ग्यं निषेधस्य प्रथमप्रयोगविषयताधिकरणम्।

सङ्ख्यायुक्तं क्रतोः प्रकरणात् स्यात् ॥३२॥ (पू०)॥

ज्योतिष्टोमे प्रवर्ग्यं प्रकृत्य समाम्नायते, न प्रथमयज्ञे प्रवृञ्ज्यात् द्वितीये तृतीये वा प्रवृञ्ज्यात् इति। तत्र सन्देहः, किं ज्योतिष्टोमे सर्वेष्वेव प्रयोगेषु न प्रवर्जितव्यम्, उत प्रथमे प्रयोगे प्रतिषेधः? इति। किं तावत् प्राप्तम्? ज्योतिष्टोमे प्रतिषेधः। कुतः? यज्ञसंयोगात्, प्रथमशब्देन यज्ञोऽभिधीयते ज्योतिष्टोमः, तस्य हि प्रथमसंयोगः, एवं समाम्नायते, एष वाव प्रथमो यज्ञानां यत् ज्योतिष्टोमो य एतेनानिष्ट्वा अथान्येन यजेत इति। यज्ञानां प्रथमः इति कृत्वा प्रथमशब्देन ज्योतिष्टोमोऽभिधीयते, एवं च प्रकरणमनुग्रहीष्यते, यदि क्रतोरेष वादः। तस्मात् संख्यायुक्तः प्रतिषेधो ज्योतिष्टोमस्य प्रवर्ग्यं प्रतिषेधेत् इति।

नैमित्तिकं वा कर्तृसंयोगाल्लिङ्गस्य तन्निमित्तत्वात् ॥३३॥ (सि०)॥

न चैतदस्ति, यज्ञस्य एष वादः इति, चतुर्ष्वपि वेदेषु न, प्रथमयज्ञ इत्येवंसंज्ञकः कश्चित् यज्ञोऽस्ति, भवति तु प्रथमो यज्ञस्य प्रयोगः, कर्तृसंयोगात्, पूर्वस्य द्वितीयादीनपेक्ष्य प्रथमशब्दो भवति, स प्रयोगस्य उपपद्यते, न क्रतोः। प्रयोगः श्रवणात् गम्यते, क्रतुः प्रयोगसम्बन्धत्वात्, श्रुतिश्च बलीयसी न लक्षणा। तस्मात् प्रथमे प्रयोगे न प्रवर्जितव्यम् इति।

अथ यदुक्तं, ज्योतिष्टोमेन सामानाधिकरण्यात् तद्वचन: इति, लक्षणया सामानाधिकरण्यम् इति तत् परिहृतम्। यत्तु प्रथमयज्ञ: इति यज्ञशब्देन सामानाधिकरण्यम्, तदपि यज्ञशब्दस्य यागवचनत्वात् अस्मत्पक्षस्य अबाधकम्।(३।३।१२ अ०)

——

पौष्णपेषणस्य विकृतौ विनियोगाधिकरणम्।

पौष्णम्पेषणं विकृतौ प्रतीयेताचोदनात्प्रकृतौ ॥ ३४ ॥

दर्शपूर्णमासयो: समामनन्ति, तस्मात् पूषा प्रपिष्टभागोऽदन्तको हि स: इति। तत्र सन्देह: किं पौष्णम्पेषणं प्रकृतौ, उत विकृतौ ? इति। किं प्राप्तम् ? प्रकृतौ इति। कुत: ?। प्रकरणात्। 'ननु प्रकृतौ पूषणं न कस्यचित् हविषो देवतां समामनन्ति इति'। उच्यते, प्राकृतीं काञ्चित् देवतां पूषशब्दो वक्ष्यति।

एवं प्राप्ते ब्रूम:, यत्र पौष्णं हविरस्ति, तत्र तस्य पेषणं विधातुम् शक्यं, न च प्रकृतौ पूषास्ति, तस्मात् उत्कृष्टव्यं पेषणम् इति। यदुक्तम्, काञ्चित् देवतां पूषशब्दो वक्ष्यति इति ब्रूयात्, यद्यन्यत्रापि मुख्य: पूषा न स्यात्। 'नन्वन्यत्र क्रियमाणे प्रकरणम् उपरुध्येत'। उपरुध्यतां, वाक्यं हि अस्योपरोधकम्। अथ वा नैव अत्र सन्देह: एवमेव प्राप्तम् उच्यते, पौष्णं पेषणं विकृतौ न प्रकृताविति नास्ति पुष्ण: प्रकृतौ चोदना इति। 'किमर्थं प्राप्तम् उच्यते ?'। उत्तरत्र कथा वर्त्तिष्यते। (३।३।१३ अ०)

पौष्णपेषणस्य चरावेव निवेशाधिकरणम् ।

तत्सर्वार्थमविशेषात् ॥ ३५ ॥ (पू०)

पौष्णं पेषणं प्रकृतौ श्रूयमाणं विकृतौ इत्युक्तम् । तत्र सन्देहः, किं चरौ पशौ पुरोडाशे च, उत चरावेव? इति । किं तावत् प्राप्तम्? तत् सर्वत्र स्याच्चरौ पशौ पुरोडाशे च । कुतः? अविशेषात्, न कश्चिद्विशेष आश्रीयते, तस्मात् सर्वत्र इति ।

चरौ वा, अर्थोक्तं पुरोडाशेऽर्थविप्रतिषेधात्पशौ न स्यात् ॥ ३६ ॥ (सि०)

चरौ पौष्णं पेषणं विनियुज्येत, पुरोडाशे तावत् पेषणम् अर्थादेव प्राप्नोति, नैवान्यथा पुरोडाशो भवति, तदर्थं तावत् न वचनम् । पशौ च न स्यात्, हृदयादिषु पिष्यमाणेषु तेषाम् आकारविनाशः स्यात् । तत्र को दोषः? । हृदयस्याग्रेऽवद्यति इति न हृदयादवदायिष्यते, तथान्यदप्यवदानं न यथाश्रुतादवदास्यते ।

ननु शक्यते पिष्टेभ्योऽपि हृदयादिभ्योऽवदातुम् । न इति ब्रूमः, आकारा हृदयादयो, न मांसानि, उक्तमेतत् आकृतिः शब्दार्थः (१ । ३ । ३३ सू०) इति । यद्यपि पुनः तदाकृतिकः क्रियते, तथाप्यस्योत्पादनप्रदेशं प्रति मुह्येयुः, तस्मात् चरौ पौष्णं पेषणं भविष्यति इत्येवमर्थं वचनम् ।

चरावपीति चेत् ॥ ३७ ॥ (आ०)

इति चेत् पश्यति भवान्, अर्थविप्रतिषेधात् न पश्वर्थम् इति। ननु चरावप्यर्थविप्रतिषेधो, विशदसिद्धे ओदने चरुशब्दम् उपचरन्ति, पिष्यमाणो हि पिष्टकं यवागूं वा स्यात् खलिं वा।

न पक्तिनामत्वात् ॥ ३८ ॥ (आ० नि०)

अत्रोच्यते, सत्यं विशदसिद्धे ओदने चरुशब्दः प्रयुज्यते, विशदसिद्धः चरुर्दीयते इति, न त्वस्य विशदसिद्धिर्निमित्तम्। यदि विशदसिद्धिर्निमित्तं स्यात्, न पिष्टसिद्धे प्रयुज्येत। तथापि हि प्रयुज्यते, पिष्टकचरुः साध्यते इति, अतोऽन्यदेतयोः सामान्यम्, तन्निमित्तम्, तदेतत् उच्यते, न पक्तिनामत्वात् इति, न चरौ विप्रतिषेधः। कथम्?। पक्तिनामत्वात्, पक्तिनामैतत्, चरुः इति। अनवस्रावितान्तरूष्मपाकेन अभिनिर्वर्त्यस्य भवति चरुशब्दो वाचकः, तेन पिष्टे ओदने विशदौदने च प्रयोक्तारो भवन्ति, चरुः इति। पश्चोक्तमिव प्रयोजनम्, पूर्वपक्षे पशावपि पेषणम्, सिद्धान्ते चरावेव॥ (३। ३। १४ अ०)॥

पौष्णपेषणस्यैकदेवत्ये निवेशाधिकरणम्।

एकस्मिन्नेकसंयोगात् ॥ ३९ ॥ (सि०)

पौष्णं पेषणं विकृतौ भवति चरावेव इत्युक्तम्। अथ इदानीं सन्दिह्यते, किमेकदेवत्ये पौष्णे एतद्भवति, उत द्विदेवत्येऽपि? इति। किं द्विदेवत्य उदाहरणम्?। राजसूये उत्तरे त्रिसंयुक्ते सौमापौष्ण एकादशकपाले ऐन्द्रापौष्णश्चरुः श्यावो दक्षिणा इति, तत्र ऐन्द्रापौष्ण उदा-

हरणम्। किं प्राप्तम्? एकदेवत्यस्य एव पेषणम् इति। केवलसंयोगात् यथा चतुर्धाकरणे।

धर्म्मविप्रतिषेधाच्च ॥ ४० ॥ (हे०)

द्विदेवत्ये विप्रतिषिध्येत धर्म्मः, पूष्णः पेषणम्, न इतरस्य, तत्र यदि पूष्णो भागः पिष्येत, अपिष्ट इतरस्य स्यात्, तत्र विषमः पाको भवेत्, पाकनिमित्तश्च चरुशब्दः स विप्रतिषिध्येत। अथ अविरोधं मन्यमाना अपरस्यापि भागं पिंष्युः। भागसंमोहः स्यात्। तत्र को दोषः?। अन्यस्य भागोऽन्यस्मै अवदीयेत। तथाऽयथाश्रुतं क्रियेत, तस्मात् अप्येकदेवत्ये पेषणम् इति।

अपि वा सद्वितीये स्याद्देवतानिमित्तत्वात् ॥ ४१ ॥

(पू०) ॥

देवतानिमित्तमेतत् पेषणं श्रूयते, पूषा प्रपिष्टभागः कर्त्तव्यः इति, स च द्विदेवत्येऽपि भागे पिष्यमाणे प्रपिष्टभागः कृतो भवति, न यथा चतुर्धाकरणे, तत्र हि तद्धितो निरपेक्षस्य भवति, न सद्वितीयस्य, ऐन्द्रपीतः इति समासोऽपि निरपेक्षस्य, न सद्वितीयस्य, इह तु प्रपिष्टशब्दस्य भागशब्देन सहान्यपदार्थो बहुव्रीहिः समासः, एषोऽपि समर्थयोरेव, न त्वत्र द्विदेवत्ये कश्चिदेवञ्जातीयको दोषः। तस्मात् एकदेवत्ये द्विदेवत्येऽपि वा चरावस्य भागः पेष्टव्य एव।

लिङ्गदर्शनाच्च ॥ ४२ ॥ (हे०)

लिङ्गमप्येवं भवति, तस्मात् पूषा प्रपिष्टभागोऽदन्तको हि इति, देवतानिमित्तं पेषणम् इति श्रुतिर्दर्शयति। तथा सौमापौष्णं चरुम् निर्वपेन्नेमपिष्टं पशुकामः इति नेमपिष्टतां दर्शयति। तथा अर्धं पिष्टमर्धमपिष्टं भवति द्विदेवत्यत्वाय इति देवतानिमित्तमेव पेषणं दर्शयति।

वचनात्सर्वपेषणं तं प्रति शास्त्रवत्त्वादर्थाभावात् द्विचरावपेषणं भवति ॥४३॥ (पू० पा० नि०)

इदं पदोत्तरं सूत्रम्, नेमपिष्टं भवति इति कस्मात् एतत् न वचनम्? इति, उच्यते, यदि वचनमेतत् भवेत् सौमापौष्णमात्रमनूद्य सर्वत्र पेषणं विदध्याच्चरौ पशौ पुरोडाशे च, तत्र सौमापौष्णस्य चरुसम्बन्धे नेमपिष्टसम्बन्धे च उभयस्मिन् विधीयमाने वाक्यंभिद्येत। तस्मात् यो यः सौमापौष्णः तत्र तत्र नेमपिष्टता, तं प्रति सौमापौष्णमात्रं प्रति शास्त्रवत्त्वं अर्धपेषणस्य, पुरोडाशेऽर्थात् सर्वपेषणे प्राप्ते अर्थाभावाच्च पशौ चरौ वा अपेषणे प्राप्ते वचनम् इदं भवेत्। तत्र चरुशब्दो न विवक्षितस्वार्थः स्यात्, प्रदर्शनार्थः कल्प्येत, पेषणानुवादपक्षे पुनर्नैष विरोधो भवति, तस्मात् भवत्येव लिङ्गम्। ननु अङ्गनाशभयात् पशोरपेषणम्। न इति ब्रूमः, अर्धपेषणे न अङ्गनाशः अपिष्टादवदास्यते, पेषणञ्च अदृष्टार्थम्।

एकस्मिन् वार्थधर्मत्वादैन्द्राग्नवदुभयोर्न स्यादचोदितत्वात् ॥ ४४ ॥ (पू० नि०)

एकदेवत्ये वा पौष्णं पेषणं भवितुमर्हति, न ऐन्द्रा-

पौष्णे। कुतः? नैष देवताधर्मो विधीयते, पूष्णो भागः पिष्टमुपयोक्तव्य इति। कस्य तर्हि? । अर्थस्य धर्म्मः । कः पुनरर्थः ? यागः । कथमवगम्यते? न देवताधर्म्मः इति । उच्यते, न हि तस्य भागोऽस्ति ।

ननु यत् देवतायै दीयते, तत् तस्या भागो भवति । उच्यते एतत् हि देवताम् उद्दिश्य त्यज्यते, न च त्यागमात्रेण देवतास्वत्वं भवति, परिग्रहणेन हि स्वस्वामिसम्बन्धं प्राप्यते, न च परिगृहीतं देवतयेति किञ्च न प्रमाणमस्ति । यच्च यं भजते, स तस्य भागः, न च हवि देवता भजते, तस्मात् नास्ति पूष्णो भागः ।

अथापि कथञ्चित् भवेत् भागः, तथापि न देवताया धर्म्मः पेषणं भवितुमर्हति, निष्प्रयोजनो हि तथा स्यात् अयागधर्म्मत्वात् । कथं तर्हि प्रकरणान्तरे समाम्नातो यागधर्मो भविष्यति ? इति । उच्यते, वाक्यसंयोगात् । ननु च देवतया एष संयोगः श्रूयते न यागेन इति । उच्यते, भागाभावात् अनर्थकत्वाच्च न देवतासंयोगः इत्युक्तम् ।

तथापि तु यथा यागसम्बन्धो भवति, तथा वक्तव्यम् । तदुच्यते, अयमत्र पूष्णो भागः यः पूषणमुद्दिश्य त्यज्यते, यस्य द्रव्यस्य त्यागे पूषा देवता, नचैन्द्रापौष्णे भवति पूषा देवता, न स चरुः पूष्णः स्वत्वेन सम्बध्यते, तस्मात् ऐन्द्रापौष्णे न कश्चिदस्ति पूष्णश्चरुणा सम्बन्धः, केवले तु पूषणि देवताभूते तस्मै सङ्कल्पितो भागो भवति । कथम् ? यमुद्दिश्य सङ्कल्पो भवति स तस्य भागः इति प्रसिद्धिरेषा,

तेन यद्यपि पूषा अनेनोच्चारणेन इन्द्रापूष्णो उपकारक-मुच्चारणं कुर्वन् उपकारको भवेत्, तथापि न तस्य द्वि-देवत्यो भागः इत्युच्यते, अतद्गुणत्वात्। केवले पूषणि देवतायां चरोः पेषणं क्रियते, न ऐन्द्रापौष्णेषु द्विदेवत्येषु इति।

हेतुमात्रमदन्तत्वम् ॥ ४५ ॥ (आ० नि०)

यदुक्तम्, अदन्तको हि इति देवताधर्मं दर्शयति इति। अर्थवाद एष इतरस्मिन् अपि पक्षे उपपद्यते।

वचनं परम् ॥ ४६ ॥ (आ० नि०)

अथ अपरं यत्कारणम् उक्तम्, नेमपिष्टम् इति द्विदेवत्ये पेषणं दर्शयति, अर्धपिष्टं भवत्यर्धमपिष्टं द्विदेवत्यत्वायेति देवताधर्मं दर्शयति इति। अभोच्यते, एवं सति वचन-मिदमप्राप्ते भवतीति। नन्वनेकार्थविधानमेकं वाक्यं प्राप्नोति। उच्यते, सति पक्षान्तरे अनेकार्थविधिः पक्षा-न्तराश्रयणेन परिह्रियते, असति पुनः पक्षान्तरे उच्चारणा-नर्थक्यप्रसङ्गपरिजिहीर्षयाऽनेकार्थं वाक्यमभ्युपगन्तव्यं भवति। तस्मात् न द्विदेवत्ये पेषणम् इति सिद्धम्॥ (३।३।१५ अ०)॥

इति श्रीशबरस्वामिनः कृतौ मीमांसाभाष्ये तृतीय-स्याध्यायस्य तृतीयः पादः समाप्तः॥

तृतीये अध्याये चतुर्थपादः।

——+——

निवीतस्यार्थवादताधिकरणम्।

निवीतमिति मनुष्यधर्मः शब्दस्य तत्प्रधानत्वात् ॥ १ ॥ (पू०)

दर्शपूर्णमासयोराम्नातम्, निवीतं मनुष्याणां प्राचीनावीतं पितॄणामुपवीतं देवानामुपव्ययते देवलक्ष्ममेव तत् कुरुते इति। निवीतं मनुष्याणाम् इत्यत्र सन्देहः, किमयं विधिरुतार्थवादः? इति। यदा विधिः, तदा किमयं पुरुषधर्मः उत कर्म्मधर्म्मः?। अथ यत्प्रकरणे मनुष्याणां तत्र विधिः, उत मनुष्यप्रधाने कर्म्मणि निविश्यते? इति।

किं प्राप्तम्? विधिर्मनुष्यधर्म्मश्च इति, यदि विधिरेवमपूर्वमर्थं विदधदर्थवान् भवति, इतरथा अर्थवादमात्रम् अनर्थकम्। विधिश्चेत् पुरुषधर्मो निवीत मनुष्याणां इति पुरुषप्रधानो निर्देशः। कथमवगम्यते?। न अत्र मनुष्या विधीयन्ते, मनुष्याणाम् निवीतं विधीयते, न चाविहितम् अङ्गं भवति, यदि मनुष्या अपि विधीयेरन् वाक्यं भिद्येत। तस्मात् निवीतं मनुष्याणाम् उपकारकम्।

ननु प्रकरणात् दर्शपूर्णमासयोः उपकारकम्। प्रकरणात् हि वाक्यं बलवत्तरम्। अपि च गुणभूतेषु मनुष्येषु कारकसम्बन्धस्य विवक्षितत्वात् तृतीया भवेत्, षष्ठी त्वेषा सम्बन्धलक्षणा, तत्र गुणभूतेषु मनुष्येषु मनुष्यग्रहणं नैव

कर्त्तव्यम् स्यात्, मनुष्यै रेव तत् क्रियमाणं क्रियेत, मनुष्य-प्रधानपक्षे तु कर्त्तव्यम् ॥

अपदेशो वा, अर्थस्य विद्यमानत्वात् ॥२॥ (आ०)

अपदेशः इति ज्ञायमानस्य वचनम्। स एष न विधिः अनुवाद एषः। कुतः? अर्थस्य विद्यमानत्वात्। प्राप्त एवार्थो, यत् निवीतं मनुष्याणाम्, निवीतं हि मनुष्याः प्रायशः स्वार्थं कुर्वन्ति, तस्मात् अनुवादः।

विधिस्त्वपूर्व्वत्वात् स्यात् ॥३॥ (आ० नि०) ॥

विधिरेव भवेत्, तथा प्रयोजनवान्, इतरथा वाद-मात्रम् अनर्थकम्, पूर्ववान्, अनुवादो भवति, अयं त्वपूर्वो, यत् नियमेन निव्यातव्यम् इति।

स प्रायात्कर्म्मधर्म्मः स्यात् ॥४॥ (२य पू०) ॥

यदुक्तं विधिः इति, एतत् गृह्यते, यत्तु मनुष्यधर्म्मः इति, तत् नानुमतम्। क्रतुधर्मोऽयं प्रकरणात्, प्रकृत्य एव हि कर्म्मप्रायेषु धर्मेषु उच्यमानेष्वेतदभिधीयते, तस्मात् कर्म्मधर्म्मः।

वाक्यशेषत्वात् ॥ ५ ॥ (२य पू०) ॥

निवीतं मनुष्याणाम् इत्यस्य वाक्यशेषः समाख्या, आध्वर्यवम् इति, यदि दर्शपूर्णमासयोः शेषः ततोऽध्वर्युणा कर्त्तव्यम्, तत्र समाख्याऽनुगृह्यते।

तत्प्रकरणे, यत्तत्संयुक्तमविप्रतिषेधात् ॥ ६ ॥ (३य पू०) ॥

उच्यते, प्रकरणात् समाख्यानाच्च धर्मकर्मो विज्ञायते,

वाक्यात् मनुष्यधर्मः तस्मात् उत्कर्षमर्हति। न इति ब्रूमः, प्रकरणे एवाभिनिविश्यमानस्य मनुष्यप्रधानताऽवकल्पिष्यते। कथं?। यत् दर्शपूर्णमासयोर्मनुष्यप्रधानं, तत्र निवेक्ष्यतेऽन्वाहार्यकर्मणि, प्रकरणं च एवमनुग्रहीष्यते, वाक्यञ्च।

तत्प्रधाने वा तुल्यवत्प्रसङ्ख्यानादितरस्य तदर्थत्वात् ॥ ७ ॥ (४र्थ पू॰) ॥

न एतदस्ति, प्रकरणे निवेशः इति, मनुष्यप्रधाने कर्मणि निवीतं स्यात् आतिथ्ये। कुतः? तुल्यवत्प्रसङ्ख्यानात्, तुल्यानि च एतानि प्रसङ्ख्यायन्ते। यत्तावत्, उपवीतं देवतानामुपव्ययते इति, तत्प्रकृतयोर्दर्शपूर्णमासयोः उपवीतं विदधाति। यत् प्राचीनावीतं पितॄणाम् इति, तत् पितृप्रधाने कर्मणि प्राचीनावीतं विदधाति: तदप्येतत्, निवीतं मनुष्याणाम् इति, तदप्यातिथ्ये निरपेक्षं विदधाति। कथं गम्यते? मनुष्यप्रधाने विदधाति इति। मनुष्याणाम् इति षष्ठ्यन्तेन सम्बन्धात्। मनुष्याणामेव प्राप्नोति, न मनुष्यप्रधाने। उच्यते, मनुष्याणाम् कल्प्यमाने फलं कल्पनीयं, मनुष्यप्रधाने पुनः षष्ठी भविष्यति, सम्बन्धश्च एवमवकल्पिष्यते, फलं च एवं न कल्पनीयम्, तदुक्तं (२।१।४३ सू॰) रूमेषु वाक्यभेदः स्यात् इति।

ननु मनुष्यप्रधानेन सहैकवाक्यतां प्राप्तम्, पुनः प्रकृताभ्यां दर्शपूर्णमासाभ्यामेकवाक्यतां यास्यति। न हि

द्वौ सम्बन्धौ एकस्मिन् वाक्ये विधीयेते, भिद्येत हि तथा वाक्यम्। इतरस्य मनुष्यग्रहणस्य निवीतसम्बन्धार्थत्वात्, तेनैव सहैकवाक्यता भविष्यति प्रत्यक्षेण शब्देन, तदेकवाक्यतया च अर्थवत्त्वे सति न प्रकृतेन एकवाक्यता अवकल्प्यते। तस्मात् प्रकरणं वाधित्वा आतिथ्ये निवेक्ष्यते इति।

अर्थवादो वा प्रकरणात् ॥ ८ ॥ (सि०) ॥

नैतदस्ति, विधिः स च मनुष्यप्रधाने कर्मणि इति। मनुष्याणाम् इति मनुष्यसम्बन्धोऽत्र श्रूयते, न मनुष्यप्रधानेन कर्मणा सम्बन्धः, मनुष्यप्राधान्ये च सति फलं कल्पनीयम्। आतिथ्यकर्मणा त्वनिर्दिष्टेन अप्रकृतेन अनुमेयेन सम्बध्येत। तत्र को दोषः?। प्रकरणात् उत्क्रष्येत सम्भवन् तत्र। कथं सम्भवः? इति चेत्। अर्थवाद एषः स प्रकृतं स्तुवन् प्रकरणे सम्भविष्यति, विधिः सन् उत्क्रष्येत। तस्मात् न विधिर्मनुष्यप्रधाने कर्मणि इति।

विधिना चैकवाक्यत्वात् ॥ ६ ॥ (यु०) ॥

इतश्च न विधिः। कुतः?। विधिना एकवाक्यत्वात्, उपव्ययते देवलक्ष्ममेव तत्कुरुते इत्येष विधिः, अनेनास्य सहैकवाक्यता भवति, यदि इतरोऽपि विधिः स्यात् वाक्यम्भिद्येत, न हि विधेर्विधेकवाक्यता भवति, वचनव्यक्तिभेदात्। तच्च एकवाक्यतारूपं बाध्येत। किमेकवाक्यतारूपम्?। निवीतं मनुष्याणाम् इति प्राप्तानुवादः। प्राप्तस्य किमर्थेन पुनर्वचनम्? उपवीतस्तुत्यर्थेन।

कथमुपवीतस्तुतिः ? । निवीतम् अयोग्यं देवकर्म्मणि दर्श-पूर्णमाससंज्ञके, मनुष्याणां हि तत्। तथा प्राचीनावीतं पितृणाम्, न देवकर्म्मणि। उपवीतं तु तत्र योग्यं, तस्मात् उपव्यातव्यम् इति। यथा, यादृशोऽस्य वेशः, तादृशो नटानां, यादृशो देवदत्तस्य तादृशो ब्राह्मणानाम् इति, देवदत्तवेशप्रशंसार्थम् इतरवेशसङ्कीर्त्तनम्, एवम्, इहाप्युप-व्यानस्तुत्यर्थेन निवीतसङ्कीर्त्तनम्। नास्त्यत्र विधायकः शब्दो, निवीतं मनुष्याणां कर्त्तव्यम् इति। आतिथ्यप्रयोग-वचनं, तस्य कर्त्तव्यताविधायकम् इति चेत्। नैतदेवं, स्तुत्यर्थेनार्थवत्त्वे सति न शक्यं कल्पयितुम्, परोक्षं हि तत् आनर्थक्यपरिजिहीर्षया कल्प्येत, परिहृते त्वानर्थक्ये इह पुनर्न किञ्चित् कल्पनीयम्, तस्मात् अर्थवादः एवं च वाक्येन अविरुद्धं प्रकरणम् अर्थवत् भवति। (३।४।१अ०)*



दिग्विभागस्यानुवादताधिकरणम्।

दिग्विभागश्च तद्वत्सम्बन्धस्यार्थहेतुत्वात् ॥ १० ॥

ज्योतिष्टोमं प्रकृत्य श्रूयते, प्राचीं देवा अभजन्त दक्षिणां पितरः प्रतीचीं मनुष्या उदीचीमसुराः इति। (अपरेषाम्,

* अत्र षट् सूत्राणि भाष्यकारेण न व्याख्यातानि तानि एतानि, "उपवीतं लिङ्ग-दर्शनात् सर्व्वधर्म्मः स्यात्। १। न वा प्रकरणात्तस्य दर्शनम्। २। विधिर्वा स्यादपूर्व्वत्वात्। ३। उदक्त्वापूर्व्वत्वात्। ४। सतो वा लिङ्गदर्शनम्। ५। विधिस्तु धारणेऽपूर्व्वत्वात्। ६।" इति। एतेषां सूत्राणां व्याख्या वार्त्तिके द्रष्टव्या।

उदीची रुद्राः इति।) तत्र सन्देहः किं विधिरुतार्थ-वादः? विधिः सन् किं मनुष्यधर्मः, उत कर्मधर्मः? अथ वा प्रकरणे मनुष्यप्रधाने कर्मणि निवेशः? किं वा प्रातिथ्ये? इति।

किं तावत् प्राप्तम्? दिग्विभागस्य तत्सम्बन्धस्य अर्थ-हेतुत्वात्, य एष दिग्विभागः, स निवीतवत् विध्यर्थः, यो निवीते पूर्वपक्षः, स इह पूर्वपक्षो, यो मध्यमः, स मध्यमः, यः सिद्धान्तः, स सिद्धान्तः। अर्थवत्त्वात् विधि-र्मनुष्यसम्बन्धात् मनुष्यधर्मः इति पूर्वपक्षः। प्रत्यङ्मुखा उदङ्मुखा वा पृष्ठत आदित्यं प्राञ्च पदार्थान् अनुतिष्ठन्ति मनुष्याः इत्यनुवादः। विधिरेव प्रकरणानुग्रहाच्च ज्योति-ष्टोमधर्मः वाक्यप्रकरणानुग्रहाच्च ज्योतिष्टोमे मनुष्यप्रधाने दक्षिणाव्यापारे निवेशः इति अपरः पक्षः। भिन्न-त्वात् वाक्यानाम् आतिथ्ये निवेशः इति अपरं मतम्। अर्थवादोऽयं प्रकरणानुग्रहाय, प्राचीनवंशं करोति इत्यनेन विधिना एकवाक्यत्वस्य प्रत्यक्षसिद्धत्वात् इति सिद्धान्तः। (३।४।२ अ०)।

परुषि दितादीनामनुवादताधिकरणम्।

परुषि दित-पूर्ण-घृत-विदग्धस्य तद्वत्॥ १॥

दर्शपूर्णमासयोराम्नातं, यत् परुषि दितं तत् देवा-नाम्। यदन्तरा, तत् मनुष्याणां, यत् समूलं, तत् पितृ-

णाम्, इति । तथा, यो विदग्धः, स नैर्ऋतः । योऽशृतः, स रौद्रः । यः शृतः, स सदेवत्यः । तस्मात् अविदहता श्रपयितव्यं सदेवत्वाय इति । ज्योतिष्टोमे श्रूयते, यत् पूर्णं, तत् मनुष्याणाम् उपरि, अर्धा देवानामधः पितॄणाम् इति । तथा, घृतं देवानां मस्तु पितॄणां निःपक्कं मनुष्याणाम् इति । तत्र मनुष्यसम्बद्धेषु, रौद्रे च सन्देहः, किं मनुष्याणां धर्मा विधयः, उत कर्म्मधर्म्मा अनुवादाः ? अथ यत् प्रकरणं मनुष्यप्रधानं, रौद्रं च तत्र निविशेरन्, उत आतिथ्ये, उत अर्थवादः ? इति ।

किं तावत् प्राप्तम् ? एतान्यपि तद्वत्, यो निवीते पूर्वः पक्षः स एतेषां पूर्वः पक्षः, यो मध्यमः स मध्यमः, यः सिद्धान्तः स एव सिद्धान्तः । अर्थवत्त्वात् मनुष्यसम्बन्धाच्च विधयो मनुष्यधर्म्माश्च इति पूर्वः पक्षः, उपरि मूले च अनियमात् लाघवम्, अशृतं रोगदत्वात् रौद्रं, पूर्णेऽपि अल्पत्वात् लाघवम्, एवं, घृतं शिरसि निहितं मनुष्याणां सुखकरमेव, अर्थप्राप्तत्वात् अनुवादः इति उत्तरः पक्षः । विधिः, कर्म्मधर्म्मप्रायात् समाख्यानाच्च कर्म्मधर्म्मः इति पक्षः । अन्वाहार्य्ये दक्षिणासु च इति वाक्यप्रकरणानुग्रहात्पक्षः । आतिथ्ये इति वाक्यभेदप्रसङ्गात् । अर्थवादः इति, प्रकरणात् विधिना एकवाक्यत्वात् इति, पर्वप्रति-लुनाति उपरि विलात् गृह्णाति नवनीतेनाभ्यङ्क्ते अविदहता श्रपयितव्यम् इत्येभिः सहैषामेकवाक्यभावः । तस्मात् एते न विधयोऽर्थवादाः इति । (३।४।३ अ०) ।

———

अनृतवदननिषेधस्य क्रतुधर्मताधिकरणम् ।

अकर्म्म क्रतुसंयुक्तं संयोगान्नित्यानुवादः स्यात् ॥ १२ ॥ (पू०) ॥

दर्शपूर्णमासयोराम्नायते, नानृतं वदेत् इति । तत्र सन्देहः किमयं प्रतिषेधो दार्शपौर्णमासिकस्य पदार्थस्य प्रकरणे एव निवेशः, अथ प्रायेण प्राप्तस्य कर्म्मणः पुरुषं प्रति प्रतिषेधः पुरुषधर्म्मोऽयम् ? इति । किं प्राप्तं ? पुरुषधर्म्मः स्यात्, पुरुषस्यायम् उपदिश्यते न दर्शपूर्णमासयोः । कुतः ? । पुरुषप्रयत्नस्य श्रवणात्, वदेत् इति वदनमनुतिष्ठेत् इति श्रुत्वा गम्यते, तस्य पुरुषसम्बन्धः श्रुत्यैव कर्म्मसम्बन्धः प्रकरणात् । श्रुतिश्च प्रकरणात् बलीयसी, इतरथा वदनं भवति इत्येतावत्यर्थे वदनम् अनुतिष्ठेत् इत्यविवक्षितस्वार्थः परार्थो विध्यर्थो भवेत्, पुरुषस्योपदेशे पुनर्विवक्षितस्वार्थ एव शब्दः, तस्मात् पुरुषस्य उपदेशः, यस्य च उपदेशः तस्यायं प्रतिषेधः । स चायमर्थ उपनयनकाल एव पुरुषस्य प्रतिषिद्धः, तेन संयोगेन अयं नित्यानुवादः ।

नन्वेषा श्रुतिः तस्याः स्मृतेर्मूलम् । नैषा तस्या मूलं भवितुमर्हति, यदि इयं तन्मूलिका भवेत्, दर्शपूर्णमासयोः इति स्मर्य्येत, उपनयकाले एव च अस्य उपदेष्टारो भवन्ति । अपि च पुरुषधर्म्मः इत्युपदिशन्ति, तस्मात् नैषा स्मृतिरतः श्रुतिरिति ।

विधिर्वा संयोगान्तरात् ॥ १३ ॥ (सि०) ॥

विधिर्वायं दर्शपूर्णमासयोर्नानृतं वदेत् इति, न अनुवादः। कुतः? संयोगान्तरात्, नियमानुष्ठानेन पुरुषस्य सम्बन्धः स्मर्य्यते, पदार्थप्रतिषेधेन इह संयोगः पुरुषस्य, कथम् अन्यन् गृह्यमाणम् अन्यस्यानुवादो भविष्यति, तस्मात् विधिः प्रतिषेधस्य अयम्। आह गृह्णामः एतत्, विधिः इति। पुरुषधर्मः इति तु गृह्णामः पुरुषप्रयत्नस्य श्रुतत्वात्। अत्र ब्रूमः सर्व्वेषु आख्यातेषु क्रियानुष्ठानं श्रूयते न कारकं किञ्चित्। कथमेतत् गम्यते?। प्रत्ययात्, यतः क्रियामनुष्ठेयां प्रतीमः।

ननु कर्त्तारमपि प्रतियन्ति। सत्यं प्रतियन्ति, न तु शब्दात्। कुतः तर्हि? अर्थात्, यदा क्रिया अनुष्ठातव्या विधीयते, तदा अर्थात् कारकव्यापारो गम्यते, यच्चार्थात् गम्यते, न स श्रौतः, यश्च न श्रौतो न स वाक्यात् गम्यते, कथमसौ प्रकरणं बाधिष्यते।

आह, प्रकृतिप्रत्ययौ प्रत्ययार्थं सह ब्रूतः इत्याचार्य्योपदेशात् कर्त्ता शब्दार्थः कर्म्म चेत्यवगम्यते, कर्त्तरि शप्, कर्म्मणि यक् इति प्रत्ययार्थं कर्त्तारं कर्म्म च समामनन्ति आचार्य्याः, तस्मात् शब्दार्थः कर्त्ता कर्म्म च इति।

उच्यते, न आचार्य्यवचनात् सूत्रकारवचनात् वा शब्दार्थो भवति, प्रत्ययादसौ गम्यते। अनुष्ठेया च क्रिया प्रतीता सती कारकाणि प्रत्याययति इत्यवगतमेतत्। अपि च, नैव कर्त्ता प्रत्ययार्थः कर्म्म वेति आचार्य्या आहुः। ननु कर्त्तरि कर्म्मणि च लकारः। श्रूयते। नासौ कर्त्तरि कर्म्मणि वा श्रूयते किं तु एकस्मिन्, एकवचनं, द्वयोर्द्वि

वचनं, बहुषु बहुवचनम्, इति तत्र अपरं वचनं, तत्र एवमभिसम्बन्धः क्रियते, एकस्मिन् कर्त्तरि द्वयोः कर्त्तोर्ब-हुषु कर्त्तृषु इति। एवं कर्मण्येकत्वादिसम्बन्धः। तत्र नैवं भवति, कर्त्तरि भवति एकस्मिंश्च इति, कथं तर्हि ? कर्त्तरि एकस्मिन् एकवचनं, कर्त्तुः एकत्वे इत्यर्थः। एवं द्वित्वे बहुत्वे, कर्म्मणि च। एवं वर्ण्यमाने लौकिकन्या यानुगतः सूत्रार्थो वर्णितो भवति, सूत्राक्षराणि च न्याया नुगतानि भवन्ति, आगमोऽपि चायमेव। यदा एकत्वा-दयो विभक्त्यर्थाः तदा कर्मादयः विशेषणत्वेन इति।

ननु एतदप्यस्ति यदा कर्मादयो विभक्त्यर्थाः, तदा एकत्वादयो विशेषणत्वेन इति। उच्यते, अर्थप्राप्ता हि कर्मादयस्ते न भवन्ति शब्दस्य अभिधेयभूताः, न तु एक-त्वादयोऽर्थात् प्राप्नुवन्ति, तेन ते शब्दार्थभूताः, तस्मात् यद्यपि विशेषणम् एकत्वादयः तथापि विशेषणमेव अभि-धीयते, यथा हिरण्यमालिन ऋत्विजः प्रचरन्ति इति हिरण्यमालित्वं विशेषणत्वेन, तथापि तदेव विधीयते, तस्मात् कर्त्तुः एकत्वं शब्दार्थो न कर्त्ता।

ननु कर्त्तुः एकत्वात् एकवचनं, कर्त्तृद्वित्वात् द्विवचनं, कर्त्तृबहुत्वात् बहुवचनं, तेन नूनं कर्त्ता शब्दार्थः इति गम्यते। उच्यते, नैतदनुमानात् गम्यं, कर्त्ता अनुष्ठेय क्रियावगमादेव अवगम्यते इति प्रत्यक्षम्। तत्तावत् केन-चित् न बाध्यते। एकवचननिर्देशे कर्त्रेकत्वं गम्यते, द्विवचननिर्देशे कर्त्तृद्वित्वं, बहुवचननिर्देशे कर्त्तृबहुत्वं, तदपि प्रत्यक्षं, कतरदत्रानुमानं बाधितुमर्हति इति, यथा

आकृतिवचने शब्दे द्विवचने द्रव्यभेदोऽवगम्यते, एकवचने द्रव्यैकत्वम्, एवम् इहापि द्रष्टव्यम्। तस्मात् न श्रौतः, न चेत् श्रौतः, न प्रकरणं बाधिष्यते।

यत्तु पुरुषप्रयत्नोऽनर्थको भवति कर्मधर्मपक्षे प्रयोगवचनेन कर्त्तव्यतावचनात् इति। तदुच्यते, अङ्गं सत् प्रकरणेन गृह्णीत, न चाविहितम् अङ्गं भवति, तस्मात् अङ्गत्वाय विधातव्यम्, अस्मिन् अपि पक्षे। अतो मन्यामहे, प्राकरणिकस्य अयं निषेधः इति। तस्मात् तत् अङ्गं, यदनृतं तत् न वाच्यम् इति, तेन यत् सङ्कल्पितं, तदङ्गं तदेव कर्त्तव्यं, व्रीहिमयं सङ्कल्प्य न यवमयः प्रदेयः।

आह यदा उभयोः अपि पक्षयोर्नानृतं वदितव्यं, तदा को विचारेणार्थः? इति। उच्यते, पूर्वस्मिन्पक्षे पुरुषधर्मः, तत्र भंगे स्मार्त्तं प्रायश्चित्तम्, सिद्धान्ते दर्शपूर्णमासधर्मः, तत्र भंगे याजुर्वैदिकं प्रायश्चित्तम्। (३।४।४ अ०)

जञ्जभ्यमानधर्माणां प्रकरणे निवेशाधिकरणम्।

अहीनवत्पुरुषस्तदर्थत्वात् ॥ १४ ॥ (पू०) ॥

ज्योतिष्टोमे श्रूयते, अङ्गिरसो वा इत उत्तमाः सुवर्गं लोकमायंस्ते सु दीक्षातपसी प्रावेशयंस्तीर्थे स्नाति तीर्थमेव हि सजातानां भवति इति। दर्शपूर्णमासयोराम्नायते, तस्मात् जञ्जभ्यमानोऽनुब्रूयात्। मयि दक्षक्रतू इति, प्राणापानावेवात्मन्धत्ते इति। तत्र सन्देहः, किमयं धर्मः प्रकरणे निविशते, उत पुरुषस्य उपदिश्यते? इति। किं तावत्प्राप्तम्? अहीनवत् पुरुषः, तदर्थत्वात्, एष विधिः

प्रकरणात् उत्क्रष्येत। कुतः? पुरुषश्रुतेः, ब्रूयात् इति पुरुषप्रयत्नस्य विवक्षितत्वात्।

ननु प्रकरणं बाध्यते। उच्यते, बाध्यतां प्रकरणं, वाक्यं तस्य बाधकं, जञ्जभ्यमानसंयोगात्, प्रकरणात् दर्शपूर्णमासयोः उपदिश्यते इति गम्यते, वाक्यात् जञ्जभ्यमानस्य, वाक्यञ्च प्रकरणात् बलीयः। तस्मात् उत्क्रष्येत इति। फलमप्यामनन्ति, प्राणापानावेवात्मन्धत्ते इति, स च संयोगो बाध्यते। तस्मात् पुरुषधर्मः प्रकरणात् उत्क्रष्येत अहीनवत्, यथा अहीनसंयोगात् द्वादशोपसत्ता प्रकरणात् उत्क्रष्यते, एवं जञ्जभ्यमानसंयोगात् मयि दक्ष क्रतू इति वचनम्।

प्रकरणविशेषाद्वा तद्युक्तस्य संस्कारो द्रव्यवत्॥ १५॥ (सि०)॥

न वा उत्क्रष्टव्यम्। कुतः?। प्रकरणविशेषात्, प्रकरणयुक्तः एव जञ्जभ्यमानो वचनेन संस्क्रियते, यथा यथादिद्रव्यं प्रोक्षणादिना। ननु न शक्नोति प्रकरणं जञ्जभ्यमानशब्दम् एकदेशेऽवस्थापयितुम्, वाक्यं हि प्रकरणात् बलवत्तरमिति। उच्यते, न ब्रूमः, जञ्जभ्यमानशब्दः प्रकरणेन अप्राकरणिकात् पुरुषात् निवर्त्त्यते इति। किं तु फलं तत्र कल्पनीयम्। ननु प्रत्यक्षं श्रूयते फलं, प्राणापानावेवात्मन्धत्ते इति। न इति ब्रूमः, न अत्र विधायकं शब्दम् उपलभामहे, य एषः, प्राणापानावेवात्मन्धत्ते इति, वर्त्तमानापदेश एष, न विधायकः। स्तावकस्तु भवति

सम्बन्धवचनस्य, तस्मात् दर्शपूर्णमासाभ्याम् अन्यत्र एतत् न फलवत्। अतः पुरुषस्य दर्शपूर्णमासौ कुर्वतः संस्कारकर्म इति गम्यते।

आह पुरुषसंस्कारकर्म इति उच्यते, दर्शपूर्णमासावेव कुर्वतः इत्येतत् न। कथं ?। योऽपि हि अन्यत्र दर्शपूर्णमासाभ्यां, जञ्जभ्यते, सोऽपि जञ्जभ्यमानशब्देन उच्यते एव। न च, प्रकरणेन व्यावर्त्त्यते, इत्येतत् न्याय्यम्, तस्मात् उत्कृष्यते। अत्र उच्यते, नैव व्यावर्त्त्यते, संस्कृतेन तु तेन नास्ति प्रयोजनम्। ननु प्रकरणे पुरुषसंस्कारेणापि नास्ति प्रयोजनम्। उच्यते, संस्कृतपुरुषो दर्शपूर्णमासावनुष्ठास्यति। आह उत्कर्षेऽपि सति संस्कृतोऽन्यत् अनुष्ठास्यति। उच्यते, नान्यस्य संस्कारो गुणो भवति, अप्रकृतत्वात्। आह प्रकृतस्यापि न गुणः, वाक्येन पुरुषधर्मः इत्यवगमात्। उच्यते, आनर्थक्यात् न पुरुषधर्मोऽवगम्यते। तस्मात् अस्य प्रकृताभ्यां दर्शपूर्णमासाभ्याम् एकवाक्यता, न अन्येन फलवतापि कर्मणा, प्रकरणाभावात्, तस्मात् नोत्कर्षः।

यस्तु प्रकरणे निवेशः एतस्मिन्पक्षे ब्रूयात् इत्यनुष्ठानवचनम् अविवक्षितस्वार्थम् इति, एवं सति अत्यनुवादो भविष्यति, न पुरुषसम्बन्धविधानस्य प्रयोजनम् अस्ति इति।

व्यपदेशादपकृष्येत ॥ १९ ॥ (आ॰ नि॰)

अथ यदुपवर्णितं, दाद्शोपसत्ता यथा उत्कृष्यते, तथे-

दमपि उत्क्रष्टव्यम् इति। उच्यते, तहि वाक्येन अहीनानां व्यपदिश्यते, फलवन्तश्च अहीनाः, न च, तत्र ज्योतिष्टोमेऽहीनशब्दः, गौणत्वात्, व्यपदेशाच्च, तिस्र एव साह्नस्योपसदो द्वादश अहीनस्य इति। ततो युक्तम्, द्वादशोपसत्ता यत्, प्रकरणात् उत्कृष्यते, न तु इह पुरुषसम्बन्धो विधिप्रयोजनत्वात्, अन्यस्यच प्रयोजनवतः प्रकरणेऽभावात्॥ (३।४।५ अ०)॥

——

अवगोरणादीनां पुमर्थताधिकरणम्।

शंयो च सर्व्वपरिदानात्॥ ३७॥

दर्शपूर्णमासयोः श्रूयते, देवा वै शंयुम् बार्हस्पत्यमब्रुवन् हव्यं नो वह इति प्रकृत्य, वचनमिदं भवति, किं मे प्रजायाः? इति तेऽब्रुवन् यो ब्राह्मणायावगुरेत् तं शतेन यातयात् यो निहनत् तं सहस्रेण यातयात् यो लोहितं करवत् यावतः प्रस्कन्द्य पांशून् संगृह्णात् तावतः संवत्सरान् पितृलोकं न प्रजानीयात् इति। तस्मात् न ब्राह्मणायावगुरेत् न हन्यात् न लोहितं कुर्य्यात् इति।

तत्र सन्देहः, किं दर्शपूर्णमासयोरवगोरणप्रतिषेधः, उत पुरुषस्य उपदिश्यते? इति। किं प्राप्तम्? प्रकरणात् दर्शपूर्णमासयोरवगोरणादिप्रतिषेधः, न दर्शपूर्णमासयोर्ब्राह्मणस्य अवगोरितव्यम् वधो वा कार्य्यो लोहितं वा प्रस्कन्दनीयम्। अन्य उपाय आस्थातव्य आनतये, तेनाव्याहार्य्येणानन्तरमस्ति इति प्रकरणात् प्राप्नोति। एवं प्राप्ते ब्रूमः, शंयो च प्रकरणात् उत्कर्षः। कस्मात्? सर्वपरि-

दानात्, सर्वावस्थस्य ब्राह्मणस्यायं प्रतिषेध उक्तः, न दर्श-पूर्णमाससङ्गतेनैव नावगोरणादि कर्त्तव्यम् इति। ननु प्रकरणात् दर्शपूर्णमासधर्मोऽयम्। सत्यं प्रकरणात्, एवं वाक्येन पुरुषगुरमात्रस्य धर्मः, वाक्यञ्च प्रकरणात् बलीयः।

ननु जञ्जभ्यमानस्य इव प्रकरणे निवेशो भवेत्। न इत्युच्यते, तत्र फलं कल्पनीयं, इह क्लृप्तम्, अस्ति हि अत्र विधायकविभक्तिः, शतेन यातयात्, सहस्रेण यातयात्, स्वर्गं लोकं प्रजानीयात् इति, तस्मात् उत्कर्ष एवञ्जातीयकस्य इति॥ (३।४।६ अ०)॥

मलवद्वासःसंवादनिषेधस्य पुरुषधर्मताधिकरणम्।

प्रागपरोधात् मलवद्वाससः॥ १८॥ (सि०)॥

दर्शपूर्णमासयोः श्रूयते, मलवद्वाससा न संवदेत्, नास्या अन्नमद्यात् इति। तत्र सन्देहः, किं मलवद्वाससा सह दर्शपूर्णमासाङ्गस्य संवादस्य प्रतिषेधः, उत पुरुषस्य सर्वत्र प्रतिषेधः? इति। किं प्राप्तम्? प्रकरणात् दर्श-पूर्णमासयोः प्रतिषेधविधिः।

एवं प्राप्ते ब्रूमः, मलवद्वाससा सह संवाद उत्कृष्येत प्रकरणात्। कस्मात्? प्रागपरोधात्, एवं श्रूयते, यस्य व्रत्येऽहनि पत्नी अनालम्भुका स्यात् तामपरुध्य यजेत इति। पत्न्या च सह संवादोऽध्वर्योर्दर्शपूर्णमासयोः अस्ति, पत्नि पत्नि एष ते लोकः इति, प्रसज्यमानः प्रतिषिध्येत, स चाप्राप्त एव प्रागपरोधात् अपनीयतां यागमनुतिष्ठताम्,

कथं संवादः प्रसज्येत ? यतः प्रतिषेधमर्हेत्। तस्मात् उत्कृष्येत मलवद्वाससा सह संवादः।

अन्नप्रतिषेधाच्च ॥ १९ ॥ (हे०) ॥

अन्नप्रतिषेधश्च भवति, नास्या अन्नमद्यादभ्यञ्जनं वै स्त्रिया अन्नम् इत्यागमनप्रतिषेधः एष विधीयते, स च प्रकरणे न प्रसक्तः इति, प्रकरणात् उत्कृष्टः पुरुषधर्म्म एव निर्णीयते ॥ (३ । ४ । ७) ॥

सुवर्णधारणादीनां पुरुषधर्मताधिकरणम्।

अप्रकरणे तु तद्धर्मस्ततो विशेषात् ॥२०॥ (सि०)॥

अनारभ्य श्रूयते, तस्मात् सुवर्णं हिरण्यं भार्य्यं दुर्वर्णोऽस्य भ्रातृव्यो भवति इति। सुवाससा भवितव्यं रूपमेव बिभर्त्ति इति। तत्र किं प्रकरणधर्म्मः उत पुरुषधर्म्मः ? इति संशयः। अत्र उच्यते, अप्रकरणे तु तद्धर्म्मः, ततो विशेषात्, पुरुषधर्मः एवञ्जातीयकः स्यात्। कुतः ? ततः प्रकरणाधीतात् विशेषोऽस्य, नायं प्रकरणाधीतः, यदि अप्रकरणे समाम्नातः, सर्वप्रकरणधर्मः स्यात्, अप्रकरणे समाम्नानं न कञ्चित् विशेषं कुर्य्यात्। तस्मात् एवञ्जातीयकः पुरुषधर्मः इति ॥

अद्रव्यत्वात्तु शेषः स्यात् ॥ २१ ॥ (पू०) ॥

तु शब्दः पक्षव्यावृत्तौ। न पुरुषधर्मो भवेत्, अग्नि-ष्टोमादीनां शेषः स्यात्। कस्मात् ? अद्रव्यत्वात्, नात्र द्रव्यदेवतं श्रूयते, तच्छ्रवणाद् भार्य्यं यष्टव्यम् इति परिकल्पेत। असति तु द्रव्यदेवतासम्बन्धे विभर्त्तिरयं धारणा-

वचनः संस्कारवाची, संस्कारस्य शेषभूतस्य भवकल्पते नान्यथा, तस्मात् कर्मणाम् भरिवहासादीनाम् शेषः । एवं, सुवाससा भवितव्यम् इति ।

वेदसंयोगात् ॥ २२ ॥ (पू० यु० १) ॥

आध्वर्य्यवम् इति वेदसंयोगः शेषभूतस्य युज्यते, शेषशेषभूता हि अध्वर्युणा क्रियते, न पुरुषधर्मः, दर्शपूर्णमासादीनां हि कर्मणां साङ्गानामङ्गानामध्वर्युः कर्त्ता । तस्मादपि कर्मधर्मा एवञ्जातीयकाः इति ।

द्रव्यसंयोगाच्च ॥ २३ ॥ (पू० यु० २) ॥

द्रव्यपरश्च अत्र भवति निर्देशः, सुवर्णम् भार्य्यम् इति द्वितीयार्थसंयोगात् । द्रव्यसंस्कारस्य कर्मशेषत्वे प्रयोजनवान्, अनर्थकः पुरुषधर्मे ।

स्याद्वास्य संयोगवत् फलेन सम्बन्धस्तस्मात् कर्मेति शायनः ॥ २४ ॥ (पू० नि०) ॥

स्यात् वा फलेन एवञ्जातीयकानाम् सम्बन्धः पुरुषधर्मः इत्यर्थः, सुवर्णस्य वाससो वा धर्मो भवन् निष्प्रयोजनः स्यात् ।

ननु संस्कृतेन सुवर्णेन वाससा च कर्म सेत्स्यति । नैतदेवं, सुवर्णस्य अङ्गं न कर्मणः उपकुर्य्यात् । श्रुत्यादीनामभावात् न कर्माङ्गम् । तस्मात्, दुर्वर्णोऽस्य भ्रातृव्यो भवति इत्येवमादिना एवञ्जातीयकानाम् फलेन सम्बन्धः ।

ननु वर्त्तमानापदेशोऽयम् । सत्यमेवमेतत्, आनर्थक्यपरिहाराय फलवादनया सम्बन्ध एषितव्यो भवति ।

'पञ्चम्याश्च एषितव्यादेकवाक्यगतस्य विपरिणामो नाधी-
याम्। कुतः? अन्यथा तेनैकवाक्यता, परोक्षा यत्येन,
विपरिणामश्च वर्त्तमानकालस्य अविवक्षा, सम्बन्धस्य च
तात्पर्य्याध्यवसानम्। तस्मात् एवञ्जातीयकः प्रधानकर्मो-
पदेशः स्यात्, यथा प्रजापतिव्रतानां फलेन सम्बन्धः,
एतावता हैनसाऽवियुक्तो भवति इति। एवम् अत्रापि
द्रष्टव्यम्। तस्मात् एवञ्जातीयकः पुरुषधर्मः इति॥ (३।४।८)

जयादीनां वैदिककर्माङ्गताधिकरणम्।

शेषोऽप्रकरणेऽविशेषात् सर्वकर्मणाम्॥ २५॥

(पू०)॥

इह कर्मसंयुक्ता होमा जयादय उदाहरणम्। येन
कर्मणा ईर्त्सेत् तत्र जयान् जुहुयात्, राष्ट्रभृतो जुहोति
इति, अभ्यातानान् जुहोति इति। तत्रैते किं सर्वकर्म-
णाम् कृष्यादीनाम् शेषभूताः, उत वैदिकानाम् अग्नि-
होत्रादीनाम्? इति। शेषत्वं तु निर्ज्ञातकर्मसम्बन्धात्,
फलाश्रवणाच्च। किं तावत् प्राप्तम्? सर्वकर्मणाम् शेषाः,
विशेषानभिधानात् इति।

होमास्तु व्यवतिष्ठेरन्नाहवनीयसंयोगात्॥ २६॥

(सि०)॥

न चैतदस्ति, सर्वकर्मणाम् कर्षणादीनामङ्गभूताः
इति, होमा एते, अतो व्यवतिष्ठेरन्, आहवनीयसंयोगो
भवति होमेषु, यदाहवनीये जुहोति तेन सोऽस्याभीष्टः

प्रीतो भवति इति, तेन यस्याहवनीयः, तस्य एते धर्म्माः। न च, कर्षणादीनि आहवनीये वर्त्तन्ते, न च, एषां गार्हपत्योऽस्ति, यतः प्रणीते आहवनीयः स्यात्। तस्मात् न कर्षणादीनाम् जयादयः।

शेषस्य समाख्यानात् ॥ २७ ॥ (सि०) ॥

इतश्च पश्यामो वैदिकानां शेषभूताः इति। कुतः? समाख्यानात्, आध्वर्य्यवम् इति हि समाख्याते वेदे जयादयः समाम्नाताः सन्तोऽध्वर्य्युणा करिष्यन्ते। कर्षणादिषु अध्वर्य्योः अभावात् अनध्वर्य्युणापि क्रियमाणाः समाख्यां बाधेरन्, तस्मात् वैदिकानाम् शेषभूताः इति। (३।४।८प्र०)

वैदिकाश्वप्रतिग्रहे इष्टिकर्तव्यताधिकरणम्।

दोषात्त्विष्टिर्लौकिके स्याच्छास्त्राद्धि वैदिके न दोषः स्यात् ॥ २८ ॥ (पू०) ॥

अस्त्यश्वप्रतिग्रहेष्टिः, वरुणो वा एतं गृह्णाति, योऽश्वं प्रतिगृह्णाति, यावतोऽश्वान् प्रतिगृह्णीयात्, तावतो वारुणान् चतुष्कपालान् निर्वपेत् इति। तत्र सन्देहः, किं लौकिकेऽश्वप्रतिग्रहे इष्टिः, अथ वैदिके? इति। कः पुनर्लौकिकोऽश्वप्रतिग्रहः? को वा वैदिकः? इति। लोके भिक्षमाणो वा अभिक्षमाणो वा यदाश्वं लभते, तत्र लौकिकाश्वप्रतिग्रहः। वैदिकोऽपि, पौण्डरीकेऽश्वसहस्रं दक्षिणा ज्योतिष्टोमे गौश्चाश्वश्च इति।

तत्र उच्यते, वैदिकत्वसामान्यात् वैदिके इति प्राप्ते,

उच्यते, दोषात्त्विष्टिर्लौकिके स्यात्, दोषो हि श्रूयते, वरुणो वा एतं गृह्णाति योऽश्वं प्रतिगृह्णाति इति, स चायम् अनुवादो यत्र दोषः, तत्र इति स च लौकिकेऽश्वप्रतिग्रहे शूद्रात् अन्यस्मात् वा पापकर्मणः कृतो भवति इत्युपपद्यते, दोषसंयोगात् लौकिके इति गम्यते। आह न दोषसङ्कीर्त्तनं प्रायश्चित्तविषयविशेषणं, किन्तु प्रायश्चित्तस्तुत्यर्थेन। उच्यते, दोषनिर्घातार्थे सत्येवं स्यात्, वरुणप्रमोचनम् इदं कर्म, तत् लौकिके भवितुमर्हति, लोके वरुणग्रहणस्य विद्यमानत्वात्, वैदिके त्वश्वप्रतिग्रहे तत् न स्यात्, आम्नायि वचनेन तस्य कर्त्तव्यता अवगम्यते यदि च ततः पापं स्यात्, न तस्य कर्त्तव्यता अवगम्येत, अकर्त्तव्यम् हि पापफलम्।

ननु वैदिकेऽपि प्रतिग्रहे अप्रतिग्राह्यात् प्रतिगृह्णतः पापमस्ति। उच्यते, भवेदेवं, यदि प्रतिग्रहस्य कर्तुरिष्टिर्भवेत्, सा तु खलु यथा हेतुकर्तुः, तथोत्तराधिकरणे वक्ष्यामः। तस्मात् न वेदचोदितेऽश्वप्रतिग्रहे इष्टिः, इत्येतावत् इह अधिकरणे सिद्धम्।

अर्थवादो वा अनुपपातात् तस्माद्यज्ञे प्रतीयेत ॥ २८ ॥ (सि०)

न च एतदस्ति, यदुक्तम्, यः शूद्रादन्यस्मात् वा पापकृतो लोकेऽश्वं प्रतिगृह्णीयात् स एतामिष्टिं निर्वपेत्। स हि वरुणगृहीतः इत्युच्यते, जलोदरेण यो गृहीतो, यस्य उदरं जलवृद्धया श्वयति। जलोदरम् इत्येव लोके

तत् प्रसिद्धम्, न च, तस्य अश्वप्रतिग्रहो लौकिको निदानम् इति प्रतिज्ञायते, न च, अनेन विधीयते। तस्मात् न अश्वप्रतिग्रहात् जलोदरोपपातः।

अथ पापं वरुणशब्देन उच्यते, गृह्णीते इत्ययमभिप्रायः इति। तदा प्रसिद्धो त्वक्तायां क्लिश्यमानं, दृष्ट्वत् वरुणशब्देन उच्यते, तत्र याज्ञेऽपि प्रतिग्रहे वरुणगृहीतः स्यात्, दश्यपौर्णमासविचिकित्सादिना क्लेशेन नैव पक्षो व्यवतिष्ठेत, लौकिकोऽश्वप्रतिग्रहे इति,प्रसिद्धिश्च बाध्येत। तस्मात् अर्थवाद एषः, यावत् वरुणगृहीतस्य वरुणालोचने श्रेयः, तावत् एतेन इति उपमानेन एषा स्तुतिः, योऽस्य प्रतिग्रहः, तत् वरुणग्रहणमिव, या इष्टिः, सा तदुन्मोचनीव, यथा वरुणगृहीतेन उन्मोचनम् अवश्यकर्त्तव्यम्, तादृगेवेतत् इति, तस्मात् यज्ञे प्रतीयेत। लौकिके हि फलं कल्पनीयम्, वैदिके यस्मिन् अश्वप्रतिग्रहः, तस्याङ्गभूता भविष्यति, तत्र प्रयोगवचनेन सह एकवाक्यता सम्बन्धात् अवकल्प्यमाना, परोक्षादाः फलवचनेन सह एकवाक्यताया लवीयसी इति युक्तम् इष्टिः वैदिके दाने इति। (३।४।१० अ०)।

दातुर्वारुणीष्ट्याधिकरणम्।

अचोदितं च कर्मभेदात् ॥३०॥ (पू०)

यावतोऽश्वान् प्रतिगृह्णीयात्, तावतो वारुणान् चतुष्कपालान् निर्वपेत् इति। तत्र एतत् समधिगतं, वैदिके अश्वप्रतिग्रहे इष्टिः इति। अथ इदानीं सन्दिह्यते, किं

प्रतिग्रहकर्त्री कर्त्तव्या, यस्मै दीयते। उत हेतुकर्त्ता, यो ददाति ? इति। किं प्राप्तम् ? अचोदितं च कर्मभेदात्, न दानस्य कर्त्तुः इष्टिश्चोद्यते, प्रतिग्रहकर्त्तुः तमवगच्छामः यावतोऽश्वान् प्रतिगृह्णीयात् तावतश्चतुष्कपालान् वारुणान् निर्वपेत् इति, तस्मात् प्रतिग्रहीत्रा ऋत्विजा कर्त्तव्या इति।

सा लिङ्गादार्त्विजे स्यात् ॥३१॥ (सि०)

नैषा प्रतिग्रहकर्त्तुः, किं तर्हि हेतुकर्त्तुः स्यात्। कुत. ? लिङ्गात्। किं लिङ्गम् ? पूर्वपदानाम् उत्तरैः पदैर्यथार्थम् अभिसम्बन्धः, इदं श्रूयते, प्रजापतिर्वरुणायाश्वमनयत् इति, प्रजापतिः अश्वस्य दाता कीर्त्तितः, वरुणः प्रतिग्रहीता, स स्वां देवतामार्च्छत् इति, सः इति सापेक्षं पूर्वप्रकृतं वाक्यशेषमपेक्षते, सः इति प्रजापतिं प्रतिनिर्द्दिशति इति तेन सह एकवाक्यतां याति। सामानाधिकरण्याच्च प्रजापतेरेव प्रतिनिर्द्देशोऽवकल्पते, न तु वरुणस्य वैयधिकरण्यात्। स पर्यदीर्यत इत्येषोऽपि प्रजापतिमेव प्रतिनिर्दिशति पूर्वप्रकृतं, तेन च सह एकवाक्यतां याति। स एवैतं वारुणं चतुष्कपालमपश्यत् इति प्रजापतिरेव इति, निरवपत् प्रजापतिरेव इति, ततो वै स वरुणपाशात् अमुच्यत प्रजापतिः। वरुण एतं गृह्णाति इति हेत्वपदेशोऽयम्, यस्मात् एव प्रजापतिर्वरुणाय अश्वं दत्त्वा परिदीर्णः, तस्मात् योऽश्वं प्रतिगृह्णाति प्रयच्छति तं वरुणो गृह्णाति, स परिदीर्यते इति। यतस्तु वारुणेन

प्रतिमुक्तः, तस्मात् अन्येनापि अश्वं प्रयच्छता वारुणी निर्वप्तव्यः, इत्यश्वस्य दातुर्वारुणी इष्टिः प्रशस्यते, कर्त्तव्या अनेनाख्यातेन। तस्मात् अश्वं दत्त्वा वारुणीम् इष्टिं निर्वपेत् इति।

आह ननु यः अश्वं प्रतिगृह्णाति स निर्वपेत् इत्युच्यते। एवं सत्यन्यथोपक्रान्ते वाक्ये अन्यथोपसंहृते उपक्रमोऽप्यनर्थकः स्यात्, उपसंहारोऽपि। तस्मात् उपक्रमे वा शब्दार्थं उपसंहारवशेन कल्पनीयः, उपसंहारे वा उपक्रमवशेन। तत्र प्रजापतिर्वरुणायाश्वमनयत् इति, वरुणात् अश्वम् प्रत्यगृह्णात् इति उपसंहारानुरोधेन कल्पेरत, यद्वा उपक्रमवशेन उपसंहारं, योऽश्वं प्रतिगृह्णाति, इति, योऽश्वं प्रतिग्राहयति इति। तत्र मुख्यं वा पूर्वं चोदनात् लोकवत् इति प्रथममनुगृहीतव्यं निरोधाभावात्। पश्चात्तनं तु विरोधात् लक्षणया कल्पनीयम्।

अपि च, प्रजापतिर्वरुणाय अश्वमनयत इति वरुणात् अश्वं प्रत्यगृह्णात् इति बह्वसमञ्जसं कल्पयितव्यम्। प्रतिगृह्णाति इत्येष शब्दः, प्रतिग्राहयति इत्येतम् अर्थम् शक्नोति यया कयाचित् शक्त्या वक्तुम्, यो हि तत् आचरति, येन च क्रिया प्रणाड्यापि सिध्यति, स तस्याः क्रियायाः कर्त्ता इति शक्यते वदितुम्, यथा षड्भिर्हलैः कर्षतीति संविधानं कुर्वन् विलेखनमकुर्वन्नप्युच्यते, तत्समर्थम् आचरति इति। एवम् इहापि स प्रतिग्रहसमर्थम् आचरति यो ददाति। तस्मात् ददत् प्रतिगृह्णाति इति शक्यते वदितुम्। तस्मात् अध्यवधार्य्य इदमवक्लृप्तम्, ददत्

प्रतितिष्ठाति इत्युच्यते, तस्य च वारुणी इष्टिः इति। (३। ४। ११ अ०)।

वैदिकपानव्यापदि सौमेन्द्रचरुविधानाधिकरणम्।

पान-व्यापच्च तद्वत् ॥ ३२ ॥ (पू०)

इदं समामनन्ति, सौमेन्द्रं चरुं निर्वपेत् श्यामाकं सोमवामिनः इति। तत्र सन्देहः, लौकिकस्य सोमपानस्य वमने सौमेन्द्रचरुः, उत वैदिकस्य? इति। किं लौकिकं सोमपानम्? किं च वैदिकम्?। उच्यते, वैदिकं सोमपानं ज्योतिष्टोमे तद्विकृतिषु च, लौकिकं सोमपानं यत् सप्तरात्रेषु दशरात्रेषु धातुसाम्यार्थमासेव्यमाने सोमे। किं तावत् प्राप्तम्? पानव्यापच्च तद्वत्, लौकिके वमने इष्टिर्भवितुमर्हति, न वैदिके, तद्वत् इति पूर्वः पक्षः प्रतिनिर्दिष्टः, यथा तत्र दोषसंयोगेन श्रवणात्, लौकिकेऽश्वप्रतिग्रहे इत्युक्तम्, एवम् इहापि दोषसंयोगेन श्रवणं भवति, इन्द्रियेण वा एष वीर्येण व्यृध्यते यः सोमं पिबति इति लोके धातुसाम्यार्थमासेविते वमनेन विनष्टे धातुसाम्यव्यापदा इन्द्रियेण व्यृद्धिरुपपद्यते, शास्त्राद्धि वैदिके न दोषः स्यात्, तत्र, शेषः पातव्यः इति शब्दाच्चोदिते निर्वृत्ते नास्ति दोषः। यद्यपि वम्यते, तथापि पानक्रिया तत्र निर्वर्त्तिता, कृतो वचनार्थः इति न दोषः स्यात्। तस्मात् लौकिकस्य सोमपानस्य व्यापदि सौमेन्द्रः स्यात्।

दोषात्तु वैदिके स्यादर्थाद्धि लौकिके न दोषः स्यात् ॥ ३३ ॥ (सि०)

वैदिकस्य पानस्य व्यापद्वि भवितुमर्हति, न लौकिकस्य। कस्मात्?। दोषात्, दोषसम्बन्धोऽत्र श्रूयते, इन्द्रियेण वा एष वीर्य्येण व्यृध्यते इति। लौकिके पुनर्धातुसाम्याद्यर्थं क्रियमाणे न किञ्चित् दुष्यति, वमनाय एव हि तं पिबन्ति लोके। यद्यपि अयमर्थवादः, तथापि फलकल्पनापरीहाराय वैदिके एव इति कल्पना न्याय्या। (३। ४।१२ अ०)।

सौमेन्द्रचरौर्यजमानपानव्यापद्विषयताधिकरणम्।

तत्सर्वत्राविशेषात् ॥ ३४ ॥ (पू०)

तदेतत् सोमपानव्यापद्वि सौमेन्द्रं कर्म्म, सर्वत्र वमने स्यात् आर्त्विजे याजमाने च। कुतः?। अविशेषात्, न विशेषः कश्चित् आश्रीयते, अस्य वमने स्यात्, न अस्य इति, तस्मात् सर्वत्र भवेत्।

स्वामिनो वा तदर्थत्वात् ॥ ३५ ॥ (सि०)

स्वामिनो वा वमने स्यात्। कुतः? तदर्थत्वात्, तदर्थं कर्म्म यजमानार्थं, यत्र सोमो वम्यते, यत् त्वत्र सौमेन्द्रं कर्म्म। तदपि तदर्थमेव। इदं हि सोमवामिन उपकाराय श्रूयते, तत् सोमवामिनः, यत् यजमानस्य उपकर्त्तुम् शक्नोति नार्त्विजः, न हि तत् ऋत्विगर्थं कर्म्म, यत्र सोमो वम्यते। अथ उच्येत, सोमवामिनोऽध्वर्य्योर्होतुर्वा आत्मीया ऋत्विजः, तदीयेषु अग्निषु निर्वर्त्तयिष्यन्ति इति। तथा सति यदि वा व्युद्धसोमस्य कर्म्मणो न अङ्गं, न सोमवा-

मित्रोऽध्वर्यो: होतुर्वा, तत्र अत्यन्तगुणभूता अध्वर्य्यादय: स्वैर्ऋत्विग्भि: कारयन्तो न फलं प्राप्नुवन्ति, तदर्थं च क्रियमाणं न यजमानस्य उपकारे वर्त्तते इति न ऋत्विजो वमने क्रियेत ।

लिङ्गदर्शनाच्च ॥ ३६ ॥ (हे०)

लिङ्गं च भवति, यजमानस्य सोमवामिन: इति । कथम् ? । सोमपीथेन वा एष व्यृध्यते य: सोमं वमति इति यजमान:, सोमसंस्कारे विनष्टे विगुणमस्य कर्म्म इति व्यृध्येत, न कथञ्चित् ऋत्विजो व्यृद्धि: । ऋत्विजो यस्य सोमं वमन्ति इति वमनेन सम्बन्ध: स्यात्, न य: सोमं वमति इति । तस्मात् अपि पश्यामो यजमानस्य वमने सोमैन्द्रम् इति । (३।४।१३ अ०) ।

——

आग्नेयाष्टाकपालचरोरवदानमात्रस्य होतव्यताधिकरणम् ।

सर्वप्रदानं हविषस्तदर्थत्वात् ॥ ३७ ॥ (पू०)

स्तो दर्शपूर्णमासौ, तत्र समाम्नायते, यत् आग्नेयो-ऽष्टाकपालोऽमावास्यायां पौर्णमास्यां चाच्युतो भवति इति । तत्र सन्देह:, किं कृत्स्नं हवि:, अग्नये प्रदातव्यम्, उत शेषयितव्यं किञ्चित्, किञ्चित् दातव्यम् ? इति । किं प्राप्तम् ? कृत्स्नं हवि: प्रदीयेत । कुत: ? तदर्थत्वात्, पुरोडाश आग्नेय: कर्त्तव्य: इति वचनम् । तस्मात् सर्व प्रदातव्यम् इति ।

निरवदानात्तु शेष: स्यात् ॥ ३८ ॥ (सि०)

निष्कृष्यावदानं निरवदानम्। तद्धि श्रूयते, द्विर्हविषोऽवद्यति इति। अपरमपि वचनं, द्व्यवदानं जुहोति इति, तेन द्व्यवदानमात्रं होतव्यम्, अन्यत्परिशेषणीयम्।

उपायो वा तदर्थत्वात् ॥ ३९ ॥ (आ०)

न चैतदस्ति, द्व्यवदानमात्रं होतव्यम् इति, यत जुहोति, तत् द्विरवखण्डनेन संस्कर्त्तव्यम् इति, होतव्ये द्विरवखण्डनमात्रं विधीयते, न अद्विरवखण्डितस्य होमः प्रतिषिध्यते, कृत्स्नं च होतव्यमिति तदेवं न्याय्यं, नान्यथा।

कृतत्वात्तु कर्म्मणः सकृत्त्वात् द्रव्यस्य गुणभूतत्वात् ॥ ४० ॥ (आ० नि०)।

उच्यते, यदा द्विरवखण्डनविशिष्टं होमे श्रुतं, तदा सकृदवदानं यावत् श्रुतं तत्सर्वं कृतं, तदा न अपरं द्रव्यमस्ति इति पुनर्योगो न आवर्त्तितव्यः। कथम्?। तद्धि द्रव्यं यागनिर्वृत्त्यर्थं, न द्रव्यं यागेन सम्बन्धयितव्यम् इति, यदि हि यागेन हविः सम्बन्धयितव्यं स्यात्,ततो यागेन द्व्यवदाने सम्बन्धिते अपरमपि सम्बन्धनीयमस्ति इति, तत्सम्बन्धार्थं पुनर्यागः आवर्त्तेत। न तु यागो द्रव्य सम्बन्धार्थः, किं तर्हि, द्रव्यं यागे गुणभूतं, यागः कथं निर्वृत्तिमुपेयात्? इति द्रव्यमुपादीयते। तेन निर्वृत्ते यागे सिद्धे च पुरुषार्थे न नियोगेन गुणानुरोधेन प्रधानावृत्तिर्युक्ता इति।

कथं न द्रव्यं प्रधानं, येन पात्रवृत्तिर्न भवेत् ?। यतो यागात् फलम्, भूतभव्यसमुच्चारणे भूतं भव्यायोपदिश्यते इति। न च, यागेन द्रव्यस्य उपकारो निर्वर्त्त्यते प्रत्यक्षः कश्चित्, तस्मात् द्व्यवदानं कृत्वा शेषयितव्यम् इति। यत्तु उक्तं, आग्नेयं हविः इति वचनात्, सर्वं होतव्यम् इति गम्यते इति, तत्र आनुमानिको होमसम्बन्धः, इह तु प्रत्यक्षो द्विरवदाने। अपि च अक्तत्वसम्बन्धेऽपि तद्धितस्य उपपत्तिः, ततो ग्रहीतव्यम् इति। सामान्यं खलु आग्नेयः इति, द्व्यवदानं जुहोति इति विशेषः। तस्मात् शेषयितव्यं किञ्चित् इति।

शेषदर्शनाच्च ॥ ४१ ॥ (हे०)

शेषात् इडामवद्यति शेषात् स्विष्टकृतं यजति इत्यनुवादात् अस्ति शेषः इति पश्यामः॥ (३।४।१४ अ०)।

——+——

सर्वशेषैः स्विष्टकृदनुष्ठानाधिकरणम्।

अप्रयोजकत्वादेकस्मात् क्रियेरन् शेषस्य गुणभूतत्वात् ॥ ४२ ॥ (पू०)

स्तो दर्शपूर्णमासौ, तत्र शेषकार्याणि ऐडप्राशित्रसौविष्टकृदादीनि तत्र सन्देहः, किं हविषो हविषः कर्त्तव्यानि, उतैकस्मात् हविषः ? इति। किं प्राप्तम् ? अप्रयोजकत्वात् एकस्मात् क्रियेरन्, अप्रयोजकानि शेषकार्य्याणि हविषाम्, यदि शेषकार्यैः प्रयुक्तानि, भवेयुः सर्वाणि प्रयुक्तानि इति सर्वेभ्यः क्रियेरन् अन्यार्थानि त्वेतानि, न

अवश्यं शेषकार्येषु विनियोक्तव्यानि, सन्निधानात्तु यतः कुतश्चिदनुष्ठातव्यानि, शेषो हि साधनममीषाम् इति ।

संस्कृतत्वाच्च ॥ ४३ ॥ (हे०)

सकृच्च एवञ्जातीयकेन शेषकार्येण संस्कृतं प्रधानम् इति कृत्वा न अपरस्मादपि कर्त्तव्यम् इति ।

सर्वेभ्यो वा कारणाविशेषात्, संस्कारस्य तदर्थत्वात् ॥ ४४ ॥ (सि०)

सर्वेभ्यो वा हविर्भ्यः शेषकार्याणि कर्त्तव्यानि । कुतः ? । कारणाविशेषात्, यत् एकस्य हविषः शेषकार्यक्रियायां कारणं, तत् सर्वेषां, स हि शेषः प्रतिपादयितव्यः, यस्य एव न प्रतिपाद्यते, तस्य तेन संस्कारेण वर्जनं स्यात्, तस्मात् सर्वेभ्यः कर्त्तव्यानि इति ।

लिङ्गदर्शनाच्च ॥ ४५ ॥ (हे०)

लिङ्गं च दृश्यते, देवा वै स्विष्टकृतमब्रुवन् हव्यं नो वह इति, सोऽब्रवीत् वरं वृणै भागोऽस्त्विति, वृणीष्वेति तेऽब्रुवन्, सोऽब्रवीत् उत्तरार्द्धादेव मह्यं सकृत् सकृदवद्यात् इति वीप्सादर्शनम् । तस्मात् सर्वेभ्यः शेषकार्याणि इति । (३।४।१५ अ०) ।

प्राथमिकशेषात् स्विष्टकृदाद्यनुष्ठानाधिकरणम् ।

एकस्माच्चेत् यथाकाम्यविशेषात् ॥४६॥ (पू०)

अथ कृताचिन्ता । यदा एकस्मात् भवेयुः, किं तदा

यतः कुतश्चित्, उत प्रथमात् ? इति। किं प्राप्तम् ? यतः कुतश्चित् इति। कुतः ?। न कश्चिद्विशेष आश्रीयते इति,तस्मात् अनियमः इति।

मुख्याद्वा पूर्वकालत्वात् ॥ ४७ ॥ (सि०)

मुख्याद्वा कर्त्तव्यानि। कुतः ? पूर्वकालत्वात्, ततः कर्त्तव्येषु नास्ति निमित्तविघातः, असति निमित्तविघाते नैमित्तिकम् कर्त्तव्यम् इति, ततः कृतेषु द्वितीयादीनां निमित्तविघातः इत्यक्रिया। तस्मात् मुख्यादेव क्रियेरन् इति। (३।४।१६ अ०)।

——

पुरोडाशविभागस्य भक्षार्थताधिकरणम्।

भक्षाश्रवणाद्दानशब्दः परिक्रये ॥४८॥ (पू०)

दर्शपूर्णमासयोः श्रूयते, इदं ब्रह्मणः, इदं होतुः, इदमध्वर्योः, इदम् अग्नीधः इति। तत्र सन्देहः, किमयम् ऋत्विजां विभागः परिक्रयाय, उत भक्षणाय ? इति। किं प्राप्तम् ? परिक्रयार्थो विभागः। कुतः ?। भक्षाश्रवणात्, न श्रूयते, भक्षयितव्यम् इति, य एव श्रुतस्योत्सर्गे दोषः, स एव अश्रुतपरिकल्पनायाम्। कर्मकरेभ्यश्च दीयते, तस्मात् परिक्रये एषः।

तत्संस्तवाच्च ॥ ४९ ॥ (हे०)

एषा वै दर्शपूर्णमासयोर्दक्षिणा इति दक्षिणासंस्तवाच्च परिक्रयार्थं मन्यामहे।

भक्षार्थो वा द्रव्ये समत्वात् ॥५०॥ (सि०)

भक्षार्थ एष विभागः। कुतः। दानस्य अभावात्। कथम् अभावः। प्रभवता हि शक्यं दातुम्, न अप्रभवता। कथं न प्रभुत्वम्। सङ्कल्पितं हि यजमानेन, देवतायै एतत् इति, न च, देवतायै सङ्कल्पितेन शिष्टाः स्वेन एव व्यवहरन्ति। तस्मात् शिष्टाचारम् अनुवर्त्तमानेन अशक्यं प्रभवितुम्, तस्मात् न परिक्रयः।

अथ यत् उक्तं, न श्रूयते, भक्षयितव्यम् इति, यावांश्च श्रुतस्य उत्सर्गे दोषः,तावान् अश्रुतपरिकल्पनायाम् इति। उच्यते, इदं ब्रह्मणः इत्येवमादिभिर्ब्रह्मादीनां, भागैरभिसम्बन्धः, तत्र भागा ब्रह्मादीनाम् उपकुर्य्युर्ब्रह्मादयो वा भागानाम्। ब्रह्मादिभिर्भागानाम् उपकुर्वद्भिर्न किञ्चित् दृष्टमस्ति, भागैस्तु ब्रह्मादीनाम् उपकारकैः शक्यते केनचित् प्रकारेण दृष्ट उपकारः कर्त्तुम्, भक्ष्यमाणैः। तस्मात् भक्षणाय विभागः इति। कः पुनः उपकारः इति चेत्। तृप्तानां कर्मशेष परिसमापने सामर्थ्यं भवति इति।

व्यादेशाद्दानसंस्तुतिः ॥ ५१ ॥

अथ यत् दक्षिणासंस्तवः इति व्यादेशसामान्यात् तत्, अपरिक्रयार्थेऽपि भविष्यति इति। (३।४।१७ अ०)

इति श्रीशबरस्वामिनः कृतौ मीमांसाभाष्ये तृतीयस्याध्यायस्य चतुर्थः पादः।

तृतीये अध्याये पञ्चमः पादः ।

अथ ध्रुवाज्यादिभिः स्विष्टकृदादिशेषाननुष्ठानाधिकरणम् ।

आज्याच्च सर्वसंयोगात् ॥१॥ (पू०)

स्तो दर्शपूर्णमासौ, तत्र श्रूयते, उत्तरार्द्धात् स्विष्टकृते समवद्यति इति, तथा इड़ामुपह्वयति इति, तथा अन्यानि शेषकार्याणि। तत्र सन्देहः, किं आज्यात् उपांशुयाजद्रव्यात् स्विष्टकृदिड़मवदातव्यम्, उत न इति । किं प्राप्तम् ? अवदातव्यम् इति । कुतः । सर्वसंयोगात्, साधारणप्रकरणसमाम्नानात् सर्वेषां शेषकार्याणि । अपि च सर्वसंयोगो भवति, तद्यत् सर्वेभ्यो हविर्भ्यः समवद्यति इति । तस्मात् आज्यादपि शेषकार्य्याणि क्रियन्ते ।

कारणाच्च ॥२॥ (हे०)

कारणं श्रूयते, देवा वै स्विष्टकृतमब्रुवन् हव्यं नो वह इति, सोऽब्रवीद्वरं वृणै भागो मेऽस्त्विति, वृणीष्वेत्यब्रुवन्, सोऽब्रवीत् उत्तरार्द्धात् एव मह्यं सकृत् सकृदवद्यात् इति, तुल्यं कारणम् अन्येषाम् आज्यस्य चार्थवादे सङ्कीर्त्यते । तस्मादप्याज्यात् अवदातव्यम् इति ।

एकस्मिन् समवत्तशब्दात् ॥३॥ (हे०)

आदित्ये चरौ प्रायणीये श्रूयते, अग्नये स्विष्टकृते समवद्यति इति, आज्यादेकस्माच्च हविषोऽवद्यति इति, मिश्रस्य अन्येन हविषा समवद्यति इति, यदि च आज्यादपि स्विष्टकृतेऽवदीयेत, ततश्चादकेन प्रायणीये आज्याव-

दाने क्रियमाणे समवद्यति इत्युपपद्यते। इतरथा चरोरेकस्मात् अवद्यति इत्यभविष्यत्।

आज्ये च दर्शनात् स्विष्टकृदर्थवादस्य ॥४॥ (हे० ३)

ध्रौवे च आज्ये स्विष्टकृदर्थवादो भवति, अवदाय अवदाय ध्रुवां प्रत्यभिघारयति, स्विष्टकृतेऽवदाय न ध्रुवां प्रत्यभिघारयति, न हि ततः परामाहुतिं यक्ष्यन् भवति इति, प्रत्यभिघारणस्य एतत् प्रयोजनं दर्शयति, ततः परामाहुतिं होष्यति इति। सौविष्टकृते हुते ततः पराहुतिर्नास्ति इति न प्रत्यभिघार्येत। स्विष्टकृदर्थे ध्रुवायां भवति प्रत्यभिघारणम् इति दर्शयति।

अशेषत्वात्तु नैवं स्यात्सर्वादानात् अशेषता ॥५॥ (सि०)

नैवं, ध्रौवाज्यात् स्विष्टकृदिड़म् अवदातव्यम् इति। कस्मात्। अशेषत्वात्। कुतो न अस्य शेषः। सर्वादानात्।

साधारण्यान्न ध्रुवायां स्यात् ॥ ६ ॥ (आ० नि० १)

ननु उपांशुयाजार्थं गृहीते यत् ध्रुवायां शिष्टं, तत् शेषभूतम्। नैतत्, साधारणं हि तत्, उपांशुयाजाय, अन्येभ्यश्च प्रयोजनेभ्यः। यावत् आज्येन यष्टव्यं, तत् तत् आज्यं प्रयोजयति। यस्य यस्याज्यं, तस्य तस्यैव ग्रहीतव्यं संस्कर्त्तव्यञ्च इति, तस्मात् साधारणं ध्रौवम् आज्यम्। दर्शयति च, सर्वस्मै वा एतत् यज्ञाय गृह्यते यत् ध्रुवायाम् आज्यम् इति। किमतो यद्येवम् इति। यत् साधारणम्

उपांशुयाजाय भवत्तं ध्रुवायामाज्यं, तेन अन्यानि प्रयोजनानि कार्य्याणि, न तु तत् प्रतिपाद्यं, यद्धि कृतप्रयोजनम् आशीर्षकरम् अवतिष्ठते, तत्, प्रतिपादयितव्यम् इति, क्वचिच्च, यत्प्रतिपादयितव्यम्, तत् एवं प्रतिपादयितव्यम् इति, यत्तु प्रयोजनवत् उपात्तं तत् न प्रतिपादयितव्यम्। तस्मात् न ध्रुवायां उपांशुयाजस्य सौविष्टकृतस्य कश्चित् शेषः प्रतिपादनीयः यथा यत्र एकस्यामुखायां बहुनामोदनः शृतो भवति, तत्र एकस्मिन् भुक्तवति, न, तस्य शिष्टं भृत्येभ्यः प्रतिपादनीयमुखायामस्ति इति गम्यते, प्रयोजनवद्धि तत्। एवम् उपांशुयाजाज्येऽपि द्रष्टव्यम् इति।

आह जुह्वां तर्हि आज्यस्य शेषो भविष्यति, चमसवत्, यथा चमसेषु ग्रहेषु च सोमस्य चोदनया इति। तत्र प्रत्याह,

अवत्तत्वाच जुह्वां, तस्य च होमसंयोगात् ॥७॥ (आ० नि० २)

ध्रुवायां तावत् नास्ति शेषः उपांशुयाजस्य साधारण्यात् इत्युक्तम्। अथ कस्मात् न, जुह्वां यच्छिष्टं, तेन शेषकार्य्यं यथा होमार्थे चमसे शेषः इति। उच्यते, यत् जुह्वामवत्तं तत् सर्वं होमेन सम्बद्धं, तस्मात् न जुह्वां शेषः

चमसवदिति चेत् ॥८॥ (आभा०)

इति पुनर्यदुक्तं, तत्परिहर्त्तव्यम्।

न चोदनाविरोधाद्धविः प्रकल्पनत्वाच्च ॥ ६ ॥
(आ० नि० ३)

नैतदेवम् । कुतः । चोदनाविरोधात्, सोमस्य अग्ने-र्वीहीत्यनुवषट्करोति इति तत्र चोदना । अपि च, तत्र ऐन्द्रवायवं गृह्णाति इत्येवमादीनि ग्रहणानि न सोम-संयुक्तानि, हविःप्रकल्पनान्येव, इह पुनर्होमसंयोगः, चतु-र्गृहीतं जुहोति इति ।

उत्पन्नाधिकारात्सति सर्ववचनम् ॥१०॥ (आ०नि०

अथ यदुक्तम्, तत् यत्सर्वेभ्यो हविर्भ्यः समवद्यति इति । उच्यते, उत्पन्नं शेषमधिकृत्य एतत् उच्यते, न अवि-शेषणं, तस्मात् ये इह शेषास्तेभ्यः सर्वेभ्यः इति, यथा सर्वः ओदनो भुक्तः, सर्वे ब्राह्मणा भुक्तवन्तः इति प्रकृतापेक्षः सर्वशब्दः, एवम् अत्रापि इति ।

जातिविशेषात् परम् ॥ ११ ॥ (आ० नि० ४)

अथ यदुक्तम्, प्राशित्रीये केवले चरौ समवत्तशब्दो न अवकल्पते, यदि न तत्र चोदकेन आज्यादपि स्विष्टकृद-वदानम् इति । उच्यते, असत्यपि आज्यात् शेषकार्ये समवत्तशब्दो जातिविशेषापेक्ष उपपद्यते, ओदनजाति-माज्यजातिं च अपेक्ष्य । अनुवादो हि सः, यथासम्भवं च अनुवादः कल्पेरत ।

अन्त्यमरेकार्थे ॥ १२ ॥ (आ० नि० ५) ॥

अथ यदुक्तम् स्विष्टकृदर्थं, ध्रुवायामभिघारणं दर्श-

यति इति न तत् स्विष्टकृदर्थं, शेषाभावात् इत्युक्तम्। तस्मात् अयं तस्यार्थः, न हि तत्र आहुतिं यक्ष्यन् भवति इति न रेक्ष्यते, ध्रुवातो यदि आहुतिः अपरा होतव्या भवेत् न च प्रत्यभिघार्येत। ध्रुवातः किल रिच्येत, न रेक्ष्यते अपरस्या आहुतेः अभावात्, किं प्रत्यभिघारणेन इति॥ (३।५।१ अ०)॥

—•—

साकंप्रस्थाय्ये शेषकार्यानुष्ठानाधिकरणम्।

साकं प्रस्थाय्ये स्विष्टकृदिडञ्च तद्वत्॥ १३॥

दर्शपूर्णमासयोः श्रूयते, साकं प्रस्थायीयेन यजेत इति। तत्र सन्देहः, किं स्विष्टकृदिडम् अस्ति, नास्ति? इति। अस्ति इति ब्रूमः। कुतः?। दर्शपूर्णमासविकारो हि साकं प्रस्थायीयम् इति। एवं प्राप्ते ब्रूमः, नास्ति इति। कुतः?। अशेषत्वात्, सर्वादानाच्च अशेषता। कथम्?। एवं तत्र श्रूयते, आज्यभागाभ्यां प्रचर्य आग्नेयेन पुरोडाशेन अग्नीध्रे स्रुचौ प्रदाय सह कुम्भीभिरभिक्रामन् आह इति। तस्मात् न ततः शेषकार्यम् इति॥ (३।५।२ अ०)॥

——

सौत्रामण्यां शेषकार्यानुष्ठानाधिकरणम्।

सौत्रामण्याञ्च ग्रहेषु॥ १४॥

अस्ति सौत्रामणी, तत्र ग्रहाः श्रूयन्ते, आश्विनसारस्वतैन्द्राः तत्र चोदकेन स्विष्टकृदिडं प्राप्तम्। अथ इदानीं सन्देहः, किं निवर्त्तते, उत न? इति। किं प्राप्तम्

षोडशानुग्रहाय कर्त्तव्यम् इति। एवं प्राप्ते ब्रूमः, सोमामश्यां च ग्रहेषु न कर्त्तव्यम् इति वचनेन प्रति-षिध्यते । कुतः ? । अशेषत्वात् सर्वादानात् अशेषता । तत्रापि हि ग्रहैरेव होतुम् प्रतिष्ठन्ते, यत् पयोग्रहाश्च सुराग्रहाश्च गृह्यन्ते इति, ग्रहस्थं खल्वपि तत् द्रव्यम् अभिगृहीतमभ्यनुक्रमम् अभ्याश्रावित देवतां प्रति। यथा, गृहीतान् ग्रहानृत्विज आददते, आश्विनमध्वर्युः, सारस्वतं ब्रह्मा ऐन्द्रं प्रतिप्रस्थाता इति, होमार्थम् अशेषादानं भवति, होमसंयोगश्चैषां श्रूयते, उत्तरेऽग्नौ पयोग्रहान् जुहोति दक्षिणेऽग्नौ सुराग्रहान् जुहोति इति ।

तद्वच्च शेषवचनम् ॥ १५ ॥ (यु०)

एतमेव न्यायं, शेषवचनमुपोद्बलयति । उच्छिनष्टि, न सर्वं जुहोति इति, सर्वहोमे प्राप्ते, प्रतिषेधोऽवकल्पते । वाचनिकत्वाच्च स्विष्टकृदिदं न भवति, तस्य अन्यत्रोप-योगवचनात्, ब्राह्मणं परिक्रीणीयादुच्छेषणस्य पातारम् इति, अपरस्यापि शेषस्य वाचनिको विनियोगः, शताद्व-यायां विचारयन्ति इति । (३ । ५ । ३ अ०) ।

सर्व्वपृष्ठे ष्टौ स्विष्टकृदिडादीनां सकृदनुष्ठानाधिकरणम् ।

द्रव्यैकत्वे कर्म्मभेदात्प्रतिकर्म्म क्रियेरन् ॥ १६ ॥ (पू०)

अस्ति सर्वपृष्ठेष्टिः इन्द्राय राथन्तराय, इन्द्राय बार्ह-ताय, इन्द्राय वैरूपाय, इन्द्राय वैराजाय इन्द्राय शाक्वराय

इति। तत्र पुरोडाशो बहूनां कर्म्मणां साधारणः। तत्र सन्देहः, किं प्रति कर्म स्विष्टकृदिडं कर्त्तव्यं, सकृदेव वा? इति। किं प्राप्तम् चोदनानुग्रहात् प्रति कर्म, कर्त्तव्यम्, एकस्मिन् अपि द्रव्ये बहुत्वात् कर्मणाम्।

अविभागाच्च शेषस्य, सर्वान् प्रति अविशिष्टत्वात् ॥ १७ ॥ (सि०)

सकृदेव कर्त्तव्यम् इति ब्रूमः अविभागात् शेषस्य, न अत्र विभागः सर्वेषां कर्म्मणां पुरोडाशस्य, उत्तरार्द्धात् स्विष्टकृदवदातव्यम्, एकश्चासौ उत्तरार्द्धः, ततोऽवदीयमाने न गम्यते विशेषः, कस्य अवत्तम्, कस्य न इति, एवम् इडायामपि। तस्मात् सकृत् अवदातव्यम् इति। (३।५। ४ अ०)।

ऐन्द्रवायवग्रहे द्विःशेषभक्षणाधिकरणम्।

ऐन्द्रवायवे तु वचनात्प्रतिकर्म्म भक्षः स्यात् ॥ १८

अस्ति ज्योतिष्टोमः, ज्योतिष्टोमेन स्वर्गकामो यजेत इति। तत्र ऐन्द्रवायवे ग्रहे सन्देहः, किं सकृत् भक्षणम्, उत द्विः? इति सोमसंस्कारार्थत्वात् सकृत् इति प्राप्ते ब्रूमः, ऐन्द्रवायवे द्विर्भक्षयितव्यम् इति। कुतः?। वचनात्, वचनमिदं भवति, द्विरैन्द्रवायवस्य भक्षयति, द्विर्ह्यतस्य वषट्करोति इति, नास्ति वचनस्यातिभारः। (३।५।५ अ०)

सोमे शेषभक्षणाधिकरणम् ।

सोमेऽवचनाद्भक्षो न विद्यते ॥ १९ ॥ (पू०)

ज्योतिष्टोमे, समामनन्ति सोमान् । तेषु सन्देहः, किं तेषां शेषो भक्षयितव्यः, उत न ? इति । किं प्राप्तम्, सोमे भक्षो न विद्यते । कस्मात् ? । अवचनात्, न शक्यम् असति वचने अध्यवसातुम् भक्षणम् । तस्मात् सोमशेषो न भक्षयितव्यः इति ।

स्याद् वा अन्यार्थदर्शनात् ॥२०॥ (सि०)

भवेत् वा भक्षः, अन्यार्थं हि वचनं भक्षं दर्शयति, सर्वतः परिहारमाश्विनं भक्षयति, भक्षिताप्यायितांश्चमसान् दक्षिणस्यानसोऽवलम्बे सादयन्ति इति । न असति भक्षे एवञ्जातीयका भक्षविशेषा सम्भवन्ति ।

वचनानि तु अपूर्वत्वात्तस्मात् यथोपदेशं स्युः ॥ २१ ॥ (आ० नि०)

ननु दर्शनमिदं, प्राप्तिर्वक्तव्या । उच्यते, वचनानि तर्हि भविष्यन्ति, सर्वतः परिहारमाश्विनं भक्षयति । तस्मात् सर्वा दिशः शृणोति इति विशिष्टं भक्षणं विधीयते । अपूर्वत्वात् भक्षानुवादो न अवकल्पते । अपि च, एवम् अपूर्वम् अर्थं विदधतः अर्थवत्ता भविष्यति । तस्मात् यत्र एव विशिष्टं भक्षणं श्रूयते, तत्र एव भवति, न अतिप्रसज्यते (१।५।६ भा०) ।

चमसिनाम् शेषभक्षाधिकरणम्।

चमसेषु समाख्यानात्संयोगस्य तन्निमित्तत्वात् ॥२२

ज्योतिष्टोमे एव श्रूयते, प्रैतु होतुश्चमसः प्र ब्रह्मणः प्रोद्गातॄणां प्रयजमानस्य प्रयन्तु सदस्यानाम् इति। तत्र सन्देहः, किं चमसिनाम् अस्ति भक्षः, न? इति। किं प्राप्तम्? न इति ब्रूमः, नातिप्रसज्यते इति उक्तम्।

एवं प्राप्ते ब्रूमः, चमसेषु अस्ति भक्षः इति। कुतः?। समाख्यानात्, होतुश्चमसो ब्रह्मणश्चमसः उद्गातुश्चमसः इति समाख्यया निर्दिश्यते, होता यत्र चमति चमिष्यति अचमीद्वा स होतुश्चमसः। यद्यत्र होता न चमेत् न होतुश्चमसो भवेत्, तस्मात् चमति इति।

आह, का अस्य लिङ्गस्य प्राप्तिः? इति सामर्थ्यम् इति ब्रूमः, होतुः चमसेन प्रैतव्यम्, यदि च अत्र होता न चमेत्, न शक्यं भवेत् होतुश्चमसेन प्रैतुम्। न च, अत्रान्यत् होता ओदनादि चमिष्यति, सोमचमसः इति हि तं समाचक्षते। अपि च, न तद्धोतुर्द्रव्यं यजमानस्य तत् द्रव्यम्, होतुः तत्र चमनं कर्त्तव्यम्। सोमे च भक्ष्यमाणे तेन होमोऽवक्लृप्यते, पवित्रं हि सोमो, न तस्मिन् भक्षिते पात्रं व्यापद्यते, तत्र चमसेन शक्यते होतुम्। वचनप्रामाण्यात् उच्छिष्टेन होष्यति इति चेत्। नैतदेवम्, असति अवकाशे वचनं बाधकं भवति, अस्ति च अवकाशः सोमभक्षणं, तस्मात् चमसिभिर्भक्षयितव्यः सोमः इति।

अथ तक्षणादीनि प्राप्नुयेरन्। तथा सत्यस्यापकृवात् अतश्चमसतैव स्यात्, द्रव्यान्तरं स्यात्। तस्मात् च

अब्राह्मणस्य सोमं प्रतिषेधति, स यदि राजन्यं वैश्यं वा याजयेत्, स यदि सोमं विभक्षयिषेत् न्यग्रोधस्तिभीराहृत्य ताः संपिष्य दधनि उन्मृज तमस्मै भक्षं प्रयच्छेत्, न सोमम् इति भक्षानिवृत्तिं दर्शयति। सा एषा भक्षाशङ्का एवं सत्युपपद्यते, यदि चमसिनोऽस्ति भक्षः, तस्मात् अस्ति इति मन्यामहे। (३।५।७।)।

उद्गातॄणां सह सुब्रह्मण्येन भक्षाधिकरणम्।

उद्गातृचमसमेकः श्रुतिसंयोगात् ॥२३॥ (१म पृ०)

अस्ति ज्योतिष्टोमः, ज्योतिष्टोमेन स्वर्गकामो यजेत इति। तत्र अस्ति, प्रैतु होतुश्चमसः प्रब्रह्मणः प्रोद्गातॄणाम् इति। तत्र अस्ति समाख्यानात् भक्षः इत्युक्तम्। तत्र सन्देहः, किमेकः एव एनं चमसम् उद्गाता भक्षयेत्, उत सर्वे भक्षयेयुः? अथ सुब्रह्मण्यवर्ज्जिताः छन्दोगा भक्षयेयुः अथ वा सह सुब्रह्मण्येन? इति। किं तावत् प्राप्तम्? एको भक्षयेत् उद्गातैव। कुतः?। श्रुतिसंयोगात्, उद्गातैकः श्रुत्या संयुज्यते, चमसेन प्रोद्गातॄणाम् इति।

ननु बहुवचनं श्रूयते, तेन बहवो भक्षयेयुः। उच्यते श्रूयते बहुवचनं, तत् उद्गातृप्रातिपदिकगतं, तत् विवक्षितं सत् उद्गातृबहुत्वं ब्रूयात्, एकश्चोद्गाता, तत्र बहुत्वं श्रूयमाणम्, अपि न शक्नुयात् उद्गातृभेदं कर्त्तुम्। तस्मात् अविवक्षितं बहुवचनम्, अनुमानं हि एतत्, बहूनां चमसः इति। कथं?। यत् बहुषु प्रातिपदिकं वर्त्तते, ततो बहु-

वचनं भवति, बहुवचनं तु ततो दृश्यते, प्रोद्गातृणाम् इति। तस्मात् नूनं, बहूनां चमसः इति अनुमानं, प्रत्यक्षं तु एक उद्गाता, न द्वितीयः, न तृतीयः। अनुमानाच्च प्रत्यक्षं कारणं बलवत् भवेत्। तस्मात् एकस्य चमसः, सप्रोद्गातुः इति।

सर्वे वा सर्वसंयोगात् ॥ २४ ॥(२य पू०)

सर्वे वा भक्षयेयुः एकस्मिन् उद्गातरि भक्षयति बहुवचनं प्रमादाधीतम् इति गम्यते, न हि तत् अनूद्यते, न विधीयते इति। ननु सर्वेष्वपि भक्षयत्सु उद्गातृशब्दः प्रमादो गम्यते। उच्यते, लक्षणार्थोऽपि तावत् सम्भविष्यति, उद्गातृप्रभृतयः इति।

स्तोत्रकारिणां वा तत्संयोगाद्बहुश्रुतेः ॥ २५॥

(३य पू०)

उच्यते नैतदस्ति, बहूनां चमसः इति। कुतः?। उद्गातृशब्दस्य चमसेन सम्बन्धः प्रत्यक्षेण वाक्येन, बहुवचनस्य पुनः उद्गातृशब्देन श्रुत्या सम्बन्धः, अन्येन ऋत्विजा तु बहुवचनस्य नैव कश्चित् अस्ति सम्बन्धः। तस्मात् बहूनां चमसः इत्यनुपपन्नम् इति। अत्र उच्यते, शक्नोत्ययमुद्गातृशब्दो बहुत्वं वदितुम्, क्रियायोगेन, उद्गायन्ति इत्युद्गातारः। के ते?। प्रस्तोता उद्गाता प्रतिहर्त्ता इति, तदेतेन बहुवचननिर्द्देशेन आनुमानिकक्रियायोगनिमित्त उद्गातृशब्दो विवक्षित इत्यवगमिष्यामः। बहुवचनं हि

एवमवक्लृप्तं भविष्यति, उद्गातृशब्दश्च । तस्मात् स्तोत्र-
कारिणां चमसः इति ।

सर्व्वे तु वेदसंयोगात् कारणादेकदेशे स्यात्
॥ २६ ॥ (सि०)

सर्वे छन्दोगाः सह सुब्रह्मण्या भक्षयेयुः। किमिति ? । गानसंयोगात् इति नायं पक्षः उपपद्यते । कथं ? । एकस्तत्र उद्गानेन सम्बन्धः, इतरो गानेन, अन्यद्धि गानम्, अन्यदुद्गानं, गीतिमात्रं गानं लौकिकं वैदिकञ्च । द्वितीयं साम्नः पर्व,उत्पूर्वस्य गायतेः अभिधेयं प्रसिद्धम् । तत्र एक एवोद्गीथं करोति इति एक एवोद्गाता, न बहवः । तस्मात् उद्गानसंयोगात् बहवो भविष्यन्ति इत्येतदपि नोपपद्यते । कथं ? तर्हि, वेदसंयोगात्, औद्गात्रं नाम प्रवचनं, तथा, औद्गात्राणि कर्माणि, औद्गात्रस्य कर्त्ता वा अध्येता वा उद्गातेत्युच्यते । कथं ? । उद्गातुः कर्म, औद्गात्रम्, इति प्रसिद्धम् एवञ्चेत् व्यक्तम् औद्गात्रस्य कर्त्ता, उद्गातेति गम्यते । यस्य उद्गाता प्रसिद्धः, तद्विशिष्टं कर्म अनाख्यातमपि औद्गात्रम् इति वदति । शब्दश्च, यस्य औद्गात्रं प्रसिद्धं, स तस्य कर्त्तारमुद्गाता इति वदति, अनाख्यातमपि, यथा यस्योदमेघः प्रसिद्धः, स तस्य अनाख्यातमप्य पत्यमौदमेघिः इति ब्रूते, यस्य औदमेघिः, स तस्य पितरमनाख्यातमप्युदमेघं प्रतिपद्यते । एवम् औद्गात्र-सम्बन्धात् उपपद्यते उद्गातृशब्दः, प्रस्तोतापि उद्गातापि

प्रतिहर्त्तापि, सुब्रह्मण्योऽपि । एवं बहुवचनम् उद्गातृशब्दश्च उभयम् अप्युपपन्नं भविष्यति, न च अन्यः कश्चित् दोषः ।

तस्मात् औद्गात्रेण सम्बद्धाश्चत्वार उद्गातृचमसं भक्षयेयुः इति । यत्र कारणमस्ति, तत्रापसुब्रह्मण्या उद्गातारः, यथा, उद्गातृशब्दः, विनिषद्योद्गातारः साम्ना स्तुवते इति स्तोत्रकारिषु, यथा इदमपि वचनम्, उद्गातारो नापव्याहरेयुरुत्तमायामिषोत्तमा इति अपसुब्रह्मण्यानामेव ॥ (३.५। ८ अ०) ।

ग्रावस्तुतोऽपि सोमभक्षणाधिकरणम् ।

ग्रावस्तुतो भक्षो न विद्यतेऽनाम्नानात् ॥२७॥ (पू०)

ज्योतिष्टोमे ग्रावस्तुन्नामर्त्विक्पुरुषः । तत्र सन्देहः, किं स सोमं भक्षयेत्, न ? इति उच्यते, ग्रावस्तुत् न भक्षयेत् कुतः ? । यतोऽस्य भक्षं नामनन्ति । हारियोजने चमसि नामाधिकारः इति मन्यमान एवं ह स्माह, नास्याम्नायत भक्षः इति ।

हारियोजने वा सर्वसंयोगात् ॥२८॥ (सि०)

हारियोजनस्य वा ग्रावस्तुतं भक्षयितारं मन्यामहे, एवं हि आमनन्ति, यथा चमसमन्यांश्चमसिनो भक्षयन्ति । अथैतस्य हारियोजनस्य सर्वे एव लिप्समन्ते इति । यदा हारियोजनस्य सर्वे लिप्सन्ते, तदा ग्रावस्तुदपि इति ।

चमसिनां वा सन्निधानात् ॥२६॥ (आ०)

वाशब्दः पक्षं व्यावर्त्तयति। नैतदस्ति ग्रावस्तुतो हारियोजने भक्षः इति चमसिनां तत्र अधिकारो न सर्वेषाम्। कथम्। चमसिनाम् एष विभागः, चमसिनः अन्यां चमसान् यथा, चमसं भक्षयन्ति इत्यनूद्य, चमसिन एव वदति, अथैतस्य हारियोजनस्य सर्वे एव लिप्सन्ते इति। एकं हीदं वाक्यम्, अथैतस्य इत्यथशब्दप्रयोगात्, अनन्तरवृत्तमपेक्षते, अथ सर्वे एव इत्येवशब्दः, सामर्थ्यात् सर्वान् पूर्वप्रकृतानपेक्षते,अतो मन्यामहे, यथा चमसमन्यांश्चमसांश्चमसिनो भक्षयन्ति इत्यनेन पूर्वेण, अथैतस्य हारियोजनस्य इत्येतस्य एकवाक्यता भवति इति। तेन चमसिनां सन्निहितानाम् एष विभागो, यथा चमसमन्यत्र, हारियोजने तु सर्वे एव इति।

सर्वेषां तु विधित्वात्तदर्था चमसि श्रुतिः ॥३०॥ (आ० नि०)

तुशब्दः पक्षं व्यावर्त्तयति। नैतदस्ति, चमसिन एव हारियोजने लिप्सन्ते इति, सर्वे तु विधीयन्ते हारियोजने, सर्वे भक्षयन्ति इति, न पुनः, चमसिनः इति सम्बन्धः शक्यते विधातुम्, द्वौ हि सम्बन्धौ अस्मिन् वाक्ये अपूर्वौ न शक्येते विधातुम्। तस्मात् अन्या वचनव्यक्तिः।

का पुनरसौ?। यथा चमसमन्यांश्चमसांश्चमसिनो भक्षयन्ति इत्यनुवादः, चमसिनश्चमसान् भक्षयन्त्येव, ते भक्षयन्तो यथा चमसमेव, अथैतस्य हारियोजनस्य न

केवलं चमसिनः, सर्वे एव इति। किमेवं भविष्यति?। सर्वशब्दश्च सर्वान् वदन् न एकदेशे कल्पितो भविष्यति। न च, द्वौ सम्बन्धौ अपूर्वौ एकस्मिन् वाक्ये भविष्यतः। तस्मात् एष पक्षो ज्यायान् इति तदर्था हि एषा चमसिश्रुतिः, हारियोजनस्य प्रशंसार्था चमसिनः कीर्त्यन्ते हारियोजनम् प्रशंसितुम्। कथम्?। महाभागो हि हारियोजनः, यस्मात् तत्र सर्वे लिप्सन्ते, अन्यान् चमसान् एकैकः, न ते महाभागाः, न्यूना हारियोजनात् इति। (३।५।९ अ०)।

वषट्करणस्य भक्षनिमित्तताधिकरणम्।

वषट्काराच्च भक्षयेत् ॥ ३१ ॥

अथ किं समाख्यैवैका भक्षकारणम्? न इति ब्रूमः, वषट्काराच्च भक्षयेत्, वषट्कारश्च भक्षणे निमित्तम्। कथम्?। वचनात्, एवं हि श्रूयते, वषट्कर्त्तुः प्रथमभक्षः इति, भक्षणस्य अप्राप्तत्वात्, न प्राथम्यविधानार्थ एष शब्दः, प्राथम्यविशिष्टं भक्षणमेव विदधाति इति। (३।५।१०अ०)।

होमाभिषवयोरपि भक्षनिमित्तताधिकरणम्।

होमाभिषवाभ्याञ्च ॥ ३२ ॥

अपरमपि कारणं होमाभिषवौ। कथम्?। हविर्धाने ग्रावभिरभिषुत्याहवनीये हुत्वा प्रत्यञ्चः परेत्य सदसि भक्षान् भक्षयन्ति इति, न तावत्, एष क्रमो विधीयते,

होमे निर्वृत्ते ततो भक्षणस्य अप्राप्तत्वात्। द्वयोश्च क्रमयोर्विधानात्, अभिषुत्य हुत्वेति वाक्यभिद्येत। अर्थेन च प्राप्तत्वात् अस्य क्रमस्य। न ह्यकृते प्रयोजने कश्चित् प्रतिपादनमर्हति। न च, भक्षणाङ्गभावेन होमाभिषवौ चोद्येते। अभिषवस्य होमार्थत्वात्, होमस्य च फलार्थत्वात्। तस्मात् होमाभिषवयोः कर्तृणां भक्षणं विधीयते, येऽभिषुवन्ति जुह्वति च, ते भक्षयन्ति इति। (३।५। ११ अ०)।

वषट्कर्त्रादीनां चमसे सोमभक्षाधिकरणम्।

प्रत्यक्षोपदेशाच्चमसानामव्यक्तः शेषे ॥३३॥(पू०)

इदं श्रूयते, प्रैतु होतुश्चमसः प्र ब्रह्मणः प्रोद्गातॄणाम् इति। तत्र सन्देहः, चमसेषु होमाभिषवयोः कर्त्तारो वषट्कर्त्तारश्च किं भक्षयेयुः, उत न? इति। किं प्राप्तम्? न भक्षयेयुः प्रत्यक्षोपदेशाच्चमसानां चमसिनः प्रति। प्रैतु होतुश्चमसः इत्येवमादिभिर्विशेषवचनैः, होमाभिषवकारिणां सामान्यवाक्येन, यः सोमो भक्षणेन संस्कर्त्तव्यः, स चमसेषु चमसिभिः इति, अथ इदानीमन्यत् निमित्तं क्व भविष्यति?। अव्यक्तः सामन्यनिमित्तः क्व?। शेषे भविष्यति, यत्र न चमसिनः।

स्यात् वा कारणभावात् अनिर्देशश्चमसानाम् कर्त्तुस्तद्वचनत्वात् ॥३४॥ (सि०)

स्यात् वा चमसेषु वषट्कर्त्रादीनां भक्षः, प्राप्यते हि

तेषां तत्र कारणम्, न च प्रतिषिध्यते। ननु चमसिनाम् प्रत्यक्षोपदेशान्निवर्त्तेरन्। उच्यते, अनिर्देशश्चमसानाम् कर्त्तुस्तद्वचनत्वात्, श्रेतु होतुश्चमसः इत्येवमादयः शब्दाः न शक्नुवन्ति वषट्कर्त्रादीन् प्रतिषेद्धुम्, उपदेष्टारो हि ते, न प्रतिषेद्धारः, तस्मात् वषट्कर्त्रादयोऽपि चमसेषु भक्षयेयुः।

चमसे चान्यदर्शनात् ॥३५॥ (यु०)

चमसे चान्यांश्चमसिनो दर्शयति, चमसांश्चमसाध्वर्य्यवे प्रयच्छति। तान् स वषट्कर्त्रे हरति इति। एको हि स्वश्चमसो वषट्कर्त्रे क्रियते, तेन बहुहरणदर्शनं न अवकल्पते, यदि वषट्कर्त्रादयो न चमसेषु भक्षयेयुः। तस्मात् भक्षयन्ति इति। (३। ५। १२ अ०)।

अथ यत्रैकस्मिन् पात्रे बहवो भक्षयन्ति, कः तत्र क्रमः? इति। उच्यते,

होतुः प्रथमभक्षाधिकरणम्।

एकपात्रे क्रमादध्वर्युः पूर्वो भक्षयेत् ॥३६॥(पू०)

तस्य हि क्रमो भक्षयितुम्, यस्य हस्ते सोमः।

होता वा मन्त्रवर्णात् ॥३७॥ (सि०)

होता वा पूर्वो भक्षयेत्, मन्त्रवर्णात्, मन्त्रवर्णो हि तथा, होतुश्चित् पूर्वे हविरद्य माशत इति, तथा होतेव नः प्रथमः पाहि इति।

वचनाच्च ॥ ३८॥ (हे० १)

वचनमिदं भवति, वषट्कर्त्तुः प्रथमभक्षः इति।

वचनमेव इदम्, न मन्त्रव्यम्, अनेकगुणविधानात् अवि-वक्षितं प्राथम्यम् इति। अप्राप्तत्वात् प्राथम्यस्य, नायम् अनुवादः, विधिरेव। समासेन च विदधतो नानेकगुण-विधानं दुष्करम्।

कारणानुपूर्व्याच्च ॥ ३९ ॥(हि॰ २)

प्रथमं हि वषट्करणं निमित्तं होतुः, ततो होमः अध्वर्योर्निमित्तं, निमित्तानुपूर्व्याच्च नैमित्तिकानुपूर्व्ये क्रमानुरोधः। (३।५।१३ अ॰)।

भक्षस्यानुज्ञापूर्वकत्वाधिकरणम्।

वचनादनुज्ञातभक्षणम्॥ ४० ॥

अथ य एकपात्रे सोमोऽनेकेन भक्ष्यते, किं तत्र अनु-ज्ञाप्य अननुज्ञाप्य वा भक्षयितव्यम्, उत अनुज्ञाप्य एव? इति। लाघवादनियमे प्राप्ते उच्यते, अनुज्ञाप्य भक्षयि-तव्यम् इति। कस्मात्?। वचनात्, इदं वचनं भवति, तस्मात् सोमो नानुपह्वतेन पेयः इति, उपह्वानं च अनु-ज्ञापनम्। प्राप्तिसूत्रमेतत्॥ (३।५।१४ अ॰)।

वैदिकवचनेनानुज्ञापनाधिकरणम्।

अथानुज्ञातेन भक्षयितव्यम् इति स्थिते, किं लौकि-केन वचनेन अनुज्ञापयितव्यम्, उत वैदिकेन? इति। अनियमात् लौकिकेन इति प्राप्ते उच्यते,

तदुपहूत उपह्वयस्वेत्यनेन अनुज्ञापयेल्लिङ्गात् ॥४१॥

अनुज्ञापनलिङ्गोऽयम् मन्त्रः, लिङ्गात् अनुज्ञापने समाम्नातः, सामर्थ्यात् विनियुज्यते, तत्र कृतेऽर्थे लौकिको निवर्त्तते। (३।५।१५ अ०)।

वैदिकवाक्येन प्रतिवचनाधिकरणम्।

तत्रार्थात्प्रतिवचनम् ॥४२॥

एतदवगतम्, तदुपहूत उपह्वयस्वेत्यनेन अनुज्ञापयेत् इति। अथ प्रतिवचने सन्देहः, किं लौकिकं प्रतिवचनम् उत, एतदेव ? इति। किं प्राप्तम्, एतत् वैदिकं, प्रश्ने विनियुक्तम्। लौकिकम् अन्यत् प्रतिवचनं भवितुमर्हति। एवं प्राप्ते ब्रूमः, तत्र एतमेव प्रतिवचनम् इति।

ननु प्रश्नलिङ्गमेतत् उपह्वयस्व इति। उच्यते, यदस्य पूर्वम् उपहूतः इति प्रतिवचनस्य समर्थम्, तत् प्रतिवचनकार्यं भविष्यति। आह विपरीतमेतत् समाम्नानं, पूर्वं हि प्रश्नेन भवितव्यम् ततः प्रतिवचनेन। उच्यते, अर्थात्, पूर्वं, प्रतिवचनकार्यं भविष्यति, अर्थो हि क्रमाद्बलीयान् इति। (३। ५। १६। अ०)।

एकपात्राणामनुज्ञापनाधिकरणम्।

तदेकपात्राणां समवायात् ॥४३॥

इदं सन्दिह्यते, किं यः कश्चित् अनुज्ञापयितव्यः उत

समानपात्रः इति। अविशेषाभिधानात् यः कश्चित्, इति इति प्राप्ते उच्यते, तत् खल्वनुज्ञापनमेकपात्राणां स्यात्। कुतः?। अनुज्ञापनम् इहाङ्गम्, अनुज्ञापनस्य च एतद्रूपम्, यत्र अन्येन कर्त्तव्यम् अन्यश्चिकीर्षेत्, सोऽनुमन्यस्व इति ब्रूते, सहभोजनादि वा आचरितुकामश्चित्तम् अन्यस्यानुकुलयति। तदेतत् नानापात्रेषु नैव सम्भवति, न हि तत्रान्येन कर्त्तव्यम्, अन्यो वा चिकीर्षति इति, सहभोजनादौ वापदार्थे सम्मानयति। एकपात्रे तु सोमे साधारणे संस्कर्त्तव्ये न्यायेन समो विभागो प्राप्नोति, तत्र अविभज्य पीयमाने कदाचित् अन्येन पातव्यम् अन्यः पिबेत्, तत्र अनुज्ञापनं सम्भवति, त्वया अर्द्धं पातव्यं, मया अर्द्धं कदाचित् अहमभ्यधिकं न्यूनं वा पिबेयं, तदनुज्ञातुमर्हसि इति, एकपात्रे वा पानं त्वया सहाचरन् अहं तव चित्तप्रसादनं व्याहन्याम् इति सम्भवत्यनुज्ञापना। तस्मात् एकपात्रेष्वेव एतत् स्यात् इति। (३।५।१७ अ०)।

स्वयंयष्टुर्भक्षास्तिताधिकरणम्।

याज्यापनयेनापनीतो भक्षः प्रवरवत्॥४४॥(पू०)

अस्ति ज्योतिष्टोमः, तत्र ऋतुयागेषु श्रूयते, यजमानस्य याज्या सोऽभिप्रेष्यति होतरेतत् यजेति स्वयं वा निषद्य यजति इति। यदा स्वयं यजति, तदा सन्देहः, किमस्य भक्षोऽस्ति, नास्ति? इति तदुच्यते, याज्यायाम् अपनीयमानायां नापनीयेत भक्षणम्, होतुरेव तु भक्षणं स्यात्

न यजमानस्य इति। कुतः?। अन्या हि याज्या अन्यत् भक्षणं, न च, अन्यस्मिन् अपनीयमानेऽन्यत् अपनीयते। यथा तस्यामेव याज्यायाम् अपनीयमानायां प्रवरो नापनीयते, तद्वदेतदपि इति।

ननु याज्याया अधि वषट्करोति इति, यत्र याज्या तत्र वषट्कारः, यत्र वषट्कारः, तत्र भक्षणमपि इति। न इत्युच्यते, न तावत् याज्यायाम् अवयवभूतो वषट्कारः, येन याज्याऽग्रहणेनासौ न गृह्यत। यत्तु, तस्या अधि वषट्करोति इति, अन्येनापि प्रयुज्यमानाया उपरि होता वषट्करिष्यति, याज्यापनयो हि वचनात्, न वषट्कारापनयः, यावद्वचनम्, वाचनिकं भवत्येव, वचनं हि तद्विषयमेव।

यष्टुर्वा कारणागमात् ॥४५॥ (सि०)

यष्टुर्वा भक्षः स्यात्। कुतः?। कारणागमात्, भक्षस्य कारणं वषट्कारः, स च याज्यायाम् आगच्छन्त्याम् आगच्छति, एवं हि श्रूयते, याज्याया अधि वषट्करोति इति।

नन्वेतदुक्तं, यजमानेनापि प्रयुज्यमानायां होता अधि वषट्करोति इति। नैष समाधिः, अनवानता यष्टव्यम् वषट्कारेण यागः क्रियते, न याज्यामात्रेण। तस्मात् आ वषट्कारात् न अवानितव्यं यजमानेन, अन्यश्चेत् वषट् कुर्य्यात्, अवान्यात् याजमानः। न च यजेत। यष्टव्ये चासौ चोद्यते, न याज्यामात्रवचने, स्वयं निषद्य यजति इति साङ्गस्य निषद्ययागे विधानात्।

प्रवृत्तत्वात् प्रवरस्यानपायः ॥४६॥ (आ० नि०)

अथ यदुक्तं, यथा प्रवरो नापनीयते, एवं भक्षोऽपि इति। उच्यते, अशक्यत्वात् प्रवरो न अपनीयते, अतिक्रान्तो हि सं कथम् अपनीयेत होतुः? भ्रष्टे चावसरे, अनुष्ठीयमानो यजमानस्य विगुणः स्यात्। न च, विगुणः कथञ्चित् अर्थं साधयेत्। न अत्र चोदकेन प्राप्नोति। अथोच्येत, यत् शक्यं तच्चोदकेन प्रापितं, यत् न शक्यं, तत् प्रापितम् इति। प्रकृतिरियम्, अपूर्वस्य अत्र विधानं, यादृशम् उक्तं, तादृशं यदि शक्यते कर्त्तव्यम्, यदि न शक्यते, यत्र एव शक्यते, तत्र एव कार्य्यम्। न यत्र विगुणम् इति। तस्मात् प्रवरस्यानपायो युक्तो न भक्षस्य इति। (३।५।१८ अ०)

——

फलचमसस्य इज्याविकारताधिकरणम्।

फलचमसो नैमित्तिको भक्षविकारः श्रुतिसंयोगात् ॥ ४७॥ (पू०)

ज्योतिष्टोमे श्रूयते, स यदि राजन्यं वा वैश्यं वा याजयेत्, स यदि सोमं विभक्षयिषेत् न्यग्रोधस्तिभीः आहृत्य ताः सम्पिष्य दधनि उन्मृज्य तमस्मै भक्षं प्रयच्छेन्न सोमम् इति। तत्र सन्देहः, किं फलचमसो भक्षविकारः, उत इज्याविकारः? इति, (किं फलचमसं भक्षयेत् इत्यर्थः, उत फलचमसेन यजेत? इति)। किं प्राप्तम्? फलचमसो नैमित्तिको भक्षविकारः, भक्षणेन हि श्रुतेन

एकवाक्यता भवति इति, तमस्मै भक्षं प्रयच्छेत् इति, न, तेन यजेत इतिशब्दोऽस्ति तस्मात् भक्षविकारः।

इज्याविकारो वा संस्कारस्य तदर्थत्वात् ॥४८॥ (सि०)

इज्याविकारो वा फलचमसः फलचमसेन यजेतेत्यर्थः कथम्?। यदेतत् भक्षणं एतत् सोमसंस्कारार्थं, फलचमसस्यापि यदि भक्षणं फलचमससंस्कारार्थं, फलचमसस्यान्यत्र अनुपयोगादनर्थकम्। अथ भक्षणं प्रधानं। तथा न सोमम् इत्यनुवादो नावकल्पते। यदि त्विज्याविकारो भवेत्, ततः फलचमससंस्कारोऽवकल्पते। तस्मात् इज्याविकारः।

आह, कथं यजिसम्बन्धेऽसति इज्याविकारो भविष्यति? इति। उच्यते, अस्ति यजिसम्बन्धः। कथम्? इति। यदि राजन्यं वा वैश्यं वा याजयेत् न्यग्रोधस्तिभीः सम्पिष्य तम् अस्मै भक्षं प्रयच्छेत्, याजयितुम् इति गम्यते। भक्षसम्बन्धे हि न पूर्वम् उत्तरेण सम्बध्यते, यदि सोमं भक्षणेन संस्कर्तुमिच्छेत् न्यग्रोधस्तिभीः संस्कुर्यात् इति। तस्मात न भक्षणसम्बन्धः, यागो हि प्रकृतोऽस्ति, तेन सह संभंत्स्यते, न दोषो भविष्यति।

ननु तमस्मै भक्षं प्रयच्छेत् इति वचनात् भक्षसाधनम् इति गम्यते, न यागसाधनम् इति, भक्षशब्दानर्थक्यात्। उच्यते, श्रूयमाणे सम्बन्धे अनर्थकम् इति कृत्वा प्रकृतसम्बन्धः इत्युच्यते। कथं तु भक्षसम्बन्धः? इति। यदि

यागद्रव्यं भक्षयितव्यं, तत् चोदकेन भवति, तस्मात् भक्षसम्बन्धं लभते, भक्षसम्बन्धेन च यागसम्बन्ध एव लक्ष्यते, यदि तेनेज्यते, ततः स भक्षो भवति, तस्मात् भक्ष-वचनात् सुतरां तेन इज्यते इति गम्यते, सैषा व्यवधारण-कल्पना, तमस्मै भक्षं प्रयच्छेत्, तमस्मै भक्षं कुर्य्यात् इत्यर्थः, यथा स भक्षो भवति, तथा कुर्य्यात् इति, यदि च तेन इज्यते, ततोऽयं भक्षो भवति । तस्मात् तेन यष्टव्यम् इति ।

होमात् ॥ ४९ ॥ (हे० १)

होमविशेषवचनं भवति, यदान्यांश्चमसान् जुह्वति अथैतस्य दर्भतरुणकेनोपहत्य जुहोति इति । इज्याविकारे सति दर्भतरुणकेन इति जुहोतौ गुणवचनम् अवकल्पते । तस्मादपि इज्याविकारः ।

चमसैश्च तुल्यकालत्वात् ॥ ५० ॥ (हे० २)

यदान्यांश्चमसान् उन्नयन्ति, अथैनं चमसं उन्नयन्ति इति । इज्याविकारे सति उन्नयनदर्शनं युज्यते, न भक्ष-विकारे । तस्मात् अपि इज्याविकारः ।

लिङ्गदर्शनाच्च ॥ ५१ ॥ (हे० ३)

इतश्च पश्यामः, इज्याविकारः इति । कुतः ? । लिङ्ग-दर्शनात् । किं लिङ्गं भवति ? । सोमप्रतिषेधानुवादः,

तमस्मै भक्षं प्रयच्छेत्, न सोमम् इति' इज्याविकारे सति सोमो न भक्ष्यते। तस्मात् पश्यामः, इज्याविकारः इति। (३।५।१९ सू०)।

——

ब्राह्मणानामेव राजन्यचमसानुप्रसर्पणाधिकरणम्।

अनुप्रसर्पिषु सामान्यात् ॥ ५२ ॥ (पू०)

अस्ति राजसूये दशपेयः, तत्र श्रूयते, शतं ब्राह्मणाः सोमान् भक्षयन्ति, दशदशैकैकचमसमनुप्रसर्पन्ति इति। अत्र राजन्यचमसे सन्देहः, किं, तं राजन्या अनुप्रसर्पेयुः, उत ब्राह्मणाः ? इति। किं प्राप्तम् ? राजन्याः इति। कथम् ?। दशदशैकैकं चमसम् अनुप्रसर्पेयुः इति अनुप्रसर्पतां सङ्ख्या विधीयते। एकस्यां राजन्यजातौ दशसङ्ख्या विधीयते, राजन्यजातिः सैव, तेन तं दश राजन्या अनुप्रसर्पेयुः एवं शतं ब्राह्मणा राजन्याश्च, तेषु शतशब्दोऽनुवादः। अनुवादसरूपश्च, शतं भक्षयन्ति इति। तस्मात् राजन्या राजन्यचमसम् अनुप्रसर्पेयुः इति। केचिदाहुः, ब्राह्मणराजन्यानामेकस्मिंश्चमसे भक्षणं विरुध्यते इति। न स दोषः, न हि सोमेन उच्छिष्टा भवन्ति इति श्रूयते।

ब्राह्मणा वा तुल्यशब्दत्वात् ॥ ५३ ॥ (सि०)

ब्राह्मणा वा राजन्यचमसम् अनुप्रसर्पेयुः। कथम् ?। शतं ब्राह्मणाः सोमं भक्षयन्ति इति विधिः श्रुत्या ब्राह्मणगतामेव सङ्ख्यामाह। तस्मात् शतं ब्राह्मणाः, तेषां भक्षणार्थम् अनुप्रसर्पतामेकैकस्मिंश्चमसे दशदशोपदिश्यन्ते।

तस्मात् ब्राह्मणशतस्य दश ब्राह्मणा राजन्यचमसम् अनु-प्रसर्पेयुः इति ।

इति शबरस्वामिकृतौ मीमांसाभाष्ये तृतीयस्याध्यायस्य पञ्चमः पादः समाप्तः ।

तृतीये अध्याये षष्ठः पादः ।

अथ स्रुवादिषु खादिरतादिविधेः प्रकृतिगामिताधिकरणम् ।

सर्वार्थमप्रकरणात् ॥ १ ॥ (पू०)

अनारभ्य किञ्चित् उच्यते, यस्य खादिरः स्रुवो भवति स छन्दसामेव रसेनावद्यति सरसा अस्य आहुतयो भवन्ति । यस्य पर्णमयी जुहूर्भवति न स पापं श्लोकं शृणोति इत्येवमादि । तत्र सन्देहः, किं, खादिरता स्रुवे, पालाशता जुह्वां, प्रकृतौ निविशते, उत प्रकृतौ विकृतौ च ? इति । किं प्राप्तम् ? सर्वार्थम् अप्रकरणात्, प्रकृतिविकृत्यर्थम् एवञ्जातीयकम् । कुतः ? अप्रकरणात्, न कस्यचित् प्रकरणे श्रूयन्ते, तानि वाक्येन सर्वत्र भवेयुः इति ।

प्रकृतौ वाऽद्विरुक्तत्वात् ॥ २ ॥ (सि०)

प्रकृतौ वा निविशेरन् अनारभ्याधीतानि पात्राणि । कुतः ? । अद्विरुक्तत्वात्, एवम् अद्विरुक्तं भविष्यति इति । द्विरुक्ततायां को दोषः ? । असम्भवः इति ब्रूमः, यदि प्रकृतौ विकृतौ च भवति, अस्ति तत् प्रकृतौ, प्रकृतौ चे-

दस्ति, चोदकेन एव विकृतिं प्राप्नोति, ततो न अनारभ्य विधिमाकाङ्क्षति। तस्मात् अनाकाङ्क्षितत्वात् अनारभ्य विधिर्न तत्र विदधाति, तेन ब्रूमः, प्रकृत्यर्थ एव इति।

तद्वर्जन्तु वचनप्राप्ते ॥ ३ ॥ (पुनः पू०)

अप्रकरणात् प्रकृतिविकृत्यर्थम् एव इत्युच्यते। यत्तु, चोदकेन प्राप्नोति इति अनारभ्य विधिना प्राप्ते न चोदकम् आकाङ्क्षति तस्मात् अनारभ्य विधिवर्जं चोदकः प्रापयिष्यति, अनारभ्य विधिवाक्येन प्रत्यक्षेण स्रुवे खादिरता, चोदकवाक्येन आनुमानिकेन विकृतौ, अनुमानिकाच्च प्रत्यक्षं बलवत्। तस्मात् प्रकृतिविकृत्यर्थोऽनारभ्य विधिः।

दर्शनादिति चेत् ॥ ४ ॥ (आ०)

यदि अनारभ्य विधिश्चोदकात् बलीयान्, अनारभ्य विधिना प्राप्ते न चोदकम् आकाङ्क्षति, निराकाङ्क्षे वैकृते कर्मणि चोदको न एव प्राप्नोति, तत्र प्रयाजादीनां दर्शनं नैवोपपद्येत, दृश्यन्ते च प्रयाजादयः क्वचित्, प्रयाजे प्रयाजे कृष्णलं जुहोति इति। अथ चोदको बलीयान् ततः एतद्दर्शनम् उपपद्यते। तस्मात् प्रकृत्यर्थोऽनारभ्यविधिः।

न चोदनैकार्थ्यात् ॥ ५ ॥ (आ० नि०)

न प्रकृत्यर्थः, सर्वार्थः इति ब्रूमः, अप्रकरणे समाम्नानात्। यदुक्तम्, अनारभ्य विधिना निराकाङ्क्षस्य न चोदकः इति, तत् नोपपद्यते, न हि अनारभ्य विधिश्चोदनां निराकाङ्क्षीकरोति, प्राप्ते हि चोदके न स्रुवे खादिरता अना-

रभ्य विधिना शक्या विधातुम् । असति चोदकेऽनारभ्य विधिरपि नास्ति, न च अनारभ्य विधिः स्रुवं प्रापयति, तस्य च खादिरताम् । कुतः ? । चोदनैकार्थ्यात्, एकार्था हि चोदना, यस्य खादिरः स्रुवो भवति इति । न च, अत्र स्रुवः खादिरता चोभयं विधीयते, स्रुवस्य सतः खादिरताम् एष शब्द आह, स च चोदकेन प्राप्तः, तस्मात् अस्ति चोदकः, स हि अनारभ्य विधिवाक्यस्य प्रत्यक्षत्वात् तं वर्जयित्वा अन्यं प्रापयति । तस्मात् प्रकृतिविकृत्यर्थः अनारभ्य विधिः ।

उत्पत्तिरिति चेत् ॥ ६ ॥ (पुनः आ०)

इति चेत् पश्यसि, उत्पत्तिरेषां प्रकृतिविधिभिस्तुल्या, प्रकृतावङ्गानि सङ्क्षेपेण विस्तारेण चोच्यन्ते, पञ्च प्रयाजान् यजति इति सङ्क्षेपेण । समिधो यजति इत्येवमादिना विस्तरेण । इहापि यस्य खादिरः स्रुवो भवति इत्येवमादिर्विस्तारः, यस्यैवंरूपः स्रुवः इति सङ्क्षेपः । एवंरूपः प्रकृतौ विधिर्दृष्टः, अयमप्येवंरूपः, तस्मात् प्राकृतः इति सामान्यतो दृष्टानुमानम् । तस्मात् प्रकृत्यर्थोऽनारभ्यविधिः इति ।

न, तुल्यत्वात् ॥ ७ ॥ (आ० नि०)

नैतदेवं, न हि, एवञ्जातीयकं सामान्यतो दृष्टं साधकं भवति, केवलम् अत्र प्राकृतविधिसारूप्यं, न तु प्रकृतावेतत् भवति इति प्रमाणमस्ति । अपि च विकृतावपि संक्षेपविस्ताराभ्याम्, अङ्गानि विधीयन्ते, तिस्र आहुतीर्जुहोति

इति संक्षेपः, आमनमस्यामनस्य देवाः इति विस्तारः। अतो वैकृतैरप्यनारभ्य विधयस्तुल्याः, तस्मात् अयमहेतुः प्रकृतिनिवेशस्य।

चोदनार्थकात्स्र्यात्तु मुखविप्रतिषेधात् प्रकृत्यर्थः॥ ८॥ (पू० नि०)

तुशब्दः पक्षं व्यावर्त्तयति। न सर्वार्थोऽनारभ्यविधिः, प्रकृत्यर्थः सः इति ब्रूमः। कुतः?। चोदनार्थकात्स्र्यात्, कृत्स्नं चोदकः प्रापयति, न अनारभ्य विधिना वैकृतम् अपूर्वं निराकाङ्क्षं, पात्राणां हि तत् वाक्येन, न यागानाम्। यागाश्चोदनालिङ्गसंयोगात् प्रकृतिमपेक्षन्ते, तया सहैकवाक्यतां यान्ति। प्राकृताश्च तान् शक्नुवन्ति निराकाङ्क्षीकर्त्तुम्, न अनारभ्य विधयः। तस्मात् अवश्यं चोदक उत्पादयितव्यः, स चेत् उत्पाद्यते, नार्थोऽनारभ्य विधिना। न चासौ प्रकरणादीनामभावात् प्रवर्त्तमानोऽपि वैकृतेन यागेन सम्बध्येत, तस्मात् वैकृतेन कर्म्मणा न अनारभ्यविधिः सम्बध्यते, तस्य वैकृतस्य मुख्यस्य, अनारभ्यविधिर्वाक्यशेषः, प्रकृतौ वा इति प्रतिषेधे चोदकसामर्थ्यात् प्राकृते वाक्यशेषे प्राप्ते अनारभ्य विधिर्न भविष्यति। तस्मात् अनारभ्य विधिः प्रकृत्यर्थः। (३। ६। १ अ०)।

सामीधेनीनां सप्तदशसङ्ख्याया विकृतिगामिताधिकरणम्

प्रकरणविशेषात्तु विकृतौ विरोधि स्यात् ॥९॥

अनारभ्य, किञ्चित् सामिधेनीनां परिमाणमाम्नातं,

समदश सामिधेनीरनुब्रूयात् इति। तत्र सन्देहः, किमेतत् प्रकृतौ, उत विकृतौ? इति। किं प्राप्तम्? पूर्वेण न्यायेन प्रकृतौ इति प्राप्तम्, प्रकृतौ च पाञ्चदश्यमाम्नातं, तेन विकल्पः इति।

एवं प्राप्ते ब्रूमः, विकृतौ एवञ्जातीयको विधिः स्यात्। कस्मात्? प्रकृतेः पाञ्चदश्येन निराकाङ्क्षत्वात्। ननु विकल्पो भविष्यति इत्युक्तम्। प्रकरणविशेषात् पाञ्चदश्येन न विकल्पः, विषमशासनात्, विकृतौ तु आनुमानिकं पाञ्चदश्यं बाधित्वा, अनारभ्य विधिवाक्येन प्रत्यक्षेण साप्तदश्यं निवेक्ष्यते। अहिकला च एतत् प्रयोगवचनम् उपसंहरिष्यति। तस्मात् एवञ्जातीयकं विकृत्यर्थम्। (३। ६। २ अ०)।

गोदोहनादीनां प्रकृतिगामिताधिकरणम्।

नैमित्तिकं तु प्रकृतौ, तद्विकारः संयोगविशेषात्॥ १०॥

दर्शपूर्णमासयोराम्नातं, गोदोहनेन पशुकामस्य प्रणयेत् इति, तथा, अग्नीषोमीये पशौ श्रूयते यूपं प्रकृत्य, वैल्वो ब्रह्मवर्चसकामेन कर्त्तव्यः इति। एवञ्जातीयकेषु सन्देहः, किं प्रकृतौ निवेशः, विकृतौ वा? इति। किं प्राप्तम्? विकृतौ इति, प्रकृतिरन्येन पात्रेण यूपेन च निराकाङ्क्षा। एवं प्राप्ते ब्रूमः, प्रकृतौ नैमित्तिकं निविशते, निमित्तसं-

योगेन विधानात्, खादिरपालाशरौहितका अविशेषेण उक्ताः चमसस्य, गोदोहनं वैल्वस्य विशेषविहितौ, विशेषविधिना च अविशेषविधिर्बाध्यते। प्रकरणं सामान्यं, निमित्तसंयोगो विशेषः, सामान्येन यत् प्राप्नोति, तत् परोक्षं लक्षणया। यत्तु विशेषेण, तत् प्रत्यक्षं श्रुत्या, श्रुतिश्च लक्षणाया बलीयसी, प्रत्यक्षं च परोक्षात्। तस्मात् प्रकृतौ एव स्यात्। (३।६।३ अ०)।

आधानस्य पवमानेष्ट्यङ्गताधिकरणम्।

इष्टार्थमग्न्याधेयं प्रकरणात्॥ ११॥ (पू०)

सन्ति पवमानेष्टयः, अग्नये पवमानायाष्टाकपालं निर्वपेत् अग्नये पावकायाग्नये शुचये इति। तासां प्रकरणे, समाम्नातं, ब्राह्मणो वसन्ते अग्निमादधीत इति। तत्र सन्देहः, किम् अग्न्याधेयं पवमानेष्ट्यर्थम्, उत न? इति। किं प्राप्तम्? इष्ट्यर्थम् इति। कुतः? प्रकरणात्, तासां प्रकरणे श्रूयते, अतः तदर्थम्।

न वा तासां तदर्थत्वात्॥ १२॥ (सि०)

पवमानेष्टयो हि अग्न्यर्थाः, यदि अग्निः इष्ट्यर्थः स्यात्, ततः तदर्थम् अग्न्याधेयम् इष्टीनाम् उपकुर्य्यात्। निष्फलास्तु इष्टयः, तदर्थम् अग्न्याधेयमपि निष्फलं स्यात्। कथं पुनः अग्न्यर्थता पवमानेष्टीनाम्?। निष्प्रयोजनत्वादेव, प्रयोजनवत्त्वात् च अग्नीनाम्। भावयितव्या अपि

इष्टयः भूतानाम् अग्नीनाम् अर्थेन क्रियेरन्। तस्मात् अग्न्याधेयं न पवमानेष्ट्यर्थम्।

लिङ्गदर्शनाच्च ॥ १३ ॥ (यु०)

लिङ्गं दर्शयति, यथा अग्न्यर्था पवमानेष्टयः इति। किं लिङ्गम्?। जीर्य्यति वा एष आहितः पशुर्यदग्निः तदेतान्येव अग्न्याधेयस्य हवींषि संवत्सरे निर्वपेत्, तेन वा एष न जीर्यति, तेनैनं पुनर्नवं करोति तत्र सूक्तम् इति। (३। ६। ४ अ०)।

आधानस्य सर्व्वार्थताधिकरणम्।

तत्प्रकृत्यर्थं यथान्येऽनारभ्य—वादाः ॥१४॥ (पू०)

तदेतत् आधानं किं प्रकृत्यर्थम्, उत सर्वकर्मार्थम्? इति सन्देहः। किं प्राप्तम्? उच्यते, तत् प्रकृत्यर्थम्। कथम्?। यथा अन्ये अनारभ्य वादाः प्रकृत्यर्थाः, तेनैव हेतुना।

सर्वार्थं वा आधानस्य स्वकालत्वात् ॥१५॥ (सि०)

सर्वकर्मार्थं वा आधानम्। कोऽर्थः?। सर्वकर्मार्थं यत् अग्निद्रव्यं, तदर्थमाधानं न प्रकृत्यर्थम्। न प्रकृतौः प्रकृत्य श्रूयते। न च, श्रुत्यादयोऽस्य सन्ति, ये अङ्गभावम् उपपादयन्ति अन्येषु अनारभ्य वादेषु अन्यतो निर्ज्ञातेऽङ्ग-भावे ततो विचारः, किं प्रकृतेः अङ्गभूतानि विकृतेः? इति,तस्मात् तेषु युक्तम्। इह तु अङ्गभावे न कारणमस्ति,

तस्मात् अग्निप्रयुक्तमाधानं, न कर्मप्रयुक्तं, सर्वकर्मार्था: अग्नय: इति सर्वार्थम् इत्युच्यते ।

अपि च अस्य स्वत: कालो विधीयते,स न विधातव्य:, यदा ज्योतिष्टोमस्य प्रयोग:, तदा इदं कर्त्तव्यम् । तदा च वसन्त: । एवं यदा दर्शपूर्णमासयो: प्रयोग:, तदा कर्त्तव्यम् । तदा पौर्णमासी अमावास्या वा । अप्रकृत्यर्थन्तु न प्रकृतिप्रयोगे क्रियेत, तत्र कालवचनं युक्तम् । तस्मात् न प्रकृत्यर्थम् ॥ (३ । ६ । ५ अ०) ।

पवमानेष्टीनामसंस्कृतेऽग्नौ कर्त्तव्यताधिकरणम् ।

तासामग्निः प्रकृतितः प्रयाजवत् स्यात् ॥ १६ ॥ (पू०)

सन्ति पवमानेष्टय:, अग्नये पवमानाय इत्येवमाद्या: । तत्र सन्देह:, किं पवमानेष्टिसंस्कृतेऽग्नौ पवमानेष्टय: कर्त्तव्या:, उत न ? इति । किं प्राप्तम् ? तासां खलु पवमानेष्टीनां पवमानेष्टिसंस्कृतोऽग्नि प्रकृतित: स्यात् । कुत: ? । चोदकसामर्थ्यात्, प्रयाजवत्, यथा तासु प्रयाजा भवन्ति चोदकेन, एवं पवमानेष्टिसंस्कृता अग्नयोऽपि भवेयु: ।

न वा तासां तदर्थत्वात् ॥ १७ ॥ (सि०)

न वा इष्टिसंस्कार:, अग्नीनां पवमानेष्टिषु स्यात् । कस्मात् ? । तासां तदर्थत्वात्,ता: पवमानेष्टयोऽग्निसंस्का-

रार्थाः इत्युक्तम्, यच्च नाम अङ्गभूतं तच्चोदकेन ग्टह्यते। अग्निप्रयुक्तस्य पवमानेष्टिसंस्कारो न दर्शपूर्णमासप्रयुक्तः, तेन न चोदकेन प्राकृष्यते। अपि च पवमानेष्टयः इष्टि-संस्कारवर्ज्जितां प्रकृतिमपेक्षन्ते, अविहितत्वात् तस्यामव-स्थायां पवमानेष्टीनाम्॥ (३। ६। ६ अ०)॥

——

उपाकरणादीनामग्नीषोमीयधर्म्मताधिकरणम्।

तुल्यः सर्वेषां पशुविधिः प्रकरणाविशेषात्॥ १८॥ (१ म पू०)॥

ज्योतिष्टोमे, पशुः अग्नीषोमीयो यो दीक्षितो यदग्नी-षोमीयं पशुमालभते इति, तथा सवनीयोऽनुबन्ध्यश्च। सन्ति च पशुधर्म्माः, उपाकरणम् उपानयनम् अक्ष्णया बन्धो यूपे नियोजनं संज्ञपनं विशसनम् इत्येवमादयः, ते, किं सर्वेषाम् अग्नीषोमीयसवनीयानुबन्ध्यानाम्, उत अग्नीषो-मीयस्य सवनीयस्य वा, उत अग्नीषोमीयस्यैव? इति। किं प्राप्तम्? अविशेषात्, सर्वपशूनाम्। कथम् अविशेषः? ज्योतिष्टोमप्रकरणे सर्वे पशवः समाम्नाताः, तत्प्रकरणापन्न-त्वात् सर्वे पशुधर्म्माः सम्बध्यन्ते, न चैषां तत्र कश्चिद्विशेषः।

एवं प्राप्ते ब्रूमः, सवनीयस्य एते धर्म्माः भवेयुः, तुल्यः सर्वेषां पशुविधिः स्यात्, यदि प्रकरणे विशेषो न भवेत्। भवति तु प्रकरणे विशेषः, सवनीयानां प्रकरणे पशुधर्म्माः समाम्नाताः, आग्नेयः पशुरग्निष्टोमे आलभ्यः, आग्नेयो हि अग्निष्टोमः ऐन्द्राग्नः पशुरुक्थ्ये आलभ्यः, ऐन्द्राग्नानि

हि उक्थ्यानि। ऐन्द्रो वृष्णिः षोड़शिनि आलभ्यः, ऐन्द्रो वै वृष्णिः ऐन्द्रः षोड़शी। सारस्वती मेषी अतिरात्रे आलभ्या, वाग्वै सरस्वती इति प्रकृत्य पशुधर्म्मा आम्नाताः, तस्मात् सवनीयस्य, प्रकरणात् भवितुमर्हति।

स्थानाच्च पूर्वस्य ॥ १९ ॥ (२य पू०)

यदुक्तम्, प्रकरणात् सवनीयार्थाः इति एतत् गृह्णीमः, क्रमाच्च अग्नीषोमीयस्य, तस्य हि क्रमे औपवसथ्ये अहनि समाम्नातम्, तस्मात् द्वयोरपि इति।

श्वस्त्वेकेषां तत्र प्राक्श्रुतिर्गुणार्था ॥२०॥ (सि०)

एकेषां शाखिनां श्वः सवनीयानामाम्नानम्, तदपेक्ष्य इयमेषां गुणार्था पुनः श्रुतिः। कः पुनर्गुणः ? यदर्थैषा श्रुतिः। उच्यते, पशून् सङ्कीर्त्य, यथा वै मत्स्योऽविदितो जनमवधुनुते, एवं वा एते अप्रज्ञायमाना जनमवधुन्वन्ति इति एषामविज्ञाने दोषमभिधाय, एभिः, कथं सवनानि पशुमन्ति ? इतिप्रश्नरूपकेण वपाप्रचारो गुणो विधीयते, तदर्थैषा श्रुतिः, वपाप्रचारेण एकवाक्यत्वात्। किमतः? । यद्येवम्, न, सवनीयानां प्रकरणेन पशुधर्म्माः, क्रमात् अग्नीषोमीयार्थाः एव इति। किं पुनः तत् श्व आम्नानम् ? । आश्विनं ग्रहं गृहीत्वा त्रिवृता यूपं परिवीयाग्नेयं सवनीयं पशुमुपाकरोति इति।

तेनोत्कृष्टस्य कालविधिरिति चेत् ॥२१॥ (आ०)

नैतदस्ति, क्रमादग्नीषोमीयार्था एव इति, प्रकरणात् सवनीयार्थाः, पूर्वेद्युरेवाम्नानं विधानार्थम्, आश्विनवाक्यं

कालगुणविधानार्थम्। कथम्?। तेन वपाप्रचारेण उत्कृष्टस्य कालः एष विधीयते, प्रातःसवने वपाप्रचारे चोदिते सति पश्वालम्भोऽपि तत्र एव प्राप्नोति, तत्र कालानियमे प्राप्ते आश्विनं ग्रहं गृहीत्वा इति कालमात्रं विधीयते। त्रिवृता यूपं परिवीयोपाकरोति इत्यनुवादः। इतरथा हि परिव्ययणस्य कालो विधीयेत, उपाकरणस्य च। तत्र अनेकगुणविधानात् वाक्यं भिद्येत। तस्मात् सवनीयार्थाः पशुधर्म्माः इति।

नैकदेशत्वात् ॥ २२ ॥ (आ॰ नि॰)

नैतदेवम्, अग्नीषोमीयार्था एवैते क्रमात्। आश्विनकालं हि आम्नानं विधानार्थम्। गुणार्थे एतस्मिन् वाक्यंभिद्येत, न विधानार्थे, न हि, वपाप्रचारेणोत्कृष्टस्य कालविधिः सम्भवति। एकदेशो हि वपाद्रव्यं तेन सन्निपातिनो वपासंस्कारात्, उत्कर्षेणोपाकरणम।

अर्थेनेति चेत् ॥ २३ ॥ (आ॰)

आह, अर्थेन तर्हि उत्कृष्टस्य कालो विधीयते। मुष्टिना पिधाय वपोद्धरणमासीत आ वपाहोमात् इति श्रूयते, पूर्व्वंश्चेर्वपोद्धरणं मुष्टिना पिधाय न शक्नुयात् एतावन्तं कालमासीनेन अवस्थातुम्, अवश्यमाहारविहारादयस्तेन कर्त्तव्याः इति।

न श्रुतिविप्रतिषेधात् ॥२४॥ (आ॰ नि॰)

नैतदेवं, श्रुतिविप्रतिषेधो भवेदेवम्, न च, श्रुतिवि-

प्रतिषेधः, तृणमुष्टिना पर्णमुष्टिना वा पिधायिष्यते। ननु आस्ते इत्युपवेशने भवति। न अवश्यम् उपवेशने एव, औदासीन्येऽपि दृश्यते, तत् यथा, गृह्याणि परिगृह्य आस्ते क्षेत्राणि परिगृह्य आस्ते इति अनुपवेशनेऽपि भवति व्यापारनिवृत्तौ। इहापि तृणमुष्टिना पर्णमुष्टिना वा पिधाय आ वपाहोमात् उदासिष्यते। तस्मात् आश्विनकालमाम्नानं विधानार्थं, न सवनीयानां प्रकरणे पशुधर्म्माः, तस्मात् न सवनीयार्थाः।

स्थानात्तु पूर्वस्य संस्कारस्य तदर्थत्वात् ॥२५॥

(उप०)

नास्ति सवनीयानां प्रकरणम् इत्येवं सति पूर्वेणैव हेतुना स्थानेन पूर्वस्य अग्नीषोमीयस्य भवितुमर्हति। संस्कारोऽयं पशुयागप्रयुक्तः, न ज्योतिष्टोमप्रयुक्तः, ज्योतिष्टोमप्रयुक्तत्वे न विशेषः पशूनां स्यात्, पशुयागा अपि हि धर्म्मान् प्रयोक्तुम् अपूर्वत्वात् समर्थाः प्रकरणवन्तश्च। तस्मात् क्रमात् अग्नीषोमीयधर्म्माः इति।

लिङ्गदर्शनाच्च ॥ २६ ॥ (हे०)

इतश्च पश्यामोऽग्नीषोमीयार्थाः पशुधर्म्माः इति। कुतः ?। लिङ्गदर्शनात्। लिङ्गम् अस्मिन् अर्थे भवति, वपया प्रातःसवने चरन्ति, पुरोडाशेन माध्यन्दिने सवने इति पशुपुरोडाशं दर्शयति। इतरथा समानविधानेषु सर्व्वेषु पशुषु अग्नीषोमयोर्द्देवतयोः संस्कारार्थः सन् पुरो-

डाशः सामर्थ्यात् अग्नीषोमीयस्य भवेत् न सवनीयस्य, तयोर्दैवतयोरभावात्, दर्शयति च । तस्मात् अग्नीषोमीयार्थाः इति ।

अचोदना गुणार्थेन ॥ २७ ॥

(इदं पदोत्तरं सूत्रम् ।) आह, ननु छिद्रापिधानार्थः पशुपुरोडाशः । न इति ब्रूमः, अचोदना गुणार्थेन, तस्य छिद्रापिधानार्थेन न चोदना, अर्थवादः सः इत्युक्तम् । तस्मात् देवतासंस्कारार्थः, तस्मात् अग्नीषोमीयार्थत्वे, सवनीये पुरोडाशस्य दर्शनम् उपपद्यते, न साधारण्ये । तस्मात् अग्नीषोमीयार्थाः पशुधर्माः इति ॥ (३ । ६ । ७ अ०) ॥

शाखाहरणादीनामुभयदोहधर्म्मताधिकरणम् ।

दोहयोः कालभेदादसंयुक्तं शृतं स्यात् ॥२८॥(पू०)

अस्ति सायं दोहः, तथा अस्ति प्रातर्दोहः । सन्ति तु दोहधर्माः शाखाहरणं, गवां प्रस्थापनं, प्रस्तावनं, गोदोहनम् इत्येवमादयः, ते किं सायंदोहार्थाः, उत उभयार्थाः ? इति । किं तावत् प्राप्तम् ? दोहयोः तयोरसंयुक्तं धर्म्मैः शृतं भवेत् । कस्मात् ? । सायंदोहस्य हि क्रमे औपवसथ्येऽहनि शाखाहरणादीन् समामनन्ति, तस्मिन् एवाहनि सायंदोहः । तस्मात् क्रमात् सायंदोहार्थाः दोहधर्म्माः इति ।

प्रकरणाविभागाद्वा तत्संयुक्तस्य कालशास्त्रम् ॥ २९ ॥ (सि०)

प्रकरणं हि साधारणम्, यथैव दध्नः एवं पयसः, क्रमाच्च प्रकरणं बलवत्तरम्, तस्मात् उभयार्थां दोहधर्माः। अपि च, न सायंदोहस्य पूर्वेद्युरामानम्। क्व तर्हि?। उपरिष्टः। कथम्?। एवमामनन्ति ऐन्द्रं दध्यमावास्यायाम्, ऐन्द्रं पयोऽमावास्यायाम् इति, अमावास्यायां हि उभयं साङ्गं चोद्यते, स एष सायंदोहोऽर्थात् पूर्वेद्युरनुष्ठीयते, स्वभाव एष दध्नो, यत् पूर्वेद्युरुपक्रान्तम् अपरेद्युरभिनिर्वर्त्तते। तस्मात् सायंदोहस्य क्रमे आम्नाताः इत्येतदेव तावत् नास्ति। अत उभयार्था दोहधर्माः इति। (१।६।८ अ०)।

—

सादनादीनां सवनत्रयधर्मताधिकरणम्।

तद्वत्सवनान्तरे ग्रहाम्नानम् ॥ ३० ॥

अस्ति ज्योतिष्टोमः, ज्योतिष्टोमेन स्वर्गकामो यजेत इति। तत्र ऐन्द्रवायवाद्या ग्रहाः प्रातः सवने दश आम्नाताः, तत्र धर्माः श्रूयन्ते, उपोप्तेऽन्ये ग्रहाः साद्यन्ते, अनुपोप्ते ध्रुवाः। दशापवित्रेण ग्रहं सम्मार्ष्टि इति। सन्ति अपरे माध्यन्दिने सवने, अपरे तृतीयसवने ग्रहाः तेषु माध्यन्दिनीयेषु तार्त्तीयेषु च सवनेषु सन्देहः, किं सर्वेषु ग्रहधर्माः कर्त्तव्याः उत प्रातः सवने ये ग्रहास्तेषु?

इति। किं प्राप्तम्? प्रातःसवनग्रहेषु भवेयुः, तत्र क्रमे समाम्नानात् नेतरेषाम्।

एवं प्राप्ते ब्रूमः, सवनान्तरे प्रातःसवनात्, माध्यन्दिने तृतीयसवने च ग्रहाम्नानं तद्वदेव भवितुमर्हति। सर्वेषां हि तुल्यं प्रकरणं, यच्चैते धर्माः समाम्नाताः वाक्येन ग्रहमात्रस्य विधीयन्ते, क्रमाच्च वाक्यप्रकरणे बलीयसी। तस्मात् सर्वार्था ग्रहधर्माः इति। (३।६।८ अ०)।

—— + ——

रशनात्रिवृत्त्वादीनां सर्व्वपशुधर्मताधिकरणम्।

रशना च लिङ्गदर्शनात् ॥ ३१ ॥

अस्ति ज्योतिष्टोमे पशुः अग्नीषोमगः, यो दीक्षितो यदग्नीषोमीयं पशुमालभते इति। तत्र रशना श्रूयते रशनाधर्माय, त्रिवृत् भवति दर्भमयी भवति प्रविष्टाना कर्त्तव्या च इति। तत्र सन्देहः,किमेते धर्मा अग्नीषोमीयरशनायाः सवनीयरशनायाश्च साधारणाः उत अग्नीषोमीयरशनाया एव? इति। किं प्राप्तम् प्रकरणात् अग्नीषोमीयरशनायाः इति।

एवं प्राप्ते ब्रूमः, उभयोः साधारणाः इति। कुतः?। लिङ्गदर्शनात्, लिङ्गं भवति, एवमाह, आश्विनं ग्रहं गृहीत्वा त्रिवृता यूपं परिवीयाग्नेयं पशुमुपाकरोति इति सवनीयपरिव्याणे रशनां दर्शयति, सा यदि साधारणी, तत एतद्दर्शनमवकल्पते। यदि अग्नीषोमीयायाः, ततो प्राकृतात् सवनीयपरिव्याणान् निवर्त्तेत। सवनीये च परि-

व्याणान्तरमप्राकृतं यत्र विवृत्त्वं दृश्यते। कथम्। स वै आश्विनं ग्रहं गृहीत्वोपनिष्क्रम्य यूपं परिव्ययति इति। तत्र यदि न साधारणी रशना, वाससा परिव्याणं प्राप्नोति, रशनां तु दर्शयति। तस्मात् साधारणी रशना, तत्साधारण्याच्च तद्धर्मा अपि साधारणाः। तदेतल्लिङ्गात् रशनासाधारण्यम्। कोऽत्र खलु न्यायः? इति। उच्यते, प्रकरणात् अग्नीषोमीयस्य, वाक्यात् यूपमात्रस्य इति। (३।६।१० अ०)।

—०—

अंशदाभ्ययोरपि सादनादिधर्मवत्त्वाधिकरणम्।

आराच्छिष्टमसंयुक्तमितरैः सन्निधानात्॥ ३२॥ (पू०)

दूरात् यत् शिष्यते ज्योतिष्टोमस्य, यथा, औपसदानुवाक्याकाण्डे अंशदाभ्यौ। तत्र सन्देहः, किं ज्योतिष्टोमसमाम्नाता ग्रहधर्माः कर्त्तव्याः उत न? इति। किं प्राप्तम्? न कर्त्तव्याः, असन्निधानात्, यथा, पयसा मैत्रावरुणं श्रीणाति इति वचनात् मैत्रावरुणस्यैव श्रपणं, न सर्वेषाम्, एवम् इदमपि धर्मजातं प्रकरणस्थानामेव, न सर्वेषाम् इति।

संयुक्तं वा तदर्थत्वाच्छेषस्य तन्निमित्तत्वात्॥ ३३॥ (सि०)

संयुक्तं वा धर्मैः, एवञ्जातीयकं स्यात्, अप्रकरणस्थमपि।

कुतः ?। यतः प्रकरणात् वाक्यं बलीयः। ननु अन्यत्र क्रियमाणा ज्योतिष्टोमस्य नोपकुर्युः। उच्यते उपकरिष्यन्ति, अंश्वदाभ्ययोः तदर्थत्वात् ज्योतिष्टोमार्थत्वात् शेषोऽयं ग्रहधर्म्मः, ग्रहनिमित्तो ज्योतिष्टोमस्योपकारकः यावान् ग्रहो ज्योतिष्टोमस्य उपकरोति, तस्य सर्वस्य भवितुमर्हति। तस्मात् अंश्वदाभ्ययोरपि ग्रहधर्माः कर्त्तव्याः इति।

निर्देशाद्व्यवतिष्ठेत ॥ ३४ ॥ (आ॰नि॰)

यदुक्तम्, यथा मैत्रावरुणं पयसा श्रीणाति इति, तत् युक्तं अयणे वचनात् प्रकरणं बाधित्वा व्यवस्थानम्, इह तु विपरीतं, तत्र सर्वेषु ग्रहेषु प्रकरणं, विशिष्टेषु वाक्यम्। इह तु सर्वेषु ग्रहेषु वाक्यं, विशिष्टेषु प्रकरणम्। तस्मात् अप्रकरणस्यस्यापि धर्माः इति। (३ । ६ । ११ अ॰)।

चित्रिण्यादीष्टकानामभ्यङ्गताधिकरणम्।

अभ्यङ्गमप्रकरणे तद्वत् ॥ ३५ ॥

अनारभ्याग्निमुच्यते, चित्रिणीरुपदधाति, वज्रिणीरुपदधाति, भूतेष्टका उपदधाति इति। सन्ति तु प्रकरणे इष्टकाधर्माः, अखण्डामकृष्णलाम् इष्टकां कुर्य्यात् इति, तथा भस्मना इष्टकाः संयुञ्ज्यात् इति। तत्र सन्देहः, किम् अप्रकरणे समाम्नातानाम् इमे धर्माः कर्त्तव्याः, उत न? इति। किं प्राप्तम्? न कर्त्तव्याः। कुतः?। असन्निधानात्। इति प्राप्ते, उच्यते, अभ्यङ्गमेवञ्जातीयकं तद्वदेव

स्यात्, यद्वत् ग्रहाः प्रकरणाद्वि व.क्यं बलवत्। अनुयाजेष्टकानामभ्यर्थत्वात्। (३। ६। १२ पृ०)।

मानोपावहरणादीनां सोममात्रधर्मताधिकरणम्।

नैमित्तिकमतुल्यत्वादसमानविधानं स्यात्॥३६॥

ज्योतिष्टोमे श्रूयते, स यदि राजन्यं वा वैश्यं वा याजयेत्, स यदि सोमं बिभक्षयिषेत्, न्यग्रोधस्तिभीराहृत्य ताः सम्पिष्य दधनि उन्मृज्य तमस्मै भक्षं प्रयच्छेन्न सोमम् इति। ज्योतिष्टोमे सन्ति सोमधर्मा, मानमुपावहरणं क्रयोऽभिषवः इत्येवमादयः। तत्र सन्देहः, किं समानविधाना इमे धर्माः सोमस्य फलचमसस्य च, उत सोमधर्माः, फलचमसस्य तु तद्विकारत्वात् इति, गुणकामानां प्रवृत्तिरप्रवृत्तिर्वा प्रयोजनमधिकरणचिन्तायाः।

किं प्राप्तम्? समानविधानाः प्रकरणाविभागात् इति प्राप्ते, उच्यते, नैमित्तिकम् एवञ्जातीयकम् असमानविधानं स्यात्। कुतः?। अतुल्यत्वात्, अतुल्यः सोमेन फलचमसः, सोमो नित्यवदाम्नातः, फलचमसो नैमित्तिकः। किम् अतः?। यद्येवं, धर्म्मा अपि नित्यवदाम्नाताः न शक्या अनित्यवत् कर्त्तुम्। यदि साधारणाः, तत्र अनारभ्योऽर्थो विधीयेत। अपि च नैमित्तिकः फलचमसः स सोमधर्म्मान् गृह्णाति, तत्र धर्म्माः साधारणाः सन्तः

हितत्त्वाः इत्युच्येरन्। तस्मात् असमानविधानाः॥ (३।३।१३ अ०)॥

प्रतिनिधिष्वपि मुख्यधर्म्मानुष्ठानाधिकरणम्।

प्रतिनिधिश्च तद्वत्॥३७॥ (पू०)

अस्ति प्रतिनिधिः, श्रुते द्रव्येऽपचरति, यथा व्रीहिष्वपचरत्सु नीवाराः। तत्र सन्देहः, किं नीवाराः समानविधानाः, उत न? इति। किं प्राप्तम्? प्रतिनिधिश्च तद्वत्, यथा नैमित्तिकं नित्येन असमानविधानं, एवं प्रतिनिधिः अतुल्यत्वात्। का अतुल्यता?। व्रीहिणां विहिताः, न नीवाराणाम्, इयम् अतुल्यता, व्रीहिणां विहिताः, नीवाराणाम् अर्थापत्त्या भवन्ति।

तद्वत्प्रयोजनैकत्वात्॥३८॥ (सि०)

नैतदस्ति, असमानविधानः प्रतिनिधिः इति, तद्वत स्यात्, यद्वत् श्रुतः, न प्रकृतिविकारभावः। कुतः?। व्रीहित्वं हि व्रीहिधर्म्माणां व्रीहिव्यक्तौ निमित्तं, न च, व्रीहित्वस्य, स्थाने नीवारत्वं भवति इति श्रूयते, तस्मात् न प्रकृतिविकारभावः। कथम् तर्हि नीवारेषु धर्म्मा भवन्ति? इति। उच्यते, या व्रीहित्वेन परिच्छिन्ना व्रीहिव्यक्तयः, नीवारेषु ताः सन्ति, तासामर्थेन ते धर्म्माः क्रियन्ते, तासां च व्यक्तीनामन्यासां च व्रीहिगतानां तुल्य एष विधिः। का तुल्यता?। उभयेऽपि व्रीहित्वलक्षिताः इति। तस्मात् समानविधानाः इति।

अशास्त्रलक्षणत्वाच्च ॥३९॥ (यु०)

इतश्च न प्रतिनिधेः श्रुतेन सह प्रकृतिविकारभावः। कुतः ?। अर्थलक्षणत्वात्, अर्थाद्धि प्रतिनिधिः क्रियते, न च, अर्थेनैतदवगन्तुम् शक्यते, व्रीहित्वस्य स्थाने नीवारत्वं भवति इति। तस्मात् न प्रतिनिधेः श्रुतेन सह प्रकृति-विकारभावो भवति इति ॥ (३। ६। १४ अ०)

श्रुतेष्वपि प्रतिनिधिषु मुख्यधर्म्मानुष्ठानाधिकरणम्।

नियमार्था गुणश्रुतिः ॥ ४० ॥

अथ यः श्रुतः प्रतिनिधिः, तत्र किं सामानविध्यम् उत न ? इति। यथा, यदि सोमं न विन्देत पूतीकान-भिषुणुयात् इति। असामानविध्यम् इति ब्रूमः, अश्रुतात् ह्येतद्विपरीतम्। एवं प्राप्ते, उच्यते, नियमार्था गुणश्रुतिः, अवाप्यर्थलक्षण एव प्रतिनिधिः, सोमे अविद्यमाने सोम-सदृशं द्रव्यं प्राप्तम्, तत्र सुसदृशे द्रव्ये प्राप्ते ईषत् सदृशं नियम्यते। अन्यस्मिन् प्रतिनिधातव्ये अन्यत् प्रतिनिधीयते श्रुतस्य स्थाने। न यागद्रव्यत्वेन ॥ (३। ६। १५ अ०)

दीक्षणीयादिधर्म्माणामग्निष्टोमाङ्गताधिकरणम्।

संस्थास्तु समानविधानाः प्रकरणाविशेषात् ॥ ४१ ॥ (पू०)

अस्ति ज्योतिष्टोमः, तत्र संस्थाः समाम्नाताः अग्नि-

ष्टोमः, उक्थ्यः, षोड़शी, अतिरात्रः इति। तत्र दीक्षणीयादयो धर्म्माः। तेषु सन्देहः, किं सर्वसंस्थं ज्योतिष्टोमं प्रकृत्य दीक्षणीयादयो धर्म्मा उक्ताः, उत अग्निष्टोमसंस्थमभिप्रेत्य ? इति। किं प्राप्तम् ? सर्वसंस्थासु समानं विधानम्। कुतः ?। प्रकरणाविशेषात् नास्ति प्रकरणे विशेषः, येन गम्येत अग्निष्टोमसंस्थं प्रकृत्य इति। तस्मात् समानविधानाः संस्थाः इति।

व्यपदेशश्च तुल्यवत्॥ ४२॥ (यु०)

तुल्य इव प्रकरणे व्यपदेशो भवति, यदि अग्निष्टोमो जुहोति, यदि उक्थ्यः परिधिमनक्ति, यदि अतिरात्रः एतदेव यजुर्जपन् हविर्धानं प्रतिपद्येत इति सर्वावस्थस्य विशेषवचनात् अवगम्यते। यदपि सामान्यं, तदपि सर्वावस्थस्यैव इति, यदि हि न समानं विधानम्, अग्निष्टोमसंस्थस्य एव स्यात्। न इह अग्निष्टोमं सङ्कीर्त्तयेत् असङ्कीर्त्तमानेऽपि धर्म्मसम्बन्धो भवति इति, सर्वावस्थस्य कीर्त्तनात् सर्वावस्थप्रकरणम् इत्यवगच्छामः।

अपि च, श्रूयते, आग्नेयमजमग्निष्टोमे आलभेत, ऐन्द्राग्नं द्वितीयम् उक्थ्ये, ऐन्द्रं वृष्णिं तृतीयं षोड़शिनि इति द्वितीयस्य तृतीयस्य च दर्शनं समानविध्ये घटते। उक्थ्ये हि द्वे निमित्ते स्तः, अग्निष्टोमस्तोत्रं उक्थस्तोत्रञ्च इति, तत्र द्वौ नैमित्तिकौ आग्नेयः पशुः, ऐन्द्राग्नश्चेति तेन द्वितीयदर्शनं तत्र युज्यते। एवं षोड़शिनि अतिरात्रे च। प्रकृतिविकारभावे तु प्रत्यक्षश्रुतेः ऐन्द्राग्ना-

द्भिरतिदेशेन प्राप्त आग्नेयो बाध्येत। तत्र द्वितीयादि-दर्शनं नोपपद्येत। भवति च तस्मात् सर्वावस्थस्य ज्योतिष्टोमस्य दीक्षणीयादयो धर्म्मा: इति।

विकारास्तु कामसंयोगे नित्यस्य समत्वात्॥ ४३॥ (सि०)

नैतदस्ति, समानविधाना: इति। किं तर्हि उक्थ्यादय: संस्थाविकारभूता: स्यु:, अग्निष्टोमसंस्थामुरीकृत्य दीक्षणीयादयो धर्म्मा: समाम्नाता:। कुत:?। उक्थ्यादीनां कामसंयोगेन श्रवणात्, पशुकाम उक्थ्यं गृह्णीयात्, षोडशिना वीर्य्यकाम: स्तुवीत, अतिरात्रेण प्रजाकामं याजयेत् इति। काम्यो गुण: श्रूयमाणो नित्यमर्थं विकृत्य निविशते। कथं?। गुणात् एवञ्जातीयके काम्ये फलनिर्वृत्ति:, पशुकाम उक्थ्यं गृह्णीयात् न ज्योतिष्टोमकाम उक्थग्रहणकामो वा, यथा पशवो भवन्ति, तथा गृह्णीयात् इत्यर्थ:। कथम्? इति। तत्र अवश्यम् इतिकर्त्तव्यता अपेक्षितव्या, सन्निधानात् नित्यस्य इतिकर्त्तव्यतयेति गम्यते।

कथम् पुनर्येयम् इति कर्त्तव्यता, सा नित्यस्य इत्यवधार्य्यते, न पुनरस्य एव काम्यस्य, साधारणी वा? इति। उच्यते, यत्र यत्र गुणे कामो भवति, तत्र तत्र क्रियायां साध्यमानायां, नान्यथा। सा तत्र इतिकर्त्तव्यता, या अन्तिकम् उपनिपतति, सा साधनस्य वा साध्यस्य वा? इति सन्दिह्यमाना साध्यस्य भवितुमर्हति, नासौ साध्यस्याभवन्ती साधनेन सम्बध्यते, एवं हि स इति-

कर्त्तव्यताविशेषश्चोच्यते, अनेन साधने साधकमुपकुर्य्यात् इति, न च अस्ति स प्रकारः, येन असाध्यमानायां क्रियायां तेन साधकः कृतो भवेत्। तस्मात् साधकस्यापि इतिकर्त्तव्यताविशेषमभ्युपगच्छता, साध्यस्यापि इत्येतदभ्युपगमनीयम्, साध्यश्च ज्योतिष्टोमः, साधिकाः संस्थाः, तस्मात् ज्योतिष्टोमस्य तावत् सा इतिकर्त्तव्यता इति सिद्धम्।

अथ कस्मात् न साधारणी ?। नित्यवदाम्नानात्, यदैव ज्योतिष्टोमः, तदैव दीक्षा। यदा तु ज्योतिष्टोमे पशुकामः, तदा उक्थ्यसंस्थाः, सर्वदा ज्योतिष्टोमे धर्माः कर्त्तव्याः, एकदा उक्थ्यसंस्थाः, तत्र सर्वदा ज्योतिष्टोमस्य धर्माः कर्त्तव्याः, ते च उक्थ्यादिसंस्थस्य अर्थेन इति पूर्वमुत्तरेण विरुध्यते, यदि सर्वदा न उक्थ्यादीनामर्थेन। अथ उक्थ्यादीनामर्थेन न सर्वदा, उभयं विप्रतिषिद्धम्। तस्मात् न साधारणी। नित्यवदाम्नानं च यदि अनित्यस्य स्यात्, नित्यवदाम्नानं तत् अनित्यं क्रियेत, तत्र नित्यवदाम्नानं बाध्येत। तस्मात् नित्यसंस्थस्य ज्योतिष्टोमस्य, न काम्यस्य उक्थ्यादिसंस्थस्य इति।

अपि वा विरुद्धत्वात् प्रकृतेर्भविष्यन्तीति ॥ ४४ ॥ (यु०)

ननु अग्निष्टोमसंस्थापि काम्या श्रूयते। द्वे हि तत्र आम्नाते, एकं नित्यवत्, एकं काम्यम्, तत्र द्वयोर्वाक्ययोः सामर्थ्यात् नित्य एव सकामो भविष्यति, नित्यताविघातो

नास्ति इति अग्निष्टोमसंस्थस्य ज्योतिष्टोमस्य दीक्षणीयादयो धर्माः भविष्यन्ति इति ।

वचनात्तु समुच्चयः ॥ ४५॥ (आ० नि०)

अथ यदुक्तम्, द्वितीयतृतीयदर्शनं समानविधित्वेऽवकल्पते, नान्यथा इति, वचनं तत् भविष्यति, न दर्शनं, ऐन्द्राग्नः उक्थ्ये द्वितीयो विधीयते, तथैन्द्रः षोड़शिनि तृतीयः ।

प्रतिषेधाच्च पूर्वलिङ्गानाम् ॥४६॥ (यु०)

इतश्च पश्यामः प्रकृतिविकारभावः इति । कुतः ? । प्रतिषेधात् पूर्वलिङ्गानाम्, यदि अग्निष्टोमो जुहोति, यदि उक्थ्यः परिधिमनक्ति न जुहोति इति होमाभावदर्शनं न स्यात् । प्राप्ते निमित्ते वचनप्रामाण्यात् सामान्यविधेः ।

गुणविशेषादेकस्य व्यपदेशः ॥४७॥ (आ०नि०)

अथ यदुक्तं, व्यपदेशः इति । एकस्यैवाधिकृतस्य यथोक्तेन न्यायेन प्रथमनधिकृतेन गुणेन व्यपदेशः, अग्निष्टोमग्रहणस्यानुवादः इति ॥ (३ । ६ । १६ अ०)

इति श्रीशवरस्वामिकृतौ मीमांसाभाष्ये
तृतीयस्याध्यायस्य षष्ठः पादः ।

———

अथ तृतीये अध्याये सप्तमः पादः।

बर्हिरादीनां दर्शपौर्णमासतदङ्गोभयाङ्गताधिकरणम्।

प्रकरणविशेषादसंयुक्तं प्रधानस्य ॥१॥(पू०)

स्तो दर्शपूर्णमासौ, तत्र बर्हिर्बर्हिर्धर्माश्च, तथा वेदिर्वेदिधर्माश्च। तत्र सन्देहः, किं बर्हिरादयो बर्हिरादिधर्माश्च प्रधानस्य उत अङ्गप्रधानानाम्? इति। किं तावत् प्राप्तम्? प्रकरणविशेषात् असंयुक्तं प्रधानस्य, प्रधानस्य एवञ्जातीयका धर्माः कस्मात्?। प्रकरणविशेषात्, प्रधानानां हि प्रकरणं नाङ्गानाम्, प्रकरणेन च एषां सम्बन्धः, तस्मात् प्रधानस्य।

सर्वेषां वा शेषत्वस्यातत्प्रयुक्तत्वात् ॥२॥(सि०)

सर्वेषां वा अङ्गप्रधानानाम् इमे धर्माः, न अत्र शेषत्वं प्रकरणात् भवति, उपकारलक्षणं हि तत्, यत् यस्य उपकरोति, तत्तस्य शेषभूतं, सर्वेषां च अङ्गप्रधानानाम् इमे धर्मा उपकुर्वन्ति। कथम् अवगम्यते?। वाक्यात्, वेद्यां हवींषि आसादयति इति हविर्मात्रं वाक्यात् गम्यते, प्रधानहवींषि प्रकरणात्, वाक्यं च प्रकरणात् बलीयः, तस्मात् बर्हिषि हवींषि आसादयति इति।

आह यदि प्रकरणं वाक्येन बाध्यते, लोकेऽपि बर्हिषाम् इमे धर्मा उक्ता भवन्ति। तत्र को दोषः?। सर्वत्र धर्माः कर्त्तव्याः प्राप्नुवन्ति। उच्यते, प्रकरणात् दर्शपूर्णमासयोः उपकारका एव इति गम्यते। तस्मात् लौकिकेषु न कर्त्तव्याः।

एवं चेत्, अङ्गान्यपि न दर्शपूर्णमासशब्दकानि, तस्मात् तेष्वपि न प्राप्नुवन्ति । उच्यते, यद्यप्यङ्गानि न दर्शपूर्णमास शब्दकानि, दर्शपूर्णमासयोः उपकारकाणि, एषु क्रियमाणा धर्माः दर्शपूर्णमासयोः उपकरिष्यन्ति । तस्मात् अङ्गप्रधानेषु कर्त्तव्याः इति ।

आरादपीति चेत् ॥ ३ ॥ (आ०)

पिण्डपितृयज्ञेऽपि बर्हिः धर्मैर्युज्येत, सोऽपि दर्शे बर्हिषि वर्त्तते, तस्य चापि बर्हिषास्ति प्रयोजनं तदप्याराच्छिष्टधर्मवत् स्यात् ।

न तत् वाक्यं हि तदर्थत्वात् ॥४॥ (आ०नि०)

न तस्य बर्हिरेतैर्धर्मैर्धर्मवत्, वाक्यं हि एकं दर्शपूर्णमासाभ्यां सह धर्माणां, तेन दर्शपूर्णमासयोः उपकारका धर्माः यत् दर्शपूर्णमासार्थं, तत्र प्राप्नुवन्ति, नान्यत्र । तस्मात् पिण्डपितृयज्ञबर्हिषो न भविष्यन्ति ।

लिङ्गदर्शनाच्च ॥५॥ (हे०)

लिङ्गं भवति,एवमाह, स वै ध्रुवामेवाग्रेऽभिघारयति, ततो हि प्रथमावाज्यभागौ यक्ष्यन् भवति इति अभिघारणस्य आज्यभागार्थतां दर्शयति ॥ (२ । ७ । १अ०)

——

स्वामिसंस्काराणां प्रधानार्थताधिकरणम् ।

फलसंयोगात्तु स्वामियुक्तं प्रधानस्य ॥६॥

ज्योतिष्टोमे केशश्मश्रुणोर्वपनं पयोव्रतानि तपश्चाम्नातानि, तेषु सन्देहः; किम् अङ्गप्रधानार्थानि उत प्रधाना-

र्थानि ?। किं तावत् प्राप्तम् ? अङ्गप्रधानार्थानि इति पूर्वेण न्यायेन प्राप्तम् ।

एवं प्राप्ते ब्रूमः, स्वामियुक्तमेतत्, तस्मात् प्रधानस्य । कस्मात् ? । फलसंयोगात्, पुरुषस्य यागेन अयं सम्बन्धः, यागोऽपूर्वस्य दाता, पुरुषः प्रतिग्रहीता । ननु अपरोऽप्यस्ति सम्बन्धः, यागो निर्वर्त्त्यः, पुरुषोऽभिनिर्वर्त्तकः, इति । फलेन तु सम्बन्धो भविष्यति इत्येवमर्थः पुरुषः श्रूयते न हि यागं स साधयति, यागः सत्तया संभंत्स्यते इति । किमिति तर्हि निर्वर्त्तयतः फलं भवति ? इति । संस्काराश्च संस्कुर्वन्ति इत्युच्यन्ते, यत् तस्य संस्कर्त्तव्यस्य प्रयोजनं, तत्र सामर्थ्यं जनयन्ति इति, फलं च ग्रहीतुम् पुरुषस्य प्रयोजनं, न यागमभिनिर्वर्त्तयितुम् । तस्मात् ये पुरुषसंस्कारास्ते पुरुषं फलप्रतिग्रहणसमर्थं कुर्वन्ति, न यागनिर्वृत्तिसमर्थम् । आह, यदि यागनिर्वृत्तौ न सामर्थ्यं जनयन्ति, कथं तर्हि यागधर्मास्ते भवन्ति । उच्यते, यागस्य स्वार्थं साधयतः साहाय्ये वर्त्तन्ते । कश्च तस्य स्वार्थः ? । यदस्य कर्त्ता फलेन सम्बध्यते । तस्मात् स्वामिसंस्काराः प्रधानार्थाः इति ॥ (३ । ७ । २अ०)

——

सौमिकवेद्यादीनामङ्गप्रधानोभयाङ्गताधिकरणम् ।

चिकीर्षया च संयोगात् ॥ ७ ॥ (पू०)

ज्योतिष्टोमे श्रूयते, षट्त्रिंशत्प्रक्रमा प्राची चतुर्विंशतिरग्रेण त्रिंशत् जघनेन इयति शच्यामहे इति । तत्र

सन्देहः, किमेषा वेदिरङ्गप्रधानार्था उत प्रधानार्था ? इति। किं तावत् प्राप्तम् ? चिकीर्षया च संयोगात् प्रधानार्था इति। का चिकीर्षा ?। इयति शक्ष्यामहे इति। यत् चिकीर्षितं तस्य अर्थेनैषा श्रूयते, शक्ष्यामहे यस्यां कर्त्तुम् इति प्रधानं च तस्य चिकीर्षितं न अङ्गानि। प्र ानं हि फलवत् न अङ्गानि।

आह यदि अङ्गानि न चिकीर्षितानि किमर्थं क्रियन्ते ? इति। उच्यते, अचिकीर्षितान्यप्यङ्गानि क्रियन्ते यद्यपि तानि न चिकीर्ष्यन्ते, तथापि तैरचिकीर्षितैरन्य चिकीर्ष्यते। तस्मात् तानि क्रियन्ते इति, यत् चिकीर्षितं तस्य वेदिः। तस्मात् प्रधानार्थेति (स्थितं तावदपर्यवसितम् ॥ (३।७।३अ०)

अभिमर्शनस्याङ्गप्रधानोभयाङ्गार्ताधिकरणम्

तथाभिधानेन ॥८॥ (पू०)

स्तो दर्शपूर्णमासो तत्र श्रूयते, चतुर्होत्रा पौर्णमासीमभिमृशेत् पञ्चहोत्रा अमावास्याम् इति। तत्र सन्देहः, किम् अङ्गप्रधानार्थम् अभिमर्शनम् उत प्रधानार्थम् ? इति। किं तावत् प्राप्तम् ? प्रधानार्थम् इति, प्रधाननामधेयञ्च एतत् पौर्णमासी अमावास्या इति च। तस्मात् प्रधानस्याभिमर्शनम् इति।

तद्युक्ते तु फलश्रुतिस्तस्मात्सर्वंचिकीर्षा स्यात् ॥ ९ ॥ (पूर्वाधिकरणस्य सि०)

(स्थितादुत्तरम्)। यदुक्तं प्रधानं चिकीर्षितं न अङ्गानि तस्मात् प्रधानस्य वेदिः इति, तन्न, तद्युक्ते फलश्रुतिः, साङ्गात् फलं श्रूयते, तस्मात् साङ्गं चिकीर्षितम्। यद्यप्यङ्गानि न चिकीर्षितानि, तथापि वेद्यां कर्त्तव्यानि। अन्यथा न साङ्गं वेद्यां कृतं भवति।

गुणाभिधानात् सर्वार्थमभिधानम् ॥१०॥ (सि०)

यदुक्तं, प्रधाननामत्वात् पौर्णमासीशब्दस्य अमावास्याशब्दस्य च, प्रधानहविषाम् अभिमर्शनम् इति। नैतदेवम्, अङ्गहविषामप्यभिमर्शनं स्यात्। कुतः?। गुणाभिधानात्, गुणोऽभिमर्शनम् इत्यभिधानं भवति। कतमत् तदभिधानम्?। यत् गुणोऽभिमर्शनम् इति ब्रूते। पौर्णमासीममावास्याम् इति च द्वितीयान्तम् पौर्णमास्यर्थम् अभिमर्शनं कर्त्तव्यम्, अमावास्यार्थमभिमर्शनं कर्त्तव्यम् इति, अतो यत्र यत्र क्रियमाणं पौर्णमास्याममावास्यायां चोपकरोति, तत्र तत्र कर्त्तव्यम्। यत् यत् पौर्णमास्याममावास्यायां वाभिसम्बध्यते, साक्षात्, प्रणाड्या वा, तत्र तत्र क्रियमाणं तयोः उपकरोति। तस्मात् प्रधानहविषाम् अङ्गहविषां च कर्त्तव्यम् इति। (३।७।४ अ०)।

दीक्षादक्षिणयोः प्रधानार्थताधिकरणम्।

दीक्षादक्षिणन्तु वचनात् प्रधानस्य ॥११॥

ज्योतिष्टोमे दीक्षाः श्रूयन्ते, तिस्रो दीक्षाः, इति, तथा दक्षिणाः श्रूयन्ते, तस्य द्वादशशतं दक्षिणाः

इति। तत्र सन्देहः, किं दीक्षादक्षिणम् अङ्गप्रधानार्थम्, उत प्रधानानाम् इति। किं प्राप्तम्? पुरुषाणाम् अङ्गप्रधानार्थत्वात् दीक्षादक्षिणस्य अङ्गप्रधानार्थता इति। एवं प्राप्ते ब्रूमः, दीक्षादक्षिणं प्रधानस्य। कुतः?। वचनात्, वचनं हि भवति, दीक्षाः सोमस्य, दक्षिणाः सोमस्य इति, न हि वचनस्य अतिभारो नाम क्वचित्। तस्मात् दीक्षादक्षिणं वचनात् सोमस्य इति।

निवृत्तिदर्शनाच्च ॥१२॥ (यु०)

निवृत्तिं दीक्षाणां दर्शयति। कथम्?। अध्वर्य्यो यत् पशुना अयाक्षीरथ क्वास्य दीक्षा? इति यत् षड्ढोतारं जुहोति सास्य दीक्षा इति असत्यामपि दीक्षायां वचनं भवति। तस्मात् अङ्गानां दीक्षादक्षिणम् इति। (३।७। ५ अ०)।

अन्तर्वेदिर्यूपानङ्गताधिकरणम्।

तथा यूपस्य वेदिः ॥ १३ ॥ (पू०)

अस्ति ज्योतिष्टोमे पशुः अग्नीषोमीयः, यो दीक्षितो यदग्नीषोमीयं पशुमालभते इति। तत्र यूपं प्रकृत्य श्रूयते, वज्रो वै यूपो यदन्तर्वेदि मिनुयात्तन्निर्दहेत्, यत् बहिर्वेद्यनवरुद्धः स्यात् अर्द्धमन्तर्वेदि मिनोति अर्द्धं बहिर्वेदि अवरुद्धो भवति, न निर्दहति इति।

तत्र सन्देहः, किम् अन्तर्वेदि इति यूपाङ्गभावनवेदिः उपदिश्यते, उत अर्द्धमन्तर्वेदि अर्द्धं बहिर्वेदि इति देश-

लक्षणार्थम् उच्यते ? इति । कथम् यूपाङ्गभावेन कथं वा देशलक्षणा ? इति । यदि यूपार्थस्य वेद्यन्तरस्य च सम्बन्धो विवक्षितः, एवं वेदिसम्बन्धो यूपः कर्त्तव्यः, ततो यूपाङ्गभावेन. अथ यस्मिन् देशे मीयमानस्य अर्द्धं वेद्यभ्यन्तरेऽर्द्धं च बहिः, स देश उपदिश्यते, ततो देशलक्षणा ।

किं प्राप्तम् ? तथा यूपस्य वेदिः, यथा दीक्षादक्षिणं प्रधानस्य, तथा यूपस्य वेदिः, तथा यूपो मातव्यः, तथा मीयमानस्य अर्द्धं वेद्यभ्यन्तरे भवति । एवं वेदिश्रुतिरप्यनुगृह्यते, इतरथा वेदिशब्दो लक्षयेत् देशं, श्रुतिलक्षणाविषये श्रुतिर्न्याय्या न लक्षणा । तस्मात् यूपाङ्गभावेन वेदिर्निर्दिश्यते ।

देशमात्रं वाऽशिष्येणैकवाक्यत्वात् ॥१४॥ (सि०)

देशमात्रं वा वेदिशब्देन लक्ष्यते न वेदियूपाङ्गम् । कुतः ? । अशिष्येण एकवाक्यत्वात्, अर्द्धमन्तर्वेदि मिनोत्यर्द्धं बहिर्वेदि इत्येतेनैकवाक्यता या, सा शासितव्येन, यदि देशलक्षणा, अथ यूपाङ्गभावेन वेद्या निर्देशः, ततो न शासितव्यो बहिर्वेदिनिर्देशो भवति । वेद्यां यूपस्य अङ्गभावेन उपदिश्यमानायाम्, अर्द्धं बहिर्वेदि इत्येतदुच्चार्य्यमाणं न कस्मिंश्चित् उपकारे वर्त्तते ।

अथ बहिर्वेदिदेशमपि यूपाङ्गभावेन उपदिशेत् । वाक्यं भिद्येत । तस्मात् यूपाङ्गभावेन वेद्या निर्देशे बहिर्वेदिशब्दः सर्वथा न शासितव्यः । यदि तु देशलक्षणा, ततो विशिष्टे देशे लक्ष्यमाणेऽवश्यवक्तव्यो बहिर्वेदिशब्दो

भवति, अनुच्यमाने वेद्यभ्यन्तरे यस्मिन् कस्मिंश्च प्रदेशे यूपः इति गम्यते। अथ पुनर्बहिर्वेदिशब्दे श्रूयमाणे, यतरस्मिन् देशे मीयमानस्य अर्धम् अन्तर्वेदि अर्धं बहिर्वेदि,स देशो लक्षयितुमिष्टो भवति, स च बहिर्वेदिशब्देन विना न शक्यते लक्षयितुम् इति, अवश्यं शासितव्यो भवति। तस्मात् देशलक्षणा इति। (३। ७। ६ अ०)

हविर्धानस्य सामिधेन्यनङ्गताधिकरणम्।

सामिधेनीस्तदन्वाहुरिति हविर्धानयोर्वचनात् सामिधेनीनाम् ॥१५॥ (पू०)

ज्योतिष्टोमे श्रूयते, उत यत्सुन्वन्ति सामिधेनीस्तदन्वाहुः इति, हविर्धानयोर्यस्मिन् हविर्धाने सुन्वन्ति, तत् सामिधेनीभिः सम्बन्धयेत् इत्यर्थः। तत्र सन्देहः, किं सामीधेनीनाम् अङ्गभावेन हविर्धानं चोद्यते हर्धान-विशिष्टाः सामिधेन्योऽनुवक्तव्याः, उत हविर्धानेन अमूषामनूच्यमानानां देशो लक्ष्यते ? इति। किं तावत् प्राप्तम् ? सामिधेनीनाम् अङ्गत्वेन हविर्धानं चोद्यते,यस्मिन् हविर्धाने सुन्वन्ति,तत् सामिधेनीभिः सम्बन्धयेत् इति, तेन हविर्धान-सम्बद्धाः सामिधेन्योऽनुवक्तव्याः इति वचनात् सामिधेन्यङ्गभावे सति हविर्धानश्रुतिः अनुग्रहीष्यते, इतरथा देशं लक्षयेत् इति। तस्मात् सामिधेन्यङ्गं हविर्धानम्।

देशमात्रं वा प्रत्यक्षं ह्यर्थकर्म सोमस्य ॥१६॥(सि०)

देशलक्षणार्थं वा एतत् उच्यते, यस्मिन् सुन्वन्ति,

तस्मिन् देशे सामिधेन्योऽनुवक्तव्याः इति, प्रत्यक्षं हि अर्थकर्म सोमस्य तेन क्रियते, दक्षिणे हविर्धाने सोममासादयति इति, सोमासादनार्थं तावदेतत् उपादेयम्, सामिधेन्योऽपि अग्निसमिन्धनार्थम् उपादेयाः इति । इह त्वेतावत् श्रूयते, यस्य हविर्धानस्य समीपे सुन्वन्ति तत्सम्बद्धाः सामिधेन्योऽपि अग्निसमिन्धनार्थम् उपादेयाः इति, तत्र न ज्ञायते, किम् सामिधेन्यः सम्बद्धाः हविर्धानस्य उपकुर्वन्ति ? किम् हविर्धानं सामिधेनीनाम् ? इति । तदुच्यते, सामिधेन्यस्तावद्धविर्धानस्य न उपकुर्वन्ति, न हि तावत् विधीयन्ते, सामिधेन्योऽनुवक्तव्याः इति । किम् तर्हि ? हविर्धानविशेषसम्बन्धः तासां विधीयते, न च अविहितम् अङ्गं भवति, नाप्येवं विधीयते, हविर्धानमासामनुच्यमानानाम् उपादातव्यं सम्बन्धयितुम् इति । कथम् तर्हि ? हविर्धानविशेषसम्बन्धो सामिधेनीनां श्रूयते, हविर्धानसम्बन्धो विधीयते, न च सामिधेनीसम्बन्धो हविर्धानस्य प्राप्तः, यो विशेषार्थमनूद्येत । केन तर्हि हविर्धानस्य सम्बन्धः ? । प्रत्यक्षं हि अर्थकर्म सोमस्य, न तु सामिधेनीकर्म प्रत्यक्षं हविर्धानस्य । भवति तु देशस्य सामिधेनीसम्बन्धः, अपरेण वेदिम् इति होतुर्देशो लक्षितः, स उत्तरस्य दक्षिणस्य वा हविर्धानस्य समासन्नः,तत्र यत् सुन्वन्ति, तदन्वाहुः इति उपपद्यते वचनम् । तस्मात् देशलक्षणार्थं हविर्धानग्रहणम् ।

अथैवमभिसम्बन्धः कस्मात् न भवति ? यस्मिन् हविर्धाने सुन्वन्ति तस्य हविर्धानस्य सामिधेनीसम्बन्धः इति ।

नैवं शक्यम्, एवं ह्यावर्थौ विधातव्यौ भवतः, हविर्धान-सम्बन्धो हविर्धानविशेषसम्बन्धश्च, तत्र वाक्यं भिद्येत। तस्मात् नैवम् अभिसम्बन्धः इति।

समाख्यानं च तद्वत्॥ १७॥ (यु॰)

समाख्यानं च तद्वदेव भवति, यथा अस्माभिर्न्याय उपदिष्टः सोमार्थम् हविर्धानम् इति। (३।७।७। अ॰)।

अङ्गानामन्यद्वारानुष्ठानाधिकरणम्।

शास्त्रफलं प्रयोक्तरि तल्लक्षणत्वात् तस्मात् स्वयं प्रयोगे स्यात्॥ १८॥ (पू॰)

इह कर्माणि उदाहरणम्, अग्निहोत्रं जुहुयात् स्वर्गकामः, दर्शपूर्णमासाभ्यां स्वर्गकामो यजेत, ज्योतिष्टोमेन स्वर्गकामो यजेत इति। तत्र सन्देहः, किम् एतानि कर्माणि स्वयम् अनुष्ठातव्यानि, उत अशेषमङ्गमात्रं स्वयं कुर्य्यात्, शेषमन्यः स्वयं वा उत शेषमन्यः एव? इति। किं प्राप्तम्? स्वयं प्रयोगे स्यात्। कुतः?। यतः स्वयं प्रयुञ्जानस्य फलं भवति। कथम् अवगम्यते?। तल्लक्षणत्वात्, शब्दोऽस्यार्थस्य लक्षणं स्वयं प्रयुञ्जानस्य फलं भवति इति। कतमः स शब्दः?। स्वर्गकामो यजेत इति, यः स्वर्गं कामयते, स एवोच्यते, यागे कर्त्ता भवन् फलं साधयेत् इति साङ्गे च कर्त्ता भवन् फलं प्राप्नोति, तस्मात् स्वयंप्रयोगे स्यात्।

उत्सर्गे तु प्रधानत्वात् शेषकारी प्रधानस्य,तस्मात् अन्यः स्वयं वा स्यात् ॥ १९ ॥ (पू०)

उत्सर्गे प्राधान्यमस्ति । कथम्? । य उत्सर्गं करोति तेन सर्वं कृतं भवति । कथम्? । परिक्रय उत्सर्गः, तेन आनताः सर्वं कुर्वन्ति । तस्मात् यः परिक्रयं करोति तेन स्वयमेव सर्वं कृतं भवति । तस्मात् उत्सर्गमात्रं स्वयं कुर्य्यात् शेषमन्यः स्वयं वा ।

अन्यो वा स्यात् परिक्रयाम्नानाद्विप्रतिषेधात्प्रत्यगात्मनि ॥ २० ॥ (सि०)

शेषस्यान्य एव स्यात् कर्त्ता । कुतः? । परिक्रयस्याम्नानत्वात्, पुरुषानतिप्रकारेषु बहुषु प्राप्तेषु परिक्रयो नियतः । तस्मात् परिक्रयेणानतैः सर्वे पदार्थाः कर्त्तव्याः इति, विप्रतिषिद्धश्चात्मनि परिक्रयः । यदि स्वयं कुर्य्यात्, अपरिक्रीतेन कृतं स्यात्, तत्र परिक्रयाम्नानानर्थक्यम्, अदृष्टार्थो वा प्रतिज्ञायेत । तस्मात् अन्यैः परिक्रीतैः शेषाः पदार्थाः कर्त्तव्याः इति । उत्सर्गं तु स्वयं कुर्वता सर्वं स्वयं कृतं भवति । (३ । ७ । ८ अ०) ।

परिक्रीतानामृत्विजां सङ्ख्याविशेषनियमाधिकरणम् ।

तत्रार्थात्कर्तृपरिमाणं स्यादनियमोऽविशेषात्॥ २१ ॥ (पू०)

तत्र तैः परिक्रीतैः कर्त्तव्येषु अनियमेन कर्त्तृपरिमाणं स्यात्। कुतः?। अविशेषात्, न कर्त्तृपरिमाणे विशेषः कश्चिदाम्नायते। अर्थेन तत्परिमाणं, यावद्भिरसौ इति-कर्त्तव्यता निर्वर्त्तते, तावतो वृणीत।

अपि वा श्रुतिभेदात् प्रतिनामधेयं स्युः ॥२२॥ (सि०)

यावन्ति कर्त्तृनामधेयानि कर्म्माणि श्रूयन्ते, तावन्तो वरीतव्याः भिद्यन्ते, तानि च नामधेयश्रवणानि, तान् पुरोऽध्वर्युर्विभजति, प्रतिप्रस्थाता मन्थिनं जुहोति, नेष्टा पत्नीमभ्युदानयति, उन्नेता चमसान् उन्नयति इति, तथा, प्रस्तोता प्रस्तौति, उद्गाता उद्गायति, प्रतिहर्त्ता प्रतिहरति, सुब्रह्मण्यः सुब्रह्मण्यामाह, होता प्रातरनुवाकमनुब्रूते, मैत्रावरुणः प्रेष्यति, चानुचाह, अच्छावाको यजति, ग्रावस्तुत् ग्रावस्तोत्रीयामन्वाह एतावद्भिः कर्म्मणि प्रयोजनं तेन तेऽवश्यमेतानि यथाश्रुतानि कर्त्तुम् वरीतव्याः, एत-द्व्यतिरिक्तोऽन्यः पदार्थो न विद्यते, योऽपि वाक्येन नोप-दिष्टः, स समाख्यया गम्यते। तस्मात् एतावतो वृणीत इति।

एकस्य कर्मभेदादिति चेत् ॥ २३ ॥ (आ०)

एवं चेत् प्रतिज्ञायते, एतावतो वृणीतेति, तत्र, यो यः तत्कर्म्म करिष्यति इति सङ्कल्पते, स स तत्तच्छब्दाभिधेयो भवति, एकोऽपि बहून् पदार्थान् कर्त्तुम् बहुभिर्नामधेयैः उच्येत, तस्मात् अनियमः।

नोत्पत्तौ हि ॥ २४ ॥ (आ० नि०)

नैतदेवम्, उत्पत्तौ पुरुषाणाम्, उत्पाद्यमानेषु पुरुषेषु नामधेयानि भिद्यन्ते, ब्राह्मणं वृणीते, होतारम् वृणीते, उद्गातारम् वृणीते, अध्वर्युं वृणीते इत्येवमादि। तस्मात् कर्मणि तैरेवं नामकैः प्रयोजनम्, अवश्यन्ते वरीतव्याः। तस्मात् एषां वरणे सङ्कीर्त्तनं न विधिः। प्रयोजनस्य अभावात् न अनुवादः। न वेदे तावन्तो वरीतव्याः इति ब्रूयात्, अनर्थकमेव स्यात्। शक्नोति वेदं प्रत्याययितुम् सङ्ख्याविशेषम्। तस्मात् यः सङ्ख्याविशेषो एषां प्रतीयते तदर्थमेतद्वचनम्। तस्मात् षोड़श कर्त्तारो वरीतव्याः, सोमः तावत्कर्त्तृकश्च स्यात्, एवं दर्शपूर्णमासयोरपि। (३।७।८ अ०)

चमसाध्वर्यवश्च तैर्व्यपदेशात् ॥ २५ ॥

सन्ति ज्योतिष्टोमे चमसाध्वर्यवः चमसाध्वर्यून् वृणीत इति। तेषु सन्देहः, किम् एषामन्यतमाः, उतैतेभ्योऽन्ये? इति। किं तावत् प्राप्तम्? एतावतां सङ्कीर्त्तनात् एषामेवान्यतमाः। इति प्राप्ते ब्रूमः, चमसाध्वर्यवश्चापरे भवेयुः एभ्योऽन्ये इति। कुतः?। तैर्व्यपदेशात्, तैः परिगणितैरेषां व्यपदेशो भवति, मध्यतःकारिणां चमसाध्वर्यवो, होतकाणां चमसाध्वर्य्यवः इति।

ननु ये एव प्रकृतास्ते चमसाध्वर्यवो भवेयुः। न इति ब्रूमः। कुतः ?। तैर्व्यपदेशात्, मध्यतःकारिणां चमसाध्वर्यवो होत्रकाणां चमसाध्वर्यवः, इति, षष्ठी सम्बन्धे सति भवति। ऋत्विग्भिस्ते व्यपदिश्यन्ते, ऋत्विजः तेषां स्वामिनो न यजमानः, यजमानपुरुषेभ्यश्च एतेऽन्ये इति नः प्रतिज्ञातम्, न यजमानेन चमसाध्वर्यवं कर्त्तुम् वरीतव्याः, ऋत्विग्भिस्ते वरीतव्याः इति। अपि च, एषाम् उत्पत्तिवाक्ये एव भेदः, चमसाध्वर्यून् वृणीत इति। (३।७। १० अ०)

चमसाध्वर्यूणां बहुत्वनियमाधिकरणम्।

उत्पत्तौ तु बहुश्रुतेः ॥ २६ ॥

तत्रैव सन्देहः, किम् अनियमः, एको द्वौ बहवो वा, उत बहव एव ? इति। अनियमः इति प्राप्ते उच्यते, बहवः इति। कुतः ?। उत्पत्तौ बहुश्रुतेः, चमसाध्वर्यवः इत्येषाम् उत्पत्तौ बहुश्रुतिर्भवति, तस्मात् बहवः इति। (३।७।११ अ०)

चमसाध्वर्यूणां दशसङ्ख्यानियमाधिकरणम्।

दशत्वं लिङ्गदर्शनात् ॥ २७ ॥

ज्योतिष्टोमे चमसाध्वर्यवः, ते च बहवः इत्युक्तम्। कियन्तो बहवः इति सन्देहे त्रयः, बहुवचनसामर्थ्यात्

इति प्राप्ते ब्रूमः, दशत्वं लिङ्गदर्शनात्, ते दश भवेयुः, तथा हि लिङ्गं ज्योतिष्टोमविकारे दशपेये श्रूयते, दश चमसाध्वर्यवो दशदश एकैकं चमसमनुसर्पन्ति इति, एतस्मात् कारणात् दशपेयो भवति इति ब्रुवन् दश चमसाध्वर्यून् दर्शयति, यदि त्रयो भवेयुः, एतद्दर्शनं नोपपद्येत । तस्मात् त्रीन् अतीत्य एषा सङ्ख्या, यदि च दश न भवेयुर्नोपपद्येत एतद्दर्शनम् । तस्मात् भवन्ति दश, दश चैषां स्वामिनः । तस्मात् प्रयोजनभावात् दशसङ्ख्योपादीयते, तस्यां च उपादीयमानायां अपरापि सङ्ख्या अनुगृह्यते, तेनापि दश भवेयुः । (३ । ७ । १२ अ०)

शमितुरपृथक्त्वाधिकरणम् ।

शमिता च शब्दभेदात् ॥ २८ ॥ (पू०)

अस्ति शमिता, शमितारं उपनयीत इति । स किं सङ्कीर्त्तितानामन्यतमः, उत अन्यस्तेभ्यः ? इति । किं प्राप्तम् ? तेषां वरणे सङ्कीर्त्तनात्, तेषाम् अन्यतमः, इति प्राप्ते उच्यते, शमिता च शब्दभेदात्, शब्दो भिद्यते, एवंसंज्ञकेन इदं कर्म कर्त्तव्यम् इति, तस्मात् एवंसंज्ञक उत्पादयितव्यः । अस्य सङ्कीर्त्तनात् सङ्ख्याविवृद्धिर्गम्यते, तस्मात् अन्यः शमिता स्यात् । अपि च, क्लोमा चोर्द्धं वैकर्त्तनं च शमितुः तत् ब्राह्मणाय दद्यात् यद्यब्राह्मणः स्यात् इति अब्राह्मणाशङ्का भवति, सा ऋत्विजि नोपपद्यते ।

प्रकरणाद्वोत्पत्त्यसंयोगात् ॥ २९ ॥ (सि०)

सत्यं सङ्ख्याविवृद्धिर्गम्यते, न तु उत्पद्यमानेषु, या त्वनुत्पत्तिस्तेषु गम्यते, तत्र एकस्य कर्म्मभेदात् इत्येवमप्यवकल्पते। यत्तु उक्तम् अब्राह्मणाशङ्का भवति इति, यजमानाभिप्राया सा, यदि अब्राह्मणो यजमानः स्यात् इति। ननु यदि अब्राह्मणः स्यात् इति प्रकृतः शमिता सम्बध्यते। उच्यते, शमयति इति शमिता, यौगिक एष शब्दः प्रकृतेष्वप्यवकल्पते। शामित्रमप्याध्वर्य्यवे समाम्नानात् अध्वर्य्युणा कर्त्तव्यम्। तस्मात् शमनात् अध्वर्य्युः शमिता, एवं सति अप्रकृतो यजमानः सम्बध्यते। (३। ७। १३ अ०)।

उपगस्यापृथक्त्वाधिकरणम्।

उपगाश्च लिङ्गदर्शनात् ॥ ३० ॥

ज्योतिष्टोमे सन्त्युपगा नाम, ते शब्दभेदात् सङ्ख्याविवृद्धिं प्रत्याययन्ति इत्यध्वर्य्वादिभ्योऽन्ये इति प्राप्ते ब्रूमः, तेषामेव केचित्स्युः इति। कस्मात्?। उत्पत्तौ परिगणनात्, यौगिकत्वाच्च शब्दस्य। लिङ्गमिदं भवति, न अध्वर्य्युरुपगायेत् इति, यद्येभ्योऽन्ये भवेयुर्नाध्वर्य्युम् प्रतिषेधेत्। अप्राप्तत्वात्। यतस्तु प्रतिषेधति, अतोऽवगच्छामः, उत्पत्तौ सङ्कीर्त्तितानामेवान्यतमः इति। (३। ७। १४ अ०)।

सोमविक्रेतुः पृथक्त्वाधिकरणम् ।

विक्रयी त्वन्यः कर्मणोऽचोदितत्वात् ॥ ३१ ॥

अस्ति सोमविक्रयी तत्र सन्देहः, स किम् अध्वर्य्वादीनाम् अन्यतमः, उतैभ्योऽन्यः ? इति । किं प्राप्तम ? तेषां सङ्कीर्त्तनात्, तेषाम् अन्यतमः इति प्राप्ते ब्रूमः, विक्रयी त्वन्यः स्यात् इति, विक्रयो न चोद्यते क्रयश्चोद्यते, तत्र अर्थाद्विक्रयः, ज्योतिष्टोमस्य च पदार्थान् कर्त्तुम् अध्वर्य्वादय उत्पाद्यन्ते, न तु विक्रयो ज्योतिष्टोमस्य श्रूयते । तस्मात् न अध्वर्य्वादीनामन्यतमः इति । (३।७।१५ अ०) ।

ऋत्विगितिनाम्नोऽसर्व्वगामिताधिकरणम् ।

कर्म्मकार्य्यात् सर्वेषां ऋत्विक्त्वमविशेषात् ॥३२॥

(पू०)

ये एते पुरुषा ज्योतिष्टोमस्य श्रूयन्ते, ते किं सर्वे एते ऋत्विजः, उत केचित् एषाम् ? इति । किं प्राप्तम्, सर्वे । कुतः ? । कर्म्मकार्य्यात्, सर्वे यागस्य साधनं कुर्वन्ति, तस्मात् सर्वे ऋतौ यजन्ति, ये च ऋतौ यजन्ति ते ऋत्विजः, न कश्चिद्विशेष आश्रीयते, इमे एव ऋतौ यजन्ति इति ऋत्विजः, इमे न इति । तस्मात् सर्वेषाम् ऋत्विक्त्वम् ।

ननु परिसङ्ख्या श्रूयते, सोऽस्य अध्वरस्य यज्ञक्रतोः सप्तदश ऋत्विजः इति । उच्यते, परिसङ्ख्यायां बहवो दोषाः सन्तीति, अवगुणवादोऽयं भविष्यति ।

न वा परिसङ्ख्यानात् ॥ ३३ ॥ (सि०)

न वा सर्वे। कस्मात् ?। परिसङ्ख्यानात्, एवं हि श्रूयते, सौम्यस्य अध्वरस्य यज्ञक्रतोः सप्तदश ऋत्विजः इति, स एष न विधिः, बहुतराणां प्राप्तत्वात्, न अनुवादः, प्रयोजनाभावात्, न चेत् परिसङ्ख्यापि, आनर्थक्यमेव स्यात्।

ननु परिसङ्ख्यायां स्वार्थहानं परार्थकल्पना प्राप्तबाधश्च। उच्यते, स्वार्थहानम् अदोषः प्राप्तत्वात्। परार्थकल्पना च प्रत्ययात्। कथम् ?। बहूनाम् ऋत्विक्षु प्राप्ते पुनः सप्तदशर्त्विजः इत्युच्यते, सप्तदशभिर्ऋत्विक्शब्दस्य सम्बन्धः पुनः प्रकाश्यते, अधिकैश्च न प्रकाश्यते। तत्र विज्ञायते एतत्, ऋत्विक्शब्दस्य पुरुषैः सम्बन्धे पुनः प्रकाश्यमाने सप्तदशभ्योऽभ्यधिका वर्जिताः इति गम्यते। तत्र किं सप्तदशभिः सम्बन्धो विवक्षितः, किम् वा अधिकानाम् वर्जनम् ? इति, सप्तदशसम्बन्धस्य अप्रयोजकत्वात् अधिकानाम् वर्जनम् विवक्षितम् इति गम्यते।

आह, ननु प्रतिषिध्यमानेष्वप्यधिकेषु प्रतिषेधो न प्राप्नोति, न हि, ते क्रतौ न यजन्ति, न वा क्रतौ यजन्तो न ऋत्विजः स्युः। उच्यते, सत्यं, न, प्रतिषेधात् ऋत्विक्शब्देन न सम्बध्यते, किन्तु प्रतिषेधनासर्थ्यात् हि ऋत्विक्कार्ये न भवन्ति। किं पुनः ऋत्विक्कार्यम् ?। ऋत्विज उपवसन्ति इति, ऋत्विजो वृणीते, ऋत्विग्भ्यो दक्षिणां ददाति इति।

आह, यत् ऋत्विजां कार्यं, वार्थं तत् केषाञ्चित् ऋत्विक्शब्दकानां न स्यात् ?। उच्यते, एवं तर्हि द्विविधोऽयं

ऋत्विक्शब्दः, ऋतुयजननिमित्तः, वरणभरणनिमित्तश्च, तत्र यागनिमित्तस्य ग्रहणम् अनर्थकम्, तस्मात् वरण-भरणनिमित्तो गृह्यते इति।

आह, नन्वितरेतराश्रयमेवं भवति, ये ऋत्विजस्ते वरीतव्याः, ये व्रियन्ते ते ऋत्विजः इति तदितरेतराश्रयम्। उच्यते, नहि ऋत्विजो वृणीते इत्ययमर्थः, ऋत्विजः सन्तो वरीतव्याः इति, कथं तर्हि? वरणेन ऋत्विजः क्रियन्ते इति, एवं द्वितीयानिर्देशो युक्तो भविष्यति, अध्वर्युं वृणीते इत्येवं लक्षणः। दृष्टार्थता च वरणस्य भविष्यति।

कथम् आत्मेच्छया अध्वर्युर्भवति इति चेत् कश्चित् ब्रूयात्, भवति इति ब्रूयाम्। कथम्?। एवंशब्दकेनायं पदार्थः कर्त्तव्यः इति, नास्त्येवंशब्दकः, यश्च नास्ति, स यदि शक्यते कर्त्तुम्, कर्त्तव्यो भवति। यथा, जुह्वा जुहोति इति अविद्यमाना जुहूः क्रियते, एवमेतदपि द्रष्टव्यम्। तत्र अर्थादनियमेन ऋत्विक्शब्दसम्बन्धे कर्त्तव्ये, कारणविशेषेण कर्त्तव्यः इति नियम्यते। तस्मात् न इतरेतराश्रयम्। तस्मात् समदशैव ऋत्विजः कर्त्तव्याः इति परिसङ्ख्या, समदश ऋत्विजः संस्कारैः कर्त्तव्याः इति।

पक्षेणेति चेत्॥ ३४॥ (आ०)

एवं चेत् मन्यसे, यथोक्तपक्षेणैतदेवम् उच्येत, अव-युत्यवादपक्षेण समदशर्त्विजः इति, तत्परिहर्त्तव्यम्।

न सर्वेषामनधिकारः॥ ३५॥ (आ०नि०)

नैतदेवं, न अत्र सर्वेषां पुरुषाणां वचनं, यान् अधि-

न्य अवयुत्यवादो भविष्यति। यत्र परा सङ्ख्या कीर्त्यते, तत्र अवयुत्यवादो भवति, यथा द्वादशकपाले यदष्टाकपालो भवति इति,न च इह परा सङ्ख्या कीर्त्यते। तस्मात् न अवयुत्यवादः इति। (३।७।१६ अ०)।

दीक्षादक्षिणावाक्योक्तानामेव ब्रह्मादीनां समदशर्त्विक्त्वाधिकरणम्।

नियमस्तु दक्षिणाभिः श्रुतिसंयोगात्॥ ३६ ॥

समदश ऋत्विजः इति समधिगतम्। कतमे ते समदश? इति इदं चिन्त्यते। किं प्राप्तम्? अज्ञानम्। एवं प्राप्ते ब्रूमः, नियमस्तु दक्षिणाभिः श्रुतिसंयोगात्, दक्षिणासम्बन्धेन नियम्येरन् एवं ह्याम्नायते, ऋत्विग्भ्यो दक्षिणां ददाति इति, एवम् अभिधाय दक्षिणादानक्रमपरे वाक्ये ब्रह्मादयः श्रूयन्ते, अग्नीधेऽग्रे ददाति इति, ततो ब्रह्मणे, ततोऽमुष्मै च अमुष्मै च इति केचिदेव विशिष्टाः श्रूयन्ते, एवं ये श्रूयन्ते ते तावत् ऋत्विजः, ततोऽभ्यधिका नान्ये भवितुमर्हन्ति, दक्षिणाभिर्नियमः इति।

उक्ता च यजमानत्वं तेषां दीक्षाविधानात् ॥३७॥ (यु०)

ये ऋत्विजः ते यजमानाः इत्येवम् अभिधाय ब्रह्मादीनां दीक्षाक्रमपरे च वाक्ये दीक्षां दर्शयति। कथम्?। अध्वर्युर्गृहपतिं दीक्षयित्वा ब्रह्माणं दीक्षयति, तत उद्गातारं, ततो होतारम्। ततः तं प्रतिप्रस्थाता दीक्षयित्वा

चर्हिणो दीक्षयति, ब्राह्मणाच्छंसिनं ब्रह्मणः, प्रस्तोतारम् उद्गातुः, मैत्रावरुणं होतुः। ततस्तं नेष्टा दीक्षयित्वा ऋतीयिनो दीक्षयति, आग्नीध्रं ब्रह्मणः, प्रतिहर्त्तारम् उद्गातुः, अच्छावाकं होतुः। ततस्तमुन्नेता दीक्षयित्वा पादिनो दीक्षयति, पोतारं ब्रह्मणः, सुब्रह्मण्यम् उद्गातुः, ग्रावस्तुतं होतुः। ततस्तमन्यो ब्राह्मणो दीक्षयति, ब्रह्मचारी वाचार्य्यप्रेषितः इति। दीक्षा च यजमानसंस्कारः। तस्मात् ब्रह्मादय ऋत्विजः सप्तदश इति। (३।७।१७ भ०)।

ऋत्विजां स्वामिसप्तदशत्वाधिकरणम्।

स्वामिसप्तदशाः कर्मसामान्यात् ॥ ३८ ॥

एतदुक्तं, सप्तदश ऋत्विजः इति, ते च ब्रह्मादयः। तत्र सन्देहः, किम् एषां सदस्यः सप्तदशः, उत गृहपतिः?। किं तावत् प्राप्तम्? सदस्यः इति स हि कर्म्मकरः, इतरः स्वामी। यश्च कर्म्मकरः, स परिक्रेतव्यः, ऋत्विजश्च परिक्रीयन्ते, तस्मात् सदस्यः सप्तदश ऋत्विक् इति। अपि च, तस्य चमससमामनन्ति वरणं च। ऋत्विक् वरीतव्यो न स्वामी, तस्मात् सदस्यः सप्तदशः।

इति प्राप्ते उच्यते, स्वामिसप्तदशाःकर्म्मसामान्यात् स्वामी एषां सप्तदशः स्यात्। कुतः?। कर्म्मसामान्यात्, यज्ञे कर्त्तार ऋत्विजो भवन्ति, यज्ञे च कर्त्ता गृहपतिः, तस्मात् ऋत्विक्, यज्ञकर्म्मसामान्यात्। यदुक्तं, तं समामनन्ति तस्य चमससमामनन्ति वरणं च, तस्मात् सदस्यः सप-

दय: इति। उच्यते, ब्राह्मणमेव ते समामनन्ति, वरणम् अपि चमसस्य ब्राह्मण एव, स हि सदसिभवः, तस्मात् स्वामिसप्तदशाः (३ । ७ । १८ अ०)।

——

आध्वर्य्यवादिषु आध्वर्य्यादीनां कर्त्तृतानियमाधिकरणम्।

अग्नेः प्रकृतिविकृतिसर्व्वार्थताधिकरणञ्च।

ते सर्व्वार्थाः प्रयुक्तत्वादग्नयश्च स्वकालत्वात् ॥३८॥ (पू०)

स्वामिसप्तदशाः ज्योतिष्टोमस्य ऋत्विजः समधिगताः। अत इदानीमयं सन्देहः, किं सर्वं पुरुषकार्य्यं तैः कार्य्यम्, अग्निभिश्च गार्हपत्यादिभिः अग्निकार्य्यम्, उत काचिद्व्यवस्था ? इति। किं तावत् प्राप्तम् ? ते सर्वार्थाः, प्रयुक्तत्वात् अग्नयश्च स्वकालत्वात्, ते वृताः सर्वस्मै पुरुषकार्य्याय स्युः, अग्नयश्चाग्निकार्य्याय। कुतः ?। तैः कार्य्यैः आकाङ्क्षितत्वात्, प्रति स्वं ग्रहणमेषाम् अनुवादः, स्वकालत्वात् अग्नयश्च सर्वार्थाः इति, समधिगतमेतत्। (३ । ७ । १९ अ०)।

——

आध्वर्य्यवादिषु आध्वर्य्यादीनां कर्त्तृतानियमाधिकरणस्य सिद्धान्तः।

तत्संयोगात्कर्मणो व्यवस्था स्यात्, संयोगस्यार्थवत्त्वात् ॥ ४० ॥ (सि०)

तत्संयोगात् विशिष्टपुरुषसंयोगात्, व्यवतिष्ठत, ये येन

पुरुषेण समाख्यायन्ते, ते तेन कर्त्तव्याः, एवं तेषां पुरुष-संयोगोऽर्थवान् भविष्यति, आध्वर्य्यवमध्वर्युणाः, हौत्रं होत्रा, औद्गात्रम् उद्गात्रा इति । (३ । ७ । २० अ०) ।

समाख्यायानकर्तृत्वस्यापि क्वचित् बाधाधिकरणम् ।

तस्योपदेशसमाख्यानेन निर्देशः ॥ ४१ ॥

किम् एष एवोत्सर्गः ? सर्वं समाख्यातं समाख्यात-पुरुषैः कर्त्तव्यम् इति । न इति ब्रूमः, तस्य उपदेशाद्विशेष-समाख्यानाच्च निर्देशः । यथोपदेशः, तस्मात् मैत्रावरुणः प्रेष्यति चानुचाह इति । समाख्या, पोत्रीया नेष्ट्रीया इति । एष समाख्यायाश्च अपवादः इति ।

तद्वच्च लिङ्गदर्शनम् ॥ ४२ ॥

यत्र होतुः प्रातरनुवाकमनुब्रुवत उपशृणुयात् इति हौत्रे प्रातरनुवाके समाख्यया प्राप्तं होतारं दर्शयति, तथा इदमपरं लिङ्गं भवति, उद्गीथ उद्गातॄणामृचः प्रणवः उक्थशंसिनां प्रतिहारो अध्वर्यूणाम् इति, समाख्याकृतं भेदं दर्शयति, तथा इदमपि लिङ्गं भवति, यो वाध्वर्योः स्वं वेद स्ववानेव भवति, एतत् वाध्वर्योः स्वं यदाश्रावयति इति समाख्याकृतं नियमं दर्शयति । (३ । ७ । २० अ०) ।

समर्थितयोरनुवचनप्रैषयोर्मैत्रावरुणकर्तृकत्वाधिकरणम् ।

प्रैषानुवचनं मैत्रावरुणस्योपदेशात् ॥४३॥ (पू०)

अस्ति ज्योतिष्टोमे पशुः अग्नीषोमीयः, यो दीक्षितो

यदग्नीषोमीयं पशुमालभते इति। तत्र इदं समामनन्ति, तस्मात् मैत्रावरुणः प्रेष्यति चानु चाह इति। तत्र संशयः, किं सर्वानुवचनेषु सर्वप्रैषेषु च मैत्रावरुणः स्यात्, उत यत्र अनुवचने प्रैषः ? इति। किं तावत् प्राप्तम् ? सर्वानुवचनेषु, अविशेषात्, न हि किञ्चिद्विशेष आश्रीयते, अस्मिन् अनुवचने मैत्रावरुणोऽस्मिन् न इति। तस्मात् सर्वानुवचनेष सर्वप्रैषेषु च मैत्रावरुणः स्यात्।

पुरोऽनुवाक्याधिकारो वा प्रैषसन्निधानात् ॥४४॥ (सि०)

पुरोऽनुवाक्यां वा मैत्रावरुणोऽनुब्रूयात्। कुतः ? यत्र प्रैषश्च अनुवाक्या च सहोच्येते, तत्र मैत्रावरुणः, यत्र केवलानुवाक्या न तत्र मैत्रावरुणः, यत्र वा केवलः प्रैषः, तत्रापि न। यत्रोभे समुच्चीयेते, तत्र स भवेत्, तथा हि, समुच्चितयोः तं समामनन्ति, तस्मात् मैत्रावरुणः प्रेष्यति च अनु चाह इति, चशब्दात् समुच्चितयोः इति गम्यते।

प्रातरनुवाके च होतृदर्शनात् ॥ ४५ ॥ (यु०)

इतश्च पश्यामो न सर्वानुवचनेषु मैत्रावरुणः इति। कुतः ?। यतः प्रातरनुवाके होतारं दर्शयति। कथम् ?। यत्र होतुः प्रातरनुवाकम् अनुब्रुवत उपशृणुयात्, तदाध्वर्युर्गृह्णीयात् इति। तस्मात् न सर्वानुवचनेषु मैत्रावरुणः इति। (३। ७। २१ अ०)

———

चमसहोमेऽध्वर्योः कर्तृताधिकरणम्।

चमसांश्चमसाध्वर्य्यवः समाख्यानात् ॥४६॥ (पू०)

सन्ति चमसाध्वर्यवस्तेषु सन्देहः, किं चमसाध्वर्यवः चमसान् जुहुयुः उत अध्वर्युः? इति। चमसाध्वर्यवः इति ब्रूमः। कस्मात्?। चमसेषु आध्वर्यवं ते कुर्वन्ति इति चमसाध्वर्यवः, तस्मात् ते जुहुयुः इति।

अध्वर्य्युर्वा तन्न्यायत्वात् ॥ ४७ ॥ (सि०)

अध्वर्युर्वा जुहुयात्, एष हि न्यायः, यदाध्वर्यवपदार्थम् अध्वर्युः कुर्यात्, आध्वर्यवश्च होमः, तस्मात् अध्वर्युर्जुहुयात्। ननु चमसाध्वर्यवः इति विशेषसमाख्यानाच्चमसाध्वर्यवो होष्यन्ति इति। न इत्युच्यते, चमसेष्वेतेऽध्वर्युवत् भवन्ति इति चमसाध्वर्यवः, यदि तैरध्वर्य्युर्जुहोति, ततस्तैश्चमसाध्वर्युभिरपि होतव्यम्। यदि चमसाध्वर्यवो जुह्वति, न अध्वर्युः, तदा ते न तद्वत् स्युश्चमसाध्वर्यवः। तस्मात् न जुहुयुः इति।

चमसे चान्यदर्शनात् ॥ ४८ ॥ (यु०)

चमसे च अन्यं चमसाध्वर्योर्दर्शयति। कथम्?। चमसांश्चमसाध्वर्यवे प्रयच्छति, तान् स वषट्कर्त्रे हरति, अन्यो हुत्वा चमसाध्वर्य्यवे प्रयच्छति इति गम्यते। कथम्?। स वषट्कर्त्रे हरति, भक्षयितुम् इति गम्यते तस्मात् हुतस्य चमसाध्वर्य्यवे प्रदानं, यो जुहोति, स प्रयच्छति। तस्मात् अन्यो जुहोति इति। अपि च, यो वाध्वर्योः स्वं वेद स्ववानेव भवति, स्रुग्वा अध्वर्योः स्वं वायव्यमस्य स्वं

चमसोऽस्य स्वम् इति, न तावदस्य चमसः स्वं, यजमानस्य हि सः। चमसोऽस्य स्वम् इति ब्रुवन्, अध्वर्योश्चमसेन होमं दर्शयति।

अशक्तौ ते प्रतीयेरन् ॥ ४९ ॥ (आ०नि०)

अथ कथम्, चमसाध्वर्यवः इति समाख्यानम्? । उच्यते, अशक्तौ ते प्रतीयेरन्, यदा व्यापृतत्वात् न शक्नोति अध्वर्युर्होतुम्, तदा समाख्यासामर्थ्यात्ते होष्यन्ति। (३ ७। २२ अ०)

श्येनवाजपेययोरनेककर्तृकताधिकरणम्।

वेदोपदेशात्पूर्ववद्वेदान्यत्वे यथोपदेशं स्युः ॥५०॥ (यु०)

अस्ति औद्गात्रे समाख्यातः श्येनः, आध्वर्यवे वाजपेयः। तत्र सन्देहः, किं श्येने उद्गातृभिरेव पदार्थाः कर्त्तव्याः, वाजपेये अध्वर्युभिः उत उभयत्र नानर्त्विग्भिः? इति। किं प्राप्तम्? वेदोपदेशात् (समाख्यानात् इत्यर्थः), पूर्ववत्, यथा, आध्वर्यवम् इतिसमाख्यानात् पदार्थान् अध्वर्युः करोति, एवमेव वेदान्यत्वे यथोपदेशं स्युः, यो येन समाख्याते वेदे उपदिष्टः, तस्य पदार्थाः तेनैव कर्त्तव्याः। साङ्गः स तत्र उपदिश्यते। तस्मात् श्येने उद्गातृभिर्वाजपेये च अध्वर्युभिः पदार्थाः कर्त्तव्याः इति।

तद्ग्रहणाद्वा स्वधर्मः स्यादधिकारसामर्थ्यात् सहाङ्गैरव्यक्तः शेषे ॥ ५१ ॥ (सि०)

तद्ग्रहणात् (प्राकृतधर्म्मग्रहणात्) वा स्वधर्म्मः (चोदक प्राप्तैः संयुक्तः) स्यात्, चोदकसामर्थ्यात् सहाङ्गैः कुर्यात् इति श्रूयते, तानि च अङ्गानि ज्योतिष्टोमे सन्ति अपेक्ष्यन्ते तत्र ज्योतिष्टोमे नानर्त्विजस्तैरस्य सहैकवाक्यता ।

ननु प्रत्यक्षा समाख्या, चोदक आनुमानिकः । उच्यते, सत्यं, प्रत्यक्षा समाख्या, लौकिकी तु सा, तत्र अनुमाय वैदिकं शब्दं तेन एकवाक्यता स्यात्, चोदकेन पुनर्विप्रकृष्टाधीतया प्रत्यक्षया इतिकर्त्तव्यतया सहैकवाक्यता । तस्मात् चोदको बलवत्तरः ।

यत्तूक्तं, समाख्यानात् इति । तत्र उच्यते, अव्यक्तः शेषे समाख्यातो भविष्यति, यः पदार्थो न चोदकेन प्राप्नोति, तत्र समाख्यया नियमो भविष्यति । यथा, श्येने कण्टकैर्वितुदन्ति इति उद्गातारो वितोत्स्यन्ति, वाजपेये चोषपुटैरर्पयन्ति इति अध्वर्यवोऽर्पयिष्यन्ति । (३ । ७ । २३ अ०)

इति श्रीशवरस्वामिनः कृतौ मीमांसाभाष्ये तृतीयस्याध्यायस्य सप्तमः पादः समाप्तः ।

तृतीये अध्याये अष्टमः पादः ।

अथ क्रयस्य स्वामिकर्मताधिकरणम् ।

स्वामिकर्म परिक्रयः कर्मणस्तदर्थत्वात् ॥ १ ॥

अस्ति परिक्रयः ज्योतिष्टोमे द्वादशशतं, दर्शपूर्णमासयोः अन्वाहार्यम् । तत्र सन्देहः, किम् अध्वर्युणा परिक्रेतव्या ऋत्विजः, उत स्वामिना ? इति । किं प्राप्तम् ? समाख्यानात् अध्वर्य्युणा, इति प्राप्ते ब्रूमः, स्वामिकर्म्म परिक्रयः । कस्मात् ? । कर्म्मणः तदर्थत्वात्, फलकामो हि यजमानः, यश्च फलकामः, तेन स्वयं कर्त्तव्यम् स यदि परिक्रीणीते ततः स्वयं सर्वं करोति इति गम्यते । अथ न परिक्रीणीते, न सर्वं कुर्यात् । तस्मात् स्वामी परिक्रीणीतेति ।

वचनादितरेषां स्यात् ॥ २ ॥

किम् एष एवोत्सर्गः । न इत्युच्यते वचनात् इतरेषां स्यात् । यत्र वचनं भवति, तत्र वचनप्रामाण्यात् भवति परिक्रयः, य एतामिष्टकाम् उपदध्यात् स त्रीन् वरान् दद्यात् इति । (३ । ८ । १ अ०)

वपनादिसंस्काराणां याजमानताधिकरणम् ।

संस्कारास्तु पुरुषसामर्थ्ये यथावेदं कर्मवद्व्यवतिष्ठेरन् ॥ ३ ॥ (पू०)

ज्योतिष्टोमे श्रूयते, केशश्मश्रू वपते, दतो धावते,

मन्त्रानि निकृन्तते, स्नाति इति। तत्र सन्देहः, किम् एवञ्जातीयका अध्वर्युणा कर्त्तव्याः, उत यजमानेन? इति। किं प्राप्तम्? अध्वर्युणा कर्त्तव्याः, संस्कारा यथावेदं व्यवतिष्ठेरन् समाख्यानात् पुरुषेण कर्म्मवत्, यथा, अन्ये पदार्थाः यस्मिन् वेदे आम्नाताः, तत्समाख्यातेन पुरुषेण क्रियन्ते, एवम् एतेऽपि इति।

याजमानास्तु तत्प्रधानत्वात्कर्मवत् ॥ ४ ॥(सि०)

यजमानेन वा कर्त्तव्याः। कुतः?। पुरुषप्रधानत्वात्। कथं पुरुषप्राधान्यम्?। कर्त्रभिप्रायं क्रियाफलं गम्यते, तस्मात् पुरुषस्य कर्म्मकरणसामर्थ्यम् उपजनयन्ति। न च, कश्चित्, (येन कर्म्मकरणेन सामर्थ्यम् उपजन्यते) तदर्थं पुरुषान् क्रीणाति इति, ईप्सितेभ्यः पदार्थेभ्यः क्रीणाति, येन यस्वसामर्थ्यम् भवति, तत् तेनैव कर्त्तव्यम्, कर्म्मवत्, यथा, प्रधानकर्म्माणि पुरुषार्थानि यजमानस्य भवन्ति, एवमेतदपि इति।

व्यपदेशाच्च ॥ ५ ॥ (हे०)

परस्मैपदव्यपदेशश्च भवति, तमभ्यनक्ति, अरंधीकया-नक्ति इति च। पत्नी यजमानस्य अञ्जनमभ्यञ्जनं करोति इति गम्यते।

गुणत्वे तस्य निर्देशः ॥ ६ ॥ (आ० नि०)

यदुक्तं समाख्यानात् यथावेदम् इति, नैतदेवम्, गुणत्वे तस्य निर्देशः, तत्र वयं समाख्यां नियामिकामिच्छामो, यत्र कर्म्मणः प्राधान्यम्, यदर्थं क्रेतव्याः पुरुषाः प्राप्ताः, तत्र

समाख्यया नियमः, कल्प्यो हि सम्बन्धो वपनादिभिः, पुरुषाणाम्, अदृष्टार्थत्वात्, क्लृप्त आरादुपकारकैः न च क्लृप्ते उपपद्यमाने कल्प्यः शक्यः कल्पयितुम्। तस्मात् न पुरुषप्राधान्ये समाख्या नियामिका स्यात्।

चोदनां प्रति भावाच्च ॥ ७ ॥ (हे०)

चोदना इत्यपूर्वं ब्रूमः, अपूर्वं प्रति संस्कारा विधीयन्ते ते ह्यसम्भवात् द्रव्येषु कल्प्यन्ते, सन्निकृष्टद्रव्याभावे च विप्रकृष्टेषु भवेयुः, यदा तु सन्निकृष्टे द्रव्ये सम्भवन्ति, तदा न विप्रकृष्टेषु प्रयोक्तव्याः, कृतार्थत्वात्। तस्मात् याजमानाः इति।

अतुल्यत्वादसमानविधानाः स्युः ॥८॥ (आ०नि०)

(इदं पदोत्तरं सूत्रम्।) अथ कस्मात् न समानविधाना भवन्ति? अविशेषविधानाद्धि पुरुषनाञ्चस्य प्राप्नुवन्ति। तदुच्यते, नैतत्समानं सर्वपुरुषाणां विधानम्। कुतः? अतुल्यत्वात्, अतुल्या एते एतद्विधानं प्रति। का अतुल्यता?। यत्, यजमानस्य विहिता न ऋत्विजाम्। कथम् यजमानस्य विहिताः इत्यवगम्यते?। अर्थात् स्वयं प्रयोगे स्यात् इति।

ननु अविशेषात् ऋत्विजामपि विहिताः। प्रयोजनाभावात् अविहिताः इति पश्यामः। कथम् प्रयोजनाभावः?। ऋत्विग्भिः क्रियमाणा न यजमानेन कृता न कारिताः अतदर्थत्वात् परिक्रयस्य। स्वयंकृताश्च नार्थिन उपकुर्वन्ति। तस्मात् अप्रयोजनाः, अत ऋत्विजाम् अवि-

स्थिताः, एतत् प्रतुल्यत्वम्। तस्मात् न समानविधानाः इति। (३। ८। २ अ०)।

तपस्वी याजमानताधिकरणम्।

तपश्च फलसिद्धित्वाल्लोकवत् ॥ ९ ॥

तपः श्रूयते, द्व्यहं, नाश्नाति, त्र्यहं नाश्नाति इति। तत्र सन्देहः, किम् आर्त्विजं तपः, याजमानम्? इति। किं प्राप्तम्? समाख्यानात् आर्त्विजम् तपः इति प्राप्तम्। एवं प्राप्ते ब्रूमः, याजमानं तपः इति। कुतः। फलसिद्धित्वात्, फलसिद्ध्यर्थं तपः, तपःसिद्धस्य यागफलं सिध्यति। कथमेतदवगम्यते?। दुःखं हि तपः, दुःखं च अधर्म्मफलम्, अधर्मो यागफलस्य प्रतिबन्धको भवति, अश्रेयस्करो हि सः, तस्मिन् सति न श्रेयो भवितुमर्हति, तस्मात् सोऽपनेतव्यः, फलभोगेन च विरुध्येते धर्माधर्मौ। तस्मात् दुःखफलभोगाय धर्मः श्रूयते। यत्नेन दुःखम् उत्पादयितव्यम्, इदं तत् इति। एवं दृष्टार्थं भवति, न अदृष्टं कल्पयितव्यम्, तेन फलोपभोगेन क्षीणेऽधर्मेऽप्रतिबद्धो यागः फलं दास्यति, इति फलसिद्धिश्च यजमानस्य कर्त्तव्या न ऋत्विजाम्। तस्मात् याजमानं तपः इति।

वाक्यशेषश्च तद्वत् ॥ १० ॥ (यु०)

एतमेवार्थं वाक्यशेषोऽपि द्योतयति, यदा वै पुरुषे न किञ्चनान्तर्भवति, यदास्य कृष्णं चक्षुषो नश्यति, अथ मेध्यतमः इति, यदा अनशनं, तदा मेधार्हः इति, मेधश्च

यज्ञो, यज्ञश्च त्यागः, त्यागं कर्तुमर्हः तपसा क्रियते इति वाक्यशेषो भवति, त्यागी च यजमानः। तस्मात् याजमानं तपः इति।

वचनादितरेषां स्यात् ॥११॥ (विशेषः)

किमेष एवोत्सर्गः? सर्वं तपो याजमानम् इति। न, वचनात् इतरेषाम्, यत्र वचनं, तत्र ऋत्विजाम्, यथा सर्वे ऋत्विज उपवसन्ति इति। (३।८।३ अ०)।

आकाङ्क्षानिरासः, लोहितोष्णीषतादीनां सर्व्वर्त्विग्धर्म्मताधिकरणञ्च।

गुणत्वाच्च वेदेन न व्यवस्था स्यात् ॥ १२ ॥

अथ यदुक्तं, समाख्यानात् आर्त्विजं तपः इति, गुणत्वात् न समाख्यया गृह्यते, यत्र पुरुषस्य गुणभावः, तत्र समाख्या नियामिका।

एवं वा, श्येने श्रूयते, लोहितोष्णीषा लोहितवसना ऋत्विजः प्रचरन्ति इति, तथा वाजपेये श्रूयते, हिरण्यमालिन ऋत्विजः प्रचरन्ति इति। तत्र सन्देहः, किं श्येने उद्गातृभिर्लोहितोष्णीषता कर्त्तव्या, वाजपेये च अध्वर्युभिर्हिरण्यमालित्वम्। उत उभयमपि सर्वर्त्विजाम्? इति। किं तावत् प्राप्तम्? समाख्यानात् श्येने उद्गातृभिर्वाजपेये अध्वर्युभिः इति। एवं प्राप्ते ब्रूमः गुणत्वाच्च वेदेन न व्यवस्था स्यात्, गुणो लोहितोष्णीषता हिरण्यमालित्वं च, पुरुषः प्रधानं, अतो लोहितमुष्णीषं हिरण्यमाला च पुरुष-

विशेषणत्वेन श्रूयते, न कर्त्तव्यतया, तस्मात् पुरुषप्राधान्यम्। किमतः?। यद्येवं, पुरुषाणां प्रधानभावे समाख्या न नियामिका इत्येतदुक्तम्।

अपि च, गुणत्वश्रवणात् सर्वपुरुषाणामेतद्विधानम् इति गम्यते, प्रधानसन्निधौ हि गुणः श्रिष्यमाणः प्रति प्रधानम् उपदिष्टो भवति, तत्र वचनेन प्राप्तम् कथम् समाख्यया विद्यमानयापि नियन्तुम् शक्येत? तस्मात् उभयत्र सर्वर्त्विग्भिः एवञ्जातीयको धर्म्मः क्रियेतेति इति। (३। ८। ४ अ०)।

इष्टिकामनायाः याजमानताधिकरणम्।

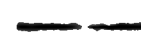
तथा कामोऽर्थसंयोगात्॥ १३॥

ज्योतिष्टोमे समामनन्ति, यदि कामयेत वर्षेत्पर्जन्यः इति नीचैः सदो मिनुयात् इति। तत्र सन्देहः, किम् आर्त्विजः कामः अथ याजमानः? इति। किमेवं?। यदि कामयेत अध्वर्युः इति, उत यजमानः? इति एवं संशयः। किं प्राप्तम्? आर्त्विजः कामः समाख्यानात्, अर्थौ प्रकृतोऽध्वर्युः स वाक्येन सम्बध्यते, मिनुयात्, इति, तस्मात् आर्त्विजः कामः इति। एवं प्राप्ते ब्रूमः, तथा कामः स्यात्। यथा तपः, (याजमानः कामः इत्यर्थः)। कुतः?। अर्थसंयोगात् अर्थेन यागस्य साङ्गस्य यजमानः फलेन सम्बध्यते इति गम्यते। उपग्रहविशेषात् ज्योतिष्टोमेन स्वर्गकामो यजेत इत्युपग्रहविशेषाच्च मिनुयात् इत्यध्वर्युः परार्थम्

इति गम्यते। अथ यदुक्तं, प्रकृतेनार्थिना सहैकवाक्यत्वात् इति, उच्यते, एवमपि प्रकृतेन वाक्येन सहैकवाक्यता, यजमाने कामयमाने मिनुयात् इति।

व्यपदेशादितरेषां स्यात् ॥१४॥ (विप्रतिषेधः)

यत्र भवति व्यपदेशः, तत्र आर्त्विजः कामो भवति, यथा, उद्गाता आत्मने वा यजमानाय वा यं कामं कामयते, तमागायति इति, यद्यात्मने इति यजमानायेति परिकल्पयेत, यजमानग्रहणं वाशब्दश्च न समर्थितौ स्याताम्। तस्मात् यजमानव्यपदेशादात्मानमेव उद्गाता प्रतिनिर्दिशति इति गम्यते। (१।८।५ प्र०)



आयुर्दादिमन्त्राणां याजमानताधिकरणम्।

मन्त्राश्चाकर्मकरणास्तद्वत् ॥ १५ ॥

इह एवञ्जातीयका मन्त्रा उदाहरणम्, आयुर्दा अग्ने आयुर्मे देहि इति, वर्चोदा अग्ने असि वर्चो मे देहि इति। एषु सन्देहः, किम् आर्त्विजा उत याजमानाः? इति। समाख्यानात् आर्त्विजाः इति प्राप्तम्।

एवं प्राप्ते ब्रूमः, मन्त्राश्च एते तद्वत् भवेयुः, यथा कामः एवमात्माभिधायिपदं युक्तं भवति। आयुर्मे वर्चो मे इति, आयुर्वर्चः इत्येवमादिभिः कर्म्मफलमभिधीयते, अग्ने त्वं कर्म्मफलं मे साधयेति, तदिह कर्म्मफलम् उत्साहार्थं सङ्कीर्त्यते, यजमानस्य तेन उत्सहते, नान्यः, यत् ऋत्विजः कर्म-फलं, न तदर्थोऽस्मिन्, सिद्धं हि तत्। यत् यजमानस्य

तदर्थोऽग्निः, तच्चासिद्धं सत् आशासितव्यं, यत् उत्साहं जनयति अवैगुण्याय । ऋत्विगपि सिद्धे यत् उत्सहते, तत् यजमानस्य एव कर्मफलाय उत्सहते, तत्र आत्माभिधायिपदं न अवकल्पते, यजमाने च आत्माभिधायिपदं कल्प्यमानम् अगौणं भवति, तस्मात् याजमानाः ।

विप्रयोगे च दर्शनात् ॥ १६ ॥ (यु॰)

विप्रयोगे च अग्नीनां प्रवासे उपस्थानमस्ति, इह एव सन् तत्र सन्तं त्वाग्ने इति । न च, प्रोषितोऽग्निभ्य ऋत्विक् भवति, कर्म कुर्वत एष वाचकः शब्दः । भवति तु यजमानोऽग्निभ्यः प्रोषितोऽपि यजमानः, संविधाय स अग्निहोत्राय प्रवसति शक्यते च विदेशस्थेनापि त्यागः कर्तुम्, स एव प्रोषितस्य उपस्थानविशेषं ब्रुवन् यजमानस्य उपस्थानं दर्शयति, तेनैव एवञ्जातीयका यजमानस्य भवेयुः इति । (३ । ८ । ६ अ॰)

—

द्व्याम्नातमन्त्रस्याध्वर्युणा प्रयोज्यताधिकरणम् ।

द्व्याम्नातेषूभौ द्व्याम्नानस्यार्थवत्त्वात् ॥१७॥

स्तो दर्शपूर्णमासौ, तत्र द्व्याम्नाता मन्त्रा आध्वर्यवे काण्डे याजमाने च, आज्यं येऽष्टह्यते पञ्चानां त्वा वातानां यन्त्राय धर्त्राय गृह्णामि इत्येवमादयः, तथा स्रुग्व्यूहनमन्त्राः, स्रुचौ व्यूहति वाजस्य मा प्रसवेन इति । तत्र

सन्देहः किं ते उभाभ्याम् अपि कर्त्तव्या उत अध्वर्युणैव? इति। किं प्राप्तम्? समाख्यानात् आध्वर्यवाः इति। इति प्राप्ते उच्यते, उभावपि तान् प्रयुञ्जीयाताम् इति। कुतः?। द्वयाम्नानस्य अर्थवत्त्वात्, द्वाभ्यां समाख्यानात् द्वावपि कर्त्तारौ गम्येते, तस्मात् द्वौ ब्रूयाताम्। अध्वर्युः एतेन प्रकाशितमनुष्ठास्यामि इति, यजमानो न प्रमदिष्यामि इति। (३। ८। ७ अ०)

अभिज्ञस्यैव वाचयितव्यताधिकरणम्।

ज्ञाते च वाचनं न ह्यविद्वान्विहितोऽस्ति ॥१८॥

वाजपेये श्रूयते, क्लृप्तीर्यजमानं वाचयति उज्जितीर्यजमानं वाचयति इति। अत्र सन्देहः, किं ज्ञश्च अज्ञश्च सर्वो वाचयितव्य उत ज्ञ एव? इति। किं प्राप्तम्? अविशेषात् ज्ञश्च अज्ञश्च इति।

इति प्राप्ते ब्रूमः ज्ञ एव इति। कुतः?। न हि अविद्वान् विहितोऽस्ति, यो हि अविद्वान् न असावधिकृतः सामर्थ्याभावात्। ननु प्रयोगकाले शिक्षित्वा प्रयोक्ष्यते, सामर्थ्यात् अधिक्रियेत इति। न इति ब्रूमः, वेदाध्ययनात् उत्तरकाले प्रयोगः श्रूयते न प्रयोगश्रुतिरुद्गृह्णीतं वेदाध्ययनम्। कुतः?। अनारभ्य कर्म्मणि वेदे श्रूयते, तस्मात् स्वाध्यायोऽध्येतव्यः इति, सत्येतस्मिन् वचने अग्निहोत्रं जुहुयात् इत्येवमादिभिः वेदोऽध्येतव्यः इत्येतदुक्तं भवति

इति न शक्यते कल्पयितुम्। तत्र होममात्रे चोदिते वेदाध्यायी शक्तः इत्यत्रिक्रियते न अविद्वान्। कियता पुनर्विदितेन विद्वान् अधिक्रियते ? इति। यावता विदितेन शक्तो भवति, यथोक्तं क्रतुमभिनिर्वर्त्तयितुम्। तस्मात् तावत् यो वेद स तेन क्रतुना अधिक्रियते।

ननु वेदमधीयीत इति वचनात् कृत्स्नो वेदोऽध्येतव्यः इति भवति, न वेदावयवेनाधिक्रियते इति। उच्यते, क्रतूनां ज्ञानार्थं वेदाध्ययनं कार्य्यं, तत्र अन्यस्मिन् क्रतौ कर्त्तव्येऽन्यक्रतुज्ञानं न दृष्टाय भवति, तस्मात् क्रत्वन्तरज्ञानम् अधिकारे नादर्त्तव्यम्, क्रत्वन्तरज्ञानाय क्रत्वन्तरग्रन्थः, सर्वे क्रतवः कथं ज्ञायेरन् ? पृथक् पृथगिति कृत्स्नस्य वेदस्याध्ययनं श्रूयते, तस्मात् स्वपदार्थज्ञोऽधिक्रियेत इति। तेनास्वपदार्थज्ञस्य कर्म्मैव नास्ति, कथम् असौ वाच्येत। तस्मात् साध्वभिधीयते, ज्ञ एव वाचयितव्यः इति। (३। ८। ८ अ०)



द्वादशद्वन्द्वानामाध्वर्य्यवत्वाधिकरणम्।

याजमाने समाख्यानात्कर्माणि याजमानं स्युः॥ १९॥ (पू०)

स्तो दर्शपूर्णमासौ, तत्र कर्माण्याम्नातानि द्वादश, वत्सं चोपावसृजति। उखाञ्चाधिश्रयति। अव च हन्ति। दृषदुपले च समाहन्ति! अधि च वपते। कपालानि चोपद-

धाति। पुरोडाशं च अधिश्रयति, आज्यं च। स्तम्बयजुश्च हरति अभि च गृह्णाति। वेदिं परिगृह्णाति। पत्नीं च सन्नह्यति। प्रोक्षणीश्चासादयति, आज्यं च। तानि द्वादश द्वन्द्वानि दर्शपूर्णमासयोः इति। अत्र सन्देहः, किमेतान्यध्वर्योः कर्म्माणि, उत यजमानस्य ? इति। किं प्राप्तम् ? याजमाने समाख्यानात् कर्म्माणि याजमानं स्युः, विशेषसमाख्यानात् याजमानानि इति गम्यते, यथा पौत्रीयं नेष्ट्रीयम् इति।

अध्वर्युर्वा तदर्थो हि न्यायपूर्वं समाख्यानम्॥ २०॥ (सि०)

अध्वर्युर्वा कुर्यात् एतानि, तदर्थो हि अध्वर्युः परिक्रीत इति समाख्यानात् अवगम्यते, आध्वर्यवे एव सर्वे इमे पदार्थाः समाम्नाताः याजमाने एषां द्वन्द्वतोच्यते, द्वन्द्वता च समभ्यासक्रिया। तत्र अध्वर्युः पदार्थान् करिष्यति, यजमानेनापि समभ्यासीकरणम् इत्येतदशक्यम्। तत्र अङ्गगुणविरोधे च तादर्थ्यात् इति द्वन्द्वतागुणो बाधितव्यः। तस्मात् आध्वर्यवा एते पदार्थाः इति।

यदुक्तं, समाख्यानात् इति, तत् परिहर्त्तव्यम् उच्यते, न्यायपूर्वं समाख्यानं, समाख्यानात् यजमानेन द्वन्द्वता सम्पादयितव्या, इदं चेदं च सम्पादय इति यजमानो ब्रूयात्। केषुचिच्च अत्र पदार्थेषु यजमानस्यानुमन्त्रणं, तन्निमित्ता समाख्या भविष्यति, अपूर्वं त्वपकल्प्येत। यदुक्तं, यथा पौत्रीयम् नेष्ट्रीयम् इति, एवम् अत्रापि इति।

तदुच्यते, युक्तं, तत्र विशेषसमाख्यानात्, इह तु इन्द्रतः याजमानीया, पदार्थास्तु आध्वर्यवा एव । तस्मात् अदोषः। (३ । ८ । ९ अ०)

होतुराध्वर्यवकरणानुष्ठातृत्वाधिकरणम् ।

विप्रतिषेधे करणः, समवायविशेषादितरमन्य स्तेषां यतो विशेषः स्यात् ॥२१॥

अस्ति ज्योतिष्टोमे पशुः अग्निषोमीयः, तस्य यूपस्य परिव्याणे मन्त्रौ, एकः, अध्वर्योः परिवीरसि इति करणः, अपरो, होतुर्युवा सुवासाः इति क्रियमाणानुवादी। तत्रोत्वोदकपरम्परया कुण्डपायिनामयनम् प्राप्तयोर्भवति सन्देहः, कः पुनरसौ ? तत्र ऋत्विक्समास आम्नातः, यो होता सोऽध्वर्युः इति, किं करणम् आध्वर्यवं होता कुर्यात् ? किं हौत्रं क्रियमाणानुवादिनम् ? इति । किं प्राप्तम् ? अनियमः इति ।

इति प्राप्ते उच्यते, विप्रतिषेधे करणः स्यात्, आध्वर्यवः परिवीरसि इति, न क्रियमाणानुवादी होतुर्युवा सुवासाः इति । कुतः ? । समवायविशेषात्, द्वौ तत्र समवायौ, होतृचोदकेन हौत्रेषु, प्रत्यक्षश्रवणेन आध्वर्यवेषु, यो होता सोऽध्वर्युः इति । एवं प्रत्यक्षम् अध्वर्योः कार्यं चोद्यते, प्रत्यक्षं चानुमानाद्बलीयः । तस्मात् आध्वर्यवं करणं परिवीरसि इति होता कुर्यात्। अथ हौत्रं निवृत्तं कः कुर्यात्?।

इतरम् अन्यः, तेषां यतो विशेषः स्यात्, अन्यो होत्रपुरुष एव स्यात्, यस्याव्यापृतता प्राधान्यविशेषो वा। (३।८।१० अ०)

प्रैषप्रैषार्थयोः पृथक्कर्त्ताधिकरणम्।

प्रैषेषु च पराधिकारात् ॥२२॥

स्तो दर्शपूर्णमासौ, तत्र प्रैषः समाम्नातः, प्रोक्षणीरासादय इध्मा बर्हिरुपसादय स्रुचः सम्मृड्ढि पत्नीं सन्नह्य आज्येनोदेहि इति। तत्र सन्देहः, किं य एव प्रैषे, स एव प्रैषार्थे, उत अन्यश्च प्रैषे, अन्यश्च प्रैषार्थे? इति। किं प्राप्तम्? एक एव प्रैषप्रैषार्थयोः इति। कुतः? । समाख्यानात्, अन्यः इति चाश्रुतत्वात्।

ननु आत्मनः प्रैषो विप्रतिपिध्यते। उच्यते, न प्रैषो भविष्यति, प्राप्तकाले लोटं वक्ष्यामः। आह, प्राप्तकालेऽपि सति युष्मदादिष्वेवोपपदेषु मध्यमादयो व्यवस्थिताः, न पुरुषसङ्करो भवति। उच्यते, सत्यां विवक्षायां युष्मदादिषु मध्यमादयः, यदा तव प्राप्तः कालः इति विवक्ष्यते, तदा युष्मद्येव मध्यमो न अस्मदि प्रैषे वा। यदा खलु क्रियाया प्राप्तः कालः इत्येतावत् विवक्ष्यते, न तव मम वेति, न तदा युष्मदादीनामनुरोधेन मध्यमादयो भवितुमर्हन्ति। न च, इदं युगपत् विवक्षितुम् शक्यते, पदार्थस्य प्राप्तः कालः, तव च इति, भिद्येत हि तथा वाक्यम्। तेन, यदि वा निर्ज्ञाते पदार्थकाले तव कालः इति शक्यते वदितुम्,

यदि वा तवेति निर्ज्ञाते पदार्थस्य कालः इति। तत्र इप र्थस्य कालो वदितव्यो, न तु युष्मदर्थस्य, तेन हि स्मृतेन प्रयोजनम्, स हि कर्त्तव्यः इति अवगतः, न तु युष्मदर्थः तथा, तस्मात् समाख्यानात् अध्वर्योरेव प्रैषप्रैषार्थौ इति।

इति प्राप्ते ब्रूमः, प्रैषेष्वन्योऽन्यः तदर्थेषु इति। कुतः?। पराधिकारात्, परस्मिन् हि प्रैषे उपपद्यते, न आत्मनि इति। आह, ननु उक्तं प्राप्तकाले भविष्यति इति। उच्यते, न, सम्भवति प्रैषे, प्राप्तकालता न्याय्या, तस्या हि युष्मदर्थो गम्यमानो न विवक्षितः इत्युच्यते, सम्भवति च अत्र प्रैषार्थः। तस्मात् प्रैषः, पैषयेत्, अन्यः प्रैषार्थः इति सिद्धम्। (३। ८। ११ अ०)

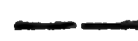
प्रैषप्रैषार्थयोः यथाक्रममाध्वर्यवाग्नीध्रताधिकरणम्।

अध्वर्युस्तु दर्शनात् ॥ २३ ॥ (पू०)

अथैवं गते, इति सन्दिह्यते, किम् अध्वर्युः अग्नीधं प्रैष्येत्, उताग्नीदध्वर्युम्? इति। अनियमोऽविशेषात् इति प्राप्ते ब्रूमः, अध्वर्युः उक्तप्रैषार्थकारी स्यात्। कुतः?। दर्शनात्, दर्शनं भवति, तिर्यञ्च स्फ्यन्धारयेत् यदन्वञ्चन्धारयेत् वज्रो वै स्फ्यः वज्रेण अध्वर्युम् क्षिण्वीत इति, यः प्रैष्यति तस्य हस्ते स्फ्यः, स्फ्येन अध्वर्युम् क्षिण्वीतेति अन्यम् अध्वर्युम्, प्रैषकात् दर्शयति, तस्मात् अग्नीदध्वर्युम् प्रैष्येत् इति।

गौणा वा कर्मसामान्यात् ॥ २४ ॥ (सि०)

नैतदस्ति, अग्नीध्रःप्रैषोऽध्वर्योः प्रैषार्थः इति, किं खलु अध्वर्युरेवाग्नीध्रं प्रेष्येत्, एवम् अध्वर्युणा प्रैषः प्रैषार्थश्चोभावपि कृतौ भविष्यतः, तत्र आध्वर्यवम् इति समाख्या-अनुग्रहीष्यते। तस्मात् अध्वर्युः एव मुख्यं स्यात्। किम् अस्य मुख्यत्वम्?। यदनेन सर्वं कर्त्तव्यं समाख्यानात् इति। अथ यदुक्तम्, अध्वर्युः प्रचरिता दृश्यते इति। तदुच्यते, सत्यं दृश्यते, न त्वस्य प्रैषार्थकरणे प्रमाणमस्ति चिन्त्यमानम्। तस्मात् एतन्मिथ्यादर्शनम्, यस्य हि दर्शनस्य प्रमाणं नास्ति, व्यामोहः सः। तथा शुक्तिकायां रजतविज्ञानम्। अस्ति तु अग्नीध्रः प्रैषार्थकरणे प्रमाणम्। तस्मात् अग्नीध्रः प्रचरिता प्रचरितरि चाध्वर्युशब्दो दृश्यते। तस्मात् गौणः, आध्वर्यवे वेदे समाम्नातान् पदार्थान् करोति इति कृत्वा आध्वर्युरित्युच्यते, आग्नीध्रः इति। तस्मात् आध्वर्यवः प्रैषः, आग्नीध्रः प्रैषार्थः इति। (३। ८। ३२ भा०)



करणमन्त्रेषु स्वामिफलाशासितव्यताधिकरणम्। (वर्चोन्यायः।)

ऋत्विक्फलं करणेष्वर्थवत्त्वात् ॥ २५ (पू० ॥

दर्शपूर्णमासयोरामनन्ति, ममाग्ने वर्चो विहवेष्वस्तु, इति पूर्वमग्निं गृह्णाति इति। तत्र सन्देहः, किम् ऋत्विक्फलमाशासितव्यम्, अग्ने वर्चो विहवेष्वस्तु, इति, उत

यजमानस्य ? इति। किम् प्राप्तम् ? अध्वर्य्योरेव इति। कुतः ?। एवं श्रुतिराहृता भविष्यति, इतरथा लक्षणा स्यात्, आत्मना यजमानं लक्षयेत्। तस्मात् आर्त्विक्फलमाशासितव्यम् इति। कोऽर्थः ?। अनया समिधा धार्य्यमाणेऽग्नौ यागः सम्भविष्यति, तत्र विहवेषु स्पर्द्धास्थानेषु अहं वर्चस्वी भविष्यामि इति अध्वर्य्योर्वचनम्, एवमुत्सही भविष्यति इति।

स्वामिनो वा तदर्थत्वात् ॥ २६ (सि०) ॥

यजमानस्य वा वचनं तदर्थत्वात् कर्म्मणः, यजमानार्थं हि इदं कर्म्म साङ्गम्, उपग्रहविशेषात्, साङ्गस्यास्य प्रयोजनं यजमानस्य फलनिष्पत्तिर्नाध्वर्य्योः सुप्रवरितुरपि यशः। किम् अतः ?। यद्येवम्, फलसङ्कीर्त्तनात् फलकर्त्तव्यता गम्यते, तदेतत् अग्न्यन्वाधानं यजमानस्य फलसङ्कीर्त्तने क्रियमाणे अनेन मन्त्रेण फलसम्बन्धात् प्रकाशितं कृतं भवति, न अध्वर्युयशःकीर्त्तनेन। तस्मात् यजमानफलमाशासितव्यम् इति। अथ कस्मात् न यजमान एव मन्त्रो भवति ? इति। उच्यते, अग्न्यन्वाधानं समाख्यया आध्वर्य्यवं, तच्चैवं गुणो मन्त्रो करोत्याध्वर्य्यवः, स उच्यतेऽनेन मन्त्रेण इति, तस्मात् आध्वर्य्यवो मन्त्रः। मम वर्चोऽस्त्वित्यपि यजमानस्य वर्चो ममेति व्यपदिशति लक्षणया, यथा, राजनि जयं वर्त्तमानं सैनिका अस्माकम् इति व्यपदिशन्ति, एवम्।

लिङ्गदर्शनाच्च ॥ २७ (हे) ॥

लिङ्गमप्यमुमर्थं दर्शयति; एवं हि आह, यां वै काञ्चन ऋत्विज आशिषमाशासते, यजमानस्य एव सा इत्याशिषो यजमानार्थकतां दर्शयति। तस्मात् अपि ब्रूमः, यजमानफलमाशासितव्यम् इति। यथोक्तमेव प्रयोजनम् इति। (३। ८। १३ अ०)

करणमन्त्रेषु कर्मार्थफलस्य ऋत्विग्धर्मताधिकरणम्।

कर्मार्थन्तु फलन्तेषां स्वामिनं प्रत्यर्थवत्त्वात् ॥२८॥

इदं समधिगतं, करणेषु मन्त्रेषु स्वामिनः फलमाशासितव्यम् इति। किमेष एवोत्सर्गः ?। न, इत्याह, क्वचित् ऋत्विजामपि फलमाशासितव्यम् इति, यत्र कर्मार्थं फलं, यथा, अग्नाविष्णू मावक्रमिषं विजिहाथां मा मा सन्ताप्तम् इति, असन्तप्तोऽध्वर्यु कर्म्म शक्नोति कर्त्तुम्, कर्म्मसिद्धिर्यजमानस्य उपकारिका इति ऋत्विक्फलमाशासितव्यम् अत्र इति।

व्यपदेशाच्च ॥ २९ ॥

अत्र च व्यपदेशो भवति, तत्रार्त्विजम्, दक्षिणस्य हविर्धानस्याधस्ताच्चत्वार उपरवाः प्रादेशमुखाः प्रादेशान्तरालाः, तत्र हस्तौ प्रवेश्याध्वर्युर्यजमानमाह, किम् अत्र ? इति, स आह, भद्रम् इति, तन्नौ सह इत्यध्वर्युः प्रत्याहेति व्यपदेशो भवति, अध्वर्योर्यजमानस्य च। तन्नौ सहेत्युभयोर्वचनम् अध्वर्युयजमानयोः। तस्मात् अध्वर्युफलमाशासितव्यमत्र इति। (३। ८। १४ अ०)

द्रव्यसंस्कारस्याङ्गप्रधानार्थताधिकरणम्।

द्रव्यसंस्कारः प्रकरणाविशेषात् सर्वकर्मणाम्॥३०॥

दर्शपूर्णमासयोर्बर्हिर्धर्मा वेदिधर्माश्च, तेषु सन्देहः, किम् अङ्गप्रधानार्थाः, उत प्रधानार्थाः? इति। प्रकरणात् प्रधानार्थाः इति। इति प्राप्ते उच्यते, नैवं, द्रव्यसंस्कारोऽङ्गप्रधानार्थो, यथा व्याख्यातमेवोत्तरविवक्षया प्राप्तिरेषा क्रियते इति। (३।८।१५ अ०)

——

अपूर्वप्राकृतधर्म्माणां विकृतावसम्बन्धाधिकरणम्।

निर्द्देशत्तु विकृतावपूर्व्वस्यानधिकारः॥ ३१ ॥

ज्योतिष्टोमे पशुरग्नीषोमीयो, यो दीक्षितो यदग्नीषोमीयं पशुमालभते इति। तत्र श्रूयते, बर्हिषा यूपावटमवस्तृणाति आज्येन यूपमनक्ति इति। तत्र संशयः, किं तयोराज्यबर्हिषोराज्यबर्हिर्धर्म्माः प्राकृताः कर्त्तव्याः, उत न? इति। किम् प्राप्तम्, कर्त्तव्याः इति। कुतः?। वाक्यं हि बर्हिर्मात्रस्याज्यमात्रस्य च धर्म्माणां विधायकम्, तत् इहापि वाक्यं चोदकेन प्राप्तम्, न चेतत् बर्हिराज्यं निष्प्रयोजनम्। तस्मात् अत्र धर्म्माः क्रियेरन् इति।

एवं प्राप्ते ब्रूमः, निर्द्देशात् विकृतावपूर्वस्य अनधिकारः, निर्दिष्टा एते धर्म्माः प्रकृतौ, यत्र प्रधानस्य उपकुर्वन्ति प्राकृतकार्य्ययोराज्यबर्हिषोः। ये च प्रधानस्य उपकारिणो धर्म्माः, ते इहातिदिश्यन्ते, प्रधानं हि चोद-

कोऽपेक्षते, न धर्म्मान्, प्रधानस्य हि चोदकेन सामान्यं न धर्म्माणाम्।

अपि च, न, अन्यार्थः इति ज्ञातेन सन्निहितेनाधिकवाक्यता भवति अन्यसम्बन्धोपपत्तौ सत्याम्, यथा भार्या राज्ञः, पुरुषो देवदत्तस्य इति, किमङ्ग पुनर्विप्रकृष्टेन, निर्ज्ञातं खल्वङ्गत्वं प्रधानापेक्षायां भवति, केवलमिहातिदेशः क्रियते, पदार्थापेक्षयाम् अङ्गत्वमपि साधयितव्यं स्यात्। धर्म्माश्चापेक्ष्यमाणाः साधारणा भवेयुः, तथा ऊहो नावकल्पेत। लिङ्गविशेषदर्शनाच्च व्यवतिष्ठेरन् धर्म्माः, तत्र दर्शनं नोपपद्येत, वपया प्रातःसवने चरन्ति, पुरोडाशेन माध्यन्दिने सवने इति, तथा न पिता वर्धते, न माता, न नाभिः, प्राणो हि सः इति। तस्मात् यद्द्वारा प्रकृतौ कृताः, तद्द्वारा एव विकृतौ, नान्यद्वाराः। न च, यूपावटस्तरणं प्रकृतावस्ति यूपाञ्जनं वा। तस्मात् न तत्र प्राकृता धर्म्मा भवेयुरपूर्वत्वात्। (२। ८। १६ अ०)

विधृतिपवित्रयोः परिभोजनीयबर्हिषा कर्त्तव्यताधिकरणम्।

विरोधे च श्रुतिविशेषादव्यक्तः शेषे ॥ ३२ ॥

दर्शपूर्णमासयोरामनन्ति, समावप्रच्छिन्नाग्रौ दर्भौ प्रादेशमात्रौ पवित्रे करोति, तथा अरत्निमात्रे विधृती करोति इति। तत्र संशयः, किं वेदिस्तरणार्थात् बर्हिषो

विधृती पवित्रे, उत अन्यतः? इति। किं तावत् प्राप्तम्? वेदिस्तरणार्थात् बर्हिषः कार्ये। किं कारणम्?। तद्धि प्रकृतं, धर्म्मार्थाविशेषात् सर्वबर्हिःसामर्थ्येन, तस्मात् ततः। इति प्राप्ते ब्रूमः, अन्यतः क्रियेत। कुतः?। विरोधात्। कथं विरोधः?। श्रूयते हि, त्रिधा तु पञ्चधा तु वा वेदीं स्तृणाति इति, तत् येनास्तीर्यते, कथं तत् विधृति पवित्रं क्रियेत, न हि, सम्भवति एकं स्तरणाय विधृति-पवित्राय च। तदेतत् उपदिष्टवचनमनेकगुणत्वं चोभे अप्यसम्भविनी प्रतिज्ञाते स्याताम्। तस्मात् न ततः क्रियेत इति। यदि न ततः, कुतः, तर्हि?। अन्यत्र एवञ्जातीयकः शेषे, अस्ति तत्र परिभोजनीयं नाम बर्हिः, ततः कर्त्तव्यम्। (३।८।१७ अ०)

प्राकृतपुरोडाशादीनां निधानाधिकरणम्।

अपनयस्त्वेकदेशस्य विद्यमानसंयोगात् ॥ ३३ ॥

ज्योतिष्टोमे श्रूयते, पुरोडाशशकलमैन्द्रवायवस्य पात्रे निदधाति, धाना आश्विनपात्रे, पयस्यां मैत्रावरुणपात्रे इति। तत्र संशयः, किमन्यत एवं क्रियेत, उत प्रकृतिभ्यः? इति। किं प्राप्तम्? पूर्वेण न्यायेनान्यतः इति। तत्र उच्यते, तत एकदेशस्यापनयः। कुतः?। विद्यमान-संयोगात्, विद्यते हि तत्र पुरोडाशो धानाः पयस्या च, तत्संयोग एव न्याय्यो नान्यसंयोगः इति, पुरोडाशादी-नाम् एव संस्कारो न इन्द्रवायवादीनाम्। कुतः?।

पुरोडाशादिषु द्वितीयादर्शनात्। प्रत्यक्षस्यैकदेशापनयेन उपकारो, न इन्द्रवायवादिसम्बन्धेन, एवं प्रकृतानुग्रहो भविष्यति, तस्मात् प्रकृतस्य उपदेशेन तत् क्रियेत, न च, अत्र उपदिष्टोदेश आग्नेयोऽनेकगुणभावश्चान्येन प्रकृतेन होमोऽन्यस्य प्रतिपाद्यते इति। (६। ८। १८ अ०)

कार्म्येष्टिषु उपांशुत्वधर्मस्य प्रधानार्थताधिकरणम्।

विकृतौ सर्वार्थः शेषः प्रकृतिवत् ॥ ३४ ॥ (पू०)

इदमामनन्ति, यज्ञाथर्वणं वै काम्या इष्टयः, ता उपांशु कर्त्तव्याः इति। अत्र संशयः, किम् अङ्गप्रधानार्थम् उपांशुत्वम्, उत प्रधानार्थम्? इति। किं प्राप्तम्? विकृतौ सर्वार्थः शेषः स्यात्, अविशेषात् अङ्गानाम् प्रधानानां च प्रकृतिवत्, यथा प्रकृतौ वेदिधर्मा आज्यधर्माश्च अङ्गप्रधानार्थाः, एवम् अत्रापि।

मुख्यार्थो वा अङ्गस्याचोदितत्वात् ॥३५॥ (सि०)

प्रधानार्थो वा एष विकृतिषु स्यात्। एवमिदं सर्वार्थम् उच्येत, प्रकरणं बाधित्वा वाक्येन अङ्गप्रधानार्थम् इति, तदेव इदानीं वाक्यं विशेषितं, काम्या इष्टयः इति, काम्याश्च प्रधानयागाः, अङ्गयागाः प्रधानार्थाः, तस्मात् अङ्गमचोदितम्। यत् कामेन फलवच्चोद्यते, तत् एवानया उपांशुत्वे तिकर्त्तव्यतया अनुबध्यते। तस्मात् प्रधानार्थम् उपांशुत्वम्। (३। ८। १९ अ०)

श्येनाङ्गानां नवनीताज्यताधिकरणम् ।

सन्निधानविशेषादसम्भवे तदङ्गानाम् ॥ ३६ ॥

श्येने श्रूयते, घृतनवनीतमाज्यम् इति । तत्र सन्देहः, किम् नवनीतं प्रधानस्य, उताङ्गानाम् ? इति । किं प्राप्तम् ? प्रधानस्य, तस्य हि प्रकरणम् इति वचनप्रामाण्यान्नवनीतेन प्रधानं निर्वर्त्तयितव्यम् इति । एवं प्राप्ते ब्रूमः, असम्भवे एतस्मिन् तदङ्गानां श्येनाङ्गानां स्यात् । कथम् असम्भवः ? । सोमद्रव्यकत्वात् प्रधानस्य । ननु वचनान्नवनीतं भविष्यति । न श्येने नवनीतं भवति इत्येष वाक्यार्थः । कः तर्हि ? । श्येने नवनीतमाज्यं भवति इति नवनीताज्यसम्बन्धो विधीयते, श्येनाज्य-
[illegible]
ऽस्ति श्येनाङ्गानां तु विद्यते । यस्यास्ति, तस्यानूद्य नवनीतं विधीयते सन्निधानविशेषात् ।

आधानेऽपि तथेति चेत् ॥ ३७ ॥ (आ०)

एवं चेत् दृश्यते, श्येनाङ्गानाम् नवनीतम् इति, आधानेऽपि पवमानेष्टिषु स्यात् । ता अपि हि श्येनस्य उपकुर्वन्ति, तत्संस्कृतेऽग्नौ श्येनो निर्वर्त्तते इति ।

नाप्रकरणत्वादङ्गस्य तन्निमित्तत्वात् ॥३८॥ (वा० नि०)

न, श्येनस्य प्रकरणे पवमानेष्टयोऽग्न्याधानं वा श्रूयते । किमतः ? । यद्येवम्, आधानस्य च श्येनस्य च न कश्चिदस्ति सम्बन्धः, अग्नीनामाधानम्, अग्नयश्च श्येनस्य,

तस्मात् न पवमानहविःषु नवनीतम्। नैतत्, श्येनाङ्गत्वे निमित्तं, यत् आधानम् अग्नीनाम् उपकरोति, यदि प्रकरणादीनामन्यतमदस्ति, तत् निमित्तं भवेत्। तस्मात् न श्येनाग्न्याधानयोः सम्बन्धोऽस्ति इति। (३। ८। २०)।

सर्वेषामेव श्येनाङ्गानां नवनीताज्यताधिकरणम्।

तत्काले वा लिङ्गदर्शनात्॥ ३९॥ (पू०)

इदमिदानीं सन्दिह्यते, किं सुत्याकालानाम् अङ्गानाम् नवनीतम् उत सर्वेषाम्? इति। सुत्याकालानाम् स्यात्, लिङ्गदर्शनात्, इदं श्रूयते, सह पशूनालभते इति। तत्र पुनर्वचनम्, अग्नीषोमीयस्य स्थानेऽग्नीषोमीयः पुरोडाशः, अनुबन्ध्यायाः स्थाने मैत्रावरुणीयस्य इति, द्वे स्थाने शून्ये दर्शयति, तेन अवगम्यते श्येनस्य वचनं सुत्याकालानाम् अङ्गानाम् विशेषं विदधाति इति।

सर्वेषां वा अविशेषात्॥ ४०॥ (सि०)

सर्वेषामेव च अङ्गानाम् नवनीतं स्यात्। कुतः? अविशेषात्, असति विशेषे सर्वेषाम् अपि अङ्गानाम् इति।

न्यायोक्ते लिङ्गदर्शनम्॥ ४१॥ (आ० नि०)

यदुक्तं लिङ्गं, तत्परिहरणीयम्। नास्ति तावत् प्रमाणं, यत् श्येनस्य वचनं सुत्याकालानामङ्गानाम् इति। किन्तु दर्शनं, तदप्रमाणमूलत्वात् मिथ्यादर्शनं मृगतृष्णावत्। कथं तु मध्ये पशूनामालम्भः? इति। न्यायात्।

को न्यायः ?। क्रमानुग्रहः। एवं वचनवर्जितः क्रमोऽनुगृहीतो भवति इति। तस्मात् सर्वेषाम् अङ्गानाम् नवनीतम् इति। (३।८।२१ अ०)।

सवनीयानां मांसमयताधिकरणम्।

मांसन्तु सवनीयानाम् चोदनाविशेषात् ॥४२॥

शाक्यानामयनम् षट्त्रिंशत्संवत्सरम्। तत्र इदं समामनन्ति, संस्थिते संस्थितेऽहनि गृहपतिर्मृगयां याति, स तत्र यान्मृगान् हन्ति, तेषान्तरसाः पुरोडाशाः सवनीया भवन्ति इति। तत्र सन्देहः, किं सवनीयानाम् अन्येषाञ्च सम्भवतां पुरोडाशानां स्थाने तरसा उत सवनीयानामेव ? इति किं प्राप्तम् ?। सर्वपुरोडाशानां मांसमयता स्यात्, न शक्यते पुरोडाशानां च मांसमयता विधातुम्, सवनीयशब्देन च पुरोडाशान् विशेषयितुम्, भिद्येत हि तथा वाक्यम्। तस्मात् सर्वपुरोडाशानां मांसमयता इति।

इति प्राप्ते उच्यते, मांसं तु सवनीयानां स्यात्, तरसाः सवनीया भवन्ति इति तरससवनीयसम्बन्धो विधीयते, तरसाः पुरोडाशा भवन्ति इत्ययं त्वनूद्यते। कुतः एतत् ?। सर्वपुरोडाशेषु सवनीयशब्दोऽनुवादो न घटते, पुरोडाशशब्दस्तु सवनीयेष्ववकल्पते। तस्मात् पुरोडाशशब्दोऽनुवादः इति। तस्मात् सवनीयानाम् धानादीनाम् स्थाने मांसं चोदनाविशेषात् इति।

भक्तिरसन्निधावन्याय्येति चेत् ॥ ४३ ॥ (आ०)

इति चेत् पश्यसि, सवनीयेषु पुरोडाशशब्दोऽनुवादी भविष्यति इति, धानादिषु पुरोडाशशब्दो न वर्त्तते, भक्तिश्च अन्याय्या मुख्ये सम्भवति।

स्यात् प्रकृतिलिङ्गत्वात् वैराजवत् ॥४४॥ (आ॰नि॰

प्रकृतौ ज्योतिष्टोमे धानादिषु अयं पुरोडाशशब्दो भाक्तः, सन्निहिते प्रयुक्तः, इहापि भाक्त एव प्रयोच्यते, अत्रापि हि सवनीयशब्देन ते सन्निहिताः। प्रकृतौ लिङ्गसमवायाच्छब्दप्रवृत्तिर्विकृतावपि तथैव, यथा, छत्रिणो गच्छन्ति, ध्वजिनो गच्छन्ति इति। यथा उकथ्यो वैरूपसामा एकविंशः षोडशी वैराजसामा इतिप्रकृतिलिङ्गेन सामशब्देन वैरूपपृष्ठो वैराजपृष्ठः इति गम्यते, एवम् इहापि सवनीयानाम् मांसमयता इति। (३। ८। २२ अ॰)।

इति श्रीशबरस्वामिविरचिते मीमांसाभाष्ये तृतीयस्याध्यायस्याष्टमश्चरणः। समाप्तश्च तृतीयोऽध्यायः।

चतुर्थे अध्याये प्रथमः पादः।

अथ प्रतिज्ञाधिकरणम्।

अथातः क्रत्वर्थपुरुषार्थयोर्जिज्ञासा ॥ १ ॥

तृतीयेऽध्याये श्रुतिलिङ्गवाक्यप्रकरणस्थानसमाख्यानैः शेषविनियोगलक्षणमुक्तम्। इह इदानीं क्रत्वर्थपुरुषार्थौ

जिज्ञास्येते, कः क्रत्वर्थः ? कः पुरुषार्थः इति, यापि प्रयोजकाप्रयोजकफलविध्यर्थवादाङ्गप्रधानचिन्ता, सापि क्रत्वर्थपुरुषार्थजिज्ञासैव। कथम् ?। अङ्गं क्रत्वर्थः, प्रधानं पुरुषार्थः। फलविधिः पुरुषार्थः अर्थवादः क्रत्वर्थः। प्रयोजकः कश्चित् पुरुषार्थोऽप्रयोजकः क्रत्वर्थः। तस्मात् क्रत्वर्थपुरुषार्थयोर्जिज्ञासा इति सूत्रितम्। तत्र अथातः शब्दौ प्रथमे एवाध्याये प्रथमसूत्रे वर्णितौ। अथेति प्रकृतं शेषविनियोगलक्षणमपेक्षते। अतः इति क्रत्वर्थपुरुषार्थजिज्ञासाविशेषं प्रकुरुते। क्रतवे यः स क्रत्वर्थः, पुरुषाय यः स पुरुषार्थः। जिज्ञासाशब्दोऽपि तत एव समधिगतः, ज्ञातुमिच्छा जिज्ञासा इति। तदेतत् प्रतिज्ञासूत्रम्, क्रत्वर्थपुरुषार्थयोर्जिज्ञासा इति। (४।१।१ ष०)।

अथ क्रत्वर्थपुरुषार्थलक्षणाधिकरणम् वर्णकान्तरद्वयसहितम्।

यस्मिन् प्रीतिः पुरुषस्य तस्य लिप्साऽर्थलक्षणाऽविभक्तत्वात् ॥ २ ॥

अथ किंलक्षणः क्रत्वर्थः, किंलक्षणः पुरुषार्थः ? इति लक्षणं वाच्यं, तथा हि लघीयसी प्रतिपत्तिः, दृष्टाकोटिन उपदेशे गरीयसी। तदुच्यते, यस्मिन् प्रीतिः पुरुषस्य, (यस्मिन् कृते पदार्थे पुरुषस्य प्रीतिर्भवति) स पुरुषार्थः पदार्थः। कुतः ?। तस्य लिप्सा अर्थेन च भवति, न शास्त्रेण, क्रत्वर्थो हि शास्त्रात् अवगम्यते, न अन्यथा। अविभक्तो हि पुरुषार्थः प्रीत्या, यो यः प्रीतिसाधनः स पुरुषार्थः।

पुरुषार्थे लक्षिते तद्विपरीतः क्रत्वर्थः इति क्रत्वर्थस्य लक्षणं सिद्धम्। (१ वर्णकम्)।

एवं वा सूत्रं वर्ण्यते, दर्शपूर्णमासयोराम्नायते, यजति-दृश्यं स्तृणाति यजतिदृश्यमेवैनं प्रजया पशुभिः करोति इति, तथा, आहार्य्यपुरीषां पशुकामस्य वेदिं कुर्य्यात्, वत्स-जानुम् पशुकामस्य वेदं कुर्य्यात्, गोदोहनेन पशुकामस्य प्रणयेत् इत्येवमादीनि। तत्र संशयः, किम् एवञ्जाती-यकाः क्रत्वर्थाः उत पुरुषार्थाः ? इति। किं प्राप्तम् ? क्रत्वर्थाः इति। कुतः ?। प्रत्यक्ष उपकारस्तेभ्यो दृश्यते क्रतोः, पुरीषहरणं वेदिस्तरणं च, तदुक्तं, (३।१।३ सू०) द्रव्यगुणसंस्कारेषु बादरिः इति। तस्मात् क्रत्वर्थाः इत्येवं प्राप्तम्।

एवं प्राप्ते ब्रूमः, यस्मिन् प्रीतिः पुरुषस्य स पुरुषार्थ एव इति, प्रीतिस्तेभ्यो निर्वर्त्तते, तस्मात् एते पुरुषार्थाः इति। ननु प्रत्यक्षः उपकारः क्रतोर्दृश्यते इत्युक्तम्। उच्यते, सत्यं दृश्यते, न तु क्रतोरुपकाराय एभ्यः सङ्कीर्त्तितेभ्यः, फलेभ्य एते श्रूयन्ते, न च, य उपकरोति स शेषः। यस्तु यदर्थः श्रूयते स तस्य शेषः, इत्युक्तं (३।१।२। सू०), शेषः परार्थत्वात् इति। (२ य वर्णकम्)।

एवं वा, द्रव्यार्जनम् उदाहरणम्, इह द्रव्यार्जनं तैस्तै-र्नियमैः श्रूयते, ब्राह्मणस्य प्रतिग्रहादिना राजन्यस्य जया-दिना, वैश्यस्य कृष्यादिना। तत्र सन्देहः, किं क्रत्वर्थो द्रव्य-परिग्रहः उत पुरुषार्थः ? इति। किं प्राप्तम् ? क्रत्वर्थो नियमात्, यद्येष पुरुषार्थः स्यात्, नियमोऽनर्थको भवेत्,

प्रत्यक्षेण एतत् अवगम्यते, नियमादनियमाच्चार्जितं द्रव्यं पुरुषं प्रीणयति इति, तस्मात् क्रत्वर्थः, कामश्रुतिभिश्चास्य सहैकवाक्यता दृष्टा, इतरथा, अनुमितेन फलवाक्येन सहैकवाक्यतां यायात्। लिङ्गं चापि भवति, अग्नये क्षामवते पुरोडाशमष्टाकपालं निर्वपेत्, यस्याहिताग्नेः सतोऽग्निर्गृहान् दहेत्, यस्य हिरण्यं नश्येदाग्नेयादीनि निर्वपेत् इत्येवमादि, तद्धि द्रव्योपघाते चोद्यते, यदि द्रव्यपरिग्रहः कर्मार्थः, तत एतदपि सति सम्बन्धे कर्मार्थम् इत्युच्यते, इतरथा असति सम्बन्धे कर्मार्थम् इत्यनुमीयते, फलं च अस्य कल्प्येत। तस्मात् यजतिश्रुतिगृहीतं द्रव्यार्जनं येन विना यागो न निर्वर्त्तते, स यागस्य श्रुत्या परिगृहीतः इति गम्यते। तस्मात् क्रत्वर्थः इति।

एवंप्राप्ते ब्रूमः, पुरुषार्थः इति। एतस्मिन् कृते पदार्थप्रीतिः पुरुषस्य भवति, तस्मात् अस्य लिप्सा अर्थलक्षणा शरीरधारणार्था, यस्य शरीरं ध्रियते, व्यक्तं तस्यास्ति द्रव्यं शरीरिणश्च यागः श्रूयते, तस्मात् ध्रियमानद्रव्यस्य विनियोग उच्यते। न द्रव्यार्जनं श्रुतिगृहीतं, विनापि हि द्रव्यार्जनवचनत्वेन शब्दस्य यागो निर्वर्त्तत एव, तस्मात् पुरुषार्थो द्रव्यपरिग्रहः।

अपि च यदि शास्त्रात् कर्मार्थं द्रव्यार्जनं, तस्मान्यत्र विनियुज्येत तथार्जितम्, तत्र सर्वतन्त्रपरिलोपः स्यात्। अपि च, उपक्रान्तानि सर्वकर्माणि द्रव्यार्जनेन भवेयुः, तत्र एतन्नोपपद्यते, अपि वा एष सुवर्गाल्लोकाच्छिद्यते, यो दर्शपूर्णमासयाजी सन्नमावास्यां वा पौर्णमासीं वा अतिपात-

यत् इति। एवञ्च सति, प्रयोगकालाद्बहिरेतदङ्गं सदनुपकारकं स्यात्। न च आधानवत् भवितुमर्हति, तत्र हि वचनं, वसन्तेऽग्निमादधीत इति न चैतत् अङ्गम्।

अथ यदुक्तं, नियवचनम् अनर्थकं, पुरुषार्थे द्रव्यपरिग्रहे सति इति। उच्यते, नैतावता पुरुषार्थता व्यावर्त्तते प्रत्यक्षा हि सा त्वया च परोक्षं युक्तिबुद्ध्या व्यपदिश्यते, न च, परोक्षं प्रत्यक्षस्य बाधकं भवति, तस्मात् नियमवचनात् काममपरमदृष्टं कल्पयेत, न तु दृष्टहानम्। तस्मात् यत् पुरुषस्य प्रयोजनं प्रीतिः, तदर्थं धनस्य अर्जनम्, इत्येवं च सति, व्रीहिणा यागः कर्त्तव्यः, प्रीत्यर्थमर्जितेन वा क्रत्वर्थमर्जितेन वा न अत्र कश्चित् विशेषः। प्रीत्यर्थम् उपार्जितोऽपि व्रीहिः, व्रीहिरेव, कर्म्मार्थम् उपार्जितोऽपि व्रीहिः, व्रीहिरेव। तस्मात् न प्रयोगचोदनाग्टहीतं द्रव्यार्जनम्।

अथ यदुक्तम्, अनुमेयेनाप्रकृतेन वा शब्देन युष्मत्पक्षे तु नियमस्य एकवाक्यता, अस्मत्पक्षे तु दृष्टेन प्रयोगवचनेन इति। नैष दोषः, अस्मत्पक्षेऽपि दृष्टेन भुजिना, न फलवचनेन। कथं तर्हि? नियमाद्दृष्टं भवति इति गम्यते। यथैव भवदीये पक्षे। आह अस्मत्पक्षे फलवत एकवाक्यभावात् फलवत उपकरोति इति गम्यते। उच्यते, अस्मत्पक्षेऽपि फलवत एवैकवाक्यभावः, एतावांस्तु विशेषः, तव श्रुतं फलं, मम तु दृष्टम् इति।

अथ यत् लिङ्गम् उक्तं, श्टहदाहादिषु कर्म श्रूयते इति। तत्र उच्यते, यद्यपि न क्रत्वर्थं द्रव्यार्जनं तथापि

दाहे निमित्ते फलाय वा कर्माङ्गभावाय वा जामवत्या-दीनां विधानम् उपपद्यत एव। तस्मात् पुरुषार्थं द्रव्या-र्जनं, प्रीत्या हि तद्विभक्तम् इति। (३य वर्णकम्)। (४।१।२ अ०)

प्रजापतिव्रतानां पुरुषार्थताधिकरणम्।

तदुत्सर्गे कर्माणि पुरुषार्थाय, शास्त्रस्यानति-शङ्क्यत्वान्नच द्रव्यं चिकीर्ष्यते तेनार्थेनाभि-सम्बन्धात् क्रियायां पुरुषश्रुतिः ॥ ३ ॥

इह प्रजापतिव्रतानि उदाहरणम्, नोद्यन्तमादित्य-मीक्षेत नास्तं यन्तम्, इत्यादीनि। तत्र सन्देहः, किं क्रत्वर्थानि प्रजापतिव्रतानि उत पुरुषार्थानि? इति। किं प्राप्तम्? क्रत्वर्थानि इति। कुतः?। एवं हि फलं न कल्पयितव्यं भविष्यति इति। ननु श्रूयते एवैतेषां फलम्, एतावता हैनसाऽयुक्तो भवति इति। उच्यते, नैतत् फलपरं वचनं, वर्त्तमानापदेश एवैष शब्दः इति, तेन यत्रादित्य ईक्षितव्यः प्राप्तः, तत्रायं प्रतिषेधः उद्यतो-ऽस्तंयतश्च नियमो वा स्यात् कश्चित् कर्माङ्गभूतः।

एवं प्राप्ते ब्रूमः, तदुत्सर्गे (प्रीत्युत्सर्गेऽपि) कर्माणि पुरुषार्थाय भवेयुः, एवञ्जातीयकानि। कर्त्तुरेतानि उपदिश्यन्ते न कर्मणः। अर्थप्राप्तेन कर्त्रा सम्बन्धो यः, स विधित्सितः, न कर्मसम्बन्धोऽविद्यमान एव। शास्त्रं च अनतिशङ्क्यं पितृमातृवचनादपि प्रमाणतरं, स्वयं हि

तेन प्रत्येति, इन्द्रियस्थानीयं हि तत्, न चैवमादिभि-र्द्रव्यस्य कश्चित् दृष्ट उपकारः साध्यते। तस्मात् तेन पुरुषार्थेन अभिसंयोगात् क्रियायाम् एवञ्जातीयकार्थां पुरुषः श्रूयते।

अपि च, पुरुषप्रयत्नः पदार्थविधिमात्रं लक्षयितुम् उच्चार्येत, स्वयम् अविवक्षितः स्यात्।

अथ यदुक्तं, यत्रादित्यस्येक्षणं प्राप्तं, तत्रोद्यतोऽस्तं-यतश्च प्रतिषेधः इति, सत्यं प्रतिषेधो न्याय्यः, तथा श्रुतिः अनुगृह्येत इतरथा नियमो लक्ष्येत इति, किन्तु इह नियमः शब्देन श्रूयते, तस्य व्रतम् इति, तेन नियम एष, नोद्यन् आदित्य ईक्षितव्यः इति। अपि च, एतावता एनसा अयुक्तो भवति इति पुरुषसम्बद्धो दोषः कीर्त्यते, न कर्मसम्बद्धः। तस्मात् पुरुषार्थानि प्रजापतिव्रतानि इति। गोलक्षणान्यप्येवमेव कर्त्तरीकर्ण्णः कर्त्तव्याः इत्येव-मादीनि।

अविशेषात्तु शास्त्रस्य यथाश्रुतिफलानि स्युः॥ ४॥ (आ०)

उच्यते यद्येवम्, इमान्यपि पुरुषार्थानि स्युः, समिधो यजति, तनूनपातं यजति, नानृत वदेत् इत्येवमादीनि। अत्रापि पुरुषप्रयत्नसङ्कीर्त्तनम्, अत्रापि न द्रव्यं चिकीर्ष्यते इति।

अपि वा कारणाग्रहणे तदर्थमर्थस्यानभि-सम्बन्धात्॥ ५॥ (नि०)

अपि वा नैतदस्ति, समिदादीन्यपि पुरुषार्थानि प्राप्नुवन्ति इति कारणाग्रहणे पुरुषार्थानि प्रजापतिव्रतानि भवेयुः, न तत्र श्रुत्यादिकं किञ्चित् कारणं गृह्यते, येन कर्मणाम् अङ्गभूतानि इति गम्यते, तस्मात् तानि पुरुषार्थानि। अर्थस्य कर्मणः न अभिसम्बन्धः प्रजापतिव्रतैः इह तु समिदादीनां प्रकरणं नाम कारणं गृह्यते, येन कर्मार्थानि इति विज्ञायन्ते। तस्मात् विषम उपन्यासः, पुरुषप्रयत्नश्चैवं सति अनुवादः।

तथा च लोकभूतेषु ॥ ६ ॥ (यु०)

लोकेऽपि, निष्पन्नकार्यादिषु प्रयोजनवत्सु यत् असंयुक्तं फलेन श्रूयते, तत् तदङ्गं विज्ञायते इति मन्यमाना उपवासं जपं वा उपदिश्य एव कृतिनो मन्यन्ते, न ब्रुवते, इदमस्य प्रयोजनवतोऽङ्गम् इति, तथा च अपरेऽपि मन्यमाना न दुरुक्तं मन्यन्ते। तस्मात् समिदादीनि कर्माङ्गानि न प्रजापतिव्रतानि इति सिद्धम्। (४। १। ३अ०)

———

अग्न्यायुधानामनुवादताधिकरणम्।

द्रव्याणि त्वविशेषेणानर्थक्यात् प्रदीयेरन् ॥ ७ ॥ (पू०)

स्तो दर्शपूर्णमासौ, तत्राम्नायते, फाय कपालानि च अग्निहोत्रहवणी च शूर्पं च कृष्णाजिनं च शम्या चोलूखलं

च मुसलं च दृषच्चोपला चैतानि वै दश यज्ञायुधानि इति।
तत्र संशयः किम् एतानि द्रव्याणि प्रदातव्यानि उत स्वेन स्वेनार्थेन सम्बन्धनीयानि ? । तदेतत् सिद्धार्थम् इदं चिन्तनीयम् किम् एष विधिः उत अनुवादः ? इति । विधौ सति प्रदानमनुवादे सति यथार्थसम्बन्धः । किं प्राप्तम् ? विधिः इति, तथा हि प्रवृत्तौ विशेषः, इतरथा वादमात्रम् अनर्थकम् । प्रदाने च एषां यज्ञायुधशब्दोऽनुगृहीतः, यज्ञस्य आयुधानि, यज्ञस्य साधनानि इति इतरथा उद्धननादीनामायुधानि भवेयुः अवयवेन, अवयवा यज्ञस्य, संख्या च एवम् अवकल्पते, यागेनैकेन सम्बन्धात् इतरथा नानार्थसम्बन्धात् दशेतिसंख्या न अवकल्पते । तस्मात् प्रदीयेरन्, अविशेषेण विहितं प्रकरणेन प्रधानाङ्गं भवितुमर्हति ।

स्वेन त्वर्थेन सम्बन्धो द्रव्याणां पृथगर्थत्वात्, तस्मात् यथाश्रुति स्युः ॥ ८ ॥ (सि०)

न चैतदस्ति विधिः, प्रदेयानि इति, अनुवादः, प्राप्तत्वात्, स्फ्येनोद्धन्ति कपालेषु श्रपयत्यग्निहोत्रहवण्या निर्वपति शूर्पेण विविनक्ति, कृष्णाजिनमुलूखलस्य अधस्तादवस्तृणाति, शम्यायां दृषदमुपदधाति, प्रोक्षिताभ्यामुलूखलमुसलाभ्यामवहन्ति, प्रोक्षिताभ्यां दृषदुपलाभ्यां पिनष्टि इत्येवं स्वेन स्वेन वाक्येनोद्धननादिषु प्राप्नुवन्ति, प्राप्तानां वचनम् अनुवादः । प्रकरणमपि वाक्येन बाध्यते, यज्ञायुधशब्दश्च अनुवादपक्षे व्याख्येयः, न विधिपक्षे,

गौणो हि स आयुधशब्दः स्फ्यादिषु, संख्यापि पाठाभिप्राया भविष्यति, विस्पष्टं च एतत् उद्धननादिभिः स्फ्यादीनि प्रयुक्तानि इति, भवति हि तत्र विधिः, स्फ्येनोद्धन्ति इत्येवमादिः, न तु यज्ञायुधानि कर्त्तव्यानीति । तस्मात् उद्धननादिषु वाक्येन प्राप्तानामनुवादः इति ।

चोद्यन्ते चार्थकर्मसु ॥ ९ ॥ (यु० १)

अर्थकर्म्मसु चोद्यन्ते पुरोडाशादीनि, तान्यपि विकल्पेरन्, तत्र पक्षे बाधा न समुच्चयः । पुरोडाशादीनां निरपेक्षाणां यजिसम्बन्धात्, स्फ्यादीनां च । एवं वा, चोद्यन्ते, चार्थकर्म्मसु, चोद्यन्ते, परिधानीये कर्म्मणि, आहिताग्निमग्निभिर्दहन्ति यज्ञपात्रैश्च इति, यदि प्रदीयेरन्, तत्र न भवेयुः, तस्मात् अपि न प्रदातव्यानि इति ।

लिङ्गदर्शनाच्च ॥ १० ॥ (यु० २)

लिङ्गदर्शनेन च, चतुर्दश पौर्णमास्यामाहुतयो ह्रियन्ते, त्रयोदशामावास्यायाम् इति । तस्मादप्यनुवादः इति । (४ । १ । ४ अ०)

पशोरेकत्वादेर्विवक्षाधिकरणम् । (पशोकत्वन्यायः) ॥

तत्रैकत्वमयज्ञाङ्गमर्थस्य गुणभूतत्वात् ॥ ११ ॥ (पू०)

अस्ति ज्योतिष्टोमे पशुः अग्नीषोमीयो, यो दीक्षितो, यत् अग्नीषोमीयं पशुमालभते इति, तथा, अनड्वाहौ यु-

लभेत इति, तथा, अश्वमेधे, वसन्ताय कपिञ्जलानालभते इति। तत्र सन्देहः, किं विवक्षितम्, एकत्वं द्वित्वं बहुत्वं च, उत अविवक्षितम्? इति। तत्र एकत्वमयज्ञाङ्गभूतं न विवक्षितम्, इत्यर्थः, अर्थस्य गुणभूतत्वात्, न आलम्भस्य गुणभूता संख्या नियोजनस्य वा। कस्य तर्हि:?। पशोः अनडुहोः कपिञ्जलानां च, विभक्तिर्हि श्रुत्या प्रातिपदिकार्थगतं संख्यार्थं ब्रूते, वाक्येन सा यज्ञाङ्गं ब्रूयात्, वाक्याच्च श्रुतिर्बलीयसी। तस्मात् न यज्ञाङ्गं विवक्षितम् इति।

आह, मा भूत् यज्ञाङ्गम्, पश्वादीनामङ्गम् विवक्षितं तथापीति। उच्यते, न, पश्वादीनामङ्गेन उक्तेन अनुक्तेन वा किञ्चित् प्रयोजनमस्ति, यज्ञाङ्गेन हि अविपन्नेन प्रयोजनम्, विपन्नेऽपि हि पश्वाद्यङ्गेऽविगुण एव क्रतुर्भवति, यज्ञाच्च फलं न पश्वादेः। तस्मात् पश्वादेर्गुणेन अज्ञातेन ज्ञातेन वा न किञ्चित् प्रयोजनमस्ति इति, न तत् विवक्षितम्, यत् हि प्रयोजनवत् तत् विवक्षितम् इत्युच्यते।

एकश्रुतित्वाच्च ॥ १२ ॥ (यु॰)

भवति च किञ्चित् वचनं, येन विज्ञायते, न तत् विवक्षितम् इति, यदि सोममपहरेयुरेकां गां दक्षिणां दद्यात् इति, यदि हि विवक्षितं भवेत्, न एकामिति ब्रूयात्, गामित्येकवचनस्य विवक्षितत्वात्, तथा, अवी द्वे धेनू द्वे इत्यत्रापि द्वे इति वचनं ज्ञापकम्, अविवक्षितम् अवी

इति हित्वम् इति। वीन् ललामान् इत्यत्रापि वीनिति वचनं लिङ्गम्, ललामानिति बहुवचनम् अविवक्षितम् इति।

प्रतीयते इति चेत् ॥ १३ ॥ (आ०)

एवं चेत् पश्यसि, अविवक्षिता संख्या इति, तत् न, प्रतीयते हि संख्या आख्यातवचनस्य अङ्गभूता, यथा पशुमानय इत्युक्ते, एक एवानीयते, पशू इति, द्वौ। पशून् इति बहव आनीयन्ते, यच्च प्रतीयते स शब्दार्थः, तस्मात् यज्ञस्याङ्गभूता संख्या इति शब्दात् गम्यते, न च शब्दात् गम्यमानम् ऋते कारणात्, अविवक्षितं भवति।

नाशब्दं तत्प्रमाणत्वात् पूर्व्ववत् ॥१४॥ (आ०नि०)

नैतदेवं, सत्यं प्रतीयते, न तु अयं शब्दार्थः व्यामोहादेषा प्रतीतिः। कुतः एतत्?। वाक्याद्धि यज्ञाङ्गम् इत्यवगम्यते, वाक्यं च श्रुत्या बाध्यते। तस्मात् अशब्दार्थोऽयं यज्ञे एकत्वादीति। अशब्दार्थोऽपि हि प्रतीयते, यथा, पूर्वो धावति इति, स पूर्व इत्युच्यते, यस्य अपरोऽस्ति, तेन पूर्वः इत्युक्ते, अपरो गम्यते, न तु, अपरो, धावति इति श्रवणात् प्रतीयते, एवम् इहापि पशुम् इत्येकत्वं गम्यते, न तु यज्ञे, यथैव हि पूर्वम् इत्युक्तेऽपरो गम्यते एव केवलं, न तु स विधीयते कस्मिंश्चिदर्थे। एवम् इहापि संख्या प्रतीयते एव केवलं, न तु कर्त्तव्यतया यज्ञे विधीयते न पशौ।

कथं न पशौ विधीयते? इति चेत्। विधायकस्याभावात्। आख्यातशब्दो विधायको भविष्यति इत्येतदपि

नोपरध्यते, द्रव्यदेवतासम्बन्धस्य स विधायकः सन् प्राप्नुयाद्, संख्यासंख्येयसम्बन्धं विधातुमर्हतीति इति,
भिद्येत हि तथा वाक्यम्। तस्मात् अविवक्षिता संख्या
इति।

शब्दवत्तूपलभ्यते तदागमे हि तत् दृश्यते तस्य ज्ञानं यथान्येषाम् ॥ १५ ॥ (सि०)

तुशब्दः पक्षं व्यावर्त्तयति, नैतत् अस्ति, न यज्ञे संख्या
शब्देन श्रूयते इति, आख्यातवाच्ये हि अर्थे उपलभ्यते,
लोके पशुमानय इत्येकवचने सति एकत्वपशुविशिष्टमान-
यनं प्रतीयते, पशू आनयेति द्वित्वविशिष्टं गम्यते, तत्र हि
एकत्वमपैति, द्वित्वमुपजायते। यस्य चागमे यत् उपजा-
यते, स तस्य अर्थः इति गम्यते, तस्य ज्ञानं, यथान्येषां
शब्दानाम्, अश्वमानयेति उक्ते अश्वानयनं प्रतीयते, गा-
मानाय इति गवानयनं, तत्र अश्वोऽपैति गौश्चोपजायते,
तेन ज्ञायते, अश्वशब्दस्य अश्वोऽर्थो गोशब्दस्य गौः इति।

यदुक्तं, श्रुत्या वाक्यार्थो बाध्यते इति, उच्यते, न श्रुति-
र्ब्रूते, वाक्यार्थो नास्ति इति, केवलं तु प्रातिपदिकार्थगतां
संख्यामाह, तादृशी संख्या वाक्येन यज्ञे विधीयते, प्राति-
पदिकार्थो हि आख्यातवाच्येन सम्बध्यते, विभक्त्यर्थोऽपि,
तथाहि तद्विशेषणविशिष्ट आलम्भो गम्यते, तत्र एकार्थ-
त्वात् एकवाक्यम् अवकल्पते। पशौ हि संख्यायां विधीय-
मानायामेक आख्यातशब्दो न शक्नुयात् आख्यातार्थं वि-
धातुम्, संख्यासंख्येयसम्बन्धं च। तस्मात् यज्ञे विवक्षिता
संख्या इति।

तद्वच्च लिङ्गदर्शनम् ॥ १६ ॥ (यु०१)

किम्? इति। कृष्णा याम्या अवलिप्ता रौद्रा, नभोरूपाः पार्जन्याः, तेषाम् ऐन्द्राग्नो दशमः इति, यदि लिङ्गं विवक्षितं तदा ऐन्द्राग्नो दशमो भवति। तथा कृष्णा भौमाः, धूम्रा आन्तरिक्षाः, बृहन्तो दिव्याः शबला वैद्युताः, सिध्मास्तारकाः इति प्रकृत्य आह, अर्द्धमासानां वा एतत् रूपं यत् पञ्चदशिनः इति। तस्मात् अपि पश्यामो, विवक्षिता संख्या इति। यत्तु उक्तम्, एकां गाम् इत्यविवक्षां दर्शयति इति। अत्र उच्यते, गोसंख्यासम्बन्धं विधातुम्, एतत् उच्यते, इतरथा हि, गोदक्षिणासम्बन्धो विहितो गम्येत। तस्मात् विवक्षितेऽपि वाच्यमेतत्। अवी द्वे धेनू द्वे त्रीन् ललामान् इति च अनुवादाः। (४। १। ५ अ०)।

पूर्वाधिकरणांशः लिङ्गस्य विवक्षितत्वाधिकरणञ्च।

तथा च लिङ्गम् ॥ १७ ॥ (यु०२)

एवं च कृत्वा समानश्रुतिकं लिङ्गमपि विवक्षितं भविष्यति, तत्र इदं दर्शनं उपपद्यते, वसन्ते प्रातराग्नेयीं कृष्णग्रीवामालभते, ग्रीष्मे माध्यन्दिने सिंहीमैन्द्रीं शरदि अपराह्णे श्वेतां बार्हस्पत्याम् इति। तत्र श्रूयते, गर्भिण्यो भवन्ति इति, गर्भः स्त्रीणां गुणः, तेन स्त्रियो दर्शयति इति भविष्यति। तथा अश्व ऋषभो वृष्णिर्बस्तः पुरुषः

इति ते प्राजापत्याः इति। तत्र श्रूयते, मुष्करा भवन्ति सेन्द्रियत्वाय इति, मुष्करत्वं पुंसां गुणः, तेन पुंप्राप्तिं दर्शयति इति।

अधिकरणान्तरं वा, तथा च लिङ्गम् इति, संख्याऽधिकरणं लिङ्गाधिकरणेऽतिदृश्यते। लिङ्गम् अविवक्षितं, श्रुत्या वाक्यस्य बाधितत्वात्, न च, विवक्षितमिव श्रूयते इति, भवति लिङ्गं, स्त्री गौः सोमक्रयणी इति, स्त्रीवचनात् सोमक्रयणी इत्यविवक्षितमेव लिङ्गं प्रतीयते। ननु कथं मृगीमानय इति न मृगः आनीयते ?। नैवम्, अशब्दन्तु तत्, पूर्वो धावति इति यथा।

लिङ्गं विवक्षितं वा वाक्यार्थस्य श्रुत्याऽप्रतिसिद्धत्वात्, तथा च लिङ्गं गर्भिण्यो भवन्ति इति, तथा च मुष्करा भवन्ति इति। यदुक्तं, स्त्री गौः सोमक्रयणी इति, तत्र स्त्रीत्वविवक्षितं, तथा प्रजापतये पुरुषान् हस्तिन आलभते इति पुरुषग्रहणम् अविवक्षितं, विस्पष्टो हि न्याय उक्तो लिङ्गविवक्षायाम्। तस्मात् विवक्षितं लिङ्गम् इति। (४। १। ६ अ०)।

आश्रयिणामदृष्टार्थताधिकरणम्।

आश्रयिष्वविशेषेण भावोऽर्थः प्रतीयेत ॥ १८ ॥
(नि०)

तत्राश्रयिणः पदार्था उदाहरणम् उत्तमः प्रयाजः

पशुपुरोडाशः स्विष्टकृत् इत्येते यागा उदाहरणम् । एषु सन्देहः, किं यजिमात्रं संस्कारो देवतायाः, उत यजिना अदृष्टं देवतायां क्रियते ? इति । किं प्राप्तम् ? आश्रयिषु अविशेषेण भावोऽर्थः प्रतीयते इत्याश्रयिषु एवञ्जातीयकेषु अपूर्वस्य भावोऽर्थः प्रत्येतव्योऽविशेषात् अन्यैराख्यातशब्दैः, यजति ददाति जुहोति इति, उक्तमेतत् भूतं भव्यायोपदिश्यते (२ । १ । ४ सू० भा०) इति ।

चोदनायामनारम्भो विभक्तत्वान्नह्यन्येन विधीयते ॥ १९ ॥ (आ०)

अस्यान्तु चोदनायाम् अनारम्भोऽपूर्वस्य, विभक्तोऽयमाख्यातशब्दो, यो दृष्टार्थः, ततो न अपूर्वं, यः खल्वदृष्टार्थः, ततोऽपूर्वम् इति, दृष्टार्थश्चायम्, अस्मिन् हि यागे क्रियमाणे देवता स्मर्य्यते, स्विष्टकृत्यपि द्रव्यं प्रतिपाद्यते, न च अन्येन शब्देन अत्र अपूर्वं विधीयते । तस्मात् यजिमात्रं संस्कारः इति ।

स्याद्वा द्रव्यचिकीर्षायां भावोऽर्थे च गुणभूतताऽऽश्रयाद्धि गुणीभावः ॥ २० ॥ (सि०)

स्यात् वा अपूर्वमतः, सत्यामपि देवताचिकीर्षायां, तस्मिन् देवतासंस्कारार्थे गुणभूतता यागस्य, द्रव्यप्रतिपादनेन च, मन्त्रेण तत्र देवता स्मर्य्यते, तस्मिन् मन्त्रेण दृष्टेऽर्थे क्रियमाणे त्यागोऽपरोऽदृष्टार्थः श्रूयते, तस्य न किञ्चित्

दृष्टमस्ति, देवताश्रयात्तु देवतागतं तत् अपूर्वम् इति गम्यते। (४।१।७ अ०)।

प्रतिज्ञाधिकरणम्।

अर्थे समवैषम्यतो द्रव्यकर्मणाम् ॥ २१ ॥

अतिक्रान्तः तृतीयविषयः, अतः प्रभृति द्रव्याणां कर्मणां च अर्थे (प्रयोजने) समवैषम्यं वक्ष्यते क्वचित् साम्यं, क्वचित् वैषम्यम्, आमिक्षावाजिनयोर्वैषम्यं, क्रयपांशूनां वैषम्यं, दण्डस्य मैत्रावरुणधारणे यजमानधारणे च साम्यम्, एवं तत्र तत्र द्रष्टव्यं, साम्यं वैषम्यं च इति। (४।१।८ अ०)।

तप्ते पयसि दध्यानयनस्यामिक्षाप्रयुक्तताधिकरणम् (वाजिनन्यायः)

एकनिष्पत्तेः सर्वं समं स्यात् ॥ २२ ॥ (पू०)

चातुर्मास्येषु वैश्वदेवे श्रूयते,तप्ते पयसि दध्यानयति,सा वैश्वदेव्यामिक्षा वाजिभ्यो वाजिनम् इति। तत्र सन्देहः, किं तप्ते पयसि दध्यानयनम् आमिक्षा प्रयोजयति, न वाजिनम्, उत उभयम्? इति। किं प्राप्तम्? उभयम् इति। कुतः?। यस्मिन् कृते, यत् निष्पद्यते प्रयोजनवत्, तत् तस्य प्रयोजकम् इति गम्यते, दध्यानयने च कृते उभयं निष्पद्यते; आमिक्षापि, तत एव वाजिनम् अपि,

तत्र अन्यतरार्थं क्रियेत, यदि विनिगमनायां हेतुर्भवेत्, अगम्यमाने विशेषे उभयार्थमानयनम् इति गम्यते। तस्मात् एका असौ उभाभ्यामपि प्रयोजिता निष्पत्तिः इति।

संसर्गरसनिष्पत्तेरामिक्षा वा प्रधानं स्यात् ॥२३॥

(सि॰)

नैतदस्ति, उभयं प्रयोजकम् इति, आमिक्षा प्रयोजिका। कुतः?। न अत्र यद्दधिपयोभ्यां निर्वर्त्त्यते, तद्धविः, यदि तद्धविः स्यात् उभयं ताभ्यामेव निष्पद्यते इति गम्येत विशेषः। किं तर्हि हविः? इति। पयो दधिसंसृष्टं। कुतः एतत्?। सा वैश्वदेवी इत्युच्यते, न ततो यत् निष्पद्यते इति।

ननु स्त्रीलिङ्गनिर्देशात्, आमिक्षा हविः, सा च ततो निष्पद्यते, वाजिनञ्च हविः, तदपि निष्पद्यते इति। न, इत्युच्यते, तदेव हि पयः तप्तं दधिसंयुक्तम्, आमिक्षा भवति। तस्मात् स्त्रीलिङ्गम् अदोषः। आह, यदि पयो दधिसंसृष्टं हविः, किं तर्हि उच्यते, आमिक्षा प्रयोजिका? इति। उच्यते, आमिक्षायां दधिपयसी विद्येते, न वाजिने। कथम् अवगम्यते?। संसर्गरस-निष्पत्तेः, तत्र हि दधिपयसोः संसृष्टयोः रस उपलभ्यते, तेन तत्र दधिपयसी इत्यनुमानं भवति, वाजिने तिक्त-कटुको रसः।

आह, तप्ते पयसि दधनि आनीयमाने उभयं भवति,

दध्ना च पयः संसृज्यते वाजिनाच्च विविच्यते, तत्र संसर्गश्चिकीर्षितो न विवेकः इति, कुतः एतत् ?। उच्यते, शाब्दः संसर्गो दध्ना, अशाब्दो वाजिनेन विवेकः पयसः इति, सर्वनाम च पूर्वोक्तेन शब्देन एकवाक्यतां याति, इतरस्मिन् पक्षे पयसि दध्यानयनं वाजिनविवेकलक्षणार्थं स्यात् श्रुतिलक्षणाविषये च श्रुतिर्न्याय्या। तस्मात् आमिक्षार्थं दध्यानयनम्, आमिक्षाशब्दस्य अत्र अनुवादः, आमिक्षैव सा भवति, यत्र तप्ते पयसि दध्यानीयते। तस्मात् आमिक्षा प्रयोजिका, वाजिनम् अप्रयोजकम् इति।

मुख्यशब्दाभिसंस्तवाच्च ॥ २४ ॥ (हे०)

न च, उभयं प्रयोजकं न्याय्यं, न अत्र वचनमस्ति, इदं प्रयोजकम् इदं न इति, असति प्रयोजकेऽनर्थकं भवति इति प्रयोजकं कल्प्यते। तत्र एकस्मिन् अपि प्रयोजके सिद्धेऽर्थवति उपदेशे न अन्यदपि प्रयोजकं भवितुमर्हति, न च, न गम्यते विशेषः। कथं गम्यते ?। मुख्यशब्दाभिसंस्तवात्, मुख्यशब्दः संस्तोतुम् न्याय्यः इति, प्राथम्यात्तु तस्य तावत् प्रयोजकत्वमानं, तस्मिन् सति प्रयोजके, परिहृतत्वात् आनर्थक्यस्य, न द्वितीयमपि प्रयोजकं प्रथमा च आमिक्षा, द्वितीयं वाजिनम्, तस्मात् आमिक्षा प्रयोजिका।

अपि च मुख्यशब्देन च, आमिक्षा स्तूयते, मिथुनं वै दधि च शृतं च अथ यत् संसृष्टं अण्डमिव मस्तिव परि च दृश्यते गर्भ एव सः ? इति, गर्भस्तुता आमिक्षा, मिथुनस्य

च गर्भः प्रयोजको, न गर्भोदकम्। तस्मादपि आमिक्षा प्रयोजिका इति मन्यामहे। किं भवति प्रयोजनम्?। यदि उभयं प्रयोजकं, वाजिने नष्टे, पुनस्तप्ते पयसि दधि आनेतव्यम्, अथ वाजिनम् अप्रयोजकं नष्टे वाजिने लोपो दध्यानयनस्य। (४। १। ८ अ०)

गवानयनस्य पदकर्म्माप्रयुक्तताधिकरणम्।

पदकर्म्माप्रयोजकं नयनस्य परार्थत्वात्॥ २५॥

ज्योतिष्टोमे श्रूयते, अरुणया पिङ्गाक्ष्या एकहायन्या सोमं क्रीणाति इति। तत्र इदमपरं श्रूयते, षट् पदान्यनुनिष्क्रामति, इति, तथा, सप्तमं पदं गृह्णाति इति। इदमपरं, यर्हि हविर्द्धाने प्राची प्रवर्त्तयेयुः तर्हि तेनाक्षमुपाञ्ज्यात् इति। तत्र सन्देहः, किं सोमक्रयण्यानयनं पदपांस्वर्थम् उत क्रयप्रयुक्तम्? इति। किं प्राप्तम्? नयनात् उभयं निष्पद्यते, क्रयः पदं च, तस्मात् उभयं प्रयोजकम्। न हि गम्यते विशेषः इति, तत् उक्तम्, एकनिष्पत्तेः सर्वं समं स्यात्। (४। १। २२ सू०) इति।

एवं प्राप्ते ब्रूमः, पदकर्म्म अप्रयोजकम् इति। कुतः?। यस्मात् नयनं क्रयार्थं, न हि, नयनमन्तरेण विशिष्टे देशे क्रय उपपद्यते। तस्मात् क्रयेण तावत् नयनं प्रयुक्तम् इति गम्यते, क्रयप्रयुक्तं चेत् न पदप्रयुक्तम् अपि भवितुमर्हति।

अपि च, एकहायन्याः पदपांसवो ग्रहीतव्याः इति नास्ति शब्दः। ननु प्रकृतैकहायनी पदपांसुग्रहणवाक्येन सम्भंत्स्यते। न इति ब्रूमः, एकहायन्या क्रीणाति इति विशिष्टेन वाक्येन क्रये उपदिष्टा एकहायनी प्रकृतत्वात् पदपांसुवाक्येन सम्बध्यते, प्रकरणाच्च वाक्यं बलीयः। अथ इदानीम्,एकहायनी क्रयणार्थं सङ्कीर्त्तिता सती सन्निहित-त्वात् प्रसङ्गम् उपजीवता पदपांसुवाक्येन सम्बध्येत, याऽसौ परार्था एतस्याः पदं ग्राह्यम् इति। तस्मात् क्रयप्रयुक्तं नयनम्, अप्रयोजकं पदम् इति।

किं पुनः, चिन्तायाः प्रयोजनं?। यदि उभयम् एकहायनीनयनस्य प्रयोजकं, यदा एकहायन्याः सप्तमं पदं ग्रावणि निधीयते, तदा पुनः एकहायनी नीयेत सप्तमाय पदाय, यदा पदं न प्रयोजकं, तदा न एक-हायनी पुनः षट्पदान्यनुनिष्क्रामयितव्या इति। (४। १। ८ अ०)

कपालानां तुषोपवापाप्रयुक्ताधिकरणम्।

अर्थाभिधानकर्म च भविष्यता संयोगस्य तन्नि-मित्तत्वात्तदर्थो हि विधीयते ॥ २६ ॥

दर्शपूर्णमासयोः श्रूयते, कपालेषु पुरोडाशं श्रपयति इति, तथा, पुरोडाशकपालेन तुषानुपवपति इति। तत्र सन्देहः, किम् उभयं कपालानि प्रयोजयति पुरोडाशश्रपणं

तुषोपवापस्य, उत अपर्णं प्रयोजकं, न तुषोपवापः ? इति।
किं प्राप्तम् ? विनिगमनायां हेतोः अभावात् उभयम्।

इति प्राप्ते उच्यते, अर्थाभिधानं प्रयोजनसम्बद्धमभिधानं
यस्य, यथा पुरोडाशकपालम् इति, पुरोडाशार्थं कपालं
पुरोडाशकपालम्। कथम् एतदवगम्यते ?। पुरोडाशः
तावत् तस्मिन् काले नास्ति, येन वर्त्तमानः सम्बन्धः कपा-
लेन स्यात् तेनैव हेतुना न भूतः, स एष कपालस्य पुरो-
डाशेन भविष्यता सम्बन्धः, भविष्यता सम्बन्धश्च तन्निमि-
त्तस्य भवति। तस्मात् पुरोडाशेन प्रयुक्तं यत् कपालं, तेन
तुषा उपवप्तव्याः इति। एवं च सति चरौ पुरोडाशाभावे
यदा तुषानुपवप्तुम् कपालम् उपादीयते, न तत् पुरोडाश-
कपालं स्यात्, न चेत्, न तेन तुषा उपवप्तव्या भवन्ति।
तस्मात् न तुषोपवापः कपालानाम् प्रयोजकः, प्रयोजकं तु
अपर्णम् इति। (४। १। १० अ०)

शकृल्लोहितयोः पश्वावयवाकृत्वाधिकरणम्।

पशावनालम्भाल्लोहितशकृतोरकर्मत्वम्॥ २७॥

अस्ति ज्योतिष्टोमे पशुः अग्नीषोमीयः, तत्र श्रूयते,
हृदयस्य अग्रेऽवद्यत्यथ जिह्वायाः इत्येवमादि, तथा, लो-
हितं निरस्यति, शकृत्सं प्रविध्यति, स्वविमतो वर्हिरल्प्ता-
पास्यति इति। तत्र सन्देहः, किं हृदयादिभिरवदानैः
इज्या पशोः प्रयोक्त्री, उत शकृत्सं प्रव्याधो लोहितनिरसनं

च तदपि प्रयोजकम् ? इति। किं प्राप्तम् ? एकनिष्पत्तेः सर्वं समं स्यात्। (४।१।२२ सू०) उभयं प्रयोजकम् इति।

एवं प्राप्ते ब्रूमः, पशौ शकृल्लोहितयोः अप्रयोजकत्वं, न हि, तदर्थः पशोरालम्भः, शकृत्संप्रविध्यति लोहितमपास्यति इति उच्यते, न पशोः अन्यस्य वा इति, पशुरग्नीषोमीयो वाक्येन, यो दीक्षितो यदग्नीषोमीयं पशुमालभते इति, शकृल्लोहिते पशोः प्रकरणेन भवेतां, प्रकरणं च वाक्येन बाध्यते। ननु एते शकृल्लोहिते प्रतिपाद्येते, तेन यागार्थस्य पशोः न अन्यस्य इति निश्चयः। एवं चेत्, अप्रयोजके शकृल्लोहिते इति। किं भवति प्रयोजनं ?! साम्ये सति शकृल्लोहिताभावेऽन्यः पशुरालम्भनीयः, शकृल्लोहितयोरप्रयोजकत्वे लोपः। (४।१।११ सू०)



पुरोडाशस्य स्विष्टकृदप्रयुक्तताधिकरणम्।

एकदेशद्रव्यस्योत्पत्तौ विद्यमानसंयोगात् ॥ २८ ॥
(सि०)

दर्शपूर्णमासयोः श्रूयते, उत्तरार्द्धात् स्विष्टकृते समवद्यति इति। तत्र सन्देहः, किं पुरोडाशस्य आग्नेययागः प्रयोजकः, स्विष्टकृत् अप्रयोजकः उत उभयम् ? इति। किं प्राप्तम् ? एकनिष्पत्तेः सर्वं समं स्यात् इति। एवं प्राप्ते ब्रूमः, एकदेशद्रव्यस्य एवञ्जातीयकोऽप्रयोजको भवेत्।

कुतः? । विद्यमानसंयोगात्, न, एकदेशकर्म्म अवयविनं प्रयुङ्क्ते, विद्यमानस्य अवयविनः एकदेश उपादातव्यः इति, तत्र अर्थो भवति, न अवयविनम् उपाददीत इति, यथेक्षुखण्डम् अस्मै प्रयच्छ, मोदकशकलम् अस्मै प्रयच्छेति, न इक्षुम् उपाददीत इति गम्यते, सत इक्षोः खण्डम् उपाददीत, सतो मोदकाच्छकलम् उपाददीत इति। तस्मात् अन्यार्थं द्रव्यं तस्य उत्तरार्द्धात् अवदेयम्, अस्ति चान्यर्थः पुरोडाशः। तस्मात् स्विष्टकृत् अप्रयोजकः इति।

निर्द्देशात्तस्यान्यदर्थादिति चेत्॥ २८॥ (आ०)

इति चेत् पश्यसि, अप्रयोजकः पुरोडाशस्य स्विष्टकृत् इति, नैतदेवम्, अग्निं प्रति निर्द्देशात् तस्य पुरोडाशस्य स्विष्टकृदर्थम् अन्यः पुरोडाश उत्पादयितव्यः, यस्य उत्तरार्द्धात् स्विष्टकृदिज्यते, तस्य अग्नये सङ्कल्पितस्य नेष्टे यजमानः, कथम् असौ तदन्यस्यै देवतायै दद्यात्। कथम् अग्निं प्रतिनिर्द्देशः? इति। इदं श्रूयते अङ्गिरसो वा इत उत्तमाः सुवर्गं लोकमायंस्ते यज्ञवास्त्वभ्यायंस्ते पुरोडाशं कूर्मं भूत्वा सर्पं तमपश्यंस्तमब्रुवन् इन्द्राय ध्रियस्व बृहस्पतये ध्रियस्व आदित्याय ध्रियस्व स नाध्रियत तमब्रुवन् अग्नये ध्रियस्वेति सोऽध्रियत यदाग्नेयोऽष्टाकपालोऽमावास्यायां पौर्णमास्यां चाच्युतो भवति इति। तस्मात् तेन स्विष्टकृतो न सम्बन्धः, एवं चेत् तस्मात् अन्यत् द्रव्यम् अर्थात् उत्पादयितव्यं, न हि अनुत्पन्नस्य द्रव्यस्य उत्तरार्द्धो भवति इति।

न शेषसन्निधानात् ॥ ३० ॥ (आ० नि०)

नैतदेवं सन्निहितो हि शेषः, यस्मिन् अनुत्पाद्यमाने-ऽर्थो न सिध्यति, सोऽर्थादुत्पाद्यते। सन्निहिते च शेषे सति सिध्यति उत्तरार्द्धात् यहणम्। तस्मात् न अर्थात् द्रव्यम् उत्पादयितव्यं, यदेव अन्यार्थं द्रव्यं सन्निहितं तस्य एव उत्तरार्द्धाद्गृहितव्यम्, उत्तरार्द्धमात्रं हि स्विष्टकृते श्रूयते न अमुष्य द्रव्यस्य इति, न च एतावता व्यवहारो भवति, सर्वो हि कस्यचित् उत्तरार्द्धः, स एव सन्निहितम-पेक्षते, सन्निहितं च परार्थं। तस्मात् परार्थात् द्रव्यात् स्विष्टकृदिज्या। अतश्चाप्रयोजिका इति। यदुक्तम्, अनीशा अनेन न शक्यं दातुम् इति, तदुच्यते, वाचनिक एष शेष-प्रतिपादनार्थ उत्सर्गः स शक्यः कर्त्तुम्, दानं हि उत्सर्ग-पूर्वकः परस्य स्वत्वसम्बन्धः, स न शक्योऽनीशा अनेन।

कर्मकार्यात् ॥ ३१ ॥ (यु० १)

कर्म्मनिमित्तश्च स्विष्टकृतो भागः इति श्रूयते। कथं?। देवा वै स्विष्टकृतम् अब्रुवन् हव्यं नो वहेति सोऽब्रवीद्वरं वृणै भागोमेऽस्त्विति वृणीष्व इति अब्रुवन् सोऽब्रवीत् उत्तरार्द्धादेव मह्यं सकृत्सकृदवद्यात् इति कर्म्म कुर्वतो भागोऽयम् उत्तरार्द्धादिति स्तुतिर्भवति, यथा-ग्नेयस्योत्तरार्द्धादित्युच्यते, ततोऽस्ति कर्मार्थेन भागेन साहश्यमिदं, तदाग्नेयं हव्यं यत् किल वक्षीति, तच्च सति साहश्ये स्तुतिरुपपद्यते, प्रयोजकत्वे चासति साहश्ये

स्तु तसामञ्जस्यं न स्यात् । तस्मात् अप्रयोजकः पुरोडाशस्य स्विष्टकृद्यागः इति ।

लिङ्गदर्शनाच्च ॥ ३२ ॥ (यु० २)

लिङ्गमपि भवति तत् यत् सर्वेभ्यो हविर्भ्यः समवद्यति तस्मात् इदमुदरे विश्वरूपमन्नं समवधीयते इति, यदि परार्थात् द्रव्यात् सन्निहितादिज्यते, तदा तत्सन्निधानाविशेषात् सर्वेभ्योऽवदीयते इति उपपद्यते, प्रयोजकत्वे त्वेकस्मादेवावदीयेत । तस्मात् अपि अप्रयोजकः ।

तथेदमपरं लिङ्गं, शेषात् इड़ामवद्यति शेषात् स्विष्टकृतं यजति इति । ननु अयं विधिः स्यात् । न इति ब्रूमः, न अत्र विधिविभक्तिर्वर्त्तमानापदेशो हि अयम् इति (४ । १ । १२ अ०)

अभिचारण विप्रकर्षादनूयाजवत्पालभेदः स्यात् ॥ ३३ ॥ (पू०)

अस्ति वाजपेयो, वाजपेयेन स्वाराज्यकामो यजेत इति तत्र श्रूयते, सप्तदश प्राजापत्यान् पशूनालभते, सप्तदशो वै प्रजापतिः प्रजापतेराप्त्यै इति, प्राजापत्यानाम् क्रतु पशूनां च समुच्चयो वक्ष्यते, प्राजापत्येषु चाम्नानात् इति । अस्ति

तु प्रकृतौ, प्रयाजशेषेण हवींष्यभिघारयति इति। तत्र सन्देहः, किं प्राजापत्यानाम् वपा अभिघारयितुम् प्रयाजशेषस्य धारणार्थं पात्रम् अपरम् उत्पादयितव्यं, ततः तेन प्राजापत्यानां वपा अभिघारयितव्याः, उत न शेषो धारयितव्यः, नैव ततः प्राजापत्यानां वपा अभिघारणीयाः इति किं प्राप्तम्? अभिघारणे प्रयाजशेषधारणार्थं पात्रम् उत्पाद्येत, प्रातःसवने च प्रयाजशेषो विप्रकृष्टकाले माध्यन्दिने सवने, ब्रह्मसामकाले प्राजापत्यानामालम्भः श्रूयते, तान् पर्य्यग्निकृतान् उत्सृजन्ति ब्रह्मसाम्न्यालभते इति, व्यापृता च जुहूर्भवति। तस्मात् पात्रान्तरम् उत्पादनीयम् इति, यथा अनुयाजेषु पृषदाज्यधारणार्थं पात्रम् उत्पाद्यते, पृषदाज्येनानुयाजान् यजति इति वचनात्, एवमत्रापि इति।

न वाऽपात्रत्वादपात्रत्वन्त्वेकदेशत्वात्॥३४॥(सि०)

न वा प्राजापत्यानां वपा अभिघार्य्याः। कुतः?। शेषाभावात्। कथं शेषाभावः? इति चेत्। अपात्रत्वात्। कथम् अपात्रता?। एकदेशत्वात्, प्रयाजार्थस्य हि गृहीतस्य आज्यस्य स एकदेशः शेषः। किम् अतः?। यद्येवं, एकदेशव्यापारः श्रूयमाणो नावयविनमुपादेयत्वेन चोदयति।

आह, उत्पत्तिं न चोदयेत्, धारणम् उत्पन्नस्य अर्थात् भविष्यति इति। उच्यते, एकदेशत्वात् अभिघारणं द्रव्यमेव न प्रयुङ्क्ते इत्युच्यते, कृतार्थस्य द्रव्यस्य अयम् एकदेशः

प्रतिपाद्यते, न अभिघारणम् अर्थकर्म। ननु हविषां, द्विती-
यानिर्देशात् प्राधान्यं स्यात्। न इति उच्यते, अदृष्टो हि
हविषाम् उपकारः कल्पेरत, आज्यप्राधान्ये पुनर्जुह्वा रिक्त-
त्वं दृष्टं प्रयोजनम्, आज्यभागार्थेन आज्येन असंसर्गी,
जुह्वा रिक्तया प्रयोजनं, नाभिघृतेन हविषा। तस्मात् प्रा-
जापत्यानाम् अभिघारिताभिर्वपाभिः प्रयोजनमेव नास्ति,
किमर्थं शेषो धार्य्यते इति।

हेतुत्वाच्च सहप्रयोगस्य ॥ ३५ ॥ (हे० १)

हेतुत्वाच्च अभिघारणस्य, सहालभते इति श्रुतिर्भवति,
तीर्थं वै प्रातःसवनं, यत् प्रातःसवने पशव आलभ्यन्ते, तीर्थे
एवैतानालभते, सयोनित्वायाथो वपानाम् अभिघृतत्वाय
इति अर्थान्तरेण वपाभिघारणम् अनुग्टह्णन् न इहास्ति इति
दर्शयति।

अभावदर्शनाच्च ॥ ३६ ॥ (हे० २)

अभावं खल्वप्यभिघारणस्य दर्शयति, सव्या वा एतर्हि
वपा यर्हि अनभिघृता, ब्रह्म वै ब्रह्मसाम, यत् ब्रह्मसाम्ना-
लभते तेन अपव्याः, तेन अभिघृता इति, सव्यशब्दो रूक्षे
भाष्यते, सव्या वपा इति अनभिघृततां दर्शयति।

सति सव्यवचनम् ॥ ३७ ॥ (पू०)

आह नैतद्दर्शनं, सति एव हि अभिघारणे भवत्येतत्
सव्यवचनम्, अस्ति हि वपाया अन्यदभिघारणम्, उपस्तृ-

गात्याज्यं हिरण्यशकलं, वपा हिरण्यशकलं ततोऽभिघारयति इति। तस्मिन् सति कथं रूक्षा भवेयुः? श्रुते च, तस्मात् नैतत् शक्यम् अवगन्तुम् रूक्षास्ता वपा हूयन्ते इति, तेन नूनम् अभिघारणं प्रयाजशेषेणास्ति इति, सत्यस्मिन् अभिघारणे प्रत्यक्षे, रूक्षास्ताः इति दर्शनं व्यामोहः इति।

न तस्येति चेत् ॥ ३८ ॥ (उ०)

एवं चेत् दृश्यते, सत्यभिघारणे रूक्षाः इति वचनम् अलिङ्गम् इति, न अलिङ्गं, तस्य एतद्वचनं यत् स्नेहनं करोति। कतमत् तत्?। यत् प्रथमं, प्रथमं हि स्नेहनं करोति, न द्वितीयम्। स्निग्धस्य तत् भवति, न च स्निग्धस्य स्नेहनं क्रियते, यथा भवति लोके वादो, यत् अस्माभिः कान्तारान्निर्गतैर्देवदत्तस्य गृहे स्निग्धं भुक्तं, तेन वयमरूक्षाः कृताः इति, सत्स्वप्यन्येषु स्निग्धेषु एव भोजनेषु, एवं तस्य अरूक्षकरणस्य अभिघारणस्य अभावात् रूक्षाः इति वचनम् उपपद्यते, अस्मिंस्तु सति नोपपद्यते। तस्मात् अपि प्रयाजशेषेणाभिघारणं प्राजापत्यानां नास्ति इति।

स्यात्तस्य मुख्यत्वात् ॥ ३९ ॥ (आ०नि०)

(इदं पदोत्तरं सूत्रम्)। यदि प्रथमस्य अभावात् रूक्षाः इति वचनं भवत्यनुपपन्नं, तर्हि अन्यस्य प्रथमस्य विद्यमानत्वात्। कतमत् तत्?। यच्छ्रूयमाणाया अपरमुद्वासितायाः। अत्र उच्यते, स्यात् तस्य मुख्यत्वात्, यत् प्रया-

शेषेणाभिघारणं, तस्य एव अभावात् एतदुपपद्यते, सत्यपि श्रप्यमाणाया अभिघारणे उद्वासितायाश्च, यत् तावत् श्रप्यमाणायाः, तत् अग्नेरर्चींषि दृहन्ति, यत् उद्वासितायाः तत् अस्या अवयवा उष्मावयवाश्च नाशयन्ति, सा एषा रूक्षैव, इदन्तु प्रयाजशेषेण शीतायाः क्रियते, तत् स्नेहयति, तेन स्निग्धायाः प्रदानकालमभिघारणं यत्, तत् न स्नेहयति, तत् इदं स्नेहनस्य अभिघारणस्य अभावात् रूक्षतावचनम् उपपद्यते इति उक्तं, तस्मात् न प्रयाजशेषो धार्य्यते इति । (४ । १ । १३ अ०) ।

समानयनस्याज्यधर्मप्रयोजकताधिकरणम् ।

समानयनन्तु मुख्यं स्यात् लिङ्गदर्शनात् ॥४०॥

दर्शपूर्णमासयोः श्रूयते, अतिहायेडो बर्हिः प्रति समानयति इति । तत्र सन्देहः, किं समानयनमाज्यस्य धर्माणां च प्रयोजकम्, उत अप्रयोजकम् ? इति । किं प्राप्तम् ? अप्रयोजकम् इति । कुतः ? । प्रयाजानुयाजार्थस्य आज्यस्य अयम् एकदेशः समानीयते इति, पूर्वेण न्यायेन अप्रयोजकता प्राप्ता, तदुच्यते, मुख्यं समानयनं लिङ्गदर्शनात् । किं लिङ्गम् ? । चतुर्गृहीतान्याज्यानि भवन्ति, न हि अत्र अनुयाजान् यक्ष्यन् भवति इति आतिथ्यायां श्रूयते, यदि प्रयाजार्थं समानयनं, ततः तत्रैकं चतुर्गृहीतं समानीयते, एकम् अप्यनुयाजानां भवति, ततश्च आति-

ष्येडुां ता सन्तिष्ठते इति अनुयाजाभावे उपद्यति समानयनार्थम् एकं चतुर्गृहीतं ग्राह्यं, न तु अनुयाजार्थम्। तत्र बहूनां चतुर्गृहीतानां दर्शनम् उपपद्यते, इतरथा हि अनुयाजाभावे न एवोपभृति चतुर्गृह्णीत, तत्र चतुर्गृहीतानि इति बहुवचनं नोपपद्यते, तस्मात् प्रयोजकं समानयनम् इति।

ननु लिङ्गम् उपदिश्यते, का प्राप्तिः ?। उच्यते, दृष्टं तत्र प्रयोजनं प्रयाजौ द्वौ यष्टव्यौ, तत्र जुह्वाम् आज्येन प्रयोजनं नोपभृति रिक्तायाम्, उपभृतो रेचनम् अदृष्टार्थं, जुह्वां निधानं दृष्टार्थमेव, तेन प्रयाजहोमार्थम् आज्यसमानयनमौपभृतमाज्यं प्रयोजयति, तत् अपि हि प्रयाजार्थम् अनुयाजार्थञ्च इति वक्ष्यते।

वचने हि हेत्वसामर्थ्यं ॥ ४१ ॥ (आ॰नि॰)

अथ कस्मात् न वचनमेतत्, चतुर्गृहीतान्याज्यानि इति। उच्यते, वचने हि हेतुरसमर्थितः स्यात्, न हि अत्रानुयाजात् यक्ष्यन् भवति इति, यदा समानयनं न प्रयाजार्थम् इति गम्यते, तदा वचनं, यदा वचनं, तदा न अनुयाजाभावो हेतुः, असति हेतौ, न हि अत्र अनुयाजान् यक्ष्यन् भवति इति हेतुवन्निगदो नोपपद्येत। तस्मात् प्रयाजार्थं समानयनं प्रयोजकम् औपभृतस्य आज्यस्य। किं भवति प्रयोजनम् ?। प्रयाजार्थं समानयने यावत् प्रयाजार्थं, तावत् सर्वं समानेयम्, अर्थम् औपभृतस्य, अप्रयोजकत्वे न नियोगतोऽर्द्धं यावत् तावत् वा। (४।१।१४ अ॰)।

औपभृतजौहवयोः क्रमेणोभयानुभयार्थताधिकरणम्।

तत्रोत्पत्तिरविभक्ता स्यात्॥ ४२॥ (पू॰)

दर्शपूर्णमासयोः श्रूयते, चतुर्जुह्वां गृह्णात्यष्टावुपभृति गृह्णाति इति। तत्र सन्देहः, किं जौहवमौपभृतं च उभयमुभयार्थं, प्रयाजेभ्यश्चानुयाजेभ्यश्च, उत जौहवं प्रयाजेभ्यः, औपभृतम् अनुयाजेभ्यः? अथ वा औपभृतं प्रयाजेभ्योऽनुयाजेभ्यश्च? इति। किं प्राप्तम्? उभयमुभयार्थम्। कुतः?। यद्यदाज्येन क्रियते, तस्मै तस्मै भवितुमर्हत्यविशेषात्।

तत्र जौहवमनुयाजप्रतिषेधार्थम्॥ ४३॥ (सि॰)

नैवम्, उभयमुभयार्थम् इति, जौहवं प्रयाजार्थम्, औपभृतम् उभयार्थम्। कथम्?। यत् जुह्वां गृह्णाति, ऋतुभ्यः तत् गृह्णाति, ऋतवो वै प्रयाजाः इति जौहववचनम् अनुयाजप्रतिषेधार्थं प्रयाजान् सङ्कीर्त्तयति।

आह, ननु नास्त्यनानुयाजप्रतिषेधार्थं वचनं, यदेतत् प्रयाजेभ्यः तत् गृह्णाति इति, प्रयाजेषु उपदेशकमेतत्, नास्ति अस्य अनुयाजप्रतिषेधे सामर्थ्यम् इति। उच्यते, न ब्रूमः, प्रतिषेधकमेतत् इति। किं तु उत्पत्तिवाक्ये आज्यानां नैव प्रयोजनाभिसम्बन्धः, अनेन वचनेन प्रयाजप्रयोजनता क्रियते जौहवस्य, अनुयाजप्रयोजनतायास्तु वचनाभावादेव न गम्यते इति, अनुयाजप्रतिषेधार्थं वचनम् इति उच्यते।

औपभृतं तथेति चेत् ॥ ४४ ॥ (आ०)

इति चेत् दृश्यते, जौहवम् अनुयाजेभ्यः प्रतिषिध्यते, औपभृतम् उभयार्थम् इति, भवतु जौहवं प्रयाजार्थं, न तु औपभृतम् उभयार्थं, तदपि तथा स्यात्, यथा जौहवम्। कथम् ?। एतदपि अनुयाजार्थमेव श्रूयते, यत् उपभृति गृह्णाति अनुयाजेभ्यः तत् गृह्णाति छन्दांसि हि अनुयाजाः इति। अनुयाजार्थताऽस्य इति।

स्यात् जुहूप्रतिषेधान्नित्यानुवादः ॥ ४५ ॥

(आ० नि०)

नैतदेवम्, उभयार्थं हि औपभृतम्, एवं हि श्रूयते, यत् अष्टावुपभृति गृह्णाति प्रयाजानुयाजेभ्यः तत् गृह्णाति इति। ननु उक्तम्, अनुयाजेभ्यः तत् गृह्णाति इत्यनुयाजार्थताऽस्य इति। उच्यते, जुहूप्रतिषेधात् नित्यानुवादः। उभयस्मिन् (औपभृते जौहवे च) उभयार्थे प्राप्ते जौहवम् अनुयाजेभ्यः प्रतिषिद्धं, नौपभृतं, तत् औपभृतस्य उभयार्थतायां सत्यामनुयाजार्थतावचनं नित्यानुवादो भवितुमर्हति, न शक्नोति प्रयाजार्थतां प्रतिषेद्धुम्, प्रत्यक्षश्रुता हि सा, तस्मात् औपभृतम् उभयार्थम्। समानयनं च ततो जुह्वां श्रूयते, तस्मात् अपि प्रयाजार्थता न शक्या बाधितुम्। (४। १। १५ प०)।

——

उपभृति द्विचतुर्गृहीताधरणाधिकरणम्।

तदष्टसंख्यं श्रवणात् ॥ ४६ ॥ (पू०)

अष्टावुपभृति गृह्णाति इति श्रूयते। तत्र सन्देहः, किं तत् औपभृतम् आज्यम् अष्टसंख्येन ग्रहणेन संस्क्रियते, उत चतुःसंख्या गुणभूता द्वयोर्ग्रहणयोः? इति। किं तावत् प्राप्तम्? अष्टसंख्या गुणभूता, न चतुःसंख्ये द्वे इति। कुतः?। श्रवणात् अष्टसंख्या श्रूयते, चतुःसंख्या अष्टसंख्यया लक्ष्यते, श्रुतिलक्षणाविषये च श्रुतिर्न्याय्या, तस्मात् अष्टसंख्यं ग्रहणमेतत् इति।

अनुग्रहाच्च जौहवस्य ॥ ४७ ॥ (यु० १)

अनुग्रहवादश्च भवति, चतुर्गृहीतं वा एतदभूत्तस्य आघारमाघार्य्य त्रिरितः प्राचीनं प्रयाजान् यजति समानयते चतुर्गृहीतत्वाय इति चतुर्गृहीतानुग्रहः कथं स्यात्? इति। किं चतुर्गृहीतं भवति समानयनेन?। न इति ब्रूमः, चतुर्गृहीतं प्रथममेव तत्, आघारेऽप्याघारिते, यत् अवशिष्टं चतुःसंख्यमेव तस्य ग्रहणमासीत्। किं तर्हि चतुर्गृहीतत्वाय? इति चतुर्गृहीतस्य अनुग्रहार्थम्, अल्पं हि चतुर्गृहीतं होमायापर्य्याप्तं, तत्पर्य्याप्तं कथं स्यात्? इति। एवं चतुर्गृहीतशब्देन अल्पम् इति लक्ष्यते, अल्पत्वं च बहुत्वं कस्यचित् अपेक्ष्य भवति, यदि हि औपभृतम् अष्टसंख्यमेवं चतुर्गृहीतम् अल्पं भवति, तत्र चतुर्गृहीतशब्देन अल्पता शक्यते लक्षयितुम्। तस्मात् अपि पश्यामः, औपभृते अष्टसंख्या गुणभूता इति।

द्वयोस्तु हेतुसामर्थ्यं श्रवणं च समानयने ॥ ४८ ॥

(सि०)

तुशब्दः पक्षं व्यावर्त्तयति, द्वे एते चतुर्गृहीते, एवं हेतुः समर्थितो भवति आतिथ्यायां, चतुर्गृहीतानि आज्यानि भवन्ति, न हि अत्र अनुयाजान् यक्ष्यन् भवति इति, असत्स्वप्यनुयाजेषु एतत् अष्टगृहीतमेव औपभृतं भवेत्, यदा अष्टसंख्या गुणभूता, न तदा द्वयोः चतुर्गृहीतयोः सतोः चतुर्गृहीतान् आज्यानि इति बहुवचनम् आज्येषु उपपद्यते। तस्मात् चतुर्गृहीते द्वे इति।

आह, लिङ्गमेतत् प्रासिद्धताम् इति। तत् अभिधीयते, अनारभ्य उच्यते, चतुर्गृहीतं जुहोति इति सर्वहोमेषु, तेन प्रयाजानुयाजेष्वपि न तदष्टगृहीतेन शक्यते बाधितुम्, नानाविषयत्वात्। अष्टगृहीतं हि ग्रहणे, चतुर्गृहीतं हि होमे, अस्ति हि सम्भवो, यत्, अष्टगृहीतं गृह्येत, चतुर्गृहीतं ह्रूयेत, तदेतत् इह अष्टत्वं ग्रहणे भवति, कथं द्वे चतुर्गृहीते होमे सम्पादयेत्? तस्मात् द्वे एते चतुर्गृहीते, अष्टगृहीते गृह्यमाणे गृह्येते द्वे न अगृहीत्वा अष्टगृहीतं कश्चित् सम्पादयेत। तस्मात् द्वे एते चतुर्गृहीते इति।

अथ यदुक्तम्, अष्टगृहीतं श्रूयते, श्रुतिश्च लक्षणाया गरीयसी इति, उच्यते, उक्तम् अस्माभिः अष्टसंख्यायाः प्रयोजनं, कथं द्वे चतुर्गृहीते स्याताम्? इति। अपि च, अष्टावुपभृति गृह्णाति इति उपभृति समानीते द्वे चतुर्गृ-

होते कथं स्याताम्? इति, इतरथाऽसत्यष्टशब्दे नानाप्रयोगे स्यातां, तस्मात् अष्टशब्दश्रवणम् अदोषः, साध्वेतत्, द्वे चतुर्गृहीते उपभृति इति। प्रयोजनं, द्वयोः चतुर्गृहीतयोः सतोः समानयनेऽर्थं समानेतव्यं भवति, अष्टगृहीते सति न नियोगतोऽर्थम्। तथा, यत्र अनुयाजार्थं न ग्रहणं, तत्राप्यष्टगृहीतं, यथा पूर्वः पक्षः। यथा च सिद्धान्तः, तथा चातुर्मास्येषु चतुर्गृहीतम् उपभृति भवति इति। (४। १। १६ अ०)।

इति श्रीशबरस्वामिनः कृतौ मीमांसाभाष्ये चतुर्थस्याध्यायस्य प्रथमः पादः समाप्तः। प्रयोजकपादोऽयम्।

चतुर्थे अध्याये द्वितीयः पादः।

स्वरोश्छेदनाद्यप्रयोजकताधिकरणम्।

स्वरुस्त्वनेकनिष्पत्तिः स्वकर्मशब्दत्वात् ॥ २ ॥ (पू०)

अस्ति ज्योतिष्टोमे पशुः अग्नीषोमीयो यो दीक्षितो यदग्नीषोमीयं पशुमालभते इति, तत्र इदमाम्नातम्, खादिरे बध्नाति, पालाशे बध्नाति, रौहिते बध्नाति इति, तत्र विधाविदमपरमाम्नायते, स्वरुणा पशुमनक्ति यूपस्य स्वरुम् करोति इति।

अथ इदानीम् इदं सन्दिह्यते, किं भेदेन यूपात् स्वरुः उत्पादयितव्यः, उत यूपं क्रियमाणमनुनिष्पन्नः शकलो गृहीतव्यः ? इति । तत्र इदं तावत्परीक्ष्यं, किं छेदनाद्युत्पत्तेः प्रयोजकः स्वरुः, उत अप्रयोजकः ? । प्रयोजकः चेत्, भेदेन यूपात् निष्पाद्येत, न चेत् प्रयोजको, यूपं निष्पद्यमानमनुनिष्पन्नः शकलो ग्रहीष्यते इति । स कथं प्रयोजकः स्यात् ? कथं वा न प्रयोजकः ? इति । यदि एषा वचनव्यक्तिः, स्वरुशब्दवाच्यं भाव्यते । कथं ? । जोषणादिना इतिकर्त्तव्यताविशेषेण इति, ततः, स्वरुणा पशुमनक्ति इति, स स्वरुरित्यवगतो ग्रहीष्यते, ततः प्रयोजकः । अथैवं विज्ञायते, स्वरुणा पशुमनक्ति इति अनवगतः स्वरुः, एतावदस्य विज्ञायतेऽञ्जनं तेन क्रियते इति, इदमपि, यूपस्य स्वरुम् करोति इति यूपैकदेशं स्वरुकार्येऽञ्जने विनियुङ्क्ते इति ततोऽप्रयोजकः ।

किं तावत् प्राप्तम् ? स्वरुः त्वनेकनिष्पत्तिः स्वरुकर्मशब्दत्वात्, स्वरुर्न यूपेनैकनिष्पत्तिः स्यात्, यूपम् अनपेक्षमाणस्य स्वरोर्जोषणादिना उत्पत्तिः । कुतः ? । स्वरुकर्मशब्दत्वात्, स्वरो हि अस्य कर्मशब्दः स्वरुताया विधायको भवति, स्वरुम् करोति इति, एवं च यूपकाष्ठावयवस्य स्वरुत्वं क्रियते इति, यूपस्य स्वरुम् करोति इति लक्षणया यूपशब्दः, खदिराद्यवयवस्य इत्यर्थः । कुतः ? । स्वरुत्वभावना हि श्रुत्या गम्यते, स्वरुम् करोति इति स्वरुम् उत्पादयति इति, यूपावयवोपादानं वाक्येन, वाक्याच्च श्रुति र्बलीयसी इति । तस्मादेवं सति न नियोगतो यू-

काष्ठादेव स्वरुः उत्पादयितव्यः, निरपेक्षात् अन्यस्मात् अपि वृक्षात् कर्त्तव्यो भेदेन इति।

जात्यन्तराच्च शङ्कते ॥ २ ॥ (यु०)

इतश्च निरपेक्षस्य स्वरोरुत्पत्तिः इति गम्यते। कुतः?। जात्यन्तरात् अपि आशङ्का भवति, वृक्षान्तरात्। कथं?। न अन्यस्य स्वरुम् कुर्यात्, यदि अन्यस्य वृक्षस्य स्वरुम् कुर्यात् अन्येऽस्य लोकमन्वारोहेयुः, यूपस्य स्वरुम करोति इति। न हि यूपमनुनिष्पन्नस्य ग्रहणे जात्यन्तराशङ्काऽवकल्पते, यूप शकलो हि स्वरुकार्ये तदानीं विनियुज्येत। तस्मात् अपि भेदेन यूपात् स्वरुः उत्पादयितव्यः इति।

तदेकदेशो वा स्वरुत्वस्य तन्निमित्तत्वात् ॥ ३ ॥
(सि०)

वाशब्दः पक्षं व्यावर्त्तयति। यूपैकदेशो हि यूपमनुनिष्पन्नः शकलो ग्रहीतव्यः इति। कस्मात्?। एवमाम्नायते, यदि अन्यस्य वृक्षस्य स्वरुम् कुर्यात् अन्येऽस्य लोकमन्वारोहेयुः, यूपस्य स्वरुम् करोति इति, न च, अत्र अपूर्वमर्थो विधीयते, स्वरुम् उत्पादयति इति। किं तर्हि?। स्वरुकार्ये कर्तुम् यम् उपादत्ते, तं यूपात् इति। कुतः?। स्वरुत्वस्य तन्निमित्तत्वात्, स्वरुत्वम् अत्र श्रूयते स्वरोः, यूपस्य स्वरुम् करोति इति। कस्य आत्मीयम्? यूपस्य इति, आत्मीयस्य समुदायस्य एकदेशो भवति, तस्मात् इदम् उच्यते, अप्राणिनः षष्ठी पञ्चम्यर्थे भवति यथा शाकस्य

देहि, शाकात् देहि इति, तथा क्वचित् तृतीयार्थे, घृतस्य यजति, घृतेन यजति। पञ्चम्यर्थे, घृतात् यजति, घृतस्य यजति इति। द्वितीयार्थे वा, सोमस्य पिबति, सोमं पिबति, सोमात् पिबति इति।

ननु उक्तं, यूपावयवोऽत्र वाक्येन विधीयते, श्रुत्या स्वरोः उत्पत्तिः, श्रुतिश्च वाक्यात् बलीयसी इति। उच्यते, सत्यम्, एवं यूपस्य इति तु शब्दोऽविवक्षितार्थो भवति, तत्र श्रुतिः अपि बाध्यते, वाक्यमपि। न तु अस्मत्पक्षे किञ्चित् अविवक्षितार्थं स्वरुम् करोति इति स्वार्थ एवा-नुवादो भविष्यति इति, यूपशकलो विधायिष्यते, स्वरु-शब्दश्चाञ्जनार्थेन शकले उपचरितः इति गम्यते, अवयव-प्रसिद्धिश्चैतमर्थं गमयिष्यति, भवति हि ब्राह्मणं, अथ कस्मात् स्वरुर्नाम? एतस्मात् वेषोऽवच्छिद्यते, तदस्यैतत् स्वमिवारुर्भवति, तस्मात् स्वरुर्नाम इति।

शकलश्रुतेश्च ॥ ४ ॥ (यु०१)

इतश्च यूपमनुनिष्पन्नस्य ग्रहणम्। कुतः? शकल-श्रुतेः, शकलश्रुतिर्भवति स्वरोः, यः प्रथमः शकलः पराप-तेत्, स स्वरुः कार्य्यः इति, शकलश्च एकदेशः, एकदेशश्च अप्रयोजकः, सम्बन्धिशब्दत्वात्, तावता च व्यवहारात् समुदायापेक्षिणः, तत्र प्रकरणात् अन्यार्थेन खदिरादिना जोषणादिकर्मविशिष्टेन यागार्थेन प्रकृतेन अस्य एक-वाक्यता, यूपाय खदिरादि जोषयते, छिनत्ति, तक्षति च, तत्र यः शकलः प्रथमः परापतितस्तं च स्वरुमञ्जनार्थं

करोति इति, स्वरुशब्दं च तत्र अनुवदन्नेव उपचरति। तस्मात् नैतदस्ति, पृथङ्निष्पत्तिः स्वरुः इति, येन अन्यस्मात् अपि वृक्षात् इति शङ्क्यते। तस्मात् जात्यन्तराशङ्कावचनं नित्यानुवादो यूपशकलस्तुत्यर्थः।

प्रति-यूपं च दर्शनात् ॥ ५ ॥ (२ यु०)

इतश्च न पृथङ्निष्पत्तिः स्वरुः। कुतः?। एकादशिन्यां, प्रति यूपं च दर्शनात्, यथा, अनुपूर्वं स्वरुभिः पशून् समज्य मध्यमे रशनागुणे स्वे स्वे स्वं स्वं यूपशकलम् उपगूहति इति स्वरुबहुत्वं दर्शयति, यदि च स्वरुः पृथङ्निष्पत्तिः स्यात्, एक एवैकादशिन्यां तन्त्रेण कार्य्यं साधयेत्। यूपमनुनिष्पन्नस्य तु ग्रहणे प्रकृतौ स्वयूपशकलेन अञ्जनं कृतम् इति एकादशिन्यामपि चोदकः स्वयूपशकलमेव प्रापयति इति बहुत्वम् उपपन्नं भवति, स्वयूपशकलग्रहणं च प्राकृतस्य ग्रहणात् अध्यवसीयते, यादृशोऽसौ प्राकृतः, तादृशोऽसौ ग्रहीतव्यो न विशिष्टः इति। तस्मात् स्वरुरुत्पत्तेर्न प्रयोजकः इति।

आदाने करोतिशब्दः ॥ ६ ॥ (आ०नि०)

अथ यदुक्तम्, उत्पत्तिरस्य शब्देन उच्यते, स्वरुम् करोति इति, एवं च करोतिशब्दोऽवकल्पिष्यते इति। उच्यते, आदाने करोतिशब्दो भविष्यति, स्वरुम् करोति, स्वरुमादत्ते इति, यथा काष्ठानि करोति, गोमयानि करोति इति आदाने करोतिशब्दो भवति, एवमिहापि द्रष्टव्यम्

पर्वाधिकरणस्य संक्षेपार्थः ।

स्वरुस्त्वनेकनिष्पत्तिः स्वकर्मशब्दत्वात् ॥१॥ (पू०)

अस्ति ज्योतिष्टोमे पशुः अग्नीषोमीयः, तत्र श्रूयते, स्वरुणा पशुमनक्ति इति । अत्र एष सन्देहः, किं स्वरुः उत्पत्तिं प्रयोजयति, उत यूपमनुनिष्पन्नस्य ग्रहणम् इति । किं प्राप्तम् ? स्वरुस्त्वनेकनिष्पत्तिः स्यात्, प्रयोजयत्युत्पत्तिम् इति । कुतः ? । स्वोऽस्य कर्मशब्दो भवति, स्वरुम् करोति इति स्वरुमुत्पादयतीत्यर्थः । एवं चेत्, उत्पत्तिरस्य शब्दवती । तस्मात् न एकया निष्पत्त्या यूपश्च स्वरुश्च निष्पाद्यते इति ।

जात्यन्तराच्च शङ्कते ॥ २ ॥ (यु०)

यदि यूपमनुनिष्पन्नस्य ग्रहणं भवेत्, यूपकाष्ठस्य एव स्वरुः स्यात्, अन्यवृक्षाशङ्का नोपपद्येत, भवति च, यदि अन्यस्य वृक्षस्य स्वरुम् कुर्य्यात्, अन्योऽस्य लोकमन्वारोहेयुर्यूपस्य स्वरुम् करोति इति, तस्मादपि पश्यामः, प्रयोजकः स्वरुः इति ।

तदेकदेशो वा स्वरुत्वत्तस्य तन्निमित्त्वात् ॥ ३ ॥ (सि०)

यूपमनुनिष्पन्नो वा गृह्येत स्वरुः, तदेकदेशो हि एषः, षष्ठीनिर्देशात्, यूपस्य स्वरुम् करोति इति, यदि हि छेदनम् उभयार्थं स्यात्, न स्वरुयूपयोः कश्चित् सम्बन्धो भवेत्, तत्र षष्ठी नोपपद्येत, अस्ति तु षष्ठी । तस्मात् यूपैकदेशः

स्वरुः, अवयवो यूपस्य, स्वरुर्नामैकदेशः कर्त्तव्यः, यथा पुरोडाशशकलम् इति ।

शकलश्रुतेश्च ॥ ४ ॥ (यु० १)

शकलश्रुतिश्च भवति, यः प्रथमः शकलः परापतेत्, स स्वरुः कार्य्यः इति, एकदेशाश्च अप्रयोजका भवन्ति, न एकदेशे श्रूयमाणे अवयवी कर्त्तव्यः इति शब्दो भवति, विद्यमानस्य अवयविन एकदेशो गृह्यते, तस्मात् अपि अ-प्रयोजकः ।

प्रति-यूपं च दर्शनात् ॥ ५ ॥ (यु० २)

प्रति-यूपं च खलु अपि स्वरवो दृश्यन्ते, एकादशिन्यां, यथा, अनुपूर्वं स्वरुभिः पशून् समज्य मध्यमे रशनागुणे स्वे स्वे स्वं स्वं यूपशकलम् उपगूहति इति, स यदि, स्वरुमान् यूपः कार्य्यः इत्यर्थः स्वरुम् करोति इति, ततो बहूनां स्वरूणां दर्शनम् उपपद्यते । प्रयोजकत्वे स्वरोः, एक एव समञ्जनार्थे स्वरुः उत्पाद्यते । तस्मात् प्रयोजकः इति ।

आदाने करोतिशब्दः ॥ ६ ॥ (आ०नि०)

अथ यदुक्तम्, उत्पत्तिः अस्य शब्देनाभिधीयते स्वरुं करोति इति, करोतिशब्दस्यानर्थक्यं स्यात् इति । उच्यते, आदाने करोतिशब्दः भविष्यति, स्वयं करोति इति स्वरु-मादत्ते इति, यथा काष्ठानि करोति, गोमयानि करोति इति आदाने करोतिशब्दः भवत्, एवम् इहापि द्रष्टव्यम् । (४ । २ । १ अ०) ।

शाखाया आहार्य्यताधिकरणम्।

शाखायां तत्प्रधानत्वात्॥ ७॥

दर्शपूर्णमासयोः श्रूयते, शाखामधिकृत्य, प्राचीमाहरत्युदीचीमाहरति प्रागुदीचीमाहरति इति। तत्र सन्देहः, किमयं दिग्वादः, उत शाखावादः? इति। दिग्वादः इति प्राप्तम्, तथा श्रुतिशब्दः, शाखावादे लक्षणा इति। तस्मात् दिग्वादः इति। एवं प्राप्ते ब्रूमः,शाखावादः इति। कुतः?। यदि तावत् अयमर्थः, प्राची दिगाहर्त्तव्या इति, ततः, अशक्योऽर्थः, अथ प्राचीन्दिशं प्रत्याहरणीयेति, ततः का आहर्त्तव्या? इति, वाक्ये शाखाशब्दस्य अभावात् अनुपपन्नोऽयं सम्बन्धः। अथ प्रकृता शाखा इति, ततः प्राचीशब्देन तस्या एवाभिसम्बन्धो न्याय्यः। कुतः? प्रत्यक्षा हि प्राचीशब्देन हरतेः एकवाक्यता, प्रकरणात् शाखाशब्देन भवेत्, उभयथा अत्र प्राचीशब्दो लक्षणया प्रकृतां वा शाखां लक्षयेत्, दिशो वा अनीप्सितत्वात्, विहारदेशमीप्सितमयुक्तम्।

अपि च, प्राची इति सम्बन्धिशब्दोऽयं, सम्बन्धिशब्दाश्च सर्वे सापेक्षाः, विना पदान्तरेण, न परिपूर्णम् अर्थमभिवदन्ति, सामान्यपदार्थसम्बन्धे च संव्यवहारानुपपत्तिः, सर्वस्य एव देशस्य कुतश्चित् प्राग्भावात्। तथा शाखाशब्दोऽपि सम्बन्धिशब्दः वृक्षस्य इत्येतत् अपेक्षते, यदा वृक्षस्य इत्येतत् अपेक्षते, तदा वृक्षस्य शाखा प्राची उदीची प्रागुदीची वा इति भवति सम्बन्धः, तथा च संव्यवहारोऽव-

कल्पते। यत्तु शाखावादे लक्षणा इति, उच्यते, भवति लक्षणयापि शब्दार्थः तस्मात् शाखावादः इति। (४। २। २ अ०)।

——

छेदनस्य शाखाप्रयुक्तताधिकरणम्।

शाखायां तत्प्रधानत्वादुपवेषेण विभागः स्याद्वैषम्यं तत्॥ ८॥ (सि०)

दर्शपूर्णमासयोः समाम्नायते, मूलतः शाखां परिवास्योपवेषं करोति इति। तत्र प्रथमर्थः सांशयिकः, किं शाखाच्छेदनस्य उभयं प्रयोजकं, शाखा उपवेषश्च उत शाखा प्रयोजिका उपवेषोऽनुनिष्पादी ? इति। किं प्राप्तम् ? उभयं छेदनात् निष्पद्यते, शाखा शाखामूलं च, उभयं च प्रयोजनवत्, अग्रेण वत्सापाकरणादि करिष्यते, मूलत उपवेषः, तेन विशेषाभावात् उभयं प्रयोजकम्।

इति प्राप्ते उच्यते, शाखायां ब्रूमः, तत्प्रधानत्वात् शाखाप्रधानत्वात् उपवेषेण विभागो भवेत्, शाखामनुनिष्पन्नः गृह्येत। कथं तत्प्राधान्यम् ?। शाखां परिवास्य इति द्वितीयानिर्देशात्। ननु उपवेषं करोति इत्यपि द्वितीया। उच्यते। न असौ परिवासयतेः कर्म। कस्य तर्हि ?। करोतेः।

आह, कस्मात् एवम् अभिसम्बन्धो न भवति, शाखां परिवास्य मूलत उपवेषं करोति इति, शाखाशब्दश्च यथैव

अग्रे तथा मूलेऽपि, तत्र अयमर्थः, छेदनेन अग्रमूले विभजेत्। किं प्रयोजनम्?। विभज्य मूलम्, उपवेषं करिष्यामि इति। उच्यते, नैवं, व्यवहितकल्पना हि एवं भवेत्, अव्यवधानेन शाखार्थं परिवासनं, कृते तस्मिन् उपवेषकरणम्।

ननु प्रकृतत्वात् मूलम् उपवेषशब्देन सम्बध्यते। उच्यते, उभयसम्बन्धे विरोधः, विरोधे च प्रकरणात् वाक्यं बलीयः। अथ सन्निहितेन सम्बध्यते, तथापि शाखाप्रयुक्तेन कृत्यापतति, सिद्धमेव, उपवेषो न प्रयोजयति छेदनम् इति, एतत् अत्र वेदव्यम्।

स्तुत्यपायाच्च ॥ ८ ॥ (यु०)

शाखया वत्सानपाकरोति, शाखया गाः प्रापयति, शाखया दोहयति इत्येवमादिषु शाखाग्रहणेषु न उपवेषस्य व्यापारः ततः शाखाशब्दोऽपैति, न हि तत् मूलं शाखेत्याचक्षते। किमतः?। यद्येवं यत्र शाखाशब्दः, तदर्थं छेदनं, द्वितीयानिर्देशात्। यद्यपि मूले शाखाशब्दो भवेत्, एवमपि शाखाशब्दोपदिष्टेषु न मूलम्, अमूलपरिवासितत्वात्, यद्येवं संस्कृतया शाखया क्रियते तदर्थं छेदनं, न च उपधानं मूलपरिवासितया क्रियते। तस्मात् न तदर्थं छेदनम्। किं भवति प्रयोजनम्?। पौर्णमास्यामपि शाखा उत्पाद्या, यथा पूर्वः पक्षः। यथा सिद्धान्तः, तथा न उत्पादयितव्या इति। (४।२।१अ०)।

शाखाप्रहरणस्य प्रतिपत्तिकर्मताधिकरणम् ।

हरणे तु जुहोतिर्योगसामान्यात् द्रव्याणां चार्थशेषत्वात् ॥ १० ॥ (पू०)

दर्शपूर्णमासयोः आमनन्ति, सह शाखया प्रस्तरं प्रहरति इति । तत्र सन्देहः, किं शाखाप्रहरणं प्रतिपत्तिकर्म, उत अर्थकर्म ? इति । किं प्राप्तम् ? हरणे तु जुहोतिः स्यात्, अर्थकर्म इत्यर्थः । कुतः ? । योगसामान्यात्, योगोऽस्याः समानः प्रस्तरेण, सह शाखया प्रस्तरं प्रहरति इति, सहयोगे यत्र तृतीया, तस्य गुणभावो, यत्र द्वितीया तस्य प्राधान्यम् । प्रस्तरे च विस्पष्टो यजिः, शाखापि तस्मिन् एव यजौ प्रस्तरस्य विशेषणं, समानयोगित्वात् ।

आह, ननु तत्र तत्र गुणभूता शाखा, तस्याः प्रतिपत्तिर्न्याय्या:, इतरथाऽनेकगुणभावः प्रसज्येत इति । उच्यते, द्रव्याणां च अर्थशेषत्वात् उत्पत्त्या चिकीर्षितस्य शेषभूतान्येव द्रव्याणि उपदिश्यन्ते, भूतं भव्यायोपदिश्यते (२ । १ । ४ सू० भा०) इति । तस्मात् अनेकगुणतैव द्रव्याणां न्याय्या इति ।

प्रतिपत्तिर्वा शब्दस्य तत्प्रधानत्वात् ॥११॥ (सि०)

प्रतिपत्तिर्वा शाखाप्रहरणं, शब्दस्य तत्प्रधानत्वात्, शब्दः अत्र शाखाप्रधानः । कथम् ? । द्वितीयाश्रवणात् । ननु अन्यत्र एव सा द्वितीया, प्रस्तरे, न शाखायाम् । उच्यते, प्रस्तरे द्वितीयार्थः शाखायामपि । कथम् ? तुल्ययोगात् सह शाखया, एवं प्रस्तरः प्रहृतो भवति, यदि

शाखापि प्रक्रियते। तेन तुल्ययोगी सहशब्दोऽयं यदि प्रस्तरः प्रहरणे प्रधानं, शाखापि प्रस्तरविशेषणं, तर्हि तुल्ययोगः, तस्मात् यः प्रस्तरे द्वितीयार्थः, स शाखायाम् अपि, अतः शाखा प्रधानम्। अपि च, तत्र तत्र शाखा गुणभूता, तस्यामन्यत्र उपदिश्यमानायाम् अनेकगुणभावः। तत्र को दोषः?। दृष्टं कार्य्यं हित्वा अदृष्टं कल्पेरत। कृतप्रयोजनायाः शाखाया अपनयनेन वेदिविवेचनात् सुखप्रचारे दृष्टं कार्य्यं, न तु प्रहरणे किञ्चित् सूक्ष्ममपि दृष्टमस्ति, तस्मात् प्रतिपत्तिर्न्याय्या।

आह, ननु तृतीयाश्रवणात् परार्थेन शाखोच्चारणेन भवितुं न्याय्यम्। उच्यते, भवेत् एतत् न्याय्यं, यदि निर्ज्ञातकाला शाखा स्यात्, ततः प्रस्तरस्य कालपरिच्छेदाय कीर्त्त्यमाना परार्था उच्चार्य्येत, इह पुनः एतद्विपरीतम्, निर्ज्ञातकालः प्रस्तरोऽनिर्ज्ञातकाला शाखा। तस्मात् सत्यपि तृतीयाश्रवणे प्रस्तर एव शाखायाः कालं परिच्छेत्स्यति, यथा द्वितीयानिर्दिष्टः, तथा शाखा द्रष्टव्या, यथा तृतीयानिर्दिष्टा, तथा प्रस्तरः। सामर्थ्यं हि बलवत्तरम् इति।

अर्थेऽपीति चेत्॥ १२ ॥ (आ०)

आह, ननु गुणभावेऽपि द्वितीया भवति, यथा सक्तुमारुतैककपालेषु।

न, तस्यानधिकारादर्थस्य च कृतत्वात्॥ १३ ॥ (आ०नि०)

नैतत् सत्रादिभिः तुल्यं, तस्य सत्रादेः अन्यत्र अनधिकारात्, इह च शाखया अन्यस्य अर्थस्य कृतत्वात् वत्सापाकरणादेः। आह, ननु पुनरुक्तमेतत् सत्रादीनां प्रदर्शनं समाधिश्च इति। उच्यते, न पुनरुक्तता महान् दोषः, बहुश्रुत्वोऽपि पथ्यं वेदितव्यं भवति, ग्रन्थभयेन पुनरुक्तं नेच्छन्ति, अर्थाग्रहणात्तु विभ्यतः पुनःपुनः अभिधीयमानं बहु मन्यन्ते एव। किं चिन्तायाः प्रयोजनम्?। यदि अर्थकर्म, पौर्णमास्यामपि शाखोत्पाद्या, अथ प्रतिपत्तिर्नोत्पादयितव्या इति। (४।२।४ अ०)।

निनयनस्य प्रतिपत्तिकर्मताधिकरणम्।

उत्पत्त्यसंयोगात् प्रणीतानामाज्यवद्विभागः स्यात्॥ १४॥ (पू०)

दर्शपूर्णमासयोराम्नायते, अपः प्रणयत्यापो वै श्रद्धा श्रद्धामेवालभ्य यजते इति, उभयत्र च प्रणीतानां व्यापारः, प्रणीताभिर्हवींषि संयौति इति, तथा, अन्तर्वेदि प्रणीताः निनयति इति। अत्र सन्देहः, किम् उभयम् आसां प्रयोजकं संयवनं निनयनं च उत संयवनार्थानां निनयनं प्रतिपत्तिः? इति। किं प्राप्तम्? उत्पत्तिसंयोगो नासां केनचित् प्रयोजनेन, उभाभ्याम् उत्पन्नानां संयोगः, तस्मात् न गम्यते विशेषः, अगम्यमाने विशेषे उभयार्थानां विभागोऽयं, कश्चित् यागः संयवने कश्चित् निनयने इति,

प्राज्यवत्, यथा सर्वस्मै वा एतत् यज्ञाय गृह्यते यत् ध्रुवायाम् आज्यम् इति ।

संयवनार्थानां वा प्रतिपत्तिरितरासां तत्प्रधानत्वात् ॥ १५ ॥ (सि०)

संयवनार्थाः प्रणीताः । कुतः ? । तृतीयानिर्देशात्, संयवनेऽपां गुणभावो, द्वितीयानिर्देशाच्च निनयने प्राधान्यम् । चिन्तायाः प्रयोजनं, पुरोडाशाभावे प्रणीतानाम भावो यथा पयस्यायाम् । (४ । २ । ५ अ०)

दण्डदानस्यार्थकर्मताधिकरणम् ।

प्रासनवन्मैत्रावरुणाय दण्डप्रदानं कृतार्थत्वात् ॥ १६ ॥ (पू०)

ज्योतिष्टोमे श्रूयते, वाग्वै देवेभ्योऽपाक्रामत् यज्ञायातिष्ठमाना सा वनस्पतीन् प्राविशत्सैषा वाक् वनस्पतिषु वदति, या दुन्दुभौ या च तूणवे या च वीणायां, यत् दीक्षिताय दण्डं प्रयच्छति वाचमेवावरुन्धे, क्रीते सोमे मैत्रावरुणाय दण्डं प्रयच्छति, मैत्रावरुणाय दण्डं प्रयच्छति इत्येतत् उदाहरणम् । तत्र संशयः, किं दीक्षितधारणे शेषभूतस्य दण्डस्य मैत्रावरुणधारणं प्रतिपत्तिः, अथवा अर्थकर्म ? इति । किं प्राप्तम् ? मैत्रावरुणाय दण्डदानं प्रतिपत्तिः । कुतः ? । दीक्षितधारणे कृतार्थत्वात्, दण्डेन दीक्षयन्ति इति शेषभूतस्य अन्यत्र व्यापारः

प्रतिपत्तिन्यार्थ्या, यथा, चात्वाले कण्डूविषाणां प्रास्यति इति कण्डूयने शेषभूतायाः प्रासनं प्रतिपत्तिः, एवम् अत्रापि द्रष्टव्यम्। द्वितीया च दण्डे विभक्तिः। तस्मात् प्राधान्यम् इति।

अर्थकर्म वा कर्तृसंयोगात् स्रग्वत् ॥१७॥ (सि०)

अर्थकर्म वा स्यात्। कुतः ?। कर्तृसंयोगात्, कर्तृसंयोगो भवति, मैत्रावरुणाय दण्डम् इति कर्तृदण्डसंयोगो भवति, तस्मिंश्च दण्डो गुणभूतः, पुरुषः प्रधानभूतः, पुरुषं हि स प्रचरितुं समर्थं करोति। कथं ?। यथा पूर्वं तमोऽवगाहतेऽपः सर्पति गां च सर्पं च वारयति अवलम्बनं च भवति, अतः पुरुषप्राधान्यात् न प्रतिपत्तिः। स्रग्वच्च द्रष्टव्यं, यथा स्रजमुद्गात्रे ददाति इति असत्यप्युपकारे पुरुषस्य प्रयोजनवत्त्वात्, निष्प्रयोजनत्वाच्च स्रजः, भवति पुरुषप्राधान्यम्, एवम् इहापि द्रष्टव्यम्। तस्मात् न प्रतिपत्तिः इति।

अथ यदुक्तं, द्वितीयाश्रवणात् दण्डप्राधान्यम् इति। उच्यते, तथा युक्तं चानीप्सितम् (१ । ४ । ५ पा० सू०) इति द्वितीया द्रष्टव्या। कुतः ?। मैत्रावरुणे चतुर्थीनिर्देशात्, सम्प्रदाने हि चतुर्थी भवति, सम्प्रदानं च कर्मणा अभिप्रेयते, तत्र दण्डादभिप्रेततरो मैत्रावरुणः इति गम्यते।

कर्मयुक्ते च दर्शनात् ॥ १८ ॥ (यु०)

दण्डी प्रैषानन्वाह इत्यनूद्यते, तेन प्रचरतो दण्ड

प्रदर्शयति। तत् अर्थकर्मणि सति उपपद्यते, प्रतिपत्तौ तु दण्डो मैत्रावरुणाय दत्तस्ततोऽपवृज्येत, कृतं च कर्त्तव्यम् इति न तेन प्रयोजनम् इति न धार्य्येत, तत्र एतद्दर्शनं नोपपद्यते, तथा अहिरिवं दशति इति मैत्रावरुणं ब्रूयात् अहिरिव भोगः इति, तथा, मुशलमन्वाह इति, मुशल-शब्दश्च दण्डे प्रसिद्धः, यथा, के नु खलु मुशलिनो माणवका गङ्गामवतरेयुः इति, तस्मात् अपि अर्थकर्म। (४।२।६ सू०)

पूर्वाधिकरणे आशङ्कानिरासः।
तथा प्राशनस्य प्रतिपत्तिकर्मताधिकरणम्।

उत्पत्तौ येन संयुक्तं तदर्थं तत् श्रुतिहेतुत्वात्तस्यार्थान्तरगमने शेषत्वात् प्रतिपत्तिः स्यात् ॥१९॥

यदुक्तं, यथा कण्डूविषाणाप्राशनम् इति। तत्र उच्यते, युक्तं तत्र उत्पद्यमानं यत्, येन प्रयोजनेन सम्बद्धम् उत्पद्यते, तत्, तदर्थमेव न्याय्यं, तस्य अन्यत्र गमने प्रतिपत्तिः इत्येतत् उपपद्यते, यदि न दृष्टं प्रयोजनं भवति। इह तु दृष्टं प्रयोजनं मैत्रावरुणस्य धारणे, तस्मात् विषममेतत्।

अथ वा अधिकरणान्तरं, विषाणायाः कण्डूयनं प्राशनं च उभयमपि प्रयोजकम् इति पूर्वः पक्षः, एकनिष्पत्तेः सर्वं समं स्यात् (४।१।२२ सू०) इति। उत्तरः पक्षः, कण्डूयने तृतीयानिर्देशात् विषाणाया गुणभावः

प्रासने च द्वितीयानिर्देशात् अन्यत्र च कृतार्थत्वात् प्राधान्यम् इति। (४।२।७ अ०)

अवभृथगमनस्य प्रतिपत्तिकर्मताधिकरणम्।

सौमिके च कृतार्थत्वात् ॥ २० ॥ (सि०)

अस्ति ज्योतिष्टोमेऽवभृथो, वारुणेनैककपालेन अवभृथमभ्यवयन्ति इति। तत्र आम्नायते, वरुणगृहीतं वा एतत् यज्ञस्य यदृजीषं यद्ग्रावाणः यदौदुम्बरी यदभिषवणफलके, तस्मात् यत्किञ्चित् सोमलिप्तं द्रव्यं तेन अवभृथं यन्ति इति। तत्र संशयः, किं सोमलिप्तानां द्रव्याणाम् अवभृथगमनं प्रतिपत्तिः, अथ वा अर्थकर्म ? इति। किं तावत् प्राप्तम् ? प्रतिपत्तिः इति। कुतः ?। कृतार्थत्वात्, कृतार्थान्येतानि द्रव्याणि तत्र तत्र, तेषाम् अवभृथगमनं प्रतिपत्तिर्न्याय्या।

अर्थकर्म वाभिधानसंयोगात् ॥२१॥ (पू०)

अर्थकर्म वा, अभिधानेन संयोगात्, तेन अवभृथं यन्ति इति, तेन अवभृथसंज्ञकं निष्पादयन्ति इति, तृतीया तेन इति, द्वितीया अवभृथम् इति। तस्मात् सोमलिप्तं गुणभूतम्, अवभृथः प्रधानभूतः इति।

प्रतिपत्तिर्वा तन्न्यायत्वाद्देशार्थावभृथश्रुतिः ॥ २२ ॥ (उ०)

प्रतिपत्तिर्वा। कुतः ?। तन्न्यायत्वात् एव, एव हि

र्थाय:, यत् अन्येन कृतार्थमन्यत्र प्रतिपाद्यते, तत् इह यदि सोमलिप्तं द्रव्यम् अवभृथे करणं विधीयते, ततोऽर्थकर्म, अथ सोमलिप्तेन यानं विधीयते ततः प्रतिपत्तिः, न हि अत्र सोमलिप्तं विधीयते अवभृथे, तथा सति अवभृथसोमलिप्तसम्बन्धः अभ्यवयन्ति इत्यनेन आख्यातेन विधीयेत, तत्र वाक्येन विधानं स्यात्, न तु श्रुत्या, यानेऽमुना विधीयमाने श्रुत्या विधानं, तत्परिगृहीतं भवति, श्रुतिश्च वाक्याद्बलीयसी, तस्मात् प्रतिपत्तिः। अथ यत् उक्तम्, अर्थकर्म अभिधानेन संयोगात् इति। तत्र ब्रूमः, एवं सति देशार्थो अवभृथश्रुतिः, अवभृथं यन्ति इति, अवभृथेन देशं लक्षयति, यस्मिन् देशेऽवभृथः, तं देशं यन्ति इति। तस्मात् प्रतिपत्तिः इति। (४।२।८ अ०)

कर्तृदेशकालविधीनां नियमार्थताधिकरणम्।

कर्तृदेशकालानामचोदनं प्रयोगे नित्यसमवायात् ॥ २३ ॥ (पू०)

इदं श्रूयते, पशुबन्धस्य यज्ञक्रतोः षडृत्विजः, दर्शपूर्णमासयोर्यज्ञक्रतोश्चत्वार ऋत्विजः, चातुर्मास्यानां क्रतूनां पञ्च ऋत्विजः अग्निहोत्रस्य यज्ञक्रतोः एक ऋत्विक्, सौम्यस्याध्वरस्य यज्ञक्रतोः सप्तदश ऋत्विजः, तथा, समे दर्शपूर्णमासाभ्यां यजेत, प्राचीनप्रवणे वैश्वदेवेन यजेत। पौर्णमास्यां पौर्णमास्या यजेत, अमावास्यायाममावास्यया इति। तत्र सन्देहः, किं कर्तृदेशकाला विधीयन्ते, उत

अनूद्यन्ते? इति। किं तावत् प्राप्तम्? कर्तृदेशकाला-नाम् अचोदनम् अनुवादः। कुतः?। प्रयोगे नित्य-समवायात्, प्रयोगे नित्यसमवेता एते इति, न, ऋते कर्तृदेशकालेभ्यः, प्रयोगः सिध्यति, तेन प्रयोगचोदना-येव प्राप्तानामनुवादः। ननु विषमादिप्रतिषेधार्थमे-तद्वचनं भविष्यति। नेति ब्रूमः, उपदेशकमेवञ्जातीयकं वचनम्, न प्रतिषेधकं, तस्मात् अनुवादः इति।

नियमार्था वा श्रुतिः ॥ २४ ॥ (सि०)

उच्यते, न चैतदस्त्यनुवादः इति, अनुवादमात्रम् अनर्थकं, यदि विधिः, एवम् अपूर्वम् अर्थं प्रकरिष्यति, तस्मात् विधिः इति। ननु प्रयोगाङ्गत्वात् प्राप्त एव इति। उच्यते, नियमार्था श्रुतिः भविष्यति। कोऽयं नियमः?। अनियतस्य नियतता, प्रयोगाङ्गतया सर्वे देशाः प्राप्नुवन्ति न तु समुच्चयेन, यदा समः, न तदा विषमः यदा विषमः, न तदा समः, स एव समः प्राप्तश्च अप्राप्तश्च, यदा न प्राप्तः, स पक्षो विधिं प्रयोजयति, अतो विषमचिकी-र्षायाम् अपि समो विधीयते। तस्मात् विषमस्य अप्राप्तिः विधौ सति भवति इति समो विधीयते। एवम् इतरे-ष्वपि, तस्मात् विधिः इति। (४। २। ८ अ०)

द्रव्यगुणविधानस्य नियमार्थताधिकरणम्।

तथा द्रव्येषु गुणश्रुतिरुत्पत्तिसंयोगात् ॥ २५॥

अधिकरणप्रदेशोऽयम्। इदमामनन्ति, वायव्यं श्वेत-

मालभेत भूतिकामः, यथा, सोमारौद्रं घृते चरुं निर्वपेत् शुक्लानां व्रीहीणां ब्रह्मवर्चसकामः, यथा नैर्ऋतं चरुम् निर्वपेत् कृष्णानां व्रीहीणाम् इति। तत्र सन्देहः, किं श्वेतादिवर्णो विधीयते, उत अनूद्यते? इति। किं प्राप्तम्? अनूद्यते, द्रव्यश्रुतिगृहीतत्वात्। विधिर्वा, पक्षे प्राप्तस्य नियमार्थः इति। पक्षोक्तं प्रयोजनम् उभयोरप्यधिकरणयोः। (४। २। १० अ०)

अवघातादिसंस्कारविधानस्य नियमार्थताधिकरणम्।

संस्कारे च तत्प्रधानत्वात्॥ २६॥

अयमप्यधिकरणप्रदेशः। दर्शपूर्णमासयोः श्रूयते, व्रीहीन् अवहन्ति, तण्डुलान् पिनष्टि इति, तत् किम्, इमौ विधी, उत अनुवादौ? इति संशयेऽर्थप्राप्तत्वात्, अनुवादौ इति प्राप्ते नियमार्थत्वात् विधी? इति। (४। २। ११ अ०)

यागस्वरूपनिरूपणाधिकरणम्।

यजतिचोदना द्रव्यदेवताक्रियं समुदाये कृतार्थत्वात्॥ २७॥

शेषविनियोगः उक्तः, किं तत् प्रधानं? यस्य एते शेषाः इति। उच्यते, यजति ददाति जुहोति इत्येवंलक्षणम्। अथ किंलक्षणको यजतिर्जुहोतिर्ददातिश्च?

इति। यजतिचोदना, तावत् द्रव्यदेवताक्रियं, द्रव्यं-देवता च,तस्य द्रव्यस्य क्रिया, यया तयोः सम्बन्धो भवति। समुदाये समुदितेष्वेषु यजतिशब्दो भवति, लोके दृष्टोऽनेन पशुपतिः इति, तेन मन्यामहे, द्रव्य देवता क्रियस्यार्थस्य यजतिशब्देन प्रत्यायनं क्रियते इति। लक्षणकर्म्मणि प्रयो-जनं न वक्तव्यम्, ज्ञानमेव अत्र प्रयोजनम् इति। (४।२। १२ अ०)।

होमलक्षणनिरूपणाधिकरणम्।

तदुक्ते श्रवणाज्जुहोतिरासेचनाधिकः स्यात्॥२८॥

अथ किंलक्षणको जुहोतिः? इति तदुक्ते यजत्युक्तेऽर्थे जुहोतिः श्रूयते, आसेचनाधिके, तस्मात् यजतिरेव आसे-चनाधिको जुहोतिः, हुतमनेन इति एवञ्जातीयके वक्तारो भवन्ति लोके। वेदेऽपि यजतिचोदितं जुहोतिना अनु-वदति, सङ्ग्रामिणं चतुर्होत्रा याजयेत्, चतुर्गृहीतमाज्यं कृत्वा चतुर्होतारं व्याचक्षीत, पूर्वेण ग्रहेणार्द्धं जुहुयादुत्तरे-णार्द्धम्, इति।

अथ ददातिः किंलक्षणकः? इति। आत्मनः स्वत्व-व्यावृत्तिः परस्य स्वत्वेन सम्बन्धः। यजति ददाति जुहो-तिषु सर्वेषु उत्सर्गः समानः, तत्र यजतिर्देवताम् उद्दिश्यो-त्सर्गमात्रं, जुहोतिः आसेचनाधिकः, ददाति उत्सर्गपूर्वकः

परस्वत्वेन सम्बन्धः, इत्येष एषां विशेषः इति। (२। ४। १३ अ०)।

बर्हिषः आतिथ्यादिसाधारण्याधिकरणम्।

विधेः कर्मापवर्गित्वादर्थान्तरे विधिप्रदेशः स्यात् ॥ २८ ॥ (पू०)

ज्योतिष्टोमे श्रूयते, यत् आतिथ्यायां बर्हिः, तत् उपसदां, तत् अग्नीषोमीयस्य इति। तत्र सन्देहः, किं परद्रव्यस्य उपदेशः (१), उत निरिष्टिकस्य (२), अथ वा धर्मविधिप्रदेशः (३), अथ वा द्रव्यसाधारण्यम्? इति। किं प्राप्तम्? (१) परद्रव्यस्य उपदेशः। कुतः?। परद्रव्यस्य उपदेशसदृशः शब्दः, यत् आतिथ्यायां, तत् उपसदाम् इति, यथा, यो देवदत्तस्य गौः, स विष्णुमित्रस्य कर्त्तव्यः इति देवदत्तात् आच्छिद्य विष्णुमित्राय दीयते इति, अतः परद्रव्यस्य उपदेशः इति। न च एतदस्ति, तथा सति आतिथ्यायां तस्य विधानं यत् पूर्वं, तत् अनर्थकं स्यात्।

(२) एवं तर्हि निरिष्टिकस्य उपदेशः, तेन आतिथ्यायां यत् विहितम्, आतिथ्यायां यत् उपात्तम् इति, तथा सत्यर्थवत् आतिथ्यायां तत् वचनं, निरिष्टिकेन तु उपसदः कर्त्तव्या भवन्ति, न च, एष शिष्टानामाचारः, न च, सर्वे चोदकप्राप्ता धर्मा भवेयुः, अतो ब्रूमः, (३) विधेः कर्मापवर्गित्वात् अर्थान्तरे विधिप्रदेशः स्यात्, तत् बर्हिः परि-

समाप्तायाम् आतिथ्यायाम् अपहृतं, पूर्वं तत् आतिथ्यायाः, उपसत्काले आतिथ्यासम्बन्धः तस्य नास्ति, भूतपूर्वेण आतिथ्यया कर्म्मणा लक्ष्येत, लक्षणाशब्दश्च न न्याय्यः। तस्मात् आतिथ्याबर्हिष आम्नस्याभावात् यद्धर्मकमातिथ्याबर्हिः, तद्धर्मकम् उपसदाम् अग्नीषोमीयस्य च इति न्याय्यम्।

अपि वोत्पत्तिसंयोगादर्थसम्बन्धोऽविशिष्टानां प्रयोगैकत्वहेतुः स्यात्॥ ३०॥ (सि०)

अपि वा इति पक्षो व्यावर्त्तते। उत्पत्तिसंयोग एव एष अस्य बर्हिषः, यदि हि उत्पन्नम् आतिथ्यायां बर्हिः विशिष्टं स्यात्, तस्य धर्मा औपसदे बर्हिषि अतिदिश्येरन्, न तु तदस्ति केनचित् वाक्येन। एवं प्रकृत्य, बर्हिषो विशेषा वक्ष्यते, आश्ववालः प्रस्तरः, विधृती ऐक्षव्यौ इति, तेन, न परविहितं बर्हिः उच्यते, न निरिष्टिकं, न कुतश्चिद्धर्माः प्रतिदिश्यन्ते, किं तर्हि? साधारणममीषां बर्हिः उच्यते, यत् आतिथ्यायां विधीयते, तत् एवोपसदाम्, अग्नीषोमीयस्य च विधीयते इति अविशिष्टानां बर्हिषा संयोग एकेन सर्वेषां, यत् आदौ बर्हिर्लूयते, तत् लवनं सर्वेषाम् अर्थेन, साधारणो बर्हिषः प्रयोगः। एवं श्रुतिः शब्दस्य, परिगृहीता भविष्यति, इतरथा धर्मलक्षणा भवेत्, श्रुतिलक्षणाविशये च श्रुतिर्न्याय्या न लक्षणा। तस्मात् त्रयाणां साधारणं बर्हिः इति, पक्षोक्तं प्रयोजनम्। (४। २। १४ अ०)

इति श्रीशबरस्वामिनः कृतौ मीमांसाभाष्ये चतुर्थस्याध्यायस्य द्वितीयः पादः।

चतुर्थे अध्याये तृतीयः पादः ।

द्रव्यसंस्कारकर्मणां क्रत्वर्थताधिकरणम् ।

द्रव्यसंस्कारकर्मसु परार्थत्वात् फलश्रुतिरर्थवादः स्यात् ॥ १ ॥ (सि०)

यस्य खादिरः स्रुवो भवति, स च्छन्दसामेव रसेनावद्यति, सरसा अस्य आहुतयो भवन्ति । यस्य पर्णमयी जुहूर्भवति, न स पापं श्लोकं शृणोति इति । यस्याश्वत्थी उपभृत् भवति, ब्रह्मणैवास्यान्नमवरुन्धे, यस्य वैकङ्कती ध्रुवा भवति, प्रत्येवास्य आहुतयस्तिष्ठन्ति, अथो प्रैव जायते, यस्य एवंरूपाः स्रुचो भवन्ति, सर्वाण्येवैनं रूपाणि पशूनाम् उपतिष्ठन्ते, नास्य अपरूपम् आत्मन् जायते इति । तथा ज्योतिष्टोमसंस्कारे फलश्रुतिः, यदाङ्क्ते चक्षुरेव भ्रातृव्यस्य वृङ्क्ते, तथा, केशश्मश्रू वपते, दतो धावते, नखानि निकृन्तति स्नाति, मृता वा एषा त्वगमेध्या यदस्यैतदात्मनि शमलं तदेवापहते मेध्य एव मेधम् एवमुपैति । कर्मणि फलं श्रूयते, अभीषू वा एतौ यज्ञस्य यदाघारौ, चक्षुषी वा एतौ यज्ञस्य यदाज्यभागौ, यत् प्रयाजानुयाजा इज्यन्ते, वर्म वा एतत् यज्ञस्य क्रियते, वर्म यजमानस्य भ्रातृव्यस्य अभिभूत्यै इति ।

अत्र सन्देहः, किम् इमे फलविधयः, उत अर्थवादाः ? इति । किं प्राप्तम् ? फलविधयः, प्रवृत्तिविशेषकरत्वात् फलविधेः, यथा, खादिरं वीर्यकामस्य यूपं कुर्यात्, पालाशं

ब्रह्मवर्चसकामस्य, बैल्वमन्नाद्यकामस्य इति, यथैते फल-विधयः, एवम् इहापि द्रष्टव्यम् । एवं प्राप्ते ब्रूमः, फलार्थ-वादाः इति । कुतः ? । परार्थत्वात्, क्रत्वर्थान्येतानि, जुहूः पर्णत्वे गुणभूता उपभृदुपधारणे, स्रुवा आज्यधारणे, अञ्जनवपनादि च यजमाने, आघारावाज्यभागौ प्रयाजानु-याजाश्च आग्नेयादिषु । यदि फलेऽपि गुणभावः स्यात्, अन्यत्रोपदिष्टानाम् अन्यत्र पुनर्गुणभाव उपदिष्टः इति प्रतिज्ञायेत, न चैतत् न्याय्यं, परार्थता हि गुणभावः, क्रत्वर्थता चैषां शब्देन, जुह्वा जुहोति जुह्वा होममभिनि-र्वर्त्तयति इति, एवं सर्वत्र । तस्मात् न एते पुरुषार्थाः ।

उत्पत्तेश्चातत्प्रधानत्वात् ॥ २ ॥ (यु०)

अथ उच्येत, पुरुषमपि प्रति गुणभाव उपदिष्टः यस्य पर्णमयी जुहूर्भवति न स पापं श्लोकं शृणोति इत्येवमा-दिभिर्वाक्यैः इति । तन्न । कस्मात् ? । उत्पत्तेरतत्प्रधा-नत्वात्, तत्र,पालाश्या जुह्वा अ-पापश्लोकश्रवणं क्रियते इति न कश्चित् शब्दः आह, एतावत् श्रूयते, यस्य असौ भवति, न स पापं श्लोकं शृणोति इति, एतावत् अत्र शब्देन गम्यते यस्य एवंलक्षणा जुहूः, तस्य अ पापश्लोकश्रवणम् इति । तत्र, जुह्वा तत् क्रियते, जुह्वां तदर्था ? इति, नैतत् शब्दः आह ।

ननु अनुमानादेतत् गम्यते, ध्रुवं पालाश्या जुह्वा तत् क्रियते, यतस्तस्यां सत्यां तत् भवति इति । अत्र उच्यते, न, एवञ्जातीयकं कार्यकारणत्वेऽनुमानं भवति, कार्य-

कारणसम्बन्धो नाम स भवति, यस्मिन् सति यत् भवति, यस्मिंश्च असति यन्न भवति, तत्र एव कार्यकारणसम्बन्धः, इह तु तद्भावे भावो ज्ञातः, न अभावेऽभावः, यस्य पालाशी न भवति तस्य च पापश्लोकश्रवणं नास्ति इति, न, एवञ्जातीयकः शब्दोऽस्ति, तेन न,नियोगतोऽवगम्यते, तेन इदं क्रियते इति, लक्षणमेतत् पुरुषस्य गम्यते, तस्मात् न अनुमानम् ।

अपि च, यस्यापि जुहूः पालाशी भवति, तस्यापि पापश्लोकश्रवणं भवति । कथम् अवगम्यते ? । प्रत्यक्षतः । ननु एवं सति अग्निहोत्रेऽपि फलं न साध्येत । न हुतमात्रे एव फलं दृश्यते इति । नैष दोषः, न हि तत्र उच्यते, तावतैव फलं भवति इति, इह तु वर्त्तमानायां जुहूसत्तायां वर्त्तमानस्य पापश्लोकश्रवणस्य प्रतिषेधः, तस्मात् न तत्र अनुमानम्, इदं कार्यं, इदं कारणम् इति । अग्निहोत्रादिषु तु शब्देनैव कार्यकारणसम्बन्ध उच्यते, तस्मात् तत्र तत्कालेऽदृश्यमानेऽपि फले, कालान्तरे फलं भविष्यति इति गम्यते, न तु एवञ्जातीयकेषु, तस्मात् न एवञ्जातीयकेभ्यः फलमस्ति इति ।

ननु यस्य पालाशी जुहूर्भवति, न स पापं श्लोकं शृणोति इत्येवम् उक्ते तत एव तत् फलं भवति इति गम्यते,तस्मात् इह अपि कालान्तरे फलं भविष्यति इति । उच्यते, सत्यं गम्यते, प्रमाणं तत्र किम् ? इति विचारयामः, न तावत् प्रत्यक्षं न अनुमानं, न इतरत् दृष्टविषयम् उपमानादि, नो खल्वपि शब्दः इत्येतत् उक्तम्, वाक्यार्थो-

ऽपि पदार्थोपजनिती भवति, न अन्यथा, तदुक्तं, (१।१।२५ सू०) तद्भूतानां क्रियार्थेन समाम्नायः इति। तस्मात् अ प्रमाणमूलत्वात् मिथ्याविज्ञानमेतत्। लौकिकेषु वाक्येषु अथैवं गम्यते, तानि हि विज्ञातेऽर्थे प्रयुज्यमानानि अध्याहार्य्यपदानि गौणानि विपरिणत व्यवहितार्थानि च प्रयुज्यन्ते, तस्मात् तस्मादृश्यात् वचनागम्येषु अपि अर्थेषु भवति तत्स्वरूपो मिथ्याप्रत्ययः, यथा मृगतृष्णादिषु।

अपि च, वर्त्तमानापदेशोऽयं, न च, अयमर्थो वर्त्तमानः, तस्मात् न, खादिरत्वादिसद्भावे तत् फलं भवेत्, तदेवमापतति, खादिरादौ सति भवति तत् फलं नापि भवति, असत्यपि भवति वा न वा इति, नैवं विज्ञायत, कुतः तत् फलम् इति। तस्मात् एवञ्जातीयकेषु उच्चरितेषु न क्वचित् प्रवृत्तिर्न कुतश्चित् निवृत्तिः इत्यानर्थक्यमक्रियार्थत्वात्। अर्थवादे तु सति भवति प्रयोजनं खादिरादेः, स्रुवादिषु कर्मार्थेषु प्रयोजनवत्सु। यदि एषां क्रतुम् प्रति प्रयोजनवत्ता न स्यात्,तत एतदेव फलं कयाचिच्छब्दवृत्त्या, भवेत् वा न वा ? इति विचार्येत, सति तु पारार्थ्ये नैव काचिच्छब्दप्रवृत्तिराश्रयितुम् शक्यते, कैमर्थ्ये हि सा कल्प्येत। तस्मात् एवञ्जातीयका अर्थवादाः, अर्थवादत्वे च अवर्त्तमाने वर्त्तमानशब्दः प्रशंसार्थं उपपद्यते।

फलन्तु तत्प्रधानायाम् ॥ ३ ॥ (आ० नि०) ॥

अथ यदुक्तं, यथा, खादिरं वीर्यकामस्य यूपं कुर्यात् वैल्वमन्नाद्यकामस्य पालाशं ब्रह्मवर्चसकामस्य

इति, युक्तं तेषु, विधिविभक्तिः कुर्य्यात् इति वीर्य्यत्वादिर-सम्बन्धस्य विधात्री, न च वर्त्तमानापदेशिनी। तस्मात् नैव भविरोधः इति, एवं हि पदवाक्यार्थन्यायविदः श्लोक-मामनन्ति।

कुर्य्यात्, क्रियेत, कर्त्तव्यं, भवेत्, स्यात् इति पञ्चमम्।
एतत् स्यात् सर्ववेदेषु नियतं विधिलक्षणम्॥

इति। विधिविभक्तिं हि विधायिकां लिङ्गम् मन्यमानाः श्लोकमिमं समामनन्ति। भस्ति चात्र विधिविभक्तिः। तस्मात् भनुपवर्णनमेतत् इति। (४।३।१ भ०)।



नैमित्तिकानां वार्हद्गिरादीनामनित्यार्थत्वाधिकरणम्।

नैमित्तिके विकारत्वात् क्रतुप्रधानमन्यत् स्यात्॥ ४॥

भस्ति ज्योतिष्टोमे नैमित्तिकं, वार्हद्गिरं ब्राह्मणस्य ब्रह्मसाम कुर्य्यात्, पार्थुरश्मं राजन्यस्य, रायोवाजीयं वैश्यस्य इति. तथा भग्नौ नैमित्तिकं, साहस्रं प्रथमं चिन्वानः चिन्वीत, द्विसाहस्रं द्वितीयं, त्रिसाहस्रं तृती-यम् इति, तथा दर्शपूर्णमासयोः श्रूयते, गोदोहनेन पशु-कामस्य प्रणयेत्, कांस्येन ब्रह्मवर्चसकामस्य, मार्त्तिकेन प्रतिष्ठाकामस्य इत्येतानि नैमित्तिकानि। तेषु सन्देहः, किम् एतान्येव नैमित्तिकानि नित्यार्थे, उत भन्यत् तत्र तत्र नित्यार्थे? इति।

किं प्राप्तमेतान्येव ? इति। कुतः ?। अत्र ब्रह्मसामादिभिरवश्यं भवितव्यं, चोदितानि हि तानि, सन्निहितानि साधनानि आकाङ्क्षन्ति, न च, एषां सन्ति विहितानि साधनानि, समीपतश्च नैमित्तिकानि उपनिपतन्ति, तैः प्रकृतैः सन्निहितैरेतानि निराकाङ्क्षीक्रियन्ते इत्येतत् न्याय्यम्। कथम् ?। नैमित्तिकं हि सन्निहितं, वाक्यात् अवगम्यते, नान्यत् श्रूयते, यावांश्च श्रुतस्य उत्सर्गे दोषः, तावानेव अश्रुतकल्पनायाम्।

आह, ननु निमित्तार्थानि तानि प्रकृतानि। उच्यते, नैष दोषः, अन्यार्थमपि प्रकृतम् अन्येन सम्बध्यते, यथा, शाल्यर्थं कुल्याः प्रणीयन्ते, ताभ्यश्च पानीयं पीयते, उपस्पृश्यते च, एवम् इहापि द्रष्टव्यम्। अथ वा, अस्त्येवात्र अवान्तरवाक्यं, यथा, गोदोहनेन प्रणयेत् इति, तत् अकामसम्बद्धं गोदोहनेन प्रणयनं प्रापयति। न च, शक्यं श्रुतमुत्स्रष्टुम्। योऽप्ययं, पशुकामस्य इति शब्दः, स पशुकामसम्बन्धं शक्नुयात् कर्तुम्, न अवान्तरवाक्यस्य अर्थं निवारयितुम्, न च, गम्यमानं, विना कारणेन, अविवक्षितम् इति शक्यं वदितुम्। भवन्ति च दिष्टानि वाक्यानि, यथा श्वेतो धावति, अलम्बुसानां याता इति। तस्मात् नैमित्तिकान्येव नित्यार्थे भवितुमर्हन्ति इति।

एवं प्राप्ते ब्रूमः, नैमित्तिके श्रूयमाणे क्रत्वर्थम् अन्यत् स्यात् इति कुतः ?। विकारत्वात् विशेषे श्रुतत्वात् इत्यर्थः, विशेषे हि तत्र नैमित्तिकं श्रूयते, तत्, असति तस्मिन् विशेषे न भवितुमर्हति। यदुक्तम्, अवश्यकर्तव्यानि इति,

नैष दोषः, अवश्यङ्कर्त्तव्यत्वात् करिष्यन्ते। यत्तु, नान्यदेशा विहितं साधनम् इति, सामान्यविहितं भविष्यति इति न दोषः। किन्तु तत्?। अभीवर्त्तो ब्रह्मसाम, अष्टाकपालमन्व-गतोऽग्निः वारणं प्रणयनपात्रम्। अथ यदुक्तं, सन्निहितैः प्रकृतैर्नैमित्तिकैर्ब्रह्मसामादीनि सम्भन्त्स्यन्ते इति। न इति ब्रूमः, न हि बार्हद्गिरादीनां प्रकरणम्। अथोच्येत, प्रकृतैः स्तोत्रादिभिः सम्बध्यन्ते इति, एतदपि नोपपद्यते, यद्यपि प्रकृतानि नित्यानि स्तोत्रादीनि, तथापि वाक्येन नि-मित्तसंयोगी श्रूयन्ते बार्हद्गिरादीनि, वाक्यं च प्रकरणा-द्बलीयः। यदुक्तं, सन्निधानाद्वाक्यादवगतोऽयमर्थः इति, न, एवञ्जातीयको वाक्यार्थः सामान्यं पदार्थं बाधितुम-र्हति। निमित्तसंयोगे हि बार्हद्गिरादीनामर्थवत्ता। तस्मात् तत्र तत्रान्यत् नैमित्तिकात् इति।

अथ यदुक्तम्, अवान्तरवाक्येन गोदोहनमपि प्रापितं न शक्यम् उत्सृष्टुम्, ऋते कारणात्, अविवक्षितं कल्पयि-तुम्, दृष्टं हि तत् भवति इति। उच्यते, कारणात् अविवक्षितम्। किं कारणम्?। न हि, दृष्टं युगपत् भवति, परिपूर्णेन च अर्थाभिधानम् अवान्तरवाक्येन च इति। कथम्?। प्रणयति इति प्रपूर्वे नयतौ विधिवि-भक्तिः स्वपदगतमर्थं श्रुत्या विदधाति, प्रणयनादिसम्बन्ध-मपि गोदोहनादि श्रुत्या, वाक्येन च। यस्तु फलस्य गोदोहनादेश्च सम्बन्धः, स हित्वा श्रुत्यर्थं, केवलेन वाक्येन। अथ, प्रणयनस्य गोदोहनादिसम्बन्धं, गोदो-हनादेश्च फलेन सम्बन्धं वदति इति उच्यते। न, द्व्यर्थो-

भिद्यानात् भिद्येत नितरां वाक्यं, न च एतन्नाय्यम्।

यत्तु, श्वेतो धावति इत्येवमादि, भवेत् तत्र विशेषानवगमात् उभयार्थावगतिः,। इह तु गम्यते विशेषः कमिपदोच्चारणं, न इह श्रौतोऽर्थः। मन्येत। यदि गोदोहनादेः क्रियासम्बन्धो विवच्यते, कमिपदं प्रमादो भवेत्, न च अयं प्रमादः, नैवावान्तरवाक्यार्थे विवचिते कमिपदसम्बन्धोऽवकल्पते। तस्मात् न द्विष्ठं वाक्यं, गोदोहनादि कमिसम्बन्धः एव अत्र अभिधीयते, न नित्यकार्ये भवितुमर्हति इति, एवं सर्वत्र। (४।३।२ अ०)।



दध्यादेर्नित्यनैमित्तिकोभयार्थताधिकरणम्।

(संयोग-पृथक्त्वन्यायः)

एकस्य तूभयत्वे संयोगपृथक्त्वम् ॥ ५ ॥ (सि०) ॥

अग्निहोत्रे श्रूयते, दध्ना जुहोति इति, पुनश्च दध्नेन्द्रियकामस्य जुहुयात् इति, तथा अग्नीषोमीये पशावाम्नायते, खादिरे बध्नाति इति, पुनश्च खादिरं वीर्य्यकामस्य यूपं कुर्यात् इति। तत्र सन्देहः, किम् अत्राप्यन्यत् नित्यार्थम्। उत नैमित्तिकमेव? इति। किं प्राप्तम्? पूर्वेण न्यायेनान्यत् इति एवं प्राप्ते ब्रूमः,एकस्य उभयत्वे नित्यत्वे नैमित्तिकत्वे च संयोगपृथक्त्वम् कारणं, तत् इह संयोगपृथक्त्वम् अस्ति, एकः संयोगः दध्ना जुहोति इति, एकः, दध्नेन्द्रियकामस्य इति, तथा एकः, खादिरे बध्नाति इति, अपरः,

खादिरं वीर्यकामस्य इति। तस्मात् नित्यार्थे कामाय च दधि खादिरादि इति।

शेषः इति चेत् ॥ ६ ॥ (आ०) ॥

इति चेत् पश्यसि, कस्मात् न पूर्वस्य अयमपि शेषो भवति? यदेतदुक्तं, दध्ना जुहोति, खादिरे बध्नाति इति, तस्य एव तु दध्नः फलम् इन्द्रियं, तथा खादिरस्य वीर्यं, तच्च इदं च एकं वाक्यम् इति।

नार्थपृथक्त्वात् ॥ ७ ॥ (आ० नि०) ॥

नैतदेवं, पृथग्गेतावर्थौ, यच्च दधिहोमसंयोगः यच्च दधीन्द्रियसंयोगः, तथा खादिरस्य बध्नातिना संयोगः वीर्येण च, द्वावेतावर्थौ, द्वावपि च विधित्सितौ अर्थैकत्वा-च्चैकं वाक्यं समधिगतम्, इहार्थद्वयेन भिद्येत वाक्यम्। कथम्?। जुहोतिसमभिव्याहृता विधिविभक्तिः, असम्भवे श्रौतस्य होमविधानस्य, गुणं समभिव्याहृतं विधातुमर्हति, तदसम्भवे गुणफलसम्बन्धम्। तत्र हि अत्यन्ताय श्रुतिः उत्सृष्टा वाक्यानुरोधेन स्यात्, न च, युगपत् सम्भवासम्भवौ सम्भवतः। तस्मात् यदेव नैमित्तिकं तदेव नित्यार्थम् इति। (४। ३। २ अ०)।

पयोव्रतादीनां क्रतुधर्मताधिकरणम्।

द्रव्याणान्तु क्रियार्थानां संस्कारः क्रतुधर्म्मः स्यात् ॥ ८ ॥ (सि०)

ज्योतिष्टोमे समामनन्ति, पयोव्रतं ब्राह्मणस्य, यवागू राजन्यस्य, आमिक्षा वैश्यस्य इति। तत्र सन्देहः, किम् अयं पुरुषधर्मः, उत क्रतोः? इति। प्रकरणं बाधित्वा वाक्येन विनियुक्तः पुरुषस्य इति। एवं प्राप्ते ब्रूमः, पुरुषाणां क्रियार्थानां शरीरधारणार्थो बलकरणार्थश्चायं संस्कारो व्रतं नाम, स क्रतुधर्मो भवितुमर्हति, प्रकरणानुग्रहाय। ननु वाक्यात् पुरुषधर्मः इति। न इति ब्रूमः, तथा सति फलं कल्प्यं, क्लृप्तम् इतरत्र, प्रयोगवचनेनोपसंहृतं हि तत् प्रधानस्य। तस्मात् क्रतुधर्मः।

पृथक्त्वाद्व्यवतिष्ठेत ॥ ९ ॥ (यु०)

अथ पुरुषसंयोगः किमर्थः?। व्यवस्थापनार्थः इति ब्रूमः, पयोव्रतं ज्योतिष्टोमस्य भवति, तच्च ब्राह्मणकर्तृकस्य एव, न अन्यकर्तृकस्य इति। एवं सर्वत्र। (४। ३। ४ अ०)।

विश्वजिदादीनां सफलत्वाधिकरणम्।

(इतः प्रभृति अधिकरणत्रयम् विश्वजिन्न्यायः)

चोदनायां फलाश्रुतेः कर्ममात्रं विधीयेत नह्यशब्दं प्रतीयते ॥ १० ॥

इदमामनन्ति, तस्मात् पितृभ्यः पूर्वेद्युः करोति इति,

तथा सर्वेभ्यो वा एष देवेभ्यः सर्वेभ्यः छन्दोभ्यः सर्वेभ्यः पृष्ठेभ्यः आत्मानमागुरते, यः सत्रायागुरते, स विश्वजिता अतिरात्रेण सर्वपृष्ठेन सर्वस्तोमेन सर्ववेदसदक्षिणेन यजेत इत्येवंलक्षणके श्रुते भवति सन्देहः, किं निष्फलमेतत् कर्म्ममात्रम्, उत सफलम् ? इति । किं प्राप्तम् ? निष्फलम् इति । कुतः ? । फलाश्रुतेः, शब्दप्रमाणके कर्म्मणि एवञ्जातीयके, न हि अशब्दं प्रतीयते ।

ननु वैदिकानि कर्माणि फलवन्ति भवन्ति इत्येवम् उक्तम् । उच्यते फलदर्शनात्तानि फलवन्ति इति उक्तं, न वैदिकत्वात् । एवं तर्हि कर्त्तव्यतावगमात् फलवन्ति इति अध्यवस्यामः, सुखफलं हि कर्त्तव्यं भवति इति । उच्यते, प्रत्यक्षविरुद्धम् एवञ्जातीयकस्य कर्त्तव्यत्वं, साक्षाद्धि तत् दुःखफलमवगच्छामः, न च एवञ्जातीयकं प्रत्यक्षविरुद्धं वचनं प्रमाणं भवति, यथा अम्बुनि मज्जन्त्यलाबूनि, शिलाः प्लवन्ते, पावकः शीतः इति । अपि च अनुमानात् अत्र सुखफलता, यस्मात् कर्त्तव्यम् अतः सुखफलम् इति, प्रत्यक्षं च अनुमानाद्बलीयः । तस्मात् निष्फलम् एवञ्जातीयकम् इति ।

एवं हि अत्र फलं कल्प्येत, यद्येतत् फलवत्, एवम् उपदेशोऽर्थवान् भवति इति । उच्यते, कामं वाक्यम् अनर्थकम् इति न्याय्यं वचनं भवेत्, भवन्ति हि अनर्थकान्यपि वचनानि, दश दाड़िमानि, षडपूपाः, इत्येवञ्जातीयकानि । ननु विश्वजिद्व्यापारः सुखफलः इति । उत्तरं, सुखफलं हि भवति अपूर्वं, न व्यापारः, न च, अयम् अपूर्वस्य कर्त्तव्यताम्

आह, फलकर्त्तव्यतायां हि सत्यां तत् अवगम्यते, वाक्यार्थश्च फलस्य कर्त्तव्यताम् आह न पदार्थः, न च, अत्र फलसम्बद्धं वाक्यमस्ति। तस्मात् न, अयम् अपूर्वस्य विधायकः शब्दः, व्यापारमात्रमेव विदधाति, स च व्यापारो न तदात्वे सुखफलः, न अपि आयत्यां, अश्रुतत्वात्, तत्र अपूर्वं कल्पयित्वा फलमवगम्येत, फलं च कल्पयित्वा अपूर्वम्, एवम् इतरेतराश्रयं भवति, इतरेतराश्रयाणि च न प्रकल्पन्ते। तस्मात् निष्फलम् एवञ्जातीयकम् इति।

आह, अध्याहरिष्यामहे फलवचनम्। उच्यते, न शक्यं परिपूर्णे वाक्ये अध्याहर्त्तुम्, परिपूर्णं हीदं वाक्यं विश्वजित् यागः कर्त्तव्यः इति, न, किञ्चित् पदमस्ति साकाङ्क्षं, येन अध्याहृत्य फलं सम्बध्येत, यथा अक्षेमेऽपि पथि, भवति विप्रलम्भक उपदेशः, क्षेमेऽयं, यथा गच्छतु भवान् अनेन इति, परिपूर्णमेव इदं वाक्यं, न अध्याहारमर्हति विप्रलम्भककर्तृकम्, एवम् इदमपि परिपूर्णं वाक्यं न अध्याहारमर्हति। अपि च, अध्याह्रियमाणेन एव इदं वाक्यं सम्बध्येत, विश्वजित् यागः कर्त्तव्यः, इदं च फलं भवति इति, द्वाविमौ अर्थौ, एकार्थं च वाक्यं समधिगतम्। तस्मात् अनर्थकम् एवञ्जातीयकं कर्म इति।

अपि वाऽऽम्नानसामर्थ्याच्चोदनाऽर्थेन गम्येतार्थानां ह्यर्थवत्त्वेन वचनानि प्रतीयन्तेऽर्थतो ह्यसमर्थानामानन्तर्य्येऽप्यसम्बन्धः तस्माच्छ्रुत्येकदेशः सः ॥ ११ ॥ (सि०) ॥

अपि वा इति पक्ष व्यावृत्तिः। न चैतदस्ति, अफलम् इति, फलं चोदना अर्थेन गम्येत। कतमेन अर्थेन ?। कर्त्तव्यतावचनेन। आह, ननु व्यापारस्य प्रत्यक्षविरुद्धा कर्त्तव्यता। न व्यापारस्य उच्यते। कस्य तर्हि ?। व्यापारेण अन्यस्य कस्यचित् इति भवति तेन इदानीं वाक्यं साकाङ्क्षं, तत्र अध्याहारोऽवकल्पते, भवति च अध्याहारेण अपि कल्पना, यथा, हारं हारम् इति उक्ते, संध्रियताम् अपाध्रियताम् इति। कथं पुनः अवगम्यते, इह अध्याहारेण कल्पयितव्यम् ? इति। आम्नानसामर्थ्यात् एवम् इदम् आम्नानम् अर्थवत् भविष्यति शक्नोति च अर्थमवगमयितुम्। तस्मात् न अनर्थकम्।

ननु यत् पदम् अध्याक्रियते तत् पौरुषेयं, तेन अवगतं च अप्रमाणम्। उच्यते न अपूर्वम् अध्याहरिष्यामः, वैदिकेन एव अस्य, सह अन्यत्र समाम्नातेन, एकवाक्यताम् अध्यवसामः। आह, न एवं शक्यम् अन्तिकादुपनिपतितं हि पदं वाक्यार्थम् उपजनयितुमलं भवति, न दूरादवतिष्ठमानम्। अत्र उच्यते व्यवहितमपि हि, पराणुद्य व्यवधायकम्, आनन्तर्येण मनसि विपरिवर्त्तमानम् अलमेव भवति विशेषम् उपजनयितुम्। यथा,

इतः पश्यसि धावन्तं दूरे जातं वनस्पतिम्।

त्वां ब्रवीमि विशालाक्षि। या पिनक्षि जरद्गवम्॥

इति इत पश्यसि शब्दो बद्धो भवति, सः, दूरे जातं वनस्पतिम्, एतैः पदैर्व्यवहितेन जरद्गवम् इत्यनेन शब्देन व्यवधायकानि अपोह्य सम्बध्यमानः सम्बध्यते अर्थानां

हि अर्थवत्त्वेन हेतुना व्यवहितान्यपि वचनानि सम्बध्यन्ते, यानि पुनर् अर्थतो हि असमर्थानि, तानि आनन्तर्येऽपि सति न परस्परेण सम्बन्धमर्हन्ति, यथा, या पिनष्टि जरद्गवम् इत्येवमादीनि । तस्मात् न पौरुषेयता भविष्यति । आह, ननु अत्रापि अपेक्षा पौरुषेयी । उच्यते, न अपेक्षा वेदे वेदार्थप्रतिपत्तावभ्युपाय एष भवति, अनन्तरापेक्षायाम् असम्भवन्त्याम् आम्नानसामर्थ्यात् इतरापेक्षा हन्तिराश्रीयते । तस्मात् श्रुत्येकदेशः सः, फलकामपदं दूरेऽपि सत् तस्य वाक्यस्य एकदेशभूतम् इत्यर्थः ॥

वाक्यार्थश्च गुणार्थवत् ॥ १२ ॥ (यु०) ॥

इन्द्राय राज्ञे सूकरः इति यथा वाक्यान्तरत्वेन विधिशब्देन गुणविधानं भवति, एवं फलविधानमपि भवितुमर्हति इति, यथा, वरुणो वा एतमग्रे प्रत्यगृह्णात् इति व्यवधारणकल्पना । एवम् इदमपि द्रष्टव्यम् ॥ (४ । ३ । ५ अ०) ।

विश्वजिदादीनामेकफलताधिकरणम् ।

तत्सर्व्वार्थमनादेशात् ॥ १३ ॥ (पू०)

तस्मात् चित्वभ्यः पूर्वेद्युः करोति इति, विश्वजिता यजेत इति फलवत् एवंविधं कर्म इत्येतत् समधिगतम् । इदं तु सन्दिह्यते, किं सर्वफलमेतत् कर्म, उत एकफलम् ?

इति। किं प्राप्तम्? तत् सर्वार्थम् इति। कुतः?। अनादेशात्, न किञ्चित् इह प्रतिदिश्यते, इदं नाम फलम् इति। अस्ति चेत्, विज्ञायेत। तस्मात् सर्वार्थम् अविशेषात्।

एकं वा चोदनैकत्वात् ॥ १४ ॥ (सि०)

एकं फलं स्यात्, न वा सर्वार्थम्। कुतः?। चोदनैकत्वात्, साकाङ्क्षत्वात् एतत् अर्थिपदेन सम्बध्यते इत्युक्तं, इदानीमेकेनापि सम्बद्धुम् शक्नोति, तत् एकेन सम्बध्यते, एकेन सम्बद्धं सत् निराकाङ्क्षं भवति, न तत् अपरेणापि सम्बन्धमर्हति। तस्मात् एकैव कर्त्तव्यता चोदना न्याय्या, तस्मात् एकफलता इति। (४।३।६ अ०) ॥

विश्वजिदादीनां स्वर्गफलताधिकरणम्।

सस्वर्गः स्यात्, सर्व्वान् प्रत्यविशिष्टत्वात् ॥ १५ ॥ (सि०)

एवञ्जातीयकेष्वेवोदाहरणेष्वेतत् समधिगतम्, एकं फलम् इति। इदम् इदानीं सन्दिह्यते, किं यत्किञ्चित्, उत स्वर्गः? इति। यत्किञ्चित् इति प्राप्तम्, विशेषानभिधानात्, तत उच्यते, स स्वर्गः स्यात् सर्वान् प्रत्यविशिष्टत्वात्, सर्वे हि पुरुषाः स्वर्गकामाः। कुत एतत्?। प्रीतिर्हि स्वर्गः, सर्वश्च प्रीतिं प्रार्थयते। किम् अतः। यद्येवम्, अविशेषवचनः शब्दो न विशेषे व्यवस्थापितो भविष्यति,

यजेत कुर्यात् इति। तस्मात् स्वर्गफलम् एवञ्जातीयकम् इति।

प्रत्ययाच्च ॥१६॥ (यु०)

भवति च, अनादिष्टफले कर्म्मणि स्वर्गः फलम् इति-प्रत्ययो लोके, एवम् उच्यते, आरामकृत् देवदत्तः, नियतोऽस्य स्वर्गः। तडागकृत् देवदत्तः, नियतोऽस्य स्वर्गः इति। किम् अतो यद्येवम्?। इत्यमनेन न्यायेन स्वर्गे सम्प्रत्ययो भवति, यस्मात् स्वर्गफलेषु कर्म्मसु कर्त्तव्येषु फलवचनं नैव उच्चारयन्ति, गम्यते एव इति। तस्मादपि अवगच्छामः, एवञ्जातीयकेषु स्वर्गः फलम् इति। (४। ३। ७ अ०)

रात्रिसत्रस्यार्थवादिकफलकत्वाधिकरणम्।

(रात्रिसत्रन्यायः)।

क्रतौ फलार्थवादमङ्गवत्कार्ष्णाजिनिः॥ १७॥ (पू०)

रात्रीः प्रकृत्य श्रूयते, प्रतितिष्ठन्ति ह वा एते य एता उपयन्ति। ब्रह्मवर्च्चस्विनोऽन्नादा भवन्ति, य एता उपयन्ति इति। तत्र सन्देहः, किं ते फलार्थवादाः, उत फलविधयः? इति। किम् प्राप्तम्? फलार्थवादाः इति कार्ष्णाजिनिः मेने। कुतः?। फलार्थवादसरूपा एते शब्दाः इति। किं सारूप्यम्?। विधिविभक्तेरभावः,

अङ्गवत्, यथा, यस्य खादिरः स्रुवो भवति, स छन्दसामेव रसेनावद्यति इत्येवमादिषु।

फलमात्रेयो निर्देशादश्रुतौ ह्यनुमानं स्यात् ॥ १८ ॥ (सि०)

आत्रेयः पुनराचार्यः एवञ्जातीयकेभ्यः, फलम् अस्ति इति मेने, न, फलार्थवादः इति। कुतः ?। अश्रुतफलत्वेऽप्यमीषां, फलचोदनया वाक्यशेषभूतया भवितव्यम्। तस्मात् अन्या व्यवहिता सती अव्यवहिता कल्पनीया, इयं त्वव्यवहिता क्लृप्तैव, प्रतिष्ठया ब्रह्मवर्चसवत्तया च समभिव्याहार आसां प्रत्यक्षः, विधिविभक्तिमात्रमन्यतोऽपेक्ष्यम्।

आह कथं केवलं विधिविभक्तिमात्रम् अन्यतो भविष्यति ? यत्, अनेन प्रतिष्ठादिना धात्वर्थेन सम्बध्यते इति। उच्यते, सह धात्वर्थेन भविष्यति, न केवलम्। तस्मात् अदोषः। अथ वा रात्रीणां या विधायिका विभक्तिः, सा इममपि प्रतिष्ठादिविशेषं विधास्यति प्रयोगवचनेन, स्तुतिर्वा सह प्रतिष्ठादिभिर्विधात्री भविष्यति इति।

अङ्गेषु स्तुतिः परार्थत्वात् ॥ १९ ॥ (आ० नि०)

अथ यदुक्तं, यथा यस्य खादिरः स्रुवो भवति इत्येवमादिषु फलश्रुतिः अर्थवादो भवति, एवम् इहापि स्यात् इति, युक्तं तत्र फलार्थवादः, फलविध्यसम्भवात्, फलार्थवादसम्भवाच्च। तदुक्तं, द्रव्यसंस्कारकर्मसु परार्थत्वात् फलश्रुतिः अर्थवादः स्यात्। (४। ३। १ सू०) इति। (४। ३। ८ अ०)।

काम्यानां यथोक्तकाम्यफलत्वाधिकरणम्।

काम्ये कर्मणि नित्यः स्वर्गो यथा यज्ञाङ्गे क्रत्वर्थः ॥ २० ॥ (पू०)

काम्यानि कर्माणि उदाहरणम्, सौर्यं चरुं निर्वपेत् ब्रह्मवर्चसकामः इत्येवमादीनि इति। तत्र सन्देहः, किम् एषां स्वर्गः फलं कामश्च, उत काम एव? इति। किं प्राप्तम्? काम्ये कर्मणि नित्यः स्वर्गः स्यात्। कथम्?। सर्व-पुरुषार्थाभिधायी सामान्यवचनः शब्दः न विशेषे अवस्थापितो भवति, शक्यते हि अस्य दूरस्थेनाऽपि स्वर्गकामशब्देन सम्बन्धः। आह, ननु विशेषकः शब्दः श्रूयते, ब्रह्मवर्चस-कामः इति। नैष विशेषकः, उपाधिकर एषः, यथा काष्ठान्याहर्तुम् प्रस्थित उच्यते, भवता शाकम् अपि आहर्त्तव्यम् इति, काष्ठाहरणे शाकाहरणम् उपाधिः क्रियते इति। किम् इदम् उपाधिः क्रियते? इति। काष्ठाहरणा-धिकारसमीपे द्वितीयं कर्मोपधीयते, सति काष्ठाहरणे, इदम् अपरं कर्त्तव्यम् इति। एवम्, इहापि स्वर्गफले फलम-परम् उपधीयते, ब्रह्मवर्चसकामो यागेन स्वर्गमभिनिर्व-र्त्तयेत् इति। न हि, तत्र ब्रह्मवर्चसफलवचनं स्वर्गफलस्य प्रतिषेधकं, यथा, यज्ञाङ्गे क्रत्वर्थः, गोदोहनेन पशुकामस्य प्रणयेत् इति, यः पशुकामः स गोदोहनेन प्रणयनम् अभि-निर्वर्त्तयेत् इति।

वीते च कारणे नियमात् ॥ २१ ॥ (यु०)

वीते च कारणे, वीतायां फलेच्छायाम् अवाप्ते वा फले

समाप्तिनियमो दृश्यते, वृष्टिकामेष्ट्यां, यदि वर्षेत् तावत्येव जुहुयात्, यदि न वर्षेत् श्वीभूते जुहुयात् इति, यदि न स्वर्गः, किमर्थः समाप्तिनियमो भवेत् । तस्मात् नित्यः स्वर्गः इति ।

कामो वा तत्संयोगेन चोद्यते ॥ २२ ॥ (सि०)

कामो वा फलं भवेत्, न स्वर्गः, तत्संयोगेन ह्यस्य चोदना भवति, न स्वर्गकामसंयोगेन, आनुमानिकोऽस्य स्वर्गकामेन एकवाक्यभावः, प्रत्यक्षस्तु कामवचनेन, प्रत्यक्षं च अनुमानाद्बलीयः । तस्मात् काम एव फलम् इति ।

अङ्गे गुणत्वात् ॥ २३ ॥ (आ० नि० १)

अथ यदुक्तं, यथा यज्ञाङ्गे इति, युक्तं, अङ्गे, गुणत्वात् । प्रत्यक्षः तत्र क्रतुना संयोगः, कामेन च, यः पशुकामः स्यात्, स गोदोहनेन प्रणयनम् अभिनिर्वर्त्तयेत् इति । न तु अत्र प्रत्यक्षः शब्दोऽस्ति, यो ब्रह्मवर्चसकामः स्यात्, स यागेन स्वर्गमभिनिर्वर्त्तयेत् इति । कथं तर्हि ? यो ब्रह्मवर्चसकामः स्यात्, स तत् यागेन निर्वर्त्तयेत् इति । तस्मात् न अङ्गवत् भवितुमर्हति इति ।

वीते च नियमस्तदर्थम् ॥ २४ ॥ (आ० नि० २)

अथ यदुक्तं, वीतायां फलेच्छायाम्, अवाप्ते वा फले समाप्तिनियमो दृश्यते इति । तत्र ब्रूमः, वीते नियमः तदर्थं, वीते नियमो भवति, तस्मै प्रयोजनाय । कस्मै ? । शिष्टाविगर्हणाय, उपक्रम्य अपरिसमापयतः, तदनन्तर-

मेवैनं शिष्टा विगर्हयेयुः, प्राक्रमिकोऽयं कापुरुषः इति वदन्तः । ये हि देवेभ्यः सङ्कल्प्य हविः, न यागमभिनिर्वर्त्तयन्ति, तान् शिष्टा विगर्हन्ते, तस्मात् अवश्यं समापयितव्यं, तत्र एतद्दर्शनं युक्तं भविष्यति, यदि वर्षेत् तावत्येव जुहुयात् इति । तस्मात् काम्यानां काम एव फलम् इति । (४ । ३ । ८ अ०) ।

—

दर्शपूर्णमासादीनाम् सर्वकामार्थताधिकरणम् ।

(इतः प्रभृति अधिकरणद्वयं दर्शपूर्णमासन्यायः)

सार्व्वकाम्यमङ्गकामैः प्रकरणात् ॥ २५ ॥ (पू०)

इदमाम्नायते, एकस्मै वा अन्या इष्टयः कामाय आक्रियन्ते, सर्वेभ्यो दर्शपूर्णमासौ, एकस्मै वान्ये क्रतवः कामाय आक्रियन्ते, सर्वेभ्यो ज्योतिष्टोमः इति । तत्र सन्देहः, किम् अङ्गकामैः अङ्गाङ्गकामैश्च सह, अस्य अनुवादः, अथवा विधिः ? इति । किं प्राप्तम् ? अनुवादः इति, यदेतत् सार्वकाम्यं, तदनूद्यते, अङ्गकामैश्च अङ्गाङ्गकामैश्च सह, सन्ति हि अङ्गकामाश्च अङ्गाङ्गकामाश्च, यथा आहार्य्यपुरीषां पशुकामस्य वेदिं कुर्य्यात्, खननपुरीषां प्रतिष्ठाकामस्य इत्येवमादयः, तथा यदि कामयेत, वर्षेत् पर्जन्यः इति नीचैः सदो मिनुयात् इति, तत् विहितमेव इदमभिधीयते, इत्यनुवादं न्याय्यम् मन्यामहे ।

फलोपदेशो वा प्रधानशब्दसंप्रयोगात् ॥ २६ ॥
(सि०)

फलविधिर्वा। कुतः?। प्रधानशब्देन फलसंयोगो भवति, सर्वेभ्यो दर्शपूर्णमासौ, सर्वेभ्यो ज्योतिष्टोमः इति च, प्राधानाभिधानेन च प्रधानस्य सर्वफलवत्ता विहिता। तस्मात् न अनुवादः। अथ अङ्गकामान् अङ्गाङ्गकामांश्चापेक्षते, तदा लक्षणाशब्दः स्यात्, श्रुतिश्च लक्षणाया गरीयसी। तस्मात् प्रयोगवचनेन विधिः इति। (४।३।१० अ०)।

दर्शपूर्णमासादीनां प्रति-फलं पृथगनुष्ठानाधिकरणम्।

(यौगसिद्धिन्यायः)।

तत्र सर्वेऽविशेषात् ॥ २७ ॥ (पू०)

एवञ्जातीयकेषु एव उदाहरणेषु एतत् उक्तं, प्रधानं सर्वकामानां विधिः इति। इदम् इदानीं सन्दिह्यते, किं सकृत्प्रयोगे सर्वे कामाः, उत पर्य्यायेण? इति। किं प्राप्तम्? सकृत्प्रयोगे सर्वे कामाः इति। कथम्?। सर्वेषां कामानां दर्शपूर्णमासौ निमित्तं, ज्योतिष्टोमश्च इति, निमित्तं चेत् सर्वेषां कामानां, कोऽत्र खलु कामो न भविष्यति? इति। तस्मात् यौगपद्येन सर्वे कामाः इति।

योगसिद्धिर्वार्थस्योत्पत्त्यसंयोगित्वात् ॥२८॥ (सि०)

न चैतदस्ति, सर्वे युगपत् कामा: इति, पर्य्यायो योगसिद्धिः, पर्य्यायेण भवेयुः कामाः इति। कुतः?। अर्थस्य उत्पत्त्यसंयोगित्वात् अर्था इमे कामा नाम, न सर्वे एव युगपत् उत्पद्यन्ते, असम्भवो युगपदुत्पत्तेः सर्वेषां, विरोधात्। अथ वा, उत्पत्त्यसंयोगित्वात् इति न, कामानामेतत् उत्पत्तिवचनम्, उत्पन्नानां लक्षणत्वेन वचनं, ये सर्वे कामास्तेभ्यो दर्शपूर्णमासौ ज्योतिष्टोमश्च इति, न सर्वे कामाः कर्मणः श्रूयन्ते, ये सर्वे कामास्तेभ्यो हि कर्म विधीयते। तस्मात् न कामानां साहित्यं गम्यते इति। (४।१।११ प०)।

एवं वा,—

काम्यानामैहिकामुष्मिकफलत्वाधिकरणम्।
(सर्वकामत्वम्)

तत्र सर्वेऽविशेषात् ॥ २७ ॥ (पू०)

काम्यानि कर्माणि उदाहरणम्, सौर्यं चरुं निर्वपेत् ब्रह्मवर्चसकामः, ऐन्द्राग्नमेकादशकपालं निर्वपेत् प्रजाकामः, चित्रया यजेत पशुकामः, वैश्वदेवीं साङ्ग्रहायणीं निर्वपेत् ग्रामकामः इति, तेषु सन्देहः, किम् इह लोके कामाः, उत अमुष्मिन् लोके? इति। किं प्राप्तम्? तत्र अमुष्मिन् लोके कामाः, अविशेषात्, यथा स्वर्गः, एवम् इमेऽपि, न हि, अनन्तरनिर्वृत्ते कर्मणि फलम् उपलभ्यते पश्वादि, यच्च अनन्तरम् उपलभ्यते, तत् ततः इति वि-

मायते, यथा यत्कालं मर्दनं, तत्कालं मर्दनसुखम्। यच कालान्तरे उपलभ्यते, तस्याप्यन्यदेव कारणं प्रत्यक्षं, शरीर ग्रहणस्य तु न ग्रहष्टादृते किञ्चित् कारणमस्ति। तस्मात् विशिष्टेन्द्रियशरीरादि फलं पशुसम्बन्धसमर्थं पशुफलात् कर्मणो भवति इत्येवं बोद्धव्यम्। तद्धि दर्शयति, केकयो यशं विवित्सन् दाल्भ्यम् उवाच अनया मा राष्ट्रप्रतिपादनीयया इष्ट्या याजयेति, सोऽब्रवीत् न वै सौम्य राष्ट्रप्रतिपादनीयां वेत्थ, अमुष्मै कामाय यशा आक्रियन्ते इति जन्मान्तरफलतां दर्शयति। तस्मात् जन्मान्तरफलानि काम्यानि इति।

योगसिद्धिर्वार्थस्योत्पत्त्यसंयोगित्वात् ॥ २८ ॥

(सि०)

इह एवैषां सिद्धिः योगस्य, उत्पत्त्या योगो न सम्भवति, यः पशुभ्यः कामयते, स एतेन यागेन कुर्यात् इति, न ह्येतत् गम्यते, इह जन्मनि न सम्भवति इति। यच, अनन्तरं नोपलभ्यते इति, तत्र, प्रत्यक्षानुमानाभ्यां न गम्यते, शब्देन त्वस्ति गतिः। यत्तु, कालान्तरेऽन्यत् कारणम् इति, न एष दोषः, अन्यदपि भविष्यति एतदपि। यच, अमुष्मै कामाय यशा आक्रियन्ते इति, अत्र उच्यते, एवम् अस्य अर्थमेतत्, इह यस्य फलं तेन त्वां न याजयामि, यस्य अमुत्र फलं तेन च याजयिष्यामि इति। तस्मात् एतत् परिहृतम् इति। (४। ३। १२ अ०)।

सौत्रामण्यादीनां चयनाद्यङ्गताधिकरणम्।

समवाये चोदनासंयोगस्यार्थवत्त्वात् ॥२९॥ (सि०)

अग्निं चित्वा सौत्रामण्या यजेत, वाजपेयेन इष्ट्वा बृहस्पतिसवेन यजेत इति। तत्र सन्देहः, किम् अङ्गप्रयोजनसम्बन्धः एषः, उत कालार्थः संयोगः? इति। अङ्गप्रयोजनसम्बन्धः इति ब्रूमः, एवं हि श्रुतिविनियुक्तोऽर्थः, इतरथा कालो लक्ष्येत, श्रुतिलक्षणाविषये च श्रुतिर्न्याय्या न लक्षणा। तस्मात् अग्न्यङ्गं सौत्रामणी, वाजपेयाङ्गं बृहस्पतिसवः इति।

कालश्रुतौ काल इति चेत् ॥ ३० ॥ (आ०)

एवं चेत् पश्यसि, अङ्गप्रयोजनसम्बन्धः इति, अथ कालविधानं कस्मात् न भवति? कालविधिरूपो हि शब्दः चित्वा चयनेऽभिनिर्हृत्ते इति।

नासमवायात्प्रयोजनेन स्यात् ॥३१॥ (आ० नि०)

न एतदेवम्, असमवायात् शब्द प्रयोजनेन शब्दार्थेन इत्यर्थः, शब्दार्थंचयनं तेन असमवायः स्यात् सौत्रामण्या, वाजपेयेन च बृहस्पतिसवस्य। प्रकरणं च बाध्येत, अग्निप्रकरणे श्रूयमाणः अग्नेर्धर्मो गम्यते यागः, वाजपेयप्रकरणे च वाजपेयस्य, इतरथा, तयोः प्रकरणेऽन्यस्य धर्मः कालो गम्येत। तस्मात् अङ्गप्रयोजनसम्बन्धः इति। (४।३।१३ अ०)।

वैमृधस्य पौर्णमास्यङ्गताधिकरणम् ।

उभयार्थमिति चेत् ॥ ३२ ॥ (पू०)

दर्शपूर्णमासयोरामनन्ति, संस्थाप्य पौर्णमासीं वैमृधमनुनिर्वपति इति । तत्र सन्देहः किम् उभयार्थो वैमृधः, कालार्थः पौर्णमासी संयोगः । उत यज्ञप्रयोगसम्बन्धः ? इति । किं प्राप्तम् ? एवं चेत् उभयार्थो वैमृधः। कुतः ? । प्रकरणे उभयोः आम्नानसामर्थ्यात्, कालविधिसारूप्याच्च संस्थाप्य इति ।

न शब्दैकत्वात् ॥ ३३ ॥ (सि०)

एकः शब्दः, अनुनिर्वपति इति, एकस्मिन् एव वाक्ये न द्वौ सम्बन्धौ शक्नोति विधातुम्, वैमृधस्य दर्शपूर्णमासाभ्यां, पूर्णमासीकालेन च । एकार्थत्वात् हि एकं वाक्यं समधिगतम् ।

प्रकरणादिति चेत् ॥ ३४ ॥ (आ०)

प्रकरणात् इति यदुक्तं, तत्परिहर्त्तव्यम् ।

नोत्पत्तिसंयोगात् ॥३५॥ (सि०)

नैतदेवम् एतस्यैव वैमृधस्य उत्पत्तिवाक्यं, तत् दर्शपूर्णमासाभ्यां वा प्रकरणात् एकवाक्यभावमियात्, प्रत्यक्षं वा पौर्णमास्या, तत्र प्रत्यक्षसंयोगः प्रकरणात् बलवान्, प्रत्यक्षश्च पौर्णमास्याः संयोगः परोक्षः कालेन, तस्मात् पौर्णमास्याः अङ्गं वैमृधः इति । (४।१।१४ प०) ।

अनुयाजादीनामाग्निमारुतोर्द्ध्वं कालताधिकरणम् ।

अनुत्पत्तौ तु कालः स्यात्प्रयोजनेन सम्बन्धात् ॥ ३६ ॥

ज्योतिष्टोमे श्रूयते, आग्निमारुतात् ऊर्द्ध्वम् अनुयाजैश्चरन्ति, प्रहृत्य परिधीन् जुहोति हारियोजनम् इति । तत्र सन्देहः, किम् अङ्गम् विधीयते, उत कालः ? इति । अङ्गविधाने श्रुतिः, कालविधाने लक्षणा, तस्मात् अङ्गविधानम् इति प्राप्ते ब्रूमः, अनुत्पत्तिवाक्ये कालः स्यात्, अग्निमारुतं सोमाङ्गम्, अनुयाजाः पश्वङ्गं, तत्र न तयोः परस्परेण सम्बन्धः । तथा, परिधयः पश्वङ्गं, हारियोजनम् अन्यदेव प्रधानम् । अनुयाजः आग्निमारुतं च प्राप्तम् आनन्तर्य्यमेव तयोर्न प्राप्तं तत् विधीयते । तथा, हारियोजनस्य परिधिप्रहरणस्य च । एवं च सति, न हारियोजनस्य परिधिप्रहरणेन कश्चित् उपकारः क्रियते, हारियोजनेन वा परिधिप्रहरणस्य । ननु परिधिप्रहरणस्य उपरिष्टाद्भावेन तस्य उपक्रियेत इति । उच्यते, न हि उपरिभावार्थं परिधिप्रहरणम् अनुष्ठेयम्, विद्यते एव एतत् पश्वर्थं, तस्मिंश्च सति तस्य उपरिभावो विद्यते एव इति । तस्मात् कालार्थः सम्बन्धः इति । (४ । २ । १५ अ०) ।

सोमादीनां दर्शपूर्णमासोत्तरकालताधिकरणम्।

उत्पत्तिकालविषये कालः स्याद्वाक्यस्य तत्प्रधानत्वात्॥ ३७॥

इदम् आम्नायते, दर्शपूर्णमासौ इष्ट्वा सोमेन यजेत इति। तत्र सन्देहः, किम् एतत् यागस्य विधानम्, उत कालस्य? इति। किं प्राप्तम्? श्रुतेः यागस्य। इति प्राप्ते उच्यते, अस्मिन् कालाङ्गविधानसंशये कालः स्यात् वाक्यस्य तत्प्रधानत्वात्, कालप्रधानं हि एतत् वाक्यं, न यागविधानपरम्, अतत्परताऽस्य, रूपावचनात्। कथं रूपावचनम्?। देवताभावात्। कथम् अभावः?। अश्रुतत्वात्। या हि यस्य श्रूयते, सा तस्य देवता भवति, श्रुत्या हि देवता गम्यते, न प्रत्यक्षादिभिः। तस्मात् न अपूर्वस्य यागस्य विधानं, कालार्थे अनुवादे न अयं दोषः, विहितदेवताको हि अनूद्यते। तस्मात् अत्र कालार्थः सम्बन्धः इति। तत्र दर्शयति एष वै देवरथो यत् दर्शपूर्णमासौ, यद्दर्शपूर्णमासाविष्ट्वा सोमेन यजते, रथस्पष्ट एव अवसाने वरे देवानामवस्यति इति, प्रदर्शिते मार्गे रथेन यातुम् सुखं भवति, एवं दर्शपूर्णमासाविष्ट्वा सोमेन यष्टुम् सुखं भवति, दर्शपूर्णमासप्रकृतीनि तस्य दीक्षणीयादीनि अभ्यस्तानि भवन्ति, एवम् अर्थवादोऽर्थवान् भवति। (४।३।१६ अ०)।

वैश्वानरेष्टेः पुत्रगतफलकत्वाधिकरणम्।

(इतः प्रभृति अधिकरणत्रयं जातेष्टिन्यायः।)

फलसंयोगस्त्वचोदिते न स्यादशेषभूतत्वात्॥ ३८॥

वैश्वानरं द्वादशकपालं निर्वपेत् पुत्रे जाते इति। तत्र सन्देहः, किम् आत्मनिःश्रेयसाय, उत पुत्रनिःश्रेयसाय? इति। आत्मनिःश्रेयसाय इति ब्रूमः, न ह्यमानि फलदानि परस्य भवन्ति कर्माणि। कुतः?। आधाने आत्मनेपदनिर्देशात्, यथा, यदि एकं कपालं नश्येदेको मासः संवत्सरस्य अपेतः स्यात् अथ यजमानः प्रमीयेत द्यावापृथिवीयम् एककपालं निर्वपेत्। यदि द्वे नश्येयातां, द्वौ मासौ संवत्सरस्य अपेतौ स्यातां, अथ यजमानः प्रमीयेत आश्विनं द्विकपालं निर्वपेत्, सहायां शमयति यजमानस्य गोपीथाय इति। कपालनाशे निमित्ते आत्मनिःश्रेयसफलं कर्म दर्शयति। एवम् इहापि द्रष्टव्यम्, तस्मात् आत्मनिःश्रेयसम् इति।

एवं प्राप्ते ब्रूमः, फलसंयोगो न स्यात् पितुः, फलवचनं शेषभूतं पुत्रस्य न पितुः। कथम्?। एवं श्रूयते, वैश्वानरं द्वादशकपालं निर्वपेत् पुत्रे जाते, यत् अष्टाकपालो भवति, गायत्र्यैवैनं ब्रह्मवर्चसेन पुनाति, यत् नवकपालो भवति त्रिवृतैवास्मिंस्तेजो दधाति, यत् दशकपालो विराजैवास्मिन् अन्नाद्यं दधाति, यत् एकादशकपालः त्रिष्टुभैवास्मिन् इन्द्रियं दधाति, यत् द्वादशकपालो जगत्यैवास्मिन् पशून् दधाति। यस्मिन् जाते एताम् इष्टिं निर्वपति, पूत एव स तेजस्वी अन्नाद इन्द्रियावी पशुमान् भवति इति, यो जातः, तत्र फलं श्रूयते, नास्ति वचनस्य अतिभारः। तस्मात् पुत्रस्य फलम् इति।

यदुक्तं, न परस्य फलदान्येतानि कर्म्माणि इति, तदुच्यते, यत् पुत्रस्य फलम्, आत्मनः सा प्रीतिः, तस्मात् आत्मनेपदं न विरुध्यते, एतामेव आत्मनः प्रीतिमभिप्रेत्य भवति वचनम्, आत्मा वै पुत्रः इति,

अङ्गादङ्गात् सम्भवसि हृदयादभिजायसे ।

आत्मा वै पुत्रनामासि स जीव शरदः शतम् ॥

इति ।

अज्ञानात्तूपघातसंयोगो निमित्तार्थः ॥ ३८ ॥

(आ० नि०)

अथ यदुक्तं, यदि एकं कपालं नश्येत् इत्येवमादि । तत्र उच्यते, अज्ञानाम् उपघातसंयोगो निमित्तार्थः उपपद्यते, नान्यथा, न हि, कपाले नष्टे तदन्वेषणार्थो दृष्टिः युक्ता, न हि काकिन्यां नष्टायां तदन्वेषणं कार्य्यापणेन क्रियते । (४ । २ । १७ अ०)

एवं वा,

वैश्वानरेष्टेर्जातकर्मोत्तरकालताधिकरणम् ।

अज्ञानात्तूपघातसंयोगो निमित्तार्थः ॥ ३८ ॥

वैश्वानरं द्वादशकपालं निर्वपेत् पुत्रे जाते इति । तत्र सन्देहः, किं जातमात्रे, उत कृते जातकर्म्मणि ? इति । जातमात्रे इति ब्रूमः, सम्प्राप्ते हि निमित्ते नैमित्तिकेन भवितव्यम् । एवं प्राप्ते ब्रूमः, कृते जातकर्म्मणि इति । कुतः ? । सामर्थ्यात्, कृते हि जातकर्म्मणि प्राशनं

तस्य विधीयते, यदि प्राक् जातकर्मणः, इष्टिः क्रियते, प्राशनकालो विप्रलम्बेत, तत्र चास्य शरीरधारणं न स्यात् । अथ यदुक्तम्, सम्पाते निमित्ते हि नैमित्तिकेन भवितव्यमिति । उच्यते, अङ्गानामुपघातसंयोगो निमित्तार्थः, उपघातः पुत्रजन्म, तत् भूतं निमित्तम्, न तत्कालोऽङ्गम्; तच्च निमित्तम्, कृतेऽपि जातकर्मणि नापैति । इतरस्मिन् पक्षे कालोऽपेयात्, अन्यथा चास्मिन् पक्षे स्यात् । तस्मात् कृते जातकर्मणि इति ।

अथ किमन्तर्दशाहे यस्मिन्-कस्मिन् वा अहनि, उत उत्थाने? इति । किम् प्राप्तम्? यस्मिन्-कस्मिन् वा अहनीति, एवम् अनियमः प्राप्तः । अत्रोच्यते, पौर्णमास्याममावास्यायां वा । कुतः? । श्रुतेः, एवं हि श्रूयते, य इष्टा पशुना सोमेन वा यजेत, स पौर्णमास्याम् अमावास्यायां वा यजेत इति । नातिभारो धनस्य, इतरस्मिन् पक्षे कालोऽपेयात् । तथाप्यस्मिन् पक्षे स्यात् । अन्यस्यां तिथावन्तर्दशाहे वा कुर्वन् सर्वाणि अङ्गानि उपसंहर्तुम् न शक्नुयात् । कालं शौचञ्च नोपसङ्गृह्णीयात् । तस्मात् अतीते दशाहे पौर्णमास्याममावास्यायां वा कुर्यात् इति ।
(४ । ३ । १८ अ०)

दीक्षणीयाद्यङ्गानां मुख्यकालत्वाधिकरणम् ।

प्रधानेनाभिसंयोगादङ्गानां मुख्यकालत्वम् ॥ ४० ॥ (पू०)

अग्निं चित्वा सौत्रामण्या यजेत, वाजपेयेन इष्ट्वा बृह-स्पतिसवेन यजेत इति अङ्गप्रयोजनसम्बन्धः इत्युक्तम्। एतत् इदानीं सन्दिह्यते, किं चितमात्रे, तन्मध्ये एव कर्त्तव्यम्, उत स्वकाले कर्त्तव्यम्? इति, तथा वाजपेये किं बृहस्पतिसवे, उत स्वकाले? इति। मुख्यकालत्वम् अनयोः स्यात्। कुतः?। प्रधानकालत्वात् अङ्गानाम्, एको हि कालः प्रधानानाम् अङ्गानां च इति वक्ष्यते, अङ्गानि तु विधानत्वात् प्रधानेन उपदिश्येरन् इति, अग्निचयनं कृत्वा न तावति एव स्थातव्यं, सौत्रामणीसंज्ञ कोऽपरो यागः कर्त्तव्यः इति। तथा, वाजपेयम् अभि निर्वर्त्त्य न एतावता कृती स्यात्, बृहस्पतिसवसंज्ञकं यागम् अभिनिर्वर्त्तयेत् इति।

अपवृक्ते तु चोदना तत्सामान्यात् स्वकाले स्यात् ॥ ४१ ॥ (सि०)

अपवृक्ते यागे चोद्यते यागान्तरम् इदम्, अपवृक्तिश्च सर्वेषु यागाङ्गेषु अकृतेषु न भवति, न, यथा भवान् मन्यते यागमात्रे निवृत्ते इति। कुतः?। करणविभक्त्या संयो-गात्, वाजपेयेन इष्ट्वा वाजपेयेन करणस्य व्यापारं कृत्वा साङ्गेन च व्यापारो गम्यते न निरङ्गेन, भवेत् तन्मध्ये प्रयोगः यदि वाजपेयम् अभिनिर्वर्त्त्य इतीप्सितभावो वाजपेयस्य स्यात्, ततः प्रधानमात्रं वाजपेयसंज्ञकम् अभिनिर्वर्त्त्य इति गम्येत, न तु एवमस्ति। तस्मात् यथो-क्तानि सर्वाण्यङ्गानि कृत्वेत्यर्थः। एवं चेत्, निवृत्ते प्रयोगे,

अतिक्रान्ते वाजपेयकाले यागः प्रयुज्यते, तस्य चोदनासामान्यात्, ज्योतिष्टोमिके विध्यन्ते प्राप्ते तेन चोदकप्राप्तेन कालेन भवितव्यम्, सौत्रामण्याः चोदनासामान्यात्, दर्शपूर्णमासकालेन इति।

आह, वाजपेये तावत् इष्ट्वा इतिवचनात् यागम् अभिनिर्वर्त्य इति गम्यते, अग्नौ तु नोपपद्यते, तत्र चित्वा इतिवचनात् चयनम् अभिनिर्वर्त्य इत्यर्थः स्यात्। उच्यते, नैतदेवम्, अग्निं चित्वा इति हि श्रूयते, अग्निं चयनेन संस्कृत्य इत्यर्थः, अग्निः इति ज्वलनोऽभिधीयते, न तस्य स्थलस्थापनमात्रम् उपकारः, यदि स्थलस्थिते यागो भवति, ततश्चयनेन अग्नेः उपकारोऽस्ति, तमभिनिर्वर्त्य इति स्थलस्थितेऽग्नौ यागमभिनिर्वर्त्येति गम्यते, यावत् स्थलस्थितेऽग्नौ यागो न भवति, न तावदग्निः चयनेनोपक्रियते। येन अग्निर्यजमानस्य उपकरोति, सोऽग्नेरुपकारो न स्थलस्थापनमात्रम्। तस्मात् तत्रापि यागम् अभिनिर्वर्त्य इति गम्यते। (४।३।१८ अ०)

इति श्रीशबरस्वामिनः कृतौ मीमांसाभाष्ये चतुर्थस्याध्यायस्य तृतीयः पादः समाप्तः।

चतुर्थे अध्याये चतुर्थः पादः।

राजसूयेज्यानां विदेवनाद्यङ्गत्वाधिकरणम्।

प्रकरणशब्दसामान्याच्चोदनानामनङ्गत्वम् ॥१॥

(पू०)

सन्ति पशुमत्वादीनि ऐष्टिकानि कर्म्माणि, मरुदादयः पशवः, पवित्रादयः सोमाः, वाल्मीकवपायां होमः इत्येवमादीनि दार्विहोमिकानि। तथा, षष्टौहीं दीव्यति, राजन्यं जिनाति, शौनःशेफमाख्यापयति अभिषिच्यते इति। एतेषां सन्निधौ श्रूयते, राजसूयेन स्वाराज्यकामो यजेत इति, स एष रूपवतां यागानां सन्निधौ अरूपः शब्दः श्रूयमाणः समुदायवाचकः समधिगतः। तत्र सन्देहः, किं सर्वेषाम् पशुमत्वादीनां समुदायस्य राजसूयशब्दो वाचकः, उत केषाञ्चिद्वाचकः केषाञ्चित् न? इति। किं प्राप्तम्? सर्वेषां वाचकः इति। कुतः?। प्रकरणशब्दसामान्यात्, प्रकरणशब्दः सर्वेषां समानो राजसूयेन इति, राजा तत्र सूयते, तस्मात् राजसूयः, राज्ञो वा यज्ञो राजसूयः, तत् प्रकरणसन्निधाने सति, विशेषाभावे च सर्वेषां वाचको भवितुमर्हति, यत्र राजसूयशब्दितः ततः फलं भवति। तस्मात् सर्वाणि प्रधानानि इति।

अपि वाङ्गमनिज्याः स्युस्ततो विशिष्टत्वात् ॥ २ ॥
(सि०) ॥

अपि वा इति पक्षव्यावृत्तिः। या अनिज्याः ता अङ्गं, यथा विदेवनादयः, राजसूयसंशब्देन यागेन स्वाराज्यं कुर्य्यात् इत्युच्यमाने यागेनैव स्वाराज्यं साध्यते, न अयागेन, अयागाश्च विदेवनादयः। तस्मात् अङ्गं भवेयुः, इज्यानां फलवतीनां श्रूयमाणाः इति। (४ ४।१ अ०)।

———

विदेवनस्य क्रत्वङ्गराजसूयाङ्गत्वाधिकरणम् ।

मध्यस्थं यस्य तन्मध्ये ॥ ३ ॥ (पू०) ॥

राजसूयेऽभिषेचनीयमध्ये अक्षैर्दीव्यति इति विदेवनादयः समाम्नाताः, ते किम् अभिषेचनीयस्य अङ्गम्, उत क्रत्वङ्गस्य राजसूयस्य ? इति संशयः । उच्यते, मध्याम्नानात् अभिषेचनीयस्य इति, तथा आनन्तर्य्येण अनुग्रहीष्यते इति ।

सर्व्वासां वा समत्वाच्चोदनातः स्यान्नहि तस्य प्रकरणं देशार्थमुच्यते मध्ये ॥ ४ ॥ (सि०) ॥

सर्वासां वानुमत्यादीनां चोदनानामङ्गं विदेवनादि स्यात । कुतः ? । चोदनातः समत्वात्, समाना एता अनुमत्याद्याश्चोदनाः, ताः सर्वाः, फलवत्यश्च प्रधानभूताः । सर्वासाम् आसां प्रकरणं, न हि अभिषेचनीयस्य केवलस्य । क्रमात् अभिषेचनीयस्य प्राप्नुवन्ति, प्रकरणात् सर्वासां, प्रकरणं च क्रमाद्बलीयः । तस्मात् न अभिषेचनीयस्य केवलस्य इति. अभिषेचनीयस्य तु मध्ये स्थानं विदेवनादीनां, तत्र क्रियमाणाः सर्वासाम् उपकुर्वन्ति इति । (४।४।२ अ०) ।

———

सौम्यादीनामुपसत्कालकत्वाधिकरणम्।

प्रकरणाविभागे च विप्रतिषिद्धं ह्युभयम् ॥ ५ ॥
(पू०) ॥

राजसूये उपसदः प्रकृत्य श्रूयते, पुरस्तात् उपसदां सौम्येन प्रचरन्ति, अन्तरा त्वाष्ट्रेण, उपरिष्टात् वैष्णवेन इति। तत्र सन्देहः, किम् उपसदङ्गं सौम्यादयः, उत उपसत्कालाः? इति। उपसदङ्गम् इति ब्रूमः। कुतः?। उपसत्संयोगस्य श्रुतत्वात्, कालविधौ सति लक्षणा स्यात्, तस्मात् उपसदङ्गम् इति।

ननु कालवत् अङ्गम् भविष्यति, तथा सति उभयम् अनुगृह्येत, उपसत्संयोगश्च, पुरस्तात् इति च कालाभिधानम्, उपसच्छब्दसंयोगात् उपसदङ्गता भविष्यति, पुरस्ताच्छब्दसामर्थ्याच्च पूर्वादिषु प्रयोगः इति। उच्यते, विप्रतिषिद्धं हि उभयं, न प्राप्नोति उपसदाम् इत्येष शब्दः, सौम्यादींश्च विधातुम्, एकस्मिन् वाक्ये, पूर्वादींश्च, भिद्येत हि तथा वाक्यम्। तस्मात् न कालवत् अङ्गम्।

अपि वा कालमात्रं स्याददर्शनाद्विशेषस्य ॥ ६ ॥
(सि०) ॥

अपि वा इति पक्षव्यावृत्तिः। कालमात्रं स्यात्, न अङ्गसम्बन्धः। कुतः?। अदर्शनाद्विशेषस्य, न अन्यैः कालाभिधानैः अस्य कश्चित् विशेषो लक्ष्यते, प्राग्निमारुतात् ऊर्ध्वम् अनुयाजैश्चरन्ति इत्येवमादिभिः, अत्रापि

हि सौम्यादयो विहिता उपसदोऽपि, इदम् आनुपूर्वम् अविहितम्, तत् विधीयते । तस्मात् कालमात्रम् इति । (४।४।३ अ०) ।

अ.मनहोमानां साङ्ग्रहायण्यङ्गताधिकरणम् ।

फलवद्वोक्तहेतुत्वादितरस्य प्रधानं स्यात् ॥ ७॥

वैश्वदेवीं साङ्ग्रहायणीं निर्वपेत् ग्रामकामः इति । तत्र आमनहोमाः श्रूयन्ते, आमनस्य इति तिस्र आहुती जुहोति इति । अत्र सन्देहः, किम् समप्रधानभूता आमनहोमाः साङ्ग्रहायणीष्ट्या, उत अङ्गम् तस्याः ? इति । किं प्राप्तम् ? समप्रधानभूताः इति । कुतः ? । तुल्यहेतुत्वात् इतरस्य, तुल्यं हि यजिमत्त्वम् । ननु अफला होमाः । उच्यते, ग्रामकामः इति अत्र अनुषज्यते । तस्मात् सम प्रधानभूताः इति ।

एवं प्राप्ते ब्रूमः, फलवत् वा उक्तहेतुत्वात् इतरस्य प्रधानं स्यात्, न चैतदस्ति, समप्रधानभूताः होमाः इष्ट्या इति, फलवत् हि अफलस्य प्रधानम्, फलवती चेष्टिः अफला होमाः ।

ननु उक्तम्, अनुषङ्गो भविष्यति, इति । उच्यते, न अनुषङ्गः प्राप्नोति । कुतः ? । व्यवायात्, तदुक्तं, (२ । १ । ४८ सू०) व्यवायात् न अनुषज्येत इति । केन व्यवायः ? । परिधिमन्त्रैः, ध्रुवोऽस्युग्रस्त्वं देवेष्वध्रुवोऽहं सजातेषु

भूयासं प्रियः सजातानाम् उग्रश्चेत्ता वसुवित् इत्येवमादिभिः, एताम् अनुक्रम्य, आमनस्य इति तिस्र आहुतीर्जुहोति इत्यामनन्ति। तस्मात् शाक्यायनायन्या अङ्गम् आमनहोमाः इति। (४। ४। ४ अ०)

— —

दधिग्रहस्य नियताधिकरणम् ।

दधिग्रहो नैमित्तिकः श्रुतिसंयोगात् ॥ ८ ॥ (१ म पू०)

ज्योतिष्टोमे श्रूयते, यां वै काञ्चित् अध्वर्युश्च यजमानश्च देवतामन्तरितः, तस्या आवृश्चेत, यत् प्राजापत्यं दधिग्रहं गृह्णाति, शमयत्येवैनाम् इति। तत्र सन्देहः, किं नित्यो दधिग्रहः, उत नैमित्तिकः? इति। किं प्राप्तम्? दधिग्रहो नैमित्तिकः स्यात् श्रुतिसंयोगात्, देवतान्तराये निमित्ते श्रूयते, न च नित्यः अन्तरायः। तस्मात् नैमित्तिकः इति।

नित्यश्च ज्येष्ठशब्दात् ॥ ९ ॥ (२य पू०)

यदुक्तम् नैमित्तिकः इति, तत् गृह्यते, किन्तु नित्यश्च। कुतः?। ज्येष्ठशब्दात्, ज्येष्ठशब्दो भवति, ज्येष्ठो वा एष ग्रहाणां यस्य एष गृह्यते, ज्यैष्ठ्यमेव गच्छति इति, ज्येष्ठशब्दश्च प्राधान्ये प्राथम्ये वा स्यात्, एष प्रथमः,न प्रधानम्। यदि नित्यः, एवं प्रशस्तत्वात् उपपद्यते, न जातु अकाचकं

हि प्रशंसन्ति। तस्मात् नित्यश्च नैमित्तिकश्च इति, विनापि निमित्तेन ग्रहीतव्यः, निमित्तेनापि पुनर् इति।

सार्वरूप्याच्च ॥ १० ॥ (यु०)

सर्वरूपता च श्रूयते, सर्वेषां वा एतद्देवानां रूपं यदेष पशो यस्य एष दृश्यते सर्वाण्येवैनं रूपाणि पशूनाम् उपतिष्ठन्ते इति, न हि देवतारूपम् अस्माकं किञ्चिदन्यत् प्रत्यक्षम्, अन्यत् अतो नित्यत्वात्। तस्मात् अपि नित्यश्च नैमित्तिकश्च इति।

नित्यो वा स्यादर्थवादस्तयोः कर्म्मण्यसम्बन्धा-
द्भङ्गित्वाच्चान्तरायस्य ॥ ११ ॥ (सि०) ॥

यदुक्तम्, नित्यो नैमित्तिकश्च इति, तत्र, नित्यः एव स्यात्, ज्येष्ठशब्दात् सार्वरूप्याच्च। यदुक्तं, देवतान्तराये निमित्ते श्रूयते इति, न देवतान्तरायो निमित्तत्वेन गम्यते। तयोः (अध्वर्य्युयजमानयोः) कर्मणि अन्तरायेण असम्बन्धात्, न हि एतत् श्रूयते, अध्वर्य्युणा देवता अन्तरितव्या यजमानेन वा इति, अनित्यो हि अन्तरायः। न च एवंशब्दोऽस्ति, अन्तराये सति दधिग्रहो ग्रहीतव्यः इति विनैव संयोगेन, दधिग्रहस्य ग्रहणम्, अन्तरायसमाधानं तस्य प्रयोजनम् इति तदेतत् नित्यवत् ग्रहणम्, अनित्यं प्रयोजनम्। नित्यं गृह्णीयात्, अनित्यम् अन्तरायं समाधातुम् इति न अवकल्पते, तत्र प्रयोजने अनित्यत्वात् ग्रहणे नित्यवत् श्रुतिर्बाध्येत, अर्थवादत्वे तु न बाध्यते, न

हि तत् अन्तरायं समाधातुम् उच्यते, अन्यदेव प्रयोजनम् अस्यास्ति इति प्रशंसितुम् अभिधीयते। दधिग्रहस्य तु सोमाकृतैव प्रयोजनम् इति।

भक्तित्वाच्च अन्तरायस्य, भक्ती च अन्तरायांऽनित्यो नित्यप्रशंसार्थं सङ्कीर्त्यते। तस्मात् न एष दोषः, नित्य एव दधिग्रहः इति। (४।४।५ अ०)।

—

वैश्वानरस्य नैमित्तिकत्वाधिकरणम्।

वैश्वानरश्च नित्यः स्यान्नित्यैः समानसङ्ख्यात्वात् ॥ १२ ॥ (पू०) ॥

अस्ति अग्निः, य एवं विद्वानग्निञ्चिनुते इति। तत्र श्रूयते यो वै संवत्सरमुख्यमभृत्वाग्निञ्चिनुते, यथा सामिगर्भो विपद्यते, तादृगेव तदार्त्तिमार्च्छेत्, वैश्वानरं द्वादशकपालं पुरस्तात् निर्वपेत्, संवत्सरो वाग्निर्वैश्वानरो, यथा संवत्सरमाप्त्वा काले आगते विजायते, एवमेव संवत्सरमाप्त्वा काले आगतेऽग्निञ्चिनुते नार्त्तिमृच्छेत् इति। एषा वाग्नेः प्रिया तनूर्यत् वैश्वानरः, प्रियामेवास्य तनूमवरुन्धे इति। तत्र सन्देहः, किं नित्यो वैश्वानरः, अथ नैमित्तिकः? इति। किं प्राप्तम्। अत्रापि नित्यः एव। अर्थवादः, उख्यस्य संवत्सराभरणेन कृतो दोषः, वैश्वानरेण विहन्यते इति, नित्यैः चास्य समानसङ्ख्यात्वं भवति, त्रीण्येतानि हवींषि भवन्ति, त्रय इमे लोका एषां लोकानामारोहाय इति, लोकानां हविषां सामान्यं नास्ति। यदि यथा

लोका नित्याः त्रयः, एवम् इमानि हवींषि नित्यानि त्रीणि, एवं लोकैः संस्तवो घटते। तस्मात् नित्यो वैश्वानरः इति।

पक्षे वोत्पन्नसंयोगात् ॥ १३ ॥ (सि०) ॥

उत्पन्नस्य निमित्ते उख्याभरणे निर्वातेन संयोगः न असंयुक्तस्य उत्पन्नस्य दोषनिर्घातप्रयोजनता, तस्मात् इह न दधिमधुवत् विरोधोऽस्ति, तेन न अर्थवादः, नैमित्तिकः इति।

अथ यदुक्तं, लोकैः समानसङ्ख्यत्वं नित्यत्वात् उपपद्यते, न अन्यथा इति। तत्र ब्रूमः, त्रित्वाल्लोकानां हविषां च सामान्यात् अर्थवादो भविष्यति इति। (४।४। ६ अ०)।

षष्ठचितेः नैमित्तिकत्वाधिकरणम्।

षट्चितिः पूर्व्ववत्त्वात् ॥ १४ ॥ (पू०) ॥

अस्ति अग्निः, य एवं विद्वान् अग्निञ्चिनुते इति। तत्र श्रूयते, संवत्सरो वा एनं प्रतिष्ठायै नुदति योऽग्निञ्चित्वा न प्रतितिष्ठति पञ्च पूर्वाश्चितयो भवन्ति, अथ षष्ठीञ्चितिं चिनुते इति। तत्र सन्देहः किं योऽयं नित्य एवाग्निः स एवायं षट्चितिकः उच्यते, उत एकचितिको नैमित्तिकः? इति। किं प्राप्तम्? तस्मिन् एव नित्ये अग्नौ षष्ठी चितिरेषा विधीयते, नित्यायामेव षष्ठ्यामेषोऽर्थवादः, योऽपि

न प्रतिष्ठार्हः, सोऽप्यनया षष्ठ्या चित्या प्रतिष्ठातुमर्हति इति' चितिप्रशंसा। किमर्थमेवं वर्ण्यते ?। षष्ठीशब्दश्रवणात्, षण्णां हि पूरणी षष्ठी, एकस्यां हि चितौ षष्ठीशब्दः न सामञ्जस्येन स्यात्। तस्मात्, षट्चितिकः अग्निर्नित्यः इति।

ताभिश्च तुल्यसङ्ख्यानात् ॥ १५ ॥ (यु० १) ॥

ताभिश्च पूर्वाभिरस्याः तुल्यवत् प्रसङ्ख्यानं भवति। कथम् ?। इयं वाव प्रथमा चितिः, ओषधयः पुरीषम्। अन्तरीक्षं वाव द्वितीया चितिः, वयांसि पुरीषम्। असौ वाव तृतीया चितिः, नक्षत्राणि पुरीषम्। यज्ञो वाव चतुर्थी चितिः, दक्षिणा पुरीषम्। यजमानो वाव पञ्चमी चितिः, प्रजाः पुरीषम्। संवत्सरो वाव षष्ठी चितिः, ऋतवः पुरीषम् इति, तुल्यानां च तुल्यवत् अनुक्रमणं भवति, यथा, देवा ऋषयो गन्धर्वाः तेऽन्यत आसन्। असुरा रक्षांसि पिशाचाः तेऽन्यत आसन् इति, तुल्यवच्च अमूषां चितीनाम् अनुक्रमणम् अनया षष्ठ्या। तस्मात् एतया, तत्तुल्यया भवितव्यं, यदि च यस्मिन् एव क्रतौ ताः, तस्मिन् एवैषा, ततः एताभिः तुल्या। तस्मात् अपि स एव नित्योऽग्निः षट्चितिकः इति।

अर्थवादोपपत्तेश्च ॥ १६ ॥ (यु० २) ॥

अर्थवादश्च भवति, षट् चितयो भवन्ति, षट् पुरीषाणि, तानि द्वादश सम्पद्यन्ते, द्वादश मासाः संवत्सरः, संवत्सर एव प्रतितिष्ठति इति, तत्, एकचितिके अग्नौ

न सामञ्जस्येन वचनं भवति। तस्मात् नित्य एव षट्-चितिकः।

एकचितिर्वा स्यादपवृक्ते हि चोद्यते निमित्तेन॥ १७॥ (सि०)॥

एकचितिर्वा (नैमित्तिकः) स्यात्। कुतः?। अपवृक्ते हि यागे चोद्यते, अप्रतिष्ठया निमित्तेन, यो न प्रतितिष्ठति, तस्य एषा चितिः उच्यते नैमित्तिकी, सा न नित्या भवितुमर्हति।

अपि च अपवृक्ते यागे चोद्यते सा, न वर्त्तमाने भवितुमर्हति। ननु, चित्वा इति चयने निर्वृत्ते, न यागे। उच्यते, नैतत् पदार्थे निर्वृत्ते चित्वा इति, किं तर्हि? वाक्यार्थे, अग्निं चित्वा इति अग्नेः चयनेनार्थम् अभिनिर्वर्त्त्य इति, कृते च यागे चयनेन अग्नेः अर्थो निर्वर्त्तितो भवति, न अन्यथा। षष्ठीशब्दश्च, पञ्च पूर्वाश्चितय उक्ताः, ता अपेक्ष्यावकल्पिष्यते, तस्मात् निर्वृत्ते यागे इत्युच्यते। तस्मात् वचनात् एकचितिः अग्निः।

विप्रतिषेधात्ताभिः समानसङ्ख्यत्वम् ॥ १८॥ (आ० नि०)॥

द्वयोः सूत्रयोः इदम्, उत्तरम् ताभिश्च तुल्यसङ्ख्यानात् अर्थवादोपपत्तेश्च इति। ताभिः नित्याभिः समानसङ्ख्यत्वं भविष्यति, अर्थवादश्च उपपत्स्यते, पञ्च पूर्वाश्चितयो भवन्ति, याभिरसौ चितिभिः न प्रतितिष्ठते, अथेयं षष्ठी प्रतिष्ठार्थम् इति। ताश्च सपुरीषा अपेक्ष्य द्वादशत्वेन संस्तवो

भविष्यति। विप्रतिषेधात् एकस्य, षट्सङ्ख्याया द्वादश-सङ्ख्यायाश्च इति। अतुल्यानामपि तुल्यवत् अनुक्रमणं भवति, यथा, देवा मनुष्याः पितरः तेऽन्यत आसन् इति। (४। ४। ७ अ०)

पिण्डपितृयज्ञस्यानङ्गताधिकरणम्।

पितृयज्ञः स्वकालत्वादनङ्गं स्यात् ॥१८॥ (सि०)

अस्ति आमावास्ये कर्मणि पितृयज्ञः, अमावास्यायाम् अपराह्णे पिण्डपितृयज्ञेन चरन्ति इति, तत्र संशयः; किम् आमावास्यस्य कर्मणः पिण्डपितृयज्ञोऽङ्गम्, उत अनङ्गम्? इति। किम् प्राप्तम्? अङ्गं, फलवत्सन्निधानात् निष्क्रय-वचनाच्च।

आह, ननु फलवत्सन्निधावफलं तदङ्गं भवति, फलवच्च इदं कल्पेरत स्वर्गेण इति। उच्यते, सत्यम्, अमावास्यैक-वाक्यत्वात् न शक्यः स्वर्गः कल्पयितुम् इति। आह, कालवचनत्वात् न कर्मणा एकवाक्यत्वं सम्भवति इति। उच्यते, लक्षणयापि तावत् कर्मैकवाक्यता सम्भवति। स्वर्ग-कल्पना न लक्षणा, न श्रुतिः। एवं च आमनन्ति, यत् पितृभ्यः पूर्वेद्युः करोति, पितृभ्य एतत् यज्ञं निष्क्रीय यज-मानो देवेभ्यः प्रतनुते इति अमावास्यां प्रति निष्क्रीतम् च श्रूयते, तस्मात् तदङ्गभूतम् इति।

एवं प्राप्ते ब्रूमः, पितृयज्ञः स्वकालत्वात् अनङ्गं स्यात्, अनङ्गभूतः पिण्डपितृयज्ञः। कस्मात्? स्वकालत्वात्,

अमशब्दाभिहितेन कालेन अस्य सम्बन्धः, न कर्मणा लचि-
तेन इति, यथा, दर्शपूर्णमासाभ्याम् इष्ट्वा सोमेन यजेत
इति, यथा, तदेतत् पुरस्तात् उपसदां सौम्येन चरन्ति इति
च, काले एवायं मुख्यः शब्दो न कर्मणि, कर्मणि लचणा,
श्रुतिश्च लचणाया बलीयसी । यच्च उक्तं लचणया कर्मैक-
धाकाता भविष्यति इति, तच्च न । कस्मात् ? । अनुवादे
हि लचणा न्याय्या, न विधौ, विधिश्चायं, तस्मात् न
अमावास्याकर्म्मणा सम्बन्धः, एकस्मिन् काले द्वे कर्म्मणी
परस्परेणासम्बद्धे इति ।

तुल्यवच्च प्रसङ्ख्यानात् ॥ २० ॥ (यु० १)

तुल्यवच्चान्यैः प्रधानैः प्रसङ्ख्यायते, चत्वारो वै महा-
यज्ञाः अग्निहोत्रं, दर्शपूर्णमासौ, ज्योतिष्टोमः, पिण्डपितृ-
यज्ञः इति महायज्ञैः तुल्यवत् प्रसङ्ख्यायते, कास्य महा-
यज्ञता स्यात् अन्यतः फलवत्तायाः ? तस्मादनङ्गम् ।

प्रतिषिद्धे च दर्शनात् ॥ २१ ॥ (यु० २)

इतश्च अनङ्गम्, प्रतिषिद्धे अमावास्ये पिण्डपितृयज्ञं
दर्शयति, पौर्णमास्यैव यजेत भ्रातृव्यवान, न अमा-
वास्यां, हत्वा भ्रातृव्यम् अमावास्यया यजेत, पिण्डपितृ-
यज्ञेनैव अमावास्यां प्रीणाति इति, असत्याममावास्यायां
पिण्डपितृयज्ञं दर्शयति, तदनङ्गत्वे उपपद्यते,
तस्मात् अपि न अङ्गं पिण्डपितृयज्ञः इति ।

किं प्रयोजनं जिज्ञासायाः ? । यदि पौर्णमास्यामाधानं,
ततः अनन्तरायाममावास्यायां न क्रियते, यथा पूर्वपक्षः ।

यथा तर्हि सिद्धान्तः, तथा कर्त्तव्यः। इदम् अपरं प्रयोजनं, कुण्डपायिनामयने मासमग्निहोत्रं जुहोति, मासं दर्शपूर्णमासाभ्यां यजेत इति, यथा पूर्वः पक्षः, तथा कर्त्तव्यः पिण्डपितृयज्ञः। यथा सिद्धान्तः, तथा न कर्त्तव्यः इति। श्लोकमपि उदाहरन्ति।

आधानं पौर्णमास्यां चेद्वृत्ते दर्शे करिष्यति।
अनङ्गं पितृयज्ञश्चेत् तत्रैव न करिष्यते॥
इति। (४।४।८ अ०)

रशनायाः यूपाङ्गताधिकरणम्।

पश्वङ्गं रशना स्यात्तदागमे विधानात् ॥२९॥ (पू०)

ज्योतिष्टोमे श्रूयते, आश्विनं ग्रहं गृहीत्वा त्रिवृता यूपं परिवीय आग्नेयं सवनीयं पशुम् उपाकरोति इति। तत्र संशयः, किं पश्वङ्गं रशना, उत यूपाङ्गम्? इति। किं प्राप्तम्? पश्वङ्गम्। कुतः?। तदागमे विधानात् पश्वागमे हि विधीयते, पशुना अस्याः सम्बन्धः उत्पत्तिवाक्ये श्रूयते, परिव्याणं कृत्वा उपाकरोति पशुं नान्यथा इति। एवं श्रुतिर्भवति, कालवचने लक्षणा स्यात्, परिव्याणेन कालो लक्ष्येत इति।

यूपाङ्गं वा तत्संस्कारात् ॥ २३ ॥ (सि०)

ज्योतिष्टोमे प्रत्यक्षो हि यूपस्य संस्कारः, रशना हि यां च यावतीं च दृढ़िम्नो मात्रां यूपस्य सञ्जनयति, दृढ़िमा च प्रयोजनं यूपस्य। तस्मात् यूपस्य एव दृढ़िम्ने रशना

स्यात्। द्वितीया च विभक्तिः तत्प्राधान्ये एव भवति, रशनायां च तृतीया, तृतीया च गुणत्वे तस्याः, तस्मात् यूपाङ्गम्। यत्तु, तदागमे विधानात् इत्युक्तं, तत्परिहर्त्तव्यम्, उच्यते, तदागमे विधानं वाक्यम्, द्वितीया च विभक्तिः श्रुतिः प्रत्यक्षं च, वाक्यं बाधेयाताम् इति। यत्तु लक्षणा इति, श्रुत्यसम्भवे लक्षणापि न्याय्येव।

अर्थवादश्च तदर्थवत् ॥ २४ ॥ (यु०)

एवं च मन्त्रार्थवादोऽर्थवान् भविष्यति, युवा सुवासाः परिवीत आगात् स उ श्रेयान् भवति जायमानः, तं धीरासः कवय उन्नयन्ति स्वाध्यो मनसा देवयन्त इति तस्मात् यूपाङ्गम् रशना इति।

किं प्रयोजनं चिन्तायाः ?। अग्नौ श्रूयते, एकयूपे एकादश पशवो नियोक्त्याः इति, प्रति पशु रशना कार्य्या, यदि पूर्वः पक्षः। सिद्धान्ते द्वैरशन्यमेव। श्लोकमपि उदाहरन्ति।

पश्वङ्गं रशना चेत्, यद्येकस्मिन् बहुन् नियुञ्जीत।
प्रति पशु रशना कार्या यूपे चेत्, द्वैरशन्यं स्यात ॥

इति। (४। ४। ८ प०)

स्वरौ पश्वङ्गताधिकरणम्।

स्वरुस्त्वप्येकदेशत्वात् ॥ २५ ॥ (पू०)

अस्ति ज्योतिष्टोमे पशुः अग्नीषोमीयः सोमाङ्गभूतः, यो दीक्षितो यत् अग्नीषोमीयं पशुमालभते इति। तत्र

श्रूयते, स्वरुणा स्वधितिना च पशुमनक्ति इति। तत्र सन्देहः, किं यूपाङ्गं स्वरुः, उत पश्वङ्गम्? इति। किं प्राप्तम्? यूपाङ्गम् इति ब्रूमः। कुतः?। एकदेशत्वात्, एकदेशः स्वरुः यूपस्य इति श्रूयते, यूपस्य स्वरुं करोति इति स्वरुमन्तं यूपं कुर्यात् इत्यर्थः। एवं स यूपो भवति इति, यथा चषालम्।

निष्क्रयश्च तदङ्गवत् ॥ २६ ॥ (यु०)

यूपाङ्गमिव स्वरुम् निष्क्रयवादो दर्शयति, अपश्यन् ह स्म वै पुरा ऋषयो ये यूपं प्रापयन्ति, सम्भाव्य स्तुवन्ते मन्यन्ते, यज्ञवैशसाय वा इदं कर्म इति ते प्रस्तरं स्रुव-निष्क्रयम् अपश्यन्, यूपस्य स्वरुम् अयज्ञवैशसाय इति निष्क्रयश्रवणात् तदङ्गता विज्ञायते। तस्मात् यूपाङ्गम् इति।

पश्वङ्गं वार्थकर्म्मत्वात् ॥ २७ ॥ (सि०)

पश्वङ्गं वा, तस्य हि अञ्जनार्थेन स्वरुणा प्रयोजनं, तथा हि श्रूयते, स्वरुणा पशुमनक्ति इति, तत् अञ्जनं पशोः, स्वरोत्पत्तिं प्रयोजयति, यदि तदर्थः एषः स्वरुः, ततो दृष्टं प्रयोजनम्, अथ यूपार्थः, अदृष्टं प्रयोजनं ततः कल्प्यम्। तस्मात् पश्वङ्गम् इति।

भक्त्या निष्क्रयवादः स्यात् ॥ २८ ॥ (आ० नि०)

कया भक्त्या?। एवमाह, यूपः किलाग्नौ प्रक्षेप्तव्यः, यत् स्वरुः प्रक्षिप्यते, तेन यूपः प्रक्षिप्यते इति स एष निष्क्रय इव भवति, अन्यया भक्त्या स्तुतिः इति।

किं भवति प्रयोजनम्?। एकयूपे एकादश पशवो यदा नियुज्यन्ते, तदा एकस्यैव पशोः समञ्जनं, पूर्वस्मिन् पक्षे। सर्वेषां, सिद्धान्ते। श्लोकश्च भवति,

स्वरुयूपाङ्गमिति चेत् एकस्यैव समञ्जनम्।
बहूनामेकयूपत्वे, सर्वेषां तु समञ्जनम्॥

इति। (४।४।१० अ०)।

आधारादीनामङ्गताधिकरणम्।

दर्शपूर्णमासयोरिज्याः प्रधानान्यविशेषात् ॥२९॥ (पू०)

स्तो दर्शपूर्णमासौ, तत्र श्रूयन्ते, आग्नेयाग्नीषोमीयोपांशुयाजैन्द्राग्नसान्नाय्ययागाः, तथा आघाराज्यभागौ, प्रयाजानुयाजाः पत्नीसंयाजाः, समिष्टयजुः स्विष्टकृत् इति। तत्र सन्देहः, किं सर्वे यागाः प्रधानभूता उत केचित् गुणभूताः? इति। किं प्राप्तम्? दर्शपूर्णमासयोर्याश्चत्य इज्याः ताः सर्वाः प्रधानभूताः इति, यजेत स्वर्गकाम: इत्यविशेषेण यागेभ्यः फलं श्रूयते, फलवच्च प्रधानं, सर्वे चामी यागाः। तस्मात् सर्वे प्रधानभूताः इति।

अपि वाङ्गानि कानिचित् येष्वङ्गत्वेन संस्तुतिः सामान्योह्यभिसंस्तवः ॥ ३० ॥ (सि०)

अपि वा कानिचित् अङ्गानि भवेयुः। कानि पुनः

तानि ?। येषु अङ्गत्वेन संस्तुतिः, यथा अभीषू वा एतौ यज्ञस्य यत् आघारौ, चक्षुषी वा एतौ यज्ञस्य यत् आज्यभागौ, यत् प्रयाजानुयाजाश्च इज्यन्ते वर्म्म वा एतत् यज्ञस्य क्रियते, वर्म्म वा यजमानस्य भ्रातृव्यस्याभिभूत्यै इति। अभीषू रथस्याङ्गं, चक्षुषी चक्षुष्मतः, वर्म्म वर्म्मवतः, सामान्यो हि अभिसंस्तवो युक्तः, यदि च अङ्गानि तानि संस्तुतानि, ततः संस्तवोऽर्थवान् भवति। तस्मात् अङ्गसंस्तुतान्यङ्गानि इति।

तथा चान्यार्थदर्शनम् ॥ ३१ ॥ (यु०)

एवं च कृत्वा अन्यार्थदर्शनम् उपपन्नं भवति, प्रयाजे प्रयाजे कृष्णलं जुहोति इति। न च, प्रयाजान् यजति, न च अनुयाजान् यजति इति च।

अविशिष्टन्तु कारणं प्रधानेषु गुणस्य विद्यमानत्वात् ॥ ३२ ॥ (आ०)।

अविशिष्टमेतत् कारणं संस्तवो नाम, आग्नेयादीनामप्यङ्गत्वेन संस्तुतिरस्ति, शिरो वा एतत् यज्ञस्य यदाग्नेयः, हृदयम् उपांशुयागः, पादावग्नीषोमीयः इति। शिरः शिरस्वतोऽङ्गं, हृदयं हृदयवतः, पादौ पादवतः इति सर्वस्यैव अङ्गत्वेन संस्तुतिः इति सर्वमेव अङ्गं प्राप्नोति, तत् प्रधानं न स्यात्, असति प्रधाने कस्याङ्गम् ? तस्मात् न एतदङ्गम् इति।

नानुक्तेऽन्यार्थदर्शनं परार्थत्वात् ॥ ३३ ॥ (यु०)

अथ यदुक्तम्, अन्यार्थदर्शनं परार्थत्वात्, न तत्साधकं

भवति, परार्थं हि तत् वाक्यं, न दृश्यमानस्य प्रयाजादेः प्रापणार्थम्, तस्मात् अन्यदस्य प्रमाणमन्वेष्टव्यं श्रुत्यन्तरं न्यायो वा, तस्मिन् असति, मृगतृष्णादर्शनमिव तत् भवति, संस्तुतिरप्यसति न्याये, असाधिकैव।

पृथक्त्वे त्वभिधानयोर्निवेशः, श्रुतितो व्यपदेशाच्च, तत्पुनर्मुख्यलक्षणं यत्फलवत्त्वं, तत्सन्निधावसंयुक्तं तदङ्गं स्यात्, भागित्वात् कारणस्याश्रुतत्वान्यसम्बन्धः॥ ३४॥ (आ० नि०)

तुशब्दः पक्षं व्यावर्त्तयति। यदुक्तं, सर्वाणि समप्रधानानि इति, नैतदेवं, दर्शपूर्णमासशब्दवाच्यानि प्रधानानि कर्माणि। कुतः?। फलसंयोगात्, दर्शपूर्णमासशब्दकेभ्यः फलं श्रूयते, दर्शपूर्णमासाभ्यां स्वर्गकामो यजेत इति। कानि पुनर्दर्शपूर्णमासशब्दकानि?। येषां वचने पौर्णमासी शब्दोऽमावास्याशब्दो वा आग्नेयादीनि तानि। ननु अमावास्याशब्दकानां नैव फलं श्रूयते। उच्यते, पृथक्त्वे समुदाययोः निवेशः एतयोः अभिधानयोः, पौर्णमासी इति च अमावास्या इति च, त्रिष्वाग्नेयादिषु यः समुदायः, तत्र पौर्णमासीशब्दः, इतरेषु अमावास्याशब्दः।

कथं पौर्णमासी अमावास्या इति च द्विशब्दः श्रूयते?। द्व्यर्थवत् व्यपदेशाच्च। कथं तद्व्यपदेशः?। द्विवचननिर्देशात्, दर्शपूर्णमासाभ्याम् इति, एकार्थौ च दर्शामावास्याशब्दौ। कथम्?। दर्शो वा एतयोः पूर्वः, पूर्णमास उत्त-

रस्तयोरथ यत् पूर्णमासं पूर्वमारभते तत् अयथापूर्वं प्रक्रियते, दर्शपूर्णमाससमारभमाणः सरस्वत्यै चरुं निर्वपेत्, सरस्वते द्वादशकपालम् अमावास्या वै सरस्वती, पूर्णमासः सरस्वान्, उभावेतौ यथापूर्वं कल्पयित्वारभते ऋध्यै ऋध्नोत्येवार्थो मिथुनत्वाय इति। तत्र दर्शशब्देन प्रकृत्या अमावास्याशब्देन नु वचनेकार्थतां दर्शयति, शक्यतेच चन्द्रस्यादर्शनेन अमावास्या दर्शः इति लक्षयितुम्, यथा चक्षुषोरभावे सति चक्षुष्मान् इति चक्षुर्भ्यां लक्ष्यते। एतस्मात् व्यपदेशाच्च श्रुतितश्च (लोके श्रवणात्) एकार्थताम् एवाध्यवस्यामः। तत् पुनर्मुख्यलक्षणं यत् फलवत्त्वं, यदन्यत् तत्सन्निधौ श्रूयते, तत् तदङ्गम्। कथम्?। इतिकर्त्तव्यताकाङ्क्षस्य सन्निधौ श्रूयमाणम्, इतिकर्त्तव्यताविशेषणत्वेन परिपूरणसमर्थं तदङ्गम् भवितुमर्हति। अकल्प्यमाने वाक्यशेषे फलं कल्पयितव्यम् स्यात् इति।

आह, ननु दर्शपूर्णमासफलमेवात्रानुषज्यते। उच्यते, शक्यमनुषक्तुम्, किन्तु दर्शपूर्णमासवाक्यं साकाङ्क्षमेव स्यात्। अन्या अस्य इतिकर्त्तव्यता अश्रुता कल्प्येत। एषामपि प्रयाजादीनामन्या। कल्प्येत। एतदितिकर्त्तव्यता अवगम्यमाना उत्सृज्येत, तेन अङ्गत्वं, कारणं भागीति, एषाम् अन्येन फलेन सम्बन्धोऽश्रुतः। तस्मात् न सर्वाणि समप्रधानानि, आघारादीनि गुणकर्माणि इति।

गुणाश्च नामसंयुक्ता विधीयन्ते नाङ्गेषूपपद्यन्ते ॥ ३५ ॥ (यु०)

नामविशेषसंयुक्ताश्च गुणविशेषा विधीयन्ते, यथा, चतुर्होत्रा पूर्णमासीमभिमृषेत् पञ्चहोत्रा अमावास्याम् इति सर्वेषु प्रधानेषु, अस्मिन् समुदाये चतुर्होत्रा, अस्मिन् पञ्चहोत्रा इतिविभागाविज्ञानाच्चेदं नोपपद्येत । भवति चैवंलक्षणकं गुणविधानम्, तस्मात् अमन्त्रत्व एव इति । अपि च अङ्गत्वेन आधारादीनां संस्तुतिरुपपन्ना भविष्यति ।

तुल्या च कारणश्रुतिरन्यैरङ्गाङ्गिसम्बन्धः ॥
॥ ३६ ॥ (आ०)

अथ यदुक्तम्, आग्नेयादीनामप्यङ्गत्वेन संस्तुतिरङ्गत्वम् व्यापयेत् इति, तत्परिहर्त्तव्यम् ।

उत्पत्तावभिसम्बन्धस्तस्मादङ्गोपदेशः स्यात् ॥
३७ ॥ (आ० नि०)

नैष दोषः, प्रधानानामप्येषां सतामुत्पत्त्यापेक्षा शिरआदिस्तुतिर्भविष्यति इति, जायमानस्य हि पुरुषस्य अग्रे शिरो जायते, मध्ये मध्यं, पश्चात्पादौ, एवमाग्नेयोऽग्रतः, उपांशुयाजो मध्ये, अग्नीषोमीयः पश्चादिति, एतस्मात् सामान्यादेषा स्तुतिः इति ।

तथा चान्यार्थदर्शनम् ॥ ३८ ॥ (यु०)

चतुर्दश पूर्णमास्यामाहुतयो ह्रयन्ते, त्रयोदश अमावास्यायाम् इति इतरथा न चतुर्दश पौर्णमास्यामाहुतयो भवेयुः न वा अमावास्यायां त्रयोदश इति। तस्मात्

आग्नेयादीनि प्रधानानि, आघारादीन्यङ्गानि इति सिद्धम्। (४।४।११ अ०)।

ज्योतिष्टोमे दीक्षणीयादीनामङ्गताधिकरणम्।

ज्योतिष्टोमे तुल्यान्यविशिष्टं हि कारणम्॥ ३९॥ (पू०)

अस्ति ज्योतिष्टोमो, ज्योतिष्टोमेन स्वर्गकामो यजेत इति। तत्र दीक्षणीयादयश्च यागा विद्यन्ते, सौत्ये चाहनि सोमयागः। तत्र सन्देहः, किम् अत्र यागमात्रं प्रधानम्, उत सोमयागः? इति। किं प्राप्तम्? ज्योतिष्टोमे तुल्यानि सर्वाणि भवेयुः। कुतः?। अविशिष्टं हि कारणं, यागात् फलं श्रूयते, सर्वे चामी यागाः, फलवच्च प्रधानम्। तस्मात् ज्योतिष्टोमे सर्वे यागाः प्रधानम् इति।

गुणानान्तूत्पत्तिवाक्येन सम्बन्धात्कारणश्रुतिस्तस्मात्सोमः प्रधानं स्यात्॥ ४०॥

गुणानां तु उत्पत्तिवाक्येन सम्बन्धो भवति। केषां गुणानाम्?। ज्योतिषां स्तोमानाम्। कतमेन उत्पत्तिवाक्येन सम्बन्धो भवति?। ज्योतिष्टोमेन स्वर्गकामो यजेत इति, ज्योतिष्टोमात् यागात् स्वर्गः श्रूयते, न यागमात्रात्। यत्र च ज्योतींषि स्तोमाः, स ज्योतिष्टोमः। कस्य ज्योतींषि स्तोमाः?। सोमयागस्य इति ब्रूमः एवं हि आम्नायते, कतमानि वा एतानि ज्योतींषि, ये एते

तस्य स्तोमाः, त्रिवृत्पञ्चदशसप्तदशैकविंशाः एतानि वा ज्योतींषि, तान्येतस्य स्तोमाः इति, सोमयागस्य स्तोमा अङ्गं, समभिव्याहारात्, ग्रहं वा गृहीत्वा चमसं वा उन्नीय स्तोत्रम् उपाकरोति इति, ते च स्तोमास्त्रिवृदादयः । कथम् ? । त्रिवृत् बहिःपवमानं, पञ्चदशान्याज्यानि इत्येवमादिभिः श्रवणैः ।

तस्मात् त्रिवृदादिस्तोमकः सोमयागः, स ज्योतिष्टोमः इति । यश्च ज्योतिष्टोमः ततः फलं, यतश्च फलं तदेव प्रधानम् इति । कथं पुनस्त्रिवृदादयो ज्योतींषि ? उच्यते, भवन्तु वा ज्योतींषि मा भुवन्, ज्योतिःशब्देन तावत् उक्तानि । वचनमात्रेणापि शब्दो भवति, विशेषतो लक्षणायाम् । अपि च द्योततेर्वा दीप्तिकर्मणो ज्योतिःशब्दं लभन्ते, द्योत्यते हि तैः शब्दैः, द्योतयन्ति इति वा स्तुत्याम् । तस्मात् सोमयागो ज्योतिष्टोमः, स च प्रधानं, गुणभूता दीक्षणीयादयः इति ।

तथा चान्यार्थदर्शनात् ॥ ४१ ॥

शिरो वा एतत् यज्ञस्य यत् दीक्षणीया इत्येवमादि च लिङ्गं दृश्यते, तथा गुणाश्च ज्योतिष्टोमविकारे दीक्षणीयादयो दृश्यन्ते, चतुर्विंशतिमानं हिरण्यं दीक्षणीयायां दद्यात्, प्रायणीयायां द्वे चतुर्विंशतिमाने इति, तुल्यत्वे न प्रवर्त्तयिष्यन्ते दीक्षणीयादयः । तस्मात् अपि सोमयागः प्रधानम् इति । (४ । ४ । १२ अ०) ।

इति श्रीशबरस्वामिनः कृतौ मीमांसाभाष्ये चतुर्थस्याध्यायस्य चतुर्थः पादः । समाप्तश्चायमध्यायः ।

—०—

अथ क्रमनियमाधिकरणम् ॥ (वर्णकत्रयसहितम्) ॥

(श्रुतिबलीयस्त्वन्यायः) ॥

श्रुतिलक्षणमानुपूर्व्यं तत्प्रमाणत्वात् ॥ १ ॥

चतुर्थेऽध्याये प्रयोजकाप्रयोजकलक्षणं वृत्तं, तत्र प्रस्म-र्त्तव्यम्, इह इदानीं क्रमनियमलक्षणम् उच्यते, तत् श्रुत्य-र्थपाठप्रवृत्तिकाण्डमुख्यैर्वक्ष्यते, श्रुत्यादीनाम् च बलाबलम् । आदितस्तु श्रुतिक्रमश्चिन्त्यते, किं यथाश्रुति पदार्थानाम् क्रम आश्रेयः, उत अनियमेन ? इति । किं प्राप्तम् ? एकत्वात् कर्त्तुः, अनेकत्वाच्च पदार्थानाम्, अवश्यम्भाविनि क्रमे लाघवात् प्रयोगप्राशुभावाच्च अनियमः इत्येवं प्राप्ते ब्रूमः

श्रुतिलक्षणम् आनुपूर्व्यं तत्प्रमाणत्वात् इति, श्रुति-र्वचनम् अक्षराणां, तन्निमित्तं यस्य क्रमस्य, स साधुः क्रमः, श्रुतिप्रमाणका हि वैदिका अर्थाः, नैषामन्यत् प्रमाणमस्ति (१ । १ । २ सू०) इत्युक्तम् । किम् इह उदाहरणम् ? । सत्रे दीक्षाक्रमः, ये ऋत्विजस्ते यज-मानाः इति उक्त्वा, तेषां दीक्षाक्रमं विधत्ते, अध्वर्युर्गृह-पतिं दीक्षयित्वा ब्रह्माणं दीक्षयति, तत उद्गातारं, ततो होतारं, ततस्तं प्रतिप्रस्थाता दीक्षयित्वा अर्द्धिनो दीक्ष-यति, ब्राह्मणाच्छंसिनं ब्रह्मणः, प्रस्तोतारम् उद्गातुः, मैत्रावरुणं होतुः, ततस्तं नेष्टा दीक्षयित्वा तृतीयिनो

दीक्षयति, आग्नीध्रं ब्रह्मणः, प्रतिहर्त्तारम् उद्गातुः, अच्छावाकं होतुः। ततस्तमुन्नेता दीक्षयित्वा पदिनो दीक्षयति, पोतारं ब्रह्मणः, सुब्रह्मण्यम् उद्गातुः ग्रावस्तुतं होतुः। ततस्तमन्यो ब्राह्मणो दीक्षयति, ब्रह्मचारी वा आचार्यप्रेषितः इति। अनियमेन क्रमः कर्त्तव्यो, यथा पूर्वः पक्षः। यथा तर्हि सिद्धान्तः, एष एव क्रमः कर्त्तव्यः इति।

तत्र आह, अन्याय्यं श्रुतिवचनम् इति। उच्यते, किमयं न साधुः? न, न साधुः इति ब्रूमः। न्याय्यं तर्हि। न ब्रूमः, न साधुः क्रमः इति, किं तर्हि? उक्तस्य पुनर्वचनमन्याय्यम् इति। उच्यते, साधोर्वचनं बहुशोऽप्युच्यमानं न्याय्यमेव, असाधोस्तु सकृदप्यन्याय्यम्। आह, सकृद्वचनेन ज्ञातस्य पुनर्वचने न प्रयोजनमस्ति इति। उच्यते, भवति अप्रस्मरणम् अपि प्रयोजनम् इत्युक्तम्। वृत्तिकारेण तत् कार्यम् इति चेत्। सूत्रकारस्याप्यविशेषो वृत्तिकारेण। १म वर्णकम्।

अथ वा अर्थान्तमेव इदम् तत्र हि अन्य एव संशयो विचारो निर्णयश्च, श्रुतिप्रमाणको धर्मः, अन्यप्रमाणकः? इति संशयः। प्रत्यक्षादीनाम् अधिगमस्य निमित्तत्वात् न तत्प्रमाणकः, अतीन्द्रियत्वाच्चोदनालक्षणः इति विचारः। चोदनालक्षणः एव इति निर्णयः। इह तु सिद्धे तत्प्रामाण्ये व्यवहारक्रमस्य साधुत्वावधारणम्। २य वर्णकम्।

अथ वा श्रुतिविचारोऽयं, किं पदार्थाः कर्त्तव्याः? इति विधानम्, किं वा क्रमो विधीयते? इति। अने-

कार्यविधानानुपपत्तेः क्रमे प्यनुवादः पदार्थानां विधिः। अवदानवाक्येष्विव, पदार्थविधानं श्रुत्या क्रमविधानं वाक्येन, तस्मात् न क्रमो विधीयते इति पूर्वः पक्षः। ननु अवदानवाक्येषु क्रमो विधीयते। सत्यं विधीयते, पाठेन, न श्रुत्या, ये ऋत्विजस्ते यजमाना: इति तु, दीक्षाया: प्राप्तत्वात् क्रमविधानार्था श्रुतिः इति सिद्धान्तः। तस्मात् अपुनरुक्तम् इति। ३य वर्णकम्। (५।१।१ अ०)

क्रमस्य क्वचिदार्थिकत्वाधिकरणम्।

अर्थाच्च ॥ २ ॥

किम् एष एव उत्सर्गः ?। सर्वत्र श्रुतिवशेनैव भवितुमर्हति इति, उक्तं हि, चोदनालक्षणोऽर्थो धर्मः (१।१।२ सू०) इति।

एवं प्राप्ते ब्रूमः, अर्थाच्च सामर्थ्याच्च क्रमो विधीयते इति, गुणभूतो हि पदार्थानां क्रमो भवति, यच्च यस्य निर्वर्त्त्यमानस्य उपकरोति स तस्य गुणभूतः, यस्मिंश्चाश्रीयमाणे पदार्थः एव न सम्पद्यते, न स गुणभूतः, विनापि तेन, न वैगुण्यम्। एवं प्रत्यक्षः क्रमस्य गुणभावो यत्र, तत्र अर्थेन स एवाश्रयितव्यः यथा जाते वरं ददाति, जातमञ्जलिना गृह्णाति, जातमभिप्रार्थयति इति अर्थात् पूर्वमभिप्रार्थयितव्यम् ततः, अञ्जलिना गृहीतव्यः, ततो वरो देयः इति, तथा विमोकः पूर्वमाम्नातः, पश्चात्संयोगः अर्थात् विपरीतः कार्यः। याज्यानुवाक्ये तु

विपर्ययेण आम्नाते, विपर्ययेण कर्त्तव्ये। न अत्र पाठक्रमो आद्रियते, यतो देवतोपलक्षणार्थाऽनुवाक्या प्रदानार्था याज्या। अग्निहोत्रं जुहोति इति पूर्वमाम्नातम् ओदनं पचति इति पश्चात् असम्भवात् पूर्वमोदनः पक्तव्यः। प्रैषप्रैषार्थौ तु विपर्ययेण आम्नातौ तौ च विपर्ययेण कर्त्तव्यौ। (५। १। २ अ०)

क्रमस्य क्वचिदनियमाधिकरणम्

अनियमोऽन्यत्र ॥ ३ ॥

अन्यस्मिन् विषये क्रमस्य नियमो नास्ति, यथा दर्शपूर्णमासयोर्याजमानानां प्रयाजानुमन्त्रणादीनाम् नानाशाखान्तरसमाम्नातानां वसन्तमृतूनाम् प्रीणामि इत्येवमादीनाम्, एको मम इत्येवमादीनाञ्च। (५। १। ३ अ०)

क्रमस्य क्वचित् पाठानुसारिताधिकरणम्। (पाठक्रमन्यायः)

क्रमेण वा नियम्येत क्रत्वेकत्वे तद्गुणत्वात् ॥४॥ (सि०)

दर्शपूर्णमासयोराम्नातं, समिधो यजति तनूनपातं यजति इडो यजति बर्हिर्यजति स्वाहाकारं यजति इति। तत्र संशयः, किम् अनियतेनैव क्रमेण एषाम् अनुष्ठानम्, उत, यः पाठक्रमः स एव नियम्येत ? इति। किं प्राप्तम् ? नियमकारिणः शास्त्रस्याभावात् अनियमः इति।

एवं प्राप्ते ब्रूमः, क्रमेण एव नियम्येत एकस्मिन् क्रतौ इति। कुतः?। तद्गुणत्वात्, तद्गुणत्वं हि गम्यते पदार्थानाम्, यथा, स्नायात्, अनुलिम्पेत्, भुञ्जीत इति च क्रमेण अनुष्ठानम् अवगम्यते, वाक्यात् पदार्थानाम्। यथा चाऽदृष्टार्थेषु उपदिश्यमानेषु, कश्चित् ब्रूयात्, देवाय धूपो देयः, पुष्पाण्यवकरितव्यानि चन्दनेनानुलेप्तव्यः उपहारोऽस्मै उपहर्त्तव्यः, एवं कृते देवस्तुष्यति इति। तमन्यः प्रतिब्रूते, नैतदेवं, न प्रथमं धूपो दातव्यः प्रथमं पुष्पाणि अवकरितव्यानि इति। एवं मन्यते, धूपदानस्य प्राथम्यम् अनेन उक्तम् इति। तस्मात् वाचनिक एषाम् एष क्रमः इति।

अशाब्द इति चेत्, स्याद्वाक्यशब्दत्वात्॥ ५॥

(आ०)

इति चेत् पश्यसि, अथैवं गम्यमाने अशाब्दः एव क्रमः। कथं?। पदार्थपूर्वको वाक्यार्थः, पदेभ्यश्च पदार्था एव अवगम्यन्ते न क्रमः। स्यात् एतदेवं, यदि पदार्थानाम् समूहस्य श्रवणं प्रत्यायकम् अर्थस्य स्यात्, न तु समुदायः प्रत्यायकः, इत्युक्तं तद्भूतानां क्रियार्थेन समाम्नायः (१। १। २५ अ०) इत्यत्र। तस्मात् क्रमस्य वाचकशब्दाभावात् व्यामोह एष क्रमोऽवगम्यते। एवं चापूर्वासक्तिरनुग्रहीष्यते, इतरथा सापि विप्रकृष्येत घटीयन्त्र इव। दर्शयिष्यति च, हृदयस्याग्रेऽवद्यति, अथ जिह्वायाः, अथ वक्षसः इति, यदि नियामकः पाठक्रमः, ततो न विधातव्यमेतत्, नियामके हि पाठक्रमे पाठक्रमात् एव प्राप्नुयात्।

अर्थकृते वानुमानं स्यात्, क्रत्वेकत्वे परार्थत्वात् स्वेन त्वर्थेन सम्बन्धः, तस्मात्स्वशब्दमुच्येत ॥ ६ ॥

(आ० नि०)

एकस्मिन् क्रतावेकत्वात् कर्तुः, अनेकस्मिन् पदार्थेऽर्थकृतत्वात् क्रमस्य तत्र एष एव क्रमो नियम्येतानुमानेन। कुतः?। परार्थत्वात् वेदस्य, परार्थो हि वेदो यद् यत् अनेन शक्यते कर्त्तुम्, तस्मै तस्मै प्रयोजनाय एष समाम्नायते शक्यते च अनेन पदार्थो विधातुम्, शक्यते च क्रियाकाले प्रतिपत्तुम्। तस्मात् वेदः पदार्थांश्च विधातुम् उपादेयः, क्रियाकाले च प्रतिपत्तुम्, न शक्यते विशेषः, विधातुमयं समाम्नायते, न प्रतिपत्तुम् इति, अगम्यमाने विशेषे उभयार्थम् उपादीयते इति गम्यते। प्रतिपत्तुम् च अनेन क्रमेण शक्यते, नान्येन, अतएव च क्रत्वा पाठक्रमापचारं, विनष्टः इत्युच्यते, इतरथा हि, यत् यस्य प्रयोजनं, तस्मिन् निर्वर्त्तमाने एव किं नष्टं स्यात्? अदृष्टं कल्पेत, तच्च अन्याय्यं दृष्टे सति। तस्मात् स्वशब्दः क्रमः, य एव पदार्थानां वाचकः शब्दः, स एव क्रमस्यापि।

तथा चान्यार्थदर्शनम् ॥ ७ ॥ (यु०)

एवं च अन्यार्थं दर्शयति, व्यत्यस्तमृतव्या उपदधाति। व्यत्यस्तं षोडशिनं शंसति। आश्विनो दशमो गृह्यते, तं तृतीयं जुहोति इति, यदि अनियमेन उपधानं शंसनं च व्यत्यस्तवचनम् अनर्थकं स्यात् न हि, कथञ्चित् अव्यत्यासः इति तथा आश्विनस्य तृतीयस्य होमानुवादो न अवक-

लुप्येत, यदि पाठक्रमेण नियमः इति। तथा, अभिचरता प्रतिलोमं होतव्यम्, प्राणानेव अस्य प्रतीचः प्रतियौति इति क्वचित् प्रतिलोमं विदधदनुलोमं दर्शयति, तदुपपद्यते यदि पाठक्रमेण प्रयोगः, इतरथा, सर्वमनुलोमं स्यात्, प्रतिलोमदर्शनं नोपपद्येत। तथा चतुर्थोत्तमयोः प्रति समानयति इति उक्ते सति, अतिहायेडो बर्हिः प्रतिसमानयति इति उच्यते, तेन बर्हिषः चतुर्थतां दर्शयति, सा पाठक्रमे नियामकेऽवकल्पते। (५।१।४ अ०)

——

क्रमस्य क्वचित् प्रथमप्रवृत्त्यनुसारिताधिकरणम्। (प्रावर्त्तिकक्रमन्यायः)

प्रवृत्त्या तुल्यकालानां गुणानां तदुपक्रमात्॥ ८॥ (सि०)

वाजपेये सप्तदश प्राजापत्यान् पशून् आलभते इति, श्रूयते। तेषु पशुषु चोदकप्राप्ताः प्रोक्षणादयो धर्माः, तत्र प्रथमः पदार्थो यतः कुतश्चिदारब्धव्यः, द्वितीयादिषु भवति संशयः, किं तत एव द्वितीयोऽपि पदार्थ आरब्धव्यः, उत द्वितीयादिषु अनियमः? इति। किं तावत् प्राप्तम्? नियमकारिणः शास्त्रस्याभावात् अनियमः इति।

एवं प्राप्ते, ब्रूमः, यतः पूर्व आरब्धः, तत एव द्वितीयादयोऽपि पदार्था आरब्धव्याः इति। कुतः एतत्?। तदुपक्रमात्, सर्वे हि पदार्थाः प्रधानकालात् न विप्रकृष्यन्ते, प्रधानं हि चिकीर्षितं, कृतं वा तेषां निमित्तं सह वचनं हि भवति पदार्थैः सह प्रधानं कर्त्तव्यम् इति, बहु-

पदार्थसमाख्यानात्तु, अवश्यम्भावी विप्रकर्षः, तथापि तु यावद्भिर्नाव्यवहितः शक्यः पदार्थः कर्त्तुम्, तावद्भिर्व्यवधानम् अवश्यं कर्त्तव्यम्, ततोऽभ्यधिकेन न व्यवधातव्यम् इति, यदि द्वितीयं पदार्थमन्यत आरभेत, ततोऽधिकैरपि व्यवदध्यात्, तथा प्रयोगवचनं बाधेत। ननु तथा सति कश्चिदल्पैर्व्यवहितो भविष्यति। उच्यते, अनुमतानां व्यवधायकानां त्यागेन कश्चित् अभ्यधिको गुणो भवति इति तस्मात् यत पूर्वपदार्थ आरब्धः, तत एव उत्तर आरब्धव्यः इति।

सर्व्वमिति चेत् ॥ ९ ॥ (आ०)

इति चेत् पश्यसि, प्रधानाविप्रकर्षेण प्रयोगवचनानुग्रहः इति, सर्वं तर्हि गुणकाण्डम् एकस्मिन् अपवर्जयितव्यं यथा सौर्यादिषु।

नाकृतत्वात् ॥ १० ॥ (आ० नि०)

नैतदेवं, सहप्रयोगे एव हि न अनुष्ठितः स्यात्।

क्रत्वन्तरवदिति चेत् ॥ ११ ॥ (आ०)

अथ यदुक्तं यथा क्रत्वन्तरेषु सौर्यादिषु इति, तत् परिहर्त्तव्यम्।

नासमवायात् ॥ १२ ॥ (आ० नि०)

न तेषामर्थात् क्रमः प्राप्नोति, यो नियम्येत, अङ्गानां हि नियमो भवितुमर्हति, अनङ्गसमाश्रयस्य स्वयमङ्गता कल्प्येत। (५। १। ५ अ०)

क्रमस्य क्वचित् स्थानानुसारिताधिकरणम् ।

स्थानाच्चोत्पत्तिसंयोगात् ॥ १३ ॥

एकविंशेन अतिरात्रेण प्रजाकामं याजयेत्, त्रिनवेनौजस्कामं, त्रयस्त्रिंशेन प्रतिष्ठाकामम् इत्येवमादि श्रूयते। तत्र आगमेन सङ्ख्यापूरणम् इति वक्ष्यते। तत्र आगमे क्रियमाणे, किम् अनियमजक्रमाः सर्वा ऋच आगमयितव्याः, उत काण्डक्रमेभ्यः ? इति। किं प्राप्तम् ? अनियमेन इति। कुतः ? ? अतिरात्रे त्रिनवादिग्रहणार्थेनैताः प्राप्नुवन्ति, तत्र एतासां प्राप्नुवतीनाम् पाठक्रमो नास्ति इति। एवं प्राप्ते उच्यते, यदासां समाम्नाये स्थानं, तेनैता अत्र नियम्यन्ते, याः पूर्वं समाम्नाताः, ताः पूर्वमेव प्रयोक्तव्याः, आनुपूर्व्यस्य हि दृष्टमेतत् प्रयोजनं, यदनन्तरस्फुरणं तदपि चिकीर्षितमेव इति। त्रिनवादिग्रहणे अतिरात्रे यौगपद्येन आसां प्राप्तिः पाठक्रमस्य अविषय इति अधिकरणान्तरम् इति भवति मतिः। समाम्नायपाठक्रमादेव अत्र नियमः इति पुनरुक्तता गम्यते इति अन्यथा वर्ण्यते,

स्थानाच्चोत्पत्तिसंयोगात् ॥ १३ ॥

साद्यस्क्रे श्रूयते, सह पशूना[illegible] इति तत्र एषोऽर्थः समधिगतः, सवनीयकाले [illegible] आरम्भः इति। अथ अत्र पाठक्रमात्, किम् अग्निषोमीय[illegible] पूर्वम् आलम्भ्यः, उत स्थानक्रमात् पूर्वं सवनीयः ? इति। किं प्राप्तम् पूर्वम् ? अग्निषोमीयः इति। कुतः ? पाठक्रमात्। एवं

प्राप्ते ब्रूमः, सवनीयः पूर्वं, स्थानात्, यदि पूर्वम् अग्नीषो-
मीयः स्यात्, सवनीयस्थानं व्याहन्येत । आश्विनं गृहीत्वा
त्रिवृता यूपं परिवीय इति । ननु इतराऽपि पाठक्रमो
बाध्येत । बाध्यतां, तस्य हि प्रतिषेधार्थः सद्यःशब्दः समा-
म्नातः, अप्रतिषिद्धं च आश्विनग्रहस्थानम्, तन्न बाधित-
व्यम् ॥ (५ । १ । ६ अ०) ॥

अङ्गक्रमस्य मुख्यक्रमानुसारिताधिकरणम् ॥

मुख्यक्रमेण वाङ्गानां तदर्थत्वात् ॥१४॥

सारस्वतौ भवतः एतत् वै दैव्यं मिथुनम् इति श्रूयते ।
तत्र सन्देहः, किं स्त्रीदेवत्यस्य प्रथमं धर्माः, उत पुंदेव-
त्यस्य ? इति । नियमकारिणः शास्त्रस्य अभावात् अनियमः
इति प्राप्ते ब्रूमः, मुख्यक्रमेण वा नियमः स्यात् इति स्त्रीदे-
वत्यस्य हि पूर्वं याज्यानुवाक्ययोः समाम्नानं, प्राणो
देवी सरस्वती इति । तस्मात् स्त्रीदेवत्यस्य पूर्वं प्रदानेन
भवितव्यम्, तस्मात् स्त्रीदेवत्यस्य पूर्वं धर्माः कार्याः, तथा
हि प्रधानकालता भवति अङ्गानाम्, इतरथा, यैः पदार्थै-
र्व्यवधानं सामर्थ्यात् अनुज्ञातं, तेभ्योऽधिकैरपि व्यवधानं
स्यात् ॥ (५ । १ । ७ अ० ॥

अङ्गेषु मुख्यक्रमापेक्षया पाठस्य बलवत्त्वाधिकरणम् ॥

प्रकृतौ तु स्वशब्दत्वात् यथाक्रमं प्रतीयेत ॥ १५ ॥

दर्शपूर्णमासयोः पूर्वमौषधधर्माः समाम्नाताः ततः आज्यस्य। तत्र सन्देहः, किम् अग्नीषोमीयधर्माणाम्, मुख्यक्रमेण पूर्वम् आज्यस्य धर्माः कर्त्तव्याः, उत यथापाठम्? इति। मुख्यक्रमानुग्रहेण आज्यस्य पूर्वम्। इति प्राप्ते ब्रूमः, प्रकृतौ यथापाठं प्रतीयेत, स्वशब्दो हि तेषां पाठक्रमः, स अन्यथा क्रियमाणे बाधितः स्यात्, अङ्गत्वस्य पुनरुपस्थापकः प्रयोगवचनः स्वक्रमेण पदार्थे सन्निकृष्यमाणे न बाधितो भविष्यति। अपि च पाठक्रमे स्वशब्दः, स्वाध्यायोऽध्येतव्यः इति, मुख्यक्रमेण प्रयोगवचनैकवाक्यता सूच्या। (५। १। ८ अ०)॥

ब्राह्मणपाठात् मन्त्रपाठस्य बलीयस्त्वाधिकरणम्।

मन्त्रतस्तु विरोधे स्यात् प्रयोगरूपसामर्थ्यात् तस्मात् उत्पत्तिदेशः सः ॥ १६ ॥

दर्शपूर्णमासयोः, आग्नेयस्य पूर्वं मन्त्रपाठः, ततो ब्राह्मणस्य। तत्र सन्देहः, कतमः पाठो बलीयान् इति। उच्यते, अनियमः, नियमकारिणः शास्त्रस्य अभावात् इति एवं प्राप्ते ब्रूमः, मन्त्रपाठो बलीयान्। कुतः? प्रयोगरूपसामर्थ्यात्, प्रयोगाय मन्त्रस्य रूपसामर्थ्यं, तदस्य

सामर्थ्यं येन मन्त्रः प्रयुज्यते, तस्य च प्रयुज्यमानस्य क्रमो दृष्टाय भवति। ननु च ब्राह्मणपाठस्य अपि तदेव प्रयोजनम्। उच्यते, उत्पत्तिदेशः सः, अपरमपि तस्य प्रयोजन कर्मोत्पत्त्यर्थं भविष्यति। (५।१।८ अ०)।

प्रयोगवचनात् चोदकस्य बलवत्त्वाधिकरणम्॥

तद्वचनाद्विकृतौ यथाप्रधानं स्यात्॥१७॥ (पू०

अस्ति अध्वरकल्पा नामेष्टिः, आग्नावैष्णवम् एकादश कपालं निर्वपेत्, सरस्वती आज्यभागा स्यात् बार्हस्पत्यश्चरुः इति। तत्र सन्देहः, किम् आग्नेयविकारस्य बार्हस्पत्यस्य पूर्वं धर्माः कार्य्याः चोदको बलवत्तरः प्रयोगवचनात्। उत उपांशुयाजविकारस्य प्रयोगवचनो बलवत्तरः चोदकात्? इति किम् प्राप्तम्? विकृतौ अस्यां, यथाप्रधानं स्यात्, तद्वचनात्, तेषां साधाद्वचनक्रमो विकृतौ तेन सन्निहितानाम् उपसंहारकः प्रयोगवचनो हि प्रत्यक्षः, तद्धर्माणां च आनुमानिकः चोदकेन हि स प्राप्तः। तस्मात् प्रत्यक्षः प्रयोगवचनो बलवत्तरः तेन चोदक आनुमानिको बाध्यते॥

विप्रतिपत्तौ वा प्रकृत्यन्वयाद्यथाप्रकृति॥ १८॥ (सि०)॥

मुख्याङ्गक्रम विप्रतिपत्तौ वा, यथा प्रकृतौ तथैव विकृतौ भवितुमर्हति इति। कुतः? । प्रकृत्यन्वयात्,

यादृशाः प्रकृतौ धर्मा, तादृशा एव विकृतौ भवितुमर्हन्ति इति, मुख्यक्रमेण क्रियमाणा न प्रकृतिवत् कृताः स्युः। चोदको हि प्रयोगवचनात् बलवत्तरः, स हि उत्पादयति प्रापयति च। प्रापितान् अभिसमीक्ष्य प्रयोगवचन उपसंहरति, स प्राप्तेषु उत्पन्नः प्राप्तिनिमित्तक उत्तरकालं पूर्वप्राप्तं न बाधितुमर्हति चोदकं, प्रत्यक्षोऽपि सन्। बहिरङ्गत्वात्, यथाप्राप्तानेवोपसंहरिष्यति। तस्मात् पूर्वं बार्हस्पत्यस्य धर्माः, तत आज्यस्य इति। (५।१।१० अ०)।

विकृतौ क्वचित् प्रकृतिधर्मानतिदेशाधिकरणम् ॥ 'साकमेधीयन्यायः'

विकृतिः प्रकृतिधर्मत्वात्तत्कालाः स्याद्यथाशिष्टम् ॥ १९ (पू०) ॥

चातुर्मास्येषु साकमेधः तृतीयं पर्व, तस्य अवयवाः, अग्नयेऽनीकवते प्रातरष्टाकपालो मरुद्भ्यः सान्तपनेभ्यो मध्यन्दिने चरुः मरुद्भ्यो गृहमेधिभ्यः सर्वासां दुग्धे सायमोदनम् इति। तत्र सन्देहः, किम् एता द्व्यहकाला इष्टयः, उत सद्यस्काला: ? इति। किं प्राप्तम्? विकृतिः तत्काला भवितुमर्हति इति, यथाशिष्टं, यथा प्रकृतिकृता, तथा विकृतिः स्यात्, प्रकृतिधर्मा हि सा, तस्मात् या विकृतिः, सा द्व्यहकाला भवितुमर्हति इति।

अपि वा क्रमकालसंयुक्ता सद्यः क्रियेत तत्र विधिरनुमानात् प्रकृतिधर्मलोपः स्यात् ॥ २० ॥ (सि०) ॥

अङ्गः कालेषु ये पदार्था उच्यन्ते, प्रातर्मध्यन्दिने सायम् इति, क्रमेण ते एकस्मिन् अहनि इति प्रतीयन्ते, यथा देवदत्तः प्रातः अपूपं भक्षयति मध्यन्दिने विविधमन्नमश्नाति, अपराह्णे मोदकान् भक्षयति इति एकस्मिन् अहनि इति गम्यते। तस्मात् सद्यस्काला एवञ्जातीयका विकृतयः, द्व्यहकाल्यं हि चोदकप्राप्तम् आनुमानिकं प्रत्यक्षरूपया सद्यस्कालतया बाध्येत॥

कालोत्कर्ष इति चेत्॥२१॥ (आ०)

इति चेत् पश्यसि, प्रातः साङ्गं श्रूयते, तथा मध्यन्दिने सायं च इति, उत्कर्षो भविष्यति, यथैतेषु कालेषु साङ्गं, न च, द्व्यहकालताया बाधः, एकस्याङ्गः प्रातरनीकवन्तम् उपक्रंस्यते, द्वितीयस्य प्रातर्यक्ष्यते। एवं सान्तपनीया पूर्वेद्युर्मध्यन्दिने उपक्रंस्यते, अपरेद्युर्मध्यन्दिने यक्ष्यते, तथा गृहमेधीये सायम् उपक्रमणं पूर्वेद्युः, सायं यागः अपरेद्युः इति। ननु वाक्यात् एकमहर्गम्यते इत्युक्तम्। उच्यते, पदार्थसामर्थ्यजनितो हि वाक्यार्थो भवति, न च, अत्र पदार्थसामर्थ्यम् अस्ति, येनैकम् अहर्गम्येत।

न तत्सम्बन्धात्॥ २२॥ (आ० नि०)

नैतदेवम्। कस्मात्?। तत्सम्बन्धात्, एककालसम्बद्धानि प्रधानानि अङ्गैः सह श्रूयन्ते। कथम् साङ्गं हि प्रधानं प्रातःकाले श्रूयते, तथा मध्यन्दिने सायं च। न अङ्गानि प्रातःकालादिषु। तत्र अन्यकालेषु अङ्गेष्वन्यकालेषु च प्रधानेषु, न साङ्गं तेषु कालेषु कृतं स्यात्।

तस्मात् सद्यस्काला एवैता विक्रतयः इति । अपि च, द्वादशं साकमेधैः इति श्रूयते, तत् सद्यस्कालासु उपपद्यते ॥ (५ । १ । ११ अ०)

अनुयाजाद्युत्कर्षे प्रयाजान्तापकर्षाधिकरणम् ॥ (तदादितदन्तन्यायः) ।

अङ्गानां मुख्यकालत्वाद्यथोक्तमुत्कर्षे स्यात् ॥ २३ ॥ (पू०) ॥

ज्योतिष्टोमे श्रूयते, आग्निमारुतादूर्ध्वम् अनुयाजैश्चरन्ति इति उत्कर्षः, तथा अग्नीषोमीये पशौ, तिष्ठन्तं पशुं प्रयजन्ति इत्यपकर्षः । तत्र सन्देहः, किम् उत्कर्षे अनुयाजमात्रम् उत्कृष्यते, अपकर्षे च प्रयाजमात्रम् उत उत्कर्षेऽनुयाजादि अपकर्षे च प्रयाजान्तम् ? इति । किं तावत् प्राप्तम् ? यावदुक्तम्, उत्कर्षापकर्षयोः स्यात् । कुतः ? । अङ्गानाम् मुख्यकालत्वात, एवम् अन्येषां प्रधानकालता भविष्यति इति । तत्र सहत्वस्य प्रापकः प्रयोगवचनः अनुग्रहीष्यते ।

तदादि वाभिसम्बन्धात्तदन्तमपकर्षे स्यात् ॥ २४ ॥ (सि०) ॥

तदादि उत्कर्षे, तदन्तम् अपकर्षे गम्येत । कुतः ? । अभिसम्बन्धात् यत् अनुयाजानां परस्तात् समाम्नायते, तत् प्रधानादन्तरं प्रयोगवचनेन प्राप्तं बाधित्वा पाठसामर्थ्यात् अनुयाजेभ्यः परस्तात् क्रियते, तथा यस्ततः परः,

स ततः परस्तात् एवमेक उत्कृष्यमाणः सर्वं गुणकाण्डम् उत्कर्षति, तथाऽपकृष्यमाणोऽपकर्षति इति।(५।१।१२अ०)

प्रवृत्त्या प्रोक्षणादीनां सौमिकपूर्व्वभाविताधिकरणम् ॥

प्रवृत्त्या कृतकालानाम् ॥ २५ ॥

ज्योतिष्टोमे श्रूयते प्रातरनुवाककाले, प्रतिप्रस्थातः सवनीयान निर्वपस्वेति प्रेष्यति इति सवनीयानाम् निर्वापकालः, अस्ति च बर्हिष्यमाने स्तुते अग्नीदग्नीन् विहर बर्हिस्तृणीहि पुरोडाशानलङ्कुरु इति। तत्र सन्देहः, किं प्रातरनुवाककाले सवनीयान् निरूप्य प्रचरणीहोमादयः सौमिकाः पदार्थाः, उत पौरोडाशाः प्रागलङ्करणात्? इति। किं प्राप्तम्? अनियमः, नियमकारिणः शास्त्रस्य अभावात्।

इत्येवं प्राप्ते ब्रूमः, प्रवृत्त्या कृतकालानाम्, प्रातःकालानाम् पदार्थानाम् प्रवृत्त्या नियमः स्यात्, प्रयुज्यमानमेव हि पूर्वपदार्थम् अभिनियच्छति, स तस्य परस्तात् समाम्नातः, परस्तात् कर्त्तव्यः। सौमिकस्य तु पदार्थस्य प्रचरणीहोमस्य वचनात् क्रमो बाधितः, अलङ्करणं च बर्हिष्यमानस्य परस्तात् समाम्नातं, तस्मात् तस्य पूर्वः पदार्थो निर्वपणादीनामन्तः, तत उत्तरे सौमिकाः पदार्थाः कर्त्तव्याः इति।

शब्दविप्रतिषेधाच्च ॥ २६ ॥ (यु०) ॥

शब्दश्च विप्रतिषिध्यते, अलङ्कुरु इत्युक्तः प्रोक्षणादीन प्रतिपद्येत, असत्यपि तु, अलङ्कुरु इत्युक्ते अलङ्करणमेव प्रतिपत्स्यते, तत्र अलङ्करणे प्राप्तकाले प्राप्तकालवचनो लोडर्न्थोऽनुगृहीष्यते। तस्मात् अत्र प्रावृत्तिकः क्रमः इति। (५।१।१३ अ०)।

वैकृतयूपकर्मणामनापकर्षाधिकरणम्॥ (यूपकर्मन्यायः)॥

असंयोगात्तु वैकृतं तदेव प्रतिकृष्येत ॥ २७ ॥

अस्ति दर्शपूर्णमासप्रकृतिके पशावग्नीषोमीये वैकृतं यूपकर्म, तत् प्रतिकृष्यते, दीक्षासु यूपं छिनत्ति इति। तत् प्रतिकृष्यमाणम् अर्वाचीनान्यपि अग्नीषोमीय प्रणयनादीनि प्रतिकर्षति, उत न? इति संशये, प्रतिकर्षति, सम्बन्धात् इति गम्यते।

तथा प्राप्ते ब्रूमः, विकृतावभ्यधिकं यत्, तत् प्रतिकृष्यमाणं ततोऽर्वाचीनान्यपि अग्नीषोमीयप्रणयनादीनि न प्रतिकृष्टुमर्हति। कथम्?। असंयोगात्, पाशुकं यूपकर्म, ततः प्राचीनं सौमिकं न तयोः परस्परेण सम्बन्धः, न, सौमिकः पदार्थः, पाशुकस्य उपकारकः पशोर्वा यदि हि तयोः उपकारकः स्यात्,ततस्तस्य उपकुर्वतः क्रमोऽप्यस्य माहात्म्यं कुर्वन् गुणभूतः स्यात्, न त्वेतदस्ति, तस्मात् नैवां परस्परेण क्रमे नियमः, अतो यूपमात्रं प्रतिकृष्यते। अपि

च यूपमात्रं प्रतिकृष्य कृतार्थे शब्दे सौमिकानाम् स्वक्रम बाधो न भविष्यति इति। (५।१।१४ अ०)।

दाक्षिणाग्निकहोमानपकर्षाधिकरणम्।

प्रासङ्गिकं च नोत्कर्षेऽसंयोगात् ॥ २८ ॥

ज्योतिष्टोमे श्रूयते, आग्निमारुतादूर्ध्वम् अनुयाजै श्चरन्ति इति अनुयाजा उत्कृष्यमाणा दाक्षिणाग्निकौ होमौ उत्कर्षन्ति, न ? इति संशयः। सम्बन्धात् उत्कर्षन्ति।

इति प्राप्ते उच्यते, नैतावुत्क्रष्टुमर्हन्ति, ये तयोःश्व अनुयाजाः, सम्बद्धास्ते, न प्रयुक्ताः परकीयैः, तेषाम् अर्थो निर्वर्त्तितः इति। पदार्थानाम् च क्रमो भवति, न पदार्थ प्रयोजनानाम्, यौगपद्येन हि पदार्था उपकुर्वन्ति इति वक्ष्यामः,पदार्थानाम् च उत्पत्तिः, क्रमवती, पृथक्शब्दत्वात् उत्पत्तेः, न पदर्थप्रयोजनस्य युगपत्प्रयोगवचनेन अभिहि तत्वात्। अतोऽनुयाजोत्पत्तेः उत्कर्षिकाया अभावात् दाक्षि णाग्निकौ होमौ न उत्कृष्येयाताम् इति। अपि च अनु याजमात्रम् उत्कृष्य कृतार्थे शब्दे दाक्षिणाग्निकयोर्होमयोः स्वक्रमबाधो न भविष्यति इति। (५।१।१५ अ०)।

पुरोडाशाभिवासनानस्य दर्शानपकर्षाधिकरणम्।

तथाऽपूर्वम् ॥ २९ ॥

दर्शपूर्णमासयोर्वेदिः, हविरभिवासनोत्तरकाले समा

ख्याता, सा अमावास्यायां प्रतिकृष्यते, पूर्वेद्युरमावास्यायां वेदिं करोति इति सा त्वपकृष्यमाणा ततोऽर्वाचीनान् पदार्थानपकर्षति, न ? इति संशयः। उच्यते, सम्बन्धात् प्रतिकर्षति। इत्येवं प्राप्ते ब्रूमः तथाऽपूर्वम्, अप्रकृति पूर्विकायाम् अमावास्यायां वेदिकरणं पूर्वेद्युराम्नानम्, उभयोरपि श्वोभूते हविरभिवासनं, अभिवासनं कृत्वा अमावास्यायां वेदिः कर्त्तव्यः इति न श्रुत्यादीनाम् अन्यतमत् कारणमस्ति, तस्मात् न अभिवासनान्ताः प्रतिकृष्टव्याः इति, अभिवासने च अपकृष्यमाणे हवींषि भस्मीभवेयुः। (५।१।१६ अ०)।

साक्रमेधीयाया अग्निहोत्रानुत्कर्षकत धिकरणम्

सान्तपनीया तूत्कर्षेदग्निहोत्रं सवनवद्वै-गुण्यात् ॥ ३० ॥ (पू०) ॥

चातुर्मास्येषु साकमेधावायवः सान्तपनीया नाम इष्टिः, मरुद्भ्यः सान्तपनेभ्यो मध्यन्दिने चरुं निर्वपति इति, सा दैवात् मानुषात् वा प्रतिबन्धात् उत्कृष्यमाणा अग्निहोत्रम् उत्कर्षेत्, न वा ? इति संशये, उच्यते, सान्तपनीया तु उत्कर्षेत् अग्निहोत्रं सवनवत् वैगुण्यात्, यदि न उत्कर्षेत् प्राग्निहोत्रसवनेऽग्निहोत्रकाले उहृते अस्या अग्निहोत्रं विगुणं स्यात् तस्मात् उत्कृष्टव्यं, सवनवत्, यथा प्रातःसवनं दैवात् मानुषात् वा प्रतिबन्धात् उत्कृष्य

मार्धं माध्यन्दिनं सवनम् उत्कर्षति इति, एवम् अत्रापि द्रष्टव्यम्।

अव्यवायाच्च ॥ ३१ ॥ (यु०) ॥

एवं सान्तपनीयम् अग्निहोत्रेण न व्यवहितं भविष्यति इति, तत्र क्रमोऽनुग्रहीष्यते। क्रमभेदे च दोषः श्रूयते, अप वा एतत् यज्ञाच्छिद्यते, यदन्यस्य तन्त्रे विततेऽन्यस्य तन्त्रं प्रतीयते इति।

असम्बन्धात्तु नोत्कर्षेत् ॥ ३२ ॥ (सि०) ॥

न अग्निहोत्रस्य सान्तपनीया अङ्गं, न सान्तपनीयाया वा अग्निहोत्रं, तेन नासावग्निहोत्रस्य परस्तात् कर्त्तव्या, अतो न अग्निहोत्रम् उत्क्रष्टव्यम्।

प्रापणाच्च निमित्तस्य ॥ ३३ ॥ (यु०) ॥

प्राप्तं च अग्निहोत्रस्य निमित्तं, सायं जुहोति, प्रातर्जुहोति, उदिते जुहोति, अनुदिते जुहोति, प्रथमास्तमिते जुहोति, सन्धौ जुहोति नक्षत्राणि दृष्ट्वा जुहोति इति, तत् न अतिक्रमितव्यं, तस्मात् अपि न उत्कर्षः। यदुक्तं वैगुण्यम् इति, उत्कर्षेऽपि वैगुण्यं कालान्यत्वात्। अङ्गप्राप्तेर्जघन्यः कालविधिर्बाध्यताम् इति चेत्। न, कालस्य निमित्तत्वात्, तदपाये अहुतमेव सर्वं क्रियेत, निमित्तं च अनुपादेयत्वेन श्रवणात्, सप्तमी हि आधारादिष्वसम्भवात् निमित्तसप्तमी द्रष्टव्या। अथ यदुक्तं सवनवत् उत्क्रष्टव्यम् इति, तदुच्यते,

सम्बन्धात् सवनोत्कर्षः ॥ ३४ ॥ (आ० नि०) ॥

सम्बद्धं हि सवनं सवनेन, एकक्रतुसम्बन्धात्, तत् उत्कृष्यते। (५।१।१७)।

उक्थ्यानुरोधेन षोडश्युत्कर्षाधिकरणम्।

षोडशी चोक्थ्यसंयोगात् ॥ ३५ ॥

ज्योतिष्टोमे श्रूयते, षोडशिनं प्रकृत्य, तं पराञ्चमुक्थेभ्यो विगृह्णाति इति, यदा दैवात् मानुषात् वा प्रतिबन्धात् उक्थ्यानि उत्कृष्यन्ते, किम् तदा षोडशी उत्क्रष्टव्यो न ? इति भवति संशयः। किं प्राप्तम् ? न उत्क्रष्टव्यः। कुतः ?। एवं स्तोत्रं अस्मिन् काले षोडशिनः कृतं भविष्यति इति, समयाध्युषिते सूर्ये षोडशिनस्तोत्रम् उपाकरोति इति। तस्मात् अनुत्कर्षः इति।

एवं प्राप्ते ब्रूमः, षोडशी च उत्क्रष्टव्यः। कस्मात् ?। उक्थ्यसंयोगात्, उत्कर्षसंयोगो हि षोडशिनो भवति, तं पराञ्चम् उक्थेभ्यो विगृह्णाति इति। तस्मात् उत्क्रष्टव्यः षोडशी। यदुक्तं, षोडशिनस्तोत्रकालेन अवर्जनं भविष्यति इति, उच्यते, स्तोत्रक्रममनुरुध्यमानस्य प्रधानक्रमो विरुध्येत। तस्मात् न स्तोत्रक्रमोऽनुरोद्धव्यः, उभयं न शक्यम् अनुग्रहीतुम्, ग्रहं वा गृहीत्वा चमसं वोन्नीय स्तोत्रम् उपाकरोति इति श्रूयते। तस्मात् उत्क्रष्टव्यः षोडशी इति। (५।१।१८ अ०)।

इति श्रीशबरस्वामिनः कृतौ मीमांसाभाष्ये पञ्चमस्याध्यायस्य प्रथमः पादः।

अथ पञ्चमे अध्याये द्वितीयः पादः।

—:०:—

वाजपेयपशूनां सर्वेषामेकदोपाकरणादि धर्मानुष्ठानाधिकरणम्॥

(पदार्थानुसमयन्यायः)॥

सन्निपाते प्रधानानामेकैकस्य गुणानां सर्व्वं कर्म स्यात् ॥ १ ॥ (पू०) ॥

वाजपेये सप्तदश प्राजापत्यान् पशूनालभते इति श्रूयते अग्नीषोमीये च पशौ पशुधर्म्माः समाम्नाताः चोदकेन प्राप्ताः। तेषु संशयः, किम् एकस्य पादेरारभ्य धर्म्मान् सर्वान् कृत्वा, द्वितीयस्य पुनरादित उपक्रमितव्याः, अथ प्रथमः तावत् सर्वेषां कर्त्तव्यः, ततो द्वितीयः? इति। किं प्राप्तम्? एकैकस्य सर्वे अपवर्जयितव्याः इति। कुतः?। प्रधानासत्तेरनुग्रहाय, इतरथा प्रधानासत्तिर्विप्रकृष्येत। यथा बहुषु भक्षेषु प्रतिगृहीतेषु ये पुरोडाशाः, तेषु नैकजातीयानुसमयः, एवम् इहापि इति।

सर्वेषां वैकजातीयं कृतानुपूर्वत्वात् ॥ २ ॥ (सि०) ॥

एकजातीयानुसमयः कर्त्तव्यः। किम् एवं भविष्यति?। सहत्वं अनुगृहीष्यते, तत्सहत्वम् श्रूयते, वैश्वदेवीं कृत्वा पशुभिश्चरन्ति इति, एकस्मिन् काले पशूनां प्रचारः।

ननु एवं सति पूर्वस्य पदार्थस्य उत्तरः पदार्थः पश्वन्तरव्यापारेण व्यवधीयते। नैष दोषः एवमपि कृतमेव

आनुपूर्व्ये योऽसौ पदान्तरे व्यापारः स एवासौ, न पदार्थान्तरं, पदार्थान्तरेण व्यवधानं भवति ।

कारणादभ्यावृत्तिः ॥ ३ ॥ (आ॰ नि॰)

अथ यदुक्तं, बहुषु पुरोडाशेषु न एकजातीयानुसमय इति, तत् परिहर्त्तव्यम्, अत्र उच्यते, युक्तं तत्र, यत् कारणात् अभ्यावृत्तिः, एकजातीयानुसमये हि क्रियमाणे सर्वस्य अधिश्रयणे कृते प्रथमः शुष्येत्, तस्य च प्रथनं न शक्येत कर्त्तुम् ॥ (५ । २ । १ अ॰) ।

अत्र वा अधिकरणान्तरम्,

सहस्राश्वप्रतिग्रहपक्षे एकैकस्य एकदा सर्व्वधर्म्मानुष्ठानाधिकरणम् ।

(काण्डानुसमयन्यायः) ।

कारणादभ्यावृत्तिः ॥ ३ ॥

अनेकसहस्राश्वप्रतिग्रहे तन्त्रानुष्ठानम् इति पूर्वः पक्षः काण्डानुसमयोऽभ्युपेतव्यः इति सिद्धान्तः ॥ (५।२। २ अ॰

मुष्टिकपालादीनाम् समुदायानुसमयाधिकरणम् ।

मुष्टिकपालावदानाञ्जनाभ्यञ्जनवपनपावनेषु चैकेन ॥ ४ ॥ (पू॰)

मुष्ट्यादिषु संशयः, किं मुष्टिना अनुसमयः, उत चतुर्भिर्मुष्टिभिः ? इति । किं प्राप्तम् ? मुष्टिना इति । कुतः ? । एकमुष्टिनिर्वापो हि एकः पदार्थः, न चतुर्मुष्टिनिर्वापः ।

कथम् ? । एकस्मिन् मुष्टौ निरुप्ते यतीभावः पर्यवस्यति, न शक्यं वदितुम्, न किञ्चित् निरुप्तम् इति, न च, निरुप्तं निर्वापो न कृतः स्यात्, न च मुष्टिमात्रेण निरुप्तेन न प्रयोजनं, न हि एकस्मिन्, अनिरुप्ते चत्वारः सम्भवन्ति. मुष्टिसमानाधिकरणो हि चतुःशब्दः, तस्मात् मुष्टिना अनुसमयः कार्यः । एवं, कपालान् उपदधाति इति, तथा. अध्यादधाति पूर्वार्द्धादवद्यति, तथा, अङ्क्तोऽभ्यङ्क्ते वपति पावयति इति ॥

सर्व्वाणि त्वेककार्य्यत्वादेषां तद्गुणत्वात् ॥५
(सि०)

सर्वाणि तु समाप्य अनुसमेयात्, नैकमुष्टिनिर्वापः पदार्थः, चतुःसङ्ख्यत्वात् निर्वापस्य । कथं चतुःसङ्ख्यता ? । चतुःशब्दस्य निर्वपतिना सम्बन्धात्,एवं सह कर्मणा, अनेक गुणविधानं न्याय्यं, इतरथा, मुष्टिसम्बन्धे सति वाक्यभेदः प्रसज्येत। अनिर्वापाङ्गं च स्यात् तथोपधानादिष्वपि. अष्टाकपालम् एकादशकपालं निर्वपति इति निर्देशात्। द्विरवद्यति त्रिरभ्यङ्क्ते एकविंशत्या पावयति इति सङ्ख्यादीनाम् क्रियागुणत्वं भवति। तस्मात् समुदायेन अनुसमयः इति ॥ (५ । २ । ३ अ०) ॥

अवदानस्य प्रदानान्तानुसमयाधिकरणम् ॥

संयुक्ते तु प्रक्रमात्तदङ्गं स्यादितरस्य तदर्थत्वात् ॥

दर्शपूर्णमासयोः श्रूयते, द्विर्हविषोऽवद्यति इति । तत्र

संशयः, किं अवदानेन अनुसमयः, उतावदानेन प्रदाना-न्तेन ? इति । किं प्राप्तम् ? अवदानेन इति ब्रूमः । कुतः ? पृथक्पदार्थत्वात्, पृथक् पदार्थो हि अवदानं यतीभावस्य पर्यवसानात्, अवद्यतिवचनात् । एवं प्राप्ते ब्रूमः, संयुक्तं तु प्रक्रमात् तदङ्गं स्यात्, इतरस्य तदर्थत्वात्, न अवदानं पृथक् पदार्थः, प्रदानस्य स उपक्रमः इतरथा अवद्यतिः अदृष्टार्थता स्यात् । सङ्ख्याविशेषविधानार्थम् च पुनर्वचनम् । तस्मात् पदार्थावयवोऽवदानं, न च अवयवसहत्वं प्रयोग-वचनेन उच्यते, तस्मात् प्रदानान्तेन अनुसमयः इति । ५ । २ । ४ अ०) ॥



अञ्जनादेः परिव्याणान्तानुसमयाधिकरणम् ॥

वचनात्तु परिव्याणान्तमञ्जनादि स्यात् ॥५॥ (सि०) ॥

ज्योतिष्टोमे अग्नीषोमीयपशौ यूपस्य अञ्जनाद्याः पदार्थाः श्रूयन्ते, तेषु यूपैकादशिन्यां प्राप्तेषु संशयः, किं अञ्जनादीनाम् एकैकेन अनुसमयः,उत अञ्जनादिना परि-व्याणान्तेन ? इति । किं प्राप्तम् ? परिव्याणानाम् अञ्जनादि स्यात् । कुतः ? । वचनात्, वचनमिदं भवति अञ्जनादि यजमानो यूपं नावसृजेत् आ परिव्याणात् इति न च शक्य बहुष्वञ्जनादिना अनुसमयः कर्तुम्, न च अनवसृज्य : तस्मात् परिव्याणान्तेन अनुसमयः ॥

कारणाद्दानवसर्गः स्यात् यथा पात्रवृद्धिः॥८॥

(पू॰)

अष्ट्वत्वस्य प्रापकः प्रयोगवचनोऽनुग्रहीष्यते इति पदार्थेन अनुसमयः। अनवसर्गः च प्रकृतौ अर्थात् कृतः साद्यायं अजमानेन अध्वर्योः, एवं दृष्टार्थता अनवसर्गस्य, इतरथा अदृष्टार्थता स्यात् न च, अर्थात् कृतं चोदकः प्रापयति। तस्मात् यूपान्तरैर्नाञ्जयितव्येन कारणेन अवसृजेत्, यथा पृषदाज्येन अनुयाजान् यजति इति अर्थात् तस्य धारणार्थं पात्रं भिद्यते॥

न वा शब्दकृतत्वान्न्यायमात्रमितरदर्थात्वात विवृद्धिः॥ ९॥ (पू॰ नि॰)॥

न चैतत्पदार्थेन अनुसमयः इति, परिव्याणान्तेन पदार्थकाण्डेन अनुसमयः स्यात्, शब्दकृतं हि प्रकृतौ अन वसर्जनं, शक्नोति हि क्रतेऽपि यजमानात्, अध्वर्युः यूप मञ्जयितुम्। सौकर्यम् इति चेत् विधिशब्दो बाध्येत दृष्टार्थता एवं हि नियम्येत भोजने प्राङ्मुखता इव, अतोऽसम्भवात्, पदार्थकाण्डेन अनुसमयः, प्रयोगवचनस्य च न्यायमात्रत्वं, चोदकः ततो बलीयान्, पात्रविवृद्धि स्त्वर्थात् कर्त्तव्या॥ (५।२।५ प॰)॥

दैवताद्यवदानेषु पदार्थानुसमयाधिकरणम् ॥

पशुगणे तस्य तस्यापवर्जयेत्पश्वैकत्वात् १०॥
(पू०) ॥

वाजपेये प्राजापत्याः पशवः । तेषु सन्देहः, किम् एकैकस्य पशोर्दैवतानि अवदाय ततः सौविष्टकृतानि, तत ऐडानि । अथ दैवतैर्दैवतानामनुसमयः सौविष्टकृतैः सौविष्टकृतानाम्, ऐडैरैडानाम् ? इति । किं तावत् प्राप्तम् एकैकस्य कृत्स्नानि अवदाय ततो होतव्यं प्रकृतौ वचनात्, एतत्कृतं प्राजापत्येष्वपि चोदकेनैव प्राप्नोति ॥

दैवतैर्वैककर्म्यात् ॥ ११ ॥ (सि०)

न एतदेवम्, दैवतैः दैवतानां, सौविष्टकृतैः सौविष्टकृतानाम्, ऐडैरैडानाम् इति । कस्मात् ? । ऐककर्म्यात्,एवं सहकृतं भवति, यच्च वचनात् प्रकृतौ कृत्स्नावदानम् इति, दैवतानि अवदाय न तावति एव होतव्यं,सौविष्टकृतानि अवदेयानि सौविष्टकृतानि अवदाय न तावत्येव होतव्यं ऐडानि अवदेयानि इति प्रकृतौ श्रूयते, तत् इह दैवतैर्दैवतानाम् अनुसमयं कुर्वन्नेनं प्राकृतं धर्मं बाधेत, दैवतानि अवदाय नैव जुहोति सौविष्टकृतानि अवद्यति इति । अथ सौविष्टकृतानि अवदाय नैव जुहोति ऐडानि अवद्यति इति । तस्मात् पदार्थमात्रेण अनुसमयः इति ॥

मन्त्रस्य चार्थवत्त्वात् ॥ १२ ॥ (यु०)

एवं मनोतामन्त्रस्तन्त्रं भविष्यति, इतरथा पर्यायेणैव

स्यात्। तस्मात् दैवतैर्दैवतानां सौविष्टकृतैः सौविष्टकृतानां ऐड़ैरैड़ानाम् इति॥ (५।२।६ अ०)॥

नानावीजेष्टौ उलूखलादीनाम् तन्त्रताधिकरणम्॥

नानावीजेष्वेकमुलूखलं विभवात्॥१३॥ (सि०)॥

अस्ति राजसूये नानावीजेष्टिः, अग्नये गृहपतये सुतीनामष्टाकपालं निर्वपेत्, सोमाय वनस्पतये श्यामाकं चरुम् इत्येवमादि। अस्ति तु तत्र प्राकृतोऽवहन्तिः तत्र सन्देहः, किं तत्रैकम् उलूखलं पर्यायेण, उत यौगपद्येन बहूनि? इति कुतः संशयः?। यदि कृष्णाजिनाधस्तरणादयः पृथक् पदार्थाः, ततो भेदः अथ कृष्णाजिनास्तरणादिः तण्डुलनिर्वृत्त्यन्त एकः पदार्थः ततः तन्त्रम् इति। किं तावत् प्राप्तम्? एकम् इति कुतः। पर्यायेण विभवात्, एकस्य उपादानेन सिद्धे द्वितीयस्य उपादानम् अनर्थकं स्यात्। तस्मात् तन्त्रम् इति।

विवृद्धिर्वा नियमानुपूर्वस्य तदर्थत्वात्॥१४॥ (पू०)॥

विवृद्धिः उलूखलानां स्यात्, नियतं हि आनुपूर्व्यं पाठकृतं सहत्वे सति उपपद्यते, पदार्थानां च अनुसमयः, पृथक्पदार्थाश्च अधस्तरणादयो यतीभावस्य पर्यवसानात् अधस्तरणादिभिश्च पदैरभिधानात्। तस्मात् विवृद्धिः इति।

एकं वा तण्डुलभावाद्धन्तेस्तदर्थत्वात् ॥ १५॥ (उ० ॥

एकं वा उलूखलं पर्यायेण स्यात्, एको हि अधस्तरणादिः तण्डुलपर्यन्तः पदार्थः, स्तरणादिर्हन्तेरुपक्रमः फलीकरणान्तश्च तस्यैव शेषः, यतो हन्तितण्डुलनिष्पत्त्यर्थः एवं स्तरणादीनां हन्तेश्च न प्रदृष्टार्थता भविष्यति। तस्मात् तन्त्रम् इति। (५।२।७ अ०)।

अग्नीषोमीयपशौ प्रयाजानुयाजयोः पात्रभेदाधिकरणम्।

विकारे त्वनुयाजानां पात्रभेदोऽर्थभेदात् स्यात् ॥ १६ ॥

अस्ति ज्योतिष्टोमे पशुरग्नीषोमीयः तत्र श्रूयते, पृषदाज्येन अनुयाजान् यजति इति। तत्र सन्देहः, किं प्रयाजानुयाजानाम् एकं पात्रम् आज्यस्य पृषदाज्यस्य च धारणार्थम्, उत भिद्यते ?। किं प्राप्तं ? एकम् इति। कुतः ?। प्रकृतावेकं, प्रकृतिवत् इहापि एकेन भवितव्यम्। एवं प्राप्ते ब्रूमः, पात्रभेदः स्यात्। कुतः ?। अर्थभेदात्, शुद्धस्य प्रयाजा अर्थः, पृषतोऽप्यनुयाजाः, पृषति गृह्यमाणे प्रयाजानां वैगुण्यं, शुद्धेऽनुयाजानाम्। न च, एकस्मिन् पात्रे विविक्तं शक्यं कर्तुम्। मर्यादायामपि क्रियमाणायां प्रदीयमानं संसृज्येत। अपि च आकारभेदादुपभृतः उपभृत्त्वं विहन्येत। प्राणिमात्रपुष्करा हि सा, एकपुष्करा च।

अथ उच्येत, पृषदाज्यमप्याज्यमेव इति न मिश्रत्वं दोषाय इति। नैतदेवं, प्रकृतौ उत्पवनावेक्षणयोः प्रयो-

ज्ञनमेतत्, यत् आज्यस्यापरेण द्रव्येण असंसर्गः। एवं चेत् अनुपपन्नं, यत् प्रयाजाः पृषदाज्येन इज्येरन् इति। अपि च एवं सति अवश्यं हविषः काचित् मात्रा अपनीयते। न च शक्यं, प्रयाजकार्येऽवसितेऽनुयाजार्थं ग्रहीतुम्, प्रकृतावेककालं ग्रहणम्, इहापि एककालमेव कर्त्तव्यम्। तस्मात् पात्रभेदः इति। (५।२।८ अ०)।

नारिष्टहोमस्योपहोमपूर्व्वताधिकरणम्।

प्रकृतेः पूर्वोक्तत्वादपूर्वमन्ते स्यान्न ह्यचोदितस्य शेषाम्नानम् ॥ १७ ॥ (सि०) ॥

अग्नौ नक्षत्रेष्ट्यां श्रूयते, अग्नये कृत्तिकाभ्यः पुरोडाशमष्टाकपालं निर्वपेत्, सोऽत्र जुहोति, अग्नये स्वाहा, कृत्तिकाभ्यः स्वाहा इत्येवमादिहोमाः समाम्नाताः। सन्ति तु प्रकृतौ नारिष्टहोमाः। तत्र सन्देहः, किं नारिष्टहोमाः पूर्वम्, उत उपहोमाः? इति संशये उच्यते, प्राकृतं पूर्वं, वैकृतमन्ते स्यात् इति। कुतः?। चोदितस्य परिपूर्णस्य शेष आम्नायते, यथा जातस्य पुत्रस्य क्रीडनकम्।

मुख्यानन्तर्यमात्रेयस्तेन तुल्यश्रुतित्वादशब्दत्वात् प्राकृतानाम् व्यवायः स्यात् ॥ १८ ॥ (पू०) ॥

आत्रेयो मन्यते स्म, मुख्यानन्तर्यं वैकृतस्य, पश्चात् तु प्राकृतं प्रयुज्येत। प्रधानानन्तरं विकृतस्य पाठः प्रत्यक्षः,

तस्मात् पूर्वम् उपहोमाः ततो नारिष्टहोमाः इति । प्राकृतानां व्यवायः स्यात्, यतः ते न श्रूयन्ते ।

अन्ते तु बादरायणस्तेषां प्रधानशब्दत्वात् ॥ १९ ॥ (उ०) ॥

बादरायणस्तु आचार्यो मन्यते स्म, अन्ते वैकृतानां प्रयोगः इति । कुतः ? । प्रधानशब्दगृहीतत्वात्, प्राकृतानामङ्गानाम् प्रधानशब्दगृहीतत्वं, तत्प्रधानशब्दगृहीतानि हि प्रकृतानि अङ्गानि, तस्मात् च प्रधानशब्दात् परमेतत्, सोऽत्र जुहोति अग्नये स्वाहा कृत्तिकाभ्यः स्वाहा इत्येवमादि । तस्मात् प्रत्यक्षादेव क्रमान्नारिष्टहोमेभ्यः पराञ्च उपहोमाः इति ।

तथा चान्यार्थदर्शनम् ॥ २० ॥ (यु०) ॥

अन्यार्थोऽपि चैतमर्थं दर्शयति, अध्वरस्य पूर्वमथाग्नेरुप प्रेत्येतत् कर्म, यदग्निकर्म इति । पश्चात्समाम्नातस्य पश्चात् प्रयोगं दर्शयति । (५।२।१९ अ०) ।

विदेवनादीनामभिषेकपूर्व्वताधिकरणम् ।

कृतदेशात्तु पूर्वेषां स देशःस्यात्तेन प्रत्यक्षसंयोगात् न्यायमात्रमितरत् ॥ २१ ॥

राजसूये श्रूयते, अक्षैर्दीव्यति शौनःशेपमाख्यापयति, अभिषिच्यते इति । तत्र सन्देहः, किम् देवनादीनामन्ते

प्रयोगः उत अभिषेकात् पूर्वम्? इति। किम् प्राप्तम्? अन्ते तु बादरायणः इत्यन्ते प्रयोगः कर्त्तव्यः इति। एवं प्राप्ते ब्रूमः कृतदेशात् अभिषेकात् पूर्वं तु प्रयोगः, कृतदेशो हि अभिषेकः, माहेन्द्रस्य स्तोत्रं प्रत्यभिषिच्यते इति प्रत्यक्षानुग्रहायाभिषेकात् पूर्वं प्रयोक्तव्यम्। न्यायमात्रम् इतरत्, अन्ते तु बादरायणः इति। (५।२।१० अ०)।

—

सावित्रहोमादीनां दीक्षणीयपूर्व्वप्रयोगाधिकरणम्।

प्राकृताच्च पुरस्ताद्यत्॥ २२॥

अस्ति अग्निः, य एवं विद्वानग्निञ्चिनुते इति। तत्र दीक्षणीयायाः पूर्वं सावित्रहोमाः उखासम्भरणम्, इष्टकाः पशुश्च इत्येतदाम्नातम्। किं तदेव पूर्वं कर्त्तव्यम्, उत दीक्षणीया-? इति। किं प्राप्तम्? वैकृतानामन्ते प्रयोगः अन्ते तु बादरायणः इति। एवं प्राप्ते ब्रूमः, पूर्वं सावित्रहोमाः, इष्टकाः, पशुरुखासम्भरणं च। कुतः?। प्रत्यक्षपाठात्, पुनः तत्र दीक्षणीया आम्नाता, तस्याश्च पुरस्तात् सावित्र होमा इष्टकाः पशुरुखासम्भरणं च। तस्मात् तेषां पूर्वं प्रयोगः इति। (५।१।११ अ०)।

—

याजमानसंस्काराणां रुक्मप्रतिमोकात् पूर्व्वभावितासाधिकरणम्।

सन्निपातश्चेत् यथोक्तमन्ते स्यात्॥ २३॥

अग्नौ दीक्षणीयायाः परतो रुक्मप्रतिमोचनादि

आम्नातं, तस्मिन् एव क्रमे चोदकेन दीक्षितसंस्कारा: प्राप्ता:। तत्र सन्देह:, किम् अनियम:, उत पूर्वं कृष्णप्रतिमोचनादि, उत दीक्षितसंस्कारा:? इति। किं प्राप्तम्? अनियम:। अथ वा, यथा प्रत्यक्षपाठक्रमात् दीक्षणीयाया: पुरत उत्वासम्भरणादय:, एवं कृष्णप्रतिमोचनादीनि इति।

एवं प्राप्ते ब्रूम:, दीक्षितसंस्कारा: पूर्वं कर्त्तव्या: इति। कुत:?। दीक्षणीयां प्रति य: पाठक्रम:, यश्च चोदक:, तदुभयेऽपि परस्तात् दीक्षणीयाया: कार्या:। य: तेषां परस्परापेक्ष: क्रम:, तत्र न कश्चिदुत्वासम्भरणस्येव प्रत्यक्ष: पाठक्रम: पूर्वत्वम् साधयति। अस्ति तु संस्काराणां प्रकृतौ पूर्वं पाठ:, विकृतौ कृष्णप्रतिमोचनस्य उत्तर:, तेन यथोक्त एव क्रम: स्यात्, अन्ते वैकृतम् इति। अथ किमर्थं सन्निपात आम्नायते?। ननु अयं सन्निपात एव व्यक्त:। असन्दिग्धे सन्दिग्धवचनमेतत्, यथा

ईजाना बहुभिर्यज्ञैर्ब्राह्मणा वेदपारगा:।

शास्त्राणि चेत् प्रमाणं स्यु:, प्राप्ता: ते परमां गतिम्

इति। तस्मात् न दोष: इति। (५।२।१२ अ०)।

इति श्रीशवरस्वामिन: कृतौ मीमांसाभाष्ये पञ्चमस्याध्यायस्य द्वितीय: पाद:।

अथ पञ्चमे अध्याये तृतीयः पादः।

—०—

प्रयाजादीनाम् एकादशादिसङ्ख्यायाः सर्व्वसम्प्रायताधिकरणम्।

विवृद्धिः कर्म्मभेदात्पृषदाज्यवत्तस्य तस्योपदिश्येत ॥ १ ॥ (पू०) ॥

अग्नीषोमीये पशौ श्रूयते, एकादश प्रयाजान् यजति एकादशानुयाजान् यजति इति। चातुर्मास्येषु नव प्रयाजान् यजति नव अनुयाजान् यजति इति। अग्नौ श्रूयते, षडुपसदः इति। तत्र सन्देहः, किं प्रतिप्रयाजमेकादशसङ्ख्या प्रत्यनुयाजं च, तथा चातुर्मास्येषु नवसङ्ख्या, तथा अग्नौ चोपसत्सु षट्सङ्ख्या, उत सर्व्वसम्प्राप्ता सङ्ख्या? इति। किं प्राप्तम्? प्रतिप्रधानं सङ्ख्या भिद्यते इति। कुतः?। भिन्नानि हि तानि कर्माणि, तानि च प्रधानानि प्रति, सङ्ख्या श्रूयते। प्रधानसन्निधौ च गुणः श्रिय्यमाणः प्रतिप्रधानम्भिद्यते, यथा पृषदाज्येनानुयाजान् यजति इति प्रत्यनुयाजं पृषत्ता गुणो भिद्यते, एवम् इहापि इति।

अपि वा सर्व्वसङ्ख्यत्वाद्विकारः प्रतीयेत ॥२॥(सि०)॥

सर्वसम्प्राप्ता सङ्ख्या कल्प्येत। कुतः?। पृथक्त्वनिवेशिनी हि सङ्ख्या असति पृथक्त्वेऽभ्यासेन कल्प्येत, यावत्सम्भवो भेदस्य, तावत्येवाभ्यस्येत, यावति सम्भवति तावति पृथक्त्वनिवेश एव न्याय्यः, तस्मात् सर्वसम्प्राप्तैव

सङ्ख्या यत् पृथक्त्वात् इति, न, पृथक्ता एकस्य न संभवति, न असौ पृथक्त्वनिवेशिनी, न च, एकस्य क्रियमाणा सर्वेषां तन्त्रेणोपकरोति इति। तस्मात् अवश्यं भेत्तव्या, तन्त्रेण तु उपकरोति सङ्ख्या, इतरापेक्षा हि सा भवति। एवं सति सहत्वस्य प्रापकः प्रयोगवचनोऽनुग्रही ष्यते इति। (५।३।१ अ०)।

प्रथमादीनां तिसृणामुपसदां स्वस्थानात्त्यधिकरणम्।

स्वस्थानात्तु विवृध्येरन् कृतानुपूर्व्यत्वात् ॥ ३ ॥

उपसत्सु सन्देहः, किम् आवृत्तिर्दण्डकलितवत्, उत स्वस्थानात् विवर्द्धन्ते? इति। किं तावत् प्राप्तम्? आवर्त्तनीयानामर्थानामेष धर्मः यदुत दण्डकलितवत्, यो हि उच्यते, त्रिरनुवाकः पठ्यताम् इति स आदित आरभ्य परिसमाप्य पुनरादित आरभ्य, तस्मात् दण्डकलितवदावृत्तिः।

एवं प्राप्ते ब्रूमः, स्वस्थानात् विवर्द्धितुमर्हति। कुतः?। कृतानुपूर्व्यत्वात् कृतमानुपूर्व्यं उपसत्सु, प्रथमां कृत्वा मध्यमा कर्त्तव्या, तत उत्तमा इति। तत्र यदि दण्डकलितवदावृत्तिः स्यात्, उत्तमां कृत्वा पुनराद्याया अभ्यासे क्रियमाणेऽस्थाने सा विवृद्धिः कृता भवति। स्वस्थानविवृद्धौ नैष दोषः। तस्मात् स्वस्थाने विवृद्धिः इति। (५।३।२ अ०)।

सामिधेनीषु धाय्यानामन्ते निवेशाधिकरणम् ।

समिध्यमानवतीं समिद्धवतीं चान्तरेण धाय्याः स्युर्द्यावापृथिव्योरन्तराले समर्हणात् ॥ ४ ॥(पू॰)॥

दर्शपूर्णमासयोः सामिधेन्यः सामिधेनीरन्वाह इति । तत्र काम्याः सामिधेनीकल्पाः एकविंशतिमनुब्रूयात् प्रतिष्ठाकामस्य इत्येवमादयः, तत्र धाय्यानां सङ्ख्यापूरणं वक्ष्यते । तत्र सन्देहः, किम् धाय्यानामन्ते निवेशः, उत समिध्यमानवतीं समिद्धवतीं च अन्तरेण निवेशः ? इति । किं तावत् प्राप्तम् ? अन्ते निवेशः, अन्ते तु बादरायणः (५।२।१८ सू॰) इत्यनेन न्यायेन इति । एवं प्राप्ते ब्रूमः, समिध्यमानवतीं समिद्धवतीं च अन्तरेण निवेशः इति । कुतः ? । द्यावापृथिव्योरन्तराले समर्हणात् संस्तवादित्यर्थः, इयं वै समिध्यमानवती, असौ समिद्धवती, यदन्तरा, तद्धाय्या इत्यन्तरिक्षसंस्तुतेऽस्मिन् अन्तराले विधीयन्ते । तस्मात् न अन्ते स्युः इति ।

तच्छब्दो वा ॥ ५ ॥ (सि॰) ॥

अथ वा या धाय्याशब्दिकाः, ताः तत्र भवितुमर्हन्ति, तेन शब्देन तत्र संस्तवः, संस्तवाच्च विधानं, यथा, पृथुपाजवत्यौ धाय्ये उष्णिक्ककुभौ धाय्ये इति । काः पुनरेता धाय्याः इति नाम ? न अस्य शब्दस्य प्रसिद्धिम् उपलभामहे । उच्यते, सामिधन्यो धाय्याः । कुतः ? । एवं हि भगवतः पाणिनेर्वचनं "पाय्य-सान्नाय्य निकाय्य धाय्या मान हवि र्निवास सामिधेनीषु" (३।१।१२९ सू॰) इति,

अस्मात् वचनात् श्रुतिमनुमिमीमहे। कतमासु सामिधे-नीषु ? इति। उच्यते, अविशेषात् सर्वास्विति गम्यते, इह तु समिध्यमानवतीं समिद्धवतीं च अन्तरेण धाय्याः स्युः इति, स ासु सामिधेनीषु सतीषु धाय्यावचनात् विशिष्टानां सामिधेनीनां धाय्याशब्दः इति गम्यते।

ननु पाणिनिवचनादविशेषेण सर्वा धाय्याः। न इत्याह, विशिष्टास्वपि वचनम् उपपद्यते एव। यदि विशिष्टाः ततः काः ? इति। उच्यते, यासु धाय्या शब्दः श्रूयते, ताः तावत् धाय्याः, तासु च धाय्यासु सतीषु वचनम् अर्थवत् भवति। अर्थवति च सति वचने न अन्या धाय्याः, प्रमाणाभावात् इति।

उष्णिक्ककुभोरन्ते दर्शनात् ॥ ६ ॥ (यु०) ॥

उष्णिक्ककुभोः च अन्ते प्रयोगो दृश्यते, यज्जगत्या परि-दध्यादन्तं यज्ञं गच्छेत्, अथ यत्त्रिष्टुभा परिदधाति नान्तं गच्छति इति। ननु त्रिष्टुभ् अवान्ते दृश्यते न उष्णिक्ककुभौ इति। उच्यते, त्रिष्टुभमेवायम् उष्णिक्ककुभौ इति ब्रूते। कथम् ?। त्रिष्टुभो वीर्यम् इत्येवमन्ते संस्तुतः त्रिष्टुभो वा एतद्वीर्यं यत् उष्णिक्ककुभौ इति कारणे कार्यवत् उपचारः कृतः॥ (५। २। ३ अ०) ॥

वहिष्पवमाने सामन्तां पर्य्यासान्तकालतानाधिकरणम्।

स्तोमविवृद्धौ वहिष्पवमाने पुरस्तात्पर्य्यासादागन्तवः स्युस्तथाहि दृष्टं द्वादशाहे ॥ ७ ॥ (पू०) ॥

सन्ति विवृद्धस्तोमकाः क्रतवः एकविंशेन अतिरात्रेण प्रजाकामं याजयेयुस्त्रिणवेन ओजस्कामं त्रयस्त्रिंशेन प्रतिष्ठाकामम् इति, तत्र आगमेन सङ्ख्यापूरणं वक्ष्यते । अथ वर्द्धिष्यमाने वैकृतेषु आनीयमानेषु भवति संशयः । किं वैकृतानामन्ते निवेशः, उत प्राक् पर्यासात् ? इति । किं प्राप्तम् ? पुरस्तात्पर्यासादागन्तवः स्युः, तथा हि दृष्टं द्वादशाहे, स्तोत्रियानुरूपौ तृचौ भवतः वृषण्वन्तस्तृचा भवन्ति, तृच उत्तमः पर्यासः इति इहापि प्राक्पर्यासादागन्तुभिर्भवितव्यम् ॥

पर्य्यास इति चान्ताख्या ॥ ८ ॥ (यु०) ॥

पर्यासशब्दश्च अन्तवचनो लोके दृश्यते, यथा, क्षेत्रपर्यासः नदीपर्यासः इति । एवं पर्यासोऽन्ते कृतो भविष्यति ।

अन्ते वा तदुक्तम् ॥ ९ ॥ (सि०) ॥

अन्ते वा एवञ्जातीयकं वैकृतं स्यात्, उक्तम्, अन्ते तु बादरायणः (५।२।१९ सू०) इति ।

वचनात्तु द्वादशाहे ॥ १० ॥ (आ० नि०) ॥

अथ यदुक्तम्, तथा हि दृष्टं द्वादशाहे इति. तत्परिहर्त्तव्यम् । अत्र उच्यते, वचनात् द्वादशाहे भवति, स्तोत्रियानुरूपौ तृचौ भवतः वृषण्वन्तस्तृचा भवन्ति, तृच उत्तमः पर्यासः इति । न हि वचनस्य अतिभारोऽस्ति ।

अतद्विकारश्च ॥ ११ ॥ (१ यु०) ॥

न च, अयं तद्विकारः, यस्ततो धर्मान् गृह्णीयात् इति ।

तद्विकारेऽप्यपूर्व्वत्वात् ॥ १२ ॥ (२यु०) ॥

योऽपि तद्विकारः, तत्राप्यन्ते एव निवेशः। कुतः ?। अपूर्व्वत्वात्, द्रुषगणतां द्रष्टानाम्, द्रुषगणस्त एव प्राक्पर्यासात्, यावत् वचनं वाचनिकं न सद्यम् उपसङ्क्रामति। (५।३।४ अ०)

तत्रैवागन्तूनां साम्नां मध्ये निवेशाधिकरणम्।

अन्ते तूत्तरयोर्द्दध्यात् ॥ १३ ॥ (पू०) ॥

इहापि विहृतस्तोमकाः क्रतव उदाहरणम्। तत्र उत्तरयोः पवमानयोः साम्नामागमः इति वक्ष्यते (१० अ०)। तत्र आगम्यमानेषु सामसु सन्देहः, किं तेषामन्ते निवेशः, उत गायत्री-बृहत्यनुष्टुप्सु ? इति। किं प्राप्तम् ? अन्ते उत्तरयोर्द्दध्यात्। उक्तः अत्र न्यायः, अन्ते तु वादरायणः इति। तस्मात् अन्ते निवेशः इति।

अपि वा गायत्री-बृहत्यनुष्टुप्सु वचनात् ॥ १४ ॥ (सि०) ॥

गायत्री-बृहत्यनुष्टुप्सु निवेशः। कस्मात् ?। वचनात्, त्रीणि ह वै यज्ञस्य उदराणि गायत्री-बृहत्यनुष्टुबिति। अत्र ह्येव आवपन्ति अत एवोद्वपन्ति इति वचनेन अस्ति उपालम्भः। तस्मात् न एषाम् अन्ते निवेशः इति। (५।३। ५ अ०)।

ग्रहेष्टकादीनां क्रत्वग्निशेषताधिकरणम् ।

ग्रहेष्टकमौपानुवाक्यं सवनचितिशेषः स्यात् ॥ १५ ॥ (पू०) ॥

औपानुवाक्ये काण्डे ग्रहा इष्टकाश्च समाम्नाताः एष वै हविषा हविर्यजते यो दाभ्यं गृहीत्वा सोमाय यजते इति, तथा, परा वा एतस्यायुः प्राण एति योऽंशुं गृह्णाति इति, तथा इष्टकाश्चित्रिणीरुपदधाति वज्रिणीरुपदधाति भूतेष्टका उपदधाति इति । तत्र सन्देहः, किं ग्रहेष्टकमौपानुवाक्यं सवनशेषश्चितिशेषश्च, अथ किं क्रतुशेषोऽग्निशेषश्च ? इति । किं प्राप्तम् ? सवनचितिशेषः । कुतः ? । ग्रहैः सवनानि आरभ्यन्ते, इष्टकाभिश्चितयः, यश्च येन आरभ्यते तत्तदङ्गम् ।

क्रत्वग्निशेषो वा चोदितत्वादचोदनानुपूर्व्वस्य ॥ १६ ॥ (सि०) ॥

क्रत्वग्निशेषः स्यात् । कुतः ? । चोदितत्वात्, अग्निश्चेतव्यः श्रूयते, य एवं विद्वानग्निं चिनुते इति, न चितिश्चेतव्या, इष्टकाचयनेन अग्निश्चेतव्यः श्रूयते, अग्निम् इति द्वितीयानिर्देशात्, तथा यो दाभ्यं गृहीत्वा सोमाय यजते इति अदाभ्यस्य यजतिना सम्बन्धः, तथा अंशोः । तस्मात् सक्तत् यागसम्बन्धं कृत्वा कृतार्थः शब्दो भवति, श्रुतं सम्बन्धम् अभिनिर्वर्त्त्य । तथा सकृदग्निसम्बन्धं

क्रत्वा क्रतौ मन्येत, अचोदना चितिसवनयो:, न हि ते कर्त्तव्यतया चोद्येते, परार्थं हि तयो: श्रवणम। किं प्रयोजनम्?। सवनचितिशेषत्वे, प्रति सवनं ग्रहणं प्रति-चिति च इष्टकोपधानं। क्रत्वग्निशेषत्वे सकृत् ग्रहणोपधाने। (५।३।६ अ०)।

चित्रिण्यादीनां मध्यमचितावुपधानाधिकरणम्।

अन्ते स्युरव्यवायात् ॥ १७ ॥ (पू०) ॥

औपानुवाक्ये श्रूयते, चित्रिणीरुपदधाति, वज्रिणीरुपदधाति इति। तत्र सन्देह:, किम् एता: पञ्चम्यां चितावुपधेया:, उत मध्यमायाम्? इति। किं प्राप्तम्? पञ्चम्याम् एवेष्टका: कृतक्रमा: अन्या नैताभिर्व्यवेयन्ते।

लिङ्गदर्शनाच्च ॥ १८ ॥ (यु०) ॥

आवपनं वा उत्तमा चिति: अन्या इष्टका उपदधाति इति।

मध्यमायान्तु वचनात् ब्राह्मणवत्य: ॥ १९ ॥ (सि०) ॥

नैवैता अन्त्यायां चितौ। कस्यां तर्हि?। मध्यमायाम्। कुत:?। ब्राह्मणवत्य: एता इष्टका:, तासां मध्यमा चितिराम्नायते, यां वै काञ्चित् ब्राह्मणवतीम् इष्टकाम् अभिजानीयात्, तां मध्यमायां चितावुपदध्यात् इति। ननु

अर्थाः एवेष्टका ब्राह्मणवन्त्यः। न इत्याह, अपरा लिङ्ग-क्रमात् समाख्यानाच्च। तस्मात् एता नान्ते स्युः इति। (५।३।७ अ०)।

— —

लोकम्पृणातः पूर्वं चित्रिण्याद्युपधानाधिकरणम्॥

प्राग्लोकम्पृणायास्तस्याः सम्पूरणार्थत्वात्॥ २०॥

औपानुवाक्ये काण्डे इष्टकाः समाम्नाताः वज्रिणी-रुपदधाति, चित्रिणीरुपदधाति, भूतेष्टका उपदधाति इति। तत्र इदं समधिगतं, मध्यमायां चितावुपधेयाः इति। तत्र सन्देहः, किं प्राक् लोकम्पृणायाः, उत पश्चात्? इति। किं प्राप्तम्? अन्ते तु बादरायण इति। एवं प्राप्ते उच्यते, प्राक् लोकम्पृणायाः तस्याः सम्पूरणा-र्थत्वात्, सम्पूरणार्थता तस्याः श्रूयते, यदेवास्योनं, यच्छिद्रं, तत् अनया पूरयति' लोकं पृण च्छिद्रं पृण इति। अपूर्वत्वात् वार्थस्य, विधिरेवायं संस्तवेन इति गम्यते। तस्मात् प्राक् लोकम्पृणायाः स्यात्। (५।३।८ अ०)।

— —

इष्टिसंस्कृताभावेऽग्निहोत्राद्यनुष्ठानाधिकरणम्॥

संस्कृते कर्म्म संस्काराणान्तदर्थत्वात्॥२१॥(पू०)॥

आधाने सन्ति पवमानेष्टयः। सन्ति च नियतानि

कर्माणि, अग्निहोत्रादीनि। अनियतानि च ऐन्द्राग्ना-दीनि। तत्र सन्देहः, किं पवमानेष्टीः कृत्वा कर्माणि प्रतिपत्तव्यानि, उत आहितमात्रेषु अग्निषु ? इति। किं प्राप्तम् ? आहितमात्रेषु इति। कुतः ?। आहितमात्रेषु असौ अग्निषु कर्माणि कर्तुम् समर्थो भवति, यथा, आहिताग्निर्न क्लिन्नं दार्वां दध्यात् इति। दर्शयति च, अग्निं वै सृष्टम् अग्निहोत्रेण अनुद्रवन्ति इति आहितमात्रेषु अग्निहोत्रं दर्शयति। तस्मात् न पवमानेष्टयः प्रतीक्षितव्याः इति।

एवं प्राप्ते ब्रूमः, पवमानेष्टिभिः संस्कृतेषु अग्निषु कर्माणि वर्त्तेरन्। कुतः ?। संस्काराणां तदर्थत्वात्, संस्कारशब्दा एते आहवनीयादयः, संस्कारस्य कस्यचित् प्रभावेन, आहवनीयादिषु प्रतिपत्तिः स्यात्। तस्मात् संस्कृतेषु अग्निषु कर्माणि इति।

अनन्तरं व्रतं तद्भूतत्वात्॥ २२॥ (आ० नि०)॥

यत्तु, आहिताग्निर्न क्लिन्नं दार्वां दध्यात इत्येवमादि। युक्तं, यत् आहितमात्रेषु क्रियते, आहिताग्नेः तद्व्रतम् उच्यते, स च, आहितमात्रेषु आहिताग्निः संवृत्तः। तस्मात् अनन्तरं व्रतं स्यात्, तद्भूतत्वात्।

पूर्व्वं च लिङ्गदर्शनात्॥ २३॥ (आभा०)॥

अथ यदुक्तम्, आहितमात्रेषु अग्निहोत्रं दर्शयति, पूर्वम् इष्टिभ्यः इति, तस्य कः परिहारः ? इत्याभाषान्तं सूत्रम्।

अर्थवादो वा अर्थस्य विद्यमानत्वात् ॥ २४ ॥ (उ०) ॥

अर्थवादः एषः । कुतः ? । अर्थस्य विद्यमानत्वात्, विद्यमानो हि तत्र अन्य एव अग्निहोत्रहोमः । कथं होतव्यम् अग्निहोत्रं न होतव्यम् ? इति मीमांसन्ते ब्रह्मवादिनः । यत् यजुषा जुहुयात् अयथापूर्वमाहुती जुहुयात् यदि न जुहुयात् अग्निः परापतेत् तूष्णीमेव होतव्यम् इति तस्य तूष्णींहोमस्य प्रशंसार्थोऽयमर्थवादः ।

न्यायविप्रतिषेधाच्च ॥ २६ ॥ (यु०) ॥

न्यायविप्रतिषेधश्च भवेत्, यदि अनन्तरम् अग्निहोत्रादयः स्युः यः पूर्वोक्तो न्यायः, स विप्रतिषिध्येत, न वा तासां तदर्थत्वात् इति तस्मात् संस्कृते कर्माणि भवेयुः इति ॥ (५ । ३ । ८ अ०) ॥

अग्निचिद्वर्षणादिव्रतानां क्रत्वन्तानुष्ठानाधिकरणम् ॥

सञ्चिते त्वग्निचिद्युक्तं प्रापणान्निमित्तस्य ॥ २६ ॥ (पू०) ॥

अग्निचिद्वर्षति, न धावेन्न स्त्रियमुपेयात्, तस्मात् अग्निचिता पक्षिणो न अशितव्याः इत्येवमादयः पदार्थाः श्रूयन्ते । तेषु सन्देहः, किं सञ्चितमात्रे प्रतिपत्तव्याः उत क्रत्वन्ते ? इति । किं प्राप्तम् ? सञ्चितमात्रे एव इति । अग्निं यश्चितवान् सोऽग्निचित् इति तस्य श्रूयमाणाश्चित-

वतोऽनन्तरमेव प्राप्नुवन्ति, प्राप्ते निमित्ते नैमित्तिकं कर्त्त-व्यम्। तस्मात् अनन्तरमेव ॥

क्रत्वन्ते वा प्रयोगवचनाभावात् ॥ २७ (सि०) ॥

प्रयोगवचनो हि अत्र तान् पदार्थान् प्रापयति, येषां क्रत्वर्थत्वम्। न चैषां क्रत्वर्थत्वमस्ति, पुरुषार्था ह्येते। कथं? प्रतिषेधे पुरुषः श्रूयते, वर्षति न धावेत् स्त्रियमुपेयात् इत्येवमादि, न च क्रत्वर्था एते प्रसक्ताः, येन प्रतिषेधः क्रतोरुपकुर्यात्।

ननु पुरुषार्था अपि चितवतः अवभृथाच्चयनानन्तरं प्राप्ताः। न इति ब्रूमः,

अग्नेः कर्मत्वनिर्द्देशात् ॥ २८ ॥ (यु०) ॥

अन्यथं चयनं तत्, यदग्नेः स्वं कार्य्यं कुर्वतः साहाय्ये वर्त्तते, तत् तदर्थं। कश्च तस्य स्वार्थः?। यागसिद्धिः, सिद्धे च यागे चयनेन उपकृतं भवति। तस्मात् सिद्धे यागे-ऽग्निचित्, तेन क्रत्वन्ते इति ॥ (५। ३। १० अ०) ॥

दीक्षाया दण्डादिदानाधिकरणम् ॥

परेणावेदनाद्दीक्षितः स्यात्सर्वैर्दीक्षाभिसम्बन्धात् ॥ २९ ॥ (पू०)

ज्योतिष्टोमे श्रूयते, आग्नावैष्णवमेकादशकपालं निर्व-पेत् दीक्षिष्यमाणः इति, तथा दण्डेन दीक्षयति, मेखलया

दीक्षयति, कृष्णाजिनेन दीक्षयति इत्येवमादि। तत्र सन्देहः, किं सर्वैर्दीक्षितो भवति, अथ वा इष्ट्यन्ते दीक्षितः इति। किं तावत् प्राप्तम्? सर्वैः इति। कुतः?। दीक्षाभिसम्बन्धात्, दीक्षासम्बन्धो भवति, दण्डेन दीक्षयति, दीक्षामस्य करोति इत्यर्थः, यदि इष्ट्यन्ते दीक्षितः स्यात् कथम् अस्य दण्डेन दीक्षां कुर्यात्, तेन इष्ट्या न दीक्षितः। न च, अस्य इष्ट्यन्ते दीक्षितशब्दं पश्यामः, आवेदने त्वस्य दीक्षितशब्दः, तस्मात् न तावति दीक्षितः स्यात्। न च सम्भवति समुच्चये विकल्पो न्याय्यः, पक्षे बाधः स्यात् तत्र प्रयोगवचनो बाध्येत। तस्मात् भिन्नेष्वपि दीक्षासम्बन्धवाक्येषु प्रयोगवचनेन सहैकवाक्यता इति आवेदनकाले दीक्षितः स्यात्॥

इष्ट्यन्ते वा तदर्था ह्यविशेषार्थसम्बन्धात्॥ ३८॥
(सि०)

इष्ट्यन्ते वा दीक्षितः स्यात्, तदर्था हि सा दीक्षणार्था। कथं?। दीक्षिष्यमाणस्य अदीक्षितस्य सा भवति यदि तस्या उत्तरकाले दीक्षितः, एवं सा दीक्षिष्यमाणस्य। तस्मात् वाक्यादवगम्यते, भवति तदा दीक्षितः इति दीक्षाकरणे पदार्थे निर्वृत्ते किमिति न दीक्षितः स्यात्? वाक्यं हि निरपेक्षं दीक्षितः इति ज्ञापयति।

यत्तु, दीक्षासम्बन्धो दण्डेन दीक्षयति इति। कथं स दीक्षितत्वे स्यात्? इति दण्डेनैवं सम्पादयति इत्यवगच्छामः, यत्तु, अनन्तरं दीक्षितशब्दो नास्ति इति। न

शब्दस्य अप्रयोगः अर्थाभावे हेतुः। सत्यप्यर्थे तदवसरा-भावान्न प्रयुज्यते शब्दः। अन्येन च दीक्षितः इत्यवगम्यते वाक्येन, आग्नावैष्णवमेकादशकपालं निर्वपेत् दीक्षिष्यमाणः इति। यच्च, आवेदनकाले दीक्षितशब्दः इति। इष्ट्यन्तेऽपि दीक्षितस्य असावविरुद्धः, प्रयोगवचनस्याविरुद्धः, यतः एकं दीक्षाकरणम् अन्यैर्दीक्षितं सम्पादयति इति गम्यते ॥

समाख्यानं च तद्वत् ॥ ३१ ॥ (यु०) ॥

इतश्च पश्यामः, इष्टिर्दीक्षणार्था, इष्ट्यन्ते च प्रवृत्तिः इति। कस्मात्?। समाख्यानं च तद्वत् इति यद्वत्ताय उपदिष्टः। कथम्? दीक्षणीया इति तादर्थ्यकरी समाख्या भवति, यथा स्नानीयम् भोजनीयञ्च इति। तस्माच्च पश्यामः इष्टिर्दीक्षणार्था इष्ट्यन्ते च प्रवृत्तिः इति ॥ (५।३।११अ०)

—·—

काम्येष्टीनामनियमेनानुष्ठानाधिकरणम्।

अङ्गवत् क्रतूनामानुपूर्व्यम् ॥ ३२ ॥ (पू०) ॥

इह काम्या इष्टय उदाहरणम्, ऐन्द्राग्नमेकादशकपालं निर्वपेत् इत्येवमादयः, गवादयः सोमाः, सौम्यादयः पशवः। तत्र सन्देहः, किं येन क्रमेण अधीताः, तेनैव क्रमेण प्रयोक्तव्याः, उत अनियमः? इति। किं तावत् प्राप्तम्? क्रतूनामानुपूर्व्यं यत् पाठे, तदेव प्रयोगे भवितु-मर्हति, एवं पाठक्रमोऽनुगृहीतो भविष्यति, इतरथा पाठ-क्रमो बाध्येत, तन्मा भूत् इति क्रमेण अनुष्ठातव्यम् ॥

न वासम्बन्धात् ॥ ३३ ॥ (सि०) ॥

न वा, अयं क्रमो नियम्येत। कुतः?। असम्बन्धात्, पृथक् पृथक् एषां कर्मणाम् प्रयोगवचनानि, तानि स्वपदार्थानाम् उपसंहारकाणि, यो यस्य न उपकारकः, स तस्य न क्रमेण, न उत्क्रमेण। यो यस्य उपकरोति कस्यचित् तस्य उपकुर्वतः क्रमः साहाय्ये वर्त्तते। न च, एतानि कर्माणि अन्योऽन्यस्य उपकुर्वन्ति, तस्मात न एषां क्रमः साहाय्ये वर्त्तते। तस्मात् असम्बन्धः इति॥

काम्यत्वाच्च ॥ ३४ ॥ (यु०) ॥

काम्यानि च एतानि कर्माणि, कामाश्च न क्रमेण उत्पद्यन्ते, तेन निमित्तस्य अक्रमत्वान्न क्रमवन्तः इति।

आनर्थक्यान्नेति चेत् ॥ ३५ ॥ (आ०) ॥

इति यदुक्तम् पूर्वपक्षे, तदेव पुनरुच्यते परिहर्तुम्, एवं क्रमेण पाठोऽर्थवान् भविष्यति इति। एतदाभाषान्तं सूत्रम्।

स्याद्विद्यार्थत्वाद्यथा परेषु सर्वस्वारात् ॥ ३६ ॥ (आ० नि०) ॥

स्यात् अर्थवान् क्रमपाठः, असत्यपि प्रयोगे क्रमे, विद्याग्रहणार्थत्वात्, कर्मावबोधमार्थायां विद्यायां क्रमनियमादृष्टं तदाश्रयमेव भविष्यति इति, यथा, त्वत्पक्षे परेषु सर्वस्वारात्, यस्यापि क्रमोऽङ्गम् इति पक्षः, तस्यापि सर्व-

स्थागात् परेषां सर्वस्वारेण यः क्रमः तस्य अदृष्टार्थता अवश्यं कल्पनीया । (५।३।१२ अ०) ।

——

यज्ञानामग्निष्टोमपूर्व्वकताधिकरणम् ।

य एतेनेत्यग्निष्टोमः प्रकरणात् ॥ ३७ ॥ (सि०) ॥

ज्योतिष्टोमे श्रूयते, एष वाव प्रथमो यज्ञानां यत् ज्योतिष्टोमः, य एतेनानिष्ट्वा अथान्येन यजेत गर्त्तपत्यमेव तज्जायते प्रवामीयते इति । तत्र सन्देहः, यः एतेन इति कस्य अयं वादः इति प्रश्नेन एषोपक्रमः । उच्यते, यः एतेन इति अग्निष्टोमस्य वादः । कुतः ? । प्रकरणात्, तस्य हि प्रकरणे भवति एतद्वचनं, प्रकृतवाचीनि च सर्व्वनामानि भवन्ति ।

लिङ्गाच्च ॥ ३८ ॥ (हे०) ॥

लिङ्गमपि भवति, तत्र श्रूयते, यस्य नवतिशतं स्तोत्रीयाः इति, अग्निष्टोमस्य हि भवन्ति नवतिशतं स्तोत्रीयाः । कथं ? । त्रिवृत् वहिष्पवमानं, पञ्चदशानि आज्यानि, तानि चत्वारि सा एकोनसप्ततिः । पञ्चदशो माध्यन्दिनः पवमानः, तेन चतुरशीतिः । सप्तदशानि पृष्ठानि, तानि चत्वारि साष्टषष्टिः, चतुरशीत्या सह द्विपञ्चाशच्छतम् । सप्तदश आर्भवः पवमानः, तेन षष्ठ्यधिकं शतं नव च । एकविंशं यज्ञायज्ञीयम् इति तदेतन्नवतिशतम् अग्निष्टोमस्य, तस्मादप्यग्निष्टोमः । (५।३।१३ अ०) ।

——

ज्योतिष्टोमविकाराणाम् अग्निष्टोमपूर्व्वकताधिकरणम् ।

अथान्येनेति संस्थानाम् सन्निधानात् ॥ ३९ ॥ (पू०) ॥

अथ अन्येन इति किं संस्थानां वादः, अथ ज्योतिष्टोमविकाराणाम् एवैकाहादीनाम् ? इति । किं तावत् प्राप्तम् ? संस्थानाम् इति । कुतः ? । सन्निधानात्. सन्निहिताः तस्मिन् प्रकरणे संस्थाः तासां वादः. प्रकरणानुग्रहाय ।

तत्प्रकृतेर्वापत्तिविहारौ हि न तुल्येषूपद्येते ॥ ४० ॥ (सि०) ॥

तत्प्रकृतेर्वा गवादेर्वादः स्यात्, आपत्तिविहारौ हि प्रकृतिविकारमात्रेषु उपपद्येते, न तुल्यशब्देषु एव ज्योतिष्टोम शब्दकेषु । नैवम् अभिसम्बन्धः क्रियते, अथान्येन ज्योतिष्टोमशब्दकेन इति । कथं तर्हि ? अन्येन इति प्रकृतात् इतरत् ब्रवीति. न. स ज्योतिष्टोमेन विशिष्यते, न हि शब्दस्य अर्थः समीपगतेन कृतप्रयोजनेन एकदेशेऽवस्थापयितव्यो भवति, न हि वाक्येन श्रुतिर्बाध्यते अथ, ज्योतिष्टोमादन्येन इत्यभिसम्बध्यते, ततो नतरां संस्थावादः । कथं पुनरापत्तिविहारौ ? । प्रजापतिर्वा अग्निष्टोमः, स उत्तरान् एकाहान् असृजत ते सृष्टा अब्रुवन्, न वै स्वेनात्मना प्रभवामः इति तेभ्यः स्वातन्त्र्यं प्रायच्छत्, तथा च ते प्राभवन् तत् । यथा वा इदमग्नेर्जातादध्यस्नयो

विक्रियन्ते। एवं वा, एतस्मात् यज्ञादन्ये यज्ञक्रतवो विक्रियन्ते, यो वै त्रिवृदन्यं यज्ञक्रतुमापद्यते, स तं दीपयति, यः पञ्चदशं, स तं, यः सप्तदशं, स तं, यः एकविंशं, स तम् इत्येवमाहुरेको यज्ञः इति। एते वै सर्वे ज्योतिष्टोमाः भवन्ति इति। एवं वैकृतानाम् सङ्कीर्त्तनात्, तेषामेव वादः इति गम्यते। कथम्? अथान्येन इति योऽसावन्यः, तत्र प्राकृतान् धर्मान् विकृतान् दर्शयति, अतो मन्यामहे, यस्य अतो विकृतिः, तेन अन्येन इति।

प्रशंसा वा विहरणाभावात् ॥ ४१ ॥ (आ०) ॥

यद्येवं न तर्हि तद्विकाराणाम् वादः, तत्र न विहारो नापत्तिः प्रकरणादिभिः, ते धर्मा ज्योतिष्टोमस्य, यदि हि गवादयो विक्रियेरन् प्रकरणादीनि बाध्येरन्, तदापत्तिः प्रत्यक्षविरुद्धा, प्रशंसा त्वेषा, आपत्तिविहाराभावात्।

विधिप्रत्ययाद्वा नह्यकस्मात्प्रशंसा स्यात् ॥ ४२ ॥ (आ० नि०) ॥

अत्र उच्यते, यद्यप्यापत्तिविहारौ न विधीयेते, ते तथापि चोदकेन विधीयेते, ये प्रकृतौ कर्त्तव्याः, ते चोदक-वचनात् विकृतावपि कर्त्तव्या गम्यन्ते, तदापत्तिविहारा-विव यत्र भवतः, तेन अन्येन इति गम्यते। न हि अक-स्मात् प्रशंसा स्यात्, योऽसावन्यः, स कथम् अनया प्रशंसया लक्ष्येत? इत्येवमर्था प्रशंसा। (५।३।१४ अ०)।

———

सर्व्वेषामेकानेकस्तोमकानाम् अग्निष्टोमपूर्व्वकताधिकरणम्॥

एकस्तोमे वा क्रतुसंयोगात्॥ ४३॥ (पू०)॥

य एतेनानिष्ट्वा, अथान्येन यजेत इति श्रूयते। तत्र एषोऽर्थः समधिगतः, तद्विकाराणाम् वादः इति। अथ इदानीं सन्दिह्यते, किम् एकस्तोमकस्य, अनेकस्तोमकस्य च? इति। किं प्राप्तम्? एकस्तोमकस्य वादः। कुतः?। क्रतुसंयोगात्, एकस्तोमे क्रतुसंयोगो भवति, यो वै त्रिवृदन्यं यज्ञक्रतुमापद्यते स तन्दीपयति, यः पञ्चदशं स तं, यः सप्तदशं स तं, यः एकविंशं स तम्। त्रिवृदादय एकस्तोमकाः। तस्मात् तेषां वादः इति।

सर्व्वेषां वा चोदनाविशेषात् प्रशंसा स्तोमानाम्॥ ४४॥ (सि०)॥

सर्वेषां च एष वादः, एकस्तोमकानाम् अनेकस्तोमकानाम् च। कुतः?। अविशेषवचनात् अन्यशब्दस्य। ननु एकस्तोमकाः क्रतवः सङ्कीर्त्त्यन्ते। सत्यं सङ्कीर्त्त्यन्ते, प्रशंसार्थं न विशेषार्थम्। कः पुनः प्रशंसार्थः?। यो वै त्रिवृदन्यं यज्ञक्रतुमापद्यते स तन्दीपयति, चोदकप्राप्ता धर्मा अभ्यस्ताः प्रकृतौ, विकृतौ सुखं प्रतिपद्यन्ते। (५।३ १५ अ०)।

इति श्रीशबरस्वामिनः कृतौ मीमांसाभाष्ये पञ्चमस्याध्यायस्य तृतीयः पादः।

———

अथ पञ्चमे अध्याये चतुर्थः पादः ।

—:०:—

पाठक्रमापेक्षया श्रुत्यर्थयोर्बलवत्त्वाधिकरणम् ॥

क्रमको योऽर्थशब्दाभ्यां श्रुतिविशेषादर्थपरत्वाच्च ॥ १ ॥

इह पाठक्रमस्य श्रुत्यर्थक्रमाभ्यां सह बाधां प्रति विचारणम्, किं पाठक्रमः ताभ्यां तुल्यः, उत बाध्यते ? इति । किं प्राप्तम् ? तुल्यबलावेतौ, पाठोऽपि हि कारणं श्रुत्यर्थावपि, न च प्रामाण्ये कश्चित् विशेषोऽस्ति, तस्मात् अनियमः इति । एवं प्राप्ते ब्रूमः, पाठक्रमो हि बाध्यते श्रुत्या अर्थेन च । कुतः ? । श्रुतिविशेषात्, अर्थपरत्वाच्च । श्रुतिविशेषः कः ? । यत्र श्रवणं तत्र प्रत्यक्षं कारणं, पाठक्रमस्तु आनुमानिकः, पाठक्रमेण स्मरणम्, एवम् अभिनिर्वर्त्तयितव्यम् इत्यवगम्यते। तस्यार्थवत्त्वे नैकया उपपत्त्या तस्य एवानुष्ठानं श्रुत्या पुनः अनुष्ठानमेव, एवं भवति इति प्रत्यक्षादवगम्यते ।

तथा अर्थेन । कुतः ? । अर्थपरत्वात्, अर्थार्थं हि सर्वं प्रधानार्थं, प्रधानम् अभिनिर्वर्त्तयति इति सर्वं क्रियते । तस्मात् पाठः ताभ्यां बाध्यते ।

किम् उदाहरणं प्रयोजनं च ? । श्रुत्याम् आश्विनो दशमो गृह्यते,तं तृतीयं जुहोति, अत्र पाठक्रमस्य बलीयस्त्वे तृतीयस्य ग्रहणं, सिद्धान्ते तु दशमस्य । अर्थं, अग्निहोत्रहोमः पूर्वं आम्नायते, पश्चाद्यवागूपचनम् । एवं कर्त्तव्यम्, यदि

पाठो बलवान् । सिद्धान्ते श्रवणं पूर्वं, ततो होमः ॥ (५ । ४ । १ अ०) ॥

—०—

मुख्यक्रमेणाग्नेयस्य पूर्वमवदानाद्यनुष्ठानाधिकरणम् ॥

अवदानाभिघारणासादनेष्वानुपूर्व्यं प्रवृत्त्या स्यात् ॥ २ ॥ (पू०) ॥

स्तो दर्शपूर्णमासौ, तत्र पूर्वं दध्नो धर्माः समाम्नाताः, पश्चात् आग्नेयस्य, प्रदानं च आग्नेयस्य पूर्वम् । तत्र सन्देहः किं प्रावृत्तिकेन क्रमेण पूर्वं दध्न अवदानाभिघारणासादनानि, उत मुख्यक्रमेण पूर्वम् आग्नेयस्य? इति । किं प्राप्तम्? अनियमः इति । एवं प्राप्ते ब्रूमः, अवदानादिषु प्रावृत्तिकेन पूर्वं दध्नः इति । कुतः? । एवम् अनुज्ञातेभ्यो व्यवधायकेभ्यो न अभ्यधिकोऽन्यो वा व्यवधायकः कल्पितो भविष्यति, दर्शयति च दध्नः पूर्वमेव देयम् इति ।

यथाप्रदानं वा तदर्थत्वात् ॥ ३ ॥ (सि०) ॥

यथाप्रदानं वा कर्त्तव्यानि यस्य प्रदानं पूर्वम् तस्य अवदानानि पूर्वम् तस्मात् आग्नेयस्य । कुतः? । प्रदानचोदनागृहीतत्वात् अवदानादीनाम्, प्रदानोपक्रमा एते न पृथक्पदार्था एते इत्युक्तम् । अभिघारणम् अवदानं च तस्य प्रदानचिकीर्षयैव क्रियते । आसादनम् अपि प्रदा-

नार्थमेव (पासचकरणम्), एवं दृष्टार्थता भवति । तस्मात् मुख्यक्रमेण अङ्गानाम् प्रयोगः इति ।

यत्तु, दध्नः पूर्वं प्रवृत्तिः इति । अर्थात् पूर्वं प्रवृत्तिः, न पाठात् । प्रावृत्तिकाच्च मुख्यक्रमो बलीयान्, मुख्यक्रमे गृह्यमाणे प्रथम एकः पदार्थो विप्रकृष्टकालः स्यात्, प्रावृत्तिके पुनर्गृह्यमाणे सर्वेषां विप्रकर्षः । तस्मात् मुख्यक्रमो बलीयान् इति । अथ यल्लिङ्गम् उक्तम्, दध्नः पूर्वम् अवदेयम् इति । अत्र उच्यते, शृताभिप्रायमेतत् भविष्यति । तस्मात् अदोषः ।

लिङ्गदर्शनाच्च ॥ ४ ॥ (यु० १)

लिङ्गम् अपि अस्मिन् अर्थे भवति, स वै ध्रुवामेव अग्रेऽभिघारयति, ततो हि प्रथमावाज्यभागौ यक्ष्यन् भवति इति तस्मादपि मुख्यक्रमेण नियमः इति ॥ (५।४।२ अ०) ॥

इष्टिसोमयोः पौर्वापर्यानियमाधिकरणम् ॥

वचनादिष्टिपूर्व्वत्वम् ॥ ५ ॥ (यु०) ॥

इष्टिपूर्वत्वं समाम्नातम् । तत्र सन्देहः, किम् इष्टिपूर्वत्वं, सोमपूर्वत्वं वा विकल्पः, अथ वा इष्टिपूर्वत्वमेव ? इति । किं प्राप्तम् ? इष्टिपूर्वत्वम् एव स्यात् । कुतः । ? वचनात्, वचनम् इदं भवति, एष वै देवरथो यत् दर्शपूर्णमासौ, यो दर्शपूर्णमासौ इष्ट्वा सोमेन यजते, रथस्पष्ट एवावसाने वरे देवानामवस्यति इति, नास्ति वचनस्य अतिभारः । तस्मात् इष्टिपूर्वत्वमेव इति ॥

सोमश्चैकेषामग्न्याधेयस्यर्तुनक्षत्रातिक्रमवचनात् तदन्तेनानर्थकं हि स्यात् ॥ ६ ॥ (सि॰)

इष्टिपूर्वत्वम् इत्येतत् गृह्णीमः, किन्तु सोमश्च एकेषां पूर्वो दर्शपूर्णमासयोः स्यात्। कुतः?। अग्न्याधेयस्य ऋतुनक्षत्रातिक्रमवचनात्, यः सोमेन यक्ष्यमाणोऽग्नीनादधीत, नर्तुम् स प्रतीक्षेत् न नक्षत्रम् इति, यः सोमयागं क्रतुमादधीत, स न प्रतीक्षेत नक्षत्रं नाप्यृतुं तावत्येवादधीत इति आनन्तर्यम् उच्यते, इतरथा, ऋतुनक्षत्रातिक्रमवचनम् अनर्थकं स्यात् आनन्तर्येऽनपेक्ष्यमाणे यस्यैव ऋतुनक्षत्रे उक्ते तस्यैव तयोरनादरः कीर्त्तितः स्यात्, तस्मादस्ति सोमाधानयोरानन्तर्यमिति। अपि च विस्पष्टा च अद्यतनी विभक्तिः, सोमेन यक्ष्यमाणः इति, सा च न इष्टिपूर्वत्वम् अनुज्ञाय विवक्ष्यते, न तदा अद्यतनकालविवक्षा, तत्र अयं शब्दो विप्रतिषिध्येत। तस्मात् आनन्तर्यविवक्षेत्यवगम्यते ॥

तदर्थवचनाच्च नाविशेषात्तदर्थत्वम् ॥ ७ ॥ (यु॰ १)

इतश्च सोमाधानयोः आनन्तर्यम्। कुतः?। तदर्थवचनात्, यः सोमेन यजेत स अग्निनादधीत इति च सर्वैरप्यसौ यक्ष्यमाणोऽग्निमाधत्ते सोमेन अग्निहोत्रादिभिश्च, न भवति सोमस्य विशेषे सोमार्थता स्यात्। अयम् असौ विशेषः स्यात्, यदानन्तर्यं सोमाधानयोः इति ॥

अयक्ष्यमाणस्य च पवमानहविषां कालनिर्देशात् आनन्तर्याद्विशङ्का स्यात् ॥ ८ ॥ (यु॰ २) ॥

सोमेन यक्ष्यमाणस्य च पवमानहविषां कालो निर्दिश्यते, यः सोमेन यक्ष्यमाणोऽग्निमादधीत, स पुरा संवत्सरात् हवींषि निर्वपेत् इति, न खलु कश्चित् अयक्ष्यमाणः सर्वस्य विहितत्वात्। तस्मात् अनन्तरम् यक्ष्यमाणः इति गम्यते।

इष्टिरयक्ष्यमाणस्य, तादर्थ्ये सोमपूर्वत्वम् ॥ ९ ॥

(प्र०)

इदं प्रयोजनसूत्रम् वर्ण्यते। अतीतमधिकरणम्, किं प्रयोजनं चिन्तायाः? इष्टिः अयक्ष्यमाणस्य सोमेन निरभिसन्धिके आधाने। तदर्थत्वे तु सोमपूर्वत्वं, सोमार्थतायां त्वाधानस्य सोमपूर्वत्वं स्यात् ॥ (५। ४। ३ अ०) ॥

———

ब्राह्मणस्याधानेष्टिसोमयोः पौर्वापर्यानियमाधिकरणम् ॥

उत्कर्षात् ब्राह्मणस्य सोमः स्यात् ॥ १० ॥ (पू०)

अस्ति आधानं, तत्र एषोऽर्थः समधिगतः, इष्टिपूर्वत्वं सोमपूर्वत्वं च इति। इदानीं सन्देहः, किं त्रयाणाम् वर्णानाम् इष्टिपूर्वत्वं सोमपूर्वत्वं वा, उत ब्राह्मणस्य सोमपूर्वत्वमेव, उत केवला पौर्णमासी उत्कृष्यते, ब्राह्मणस्य उभौ कल्पौ? इति। अथ वा कर्मान्तरम् इदं यत् ऊर्ध्वं सोमात्, अथ वा एकं हविः उत्कृष्यते, ब्राह्मणस्य उभावेव कल्पौ? इति। किं प्राप्तम्? त्रयाणाम् वर्णानाम्

इष्टिपूर्वत्वं सोमपूर्वत्वं वा। कुतः?। अविशेषात्, न कश्चित् विशेषमवगच्छामः। एवं प्राप्ते ब्रूमः, ब्राह्मणस्य सोमपूर्वत्वं स्यात्। कस्मात्?। उत्कर्षात्, उत्कर्षो हि श्रूयते, आग्नेयो वै ब्राह्मणो देवतया, स सोमेन इष्ट्वा अग्नीषोमीयो भवति, यदेवादः पौर्णमासं हविः, तत्र हि अनुनिर्वपेत्, तर्हि उभयदेवत्यो भवति इति। किम् इव हि वचनं न कुर्यात्। तस्मात् ब्राह्मणस्य सोमपूर्वत्वमेव इति।

पौर्णमासी वा श्रुतिसंयोगात् ॥ ११ ॥ (सि०)

यदुक्तं, ब्राह्मणस्य सोमपूर्वत्वम् एव इति तत्र तस्य अपि उभौ कल्पौ। कुतः?। अविशेषात्, न हि कल्पयोः ब्राह्मणस्य कश्चिद्विशेषः आम्नायते। ननु इदानीमेव उक्तं, ब्राह्मणस्य उत्कर्षः इति। न इति ब्रूमः, पौर्णमासीमात्रस्य तत्र उत्कर्षः, श्रुतिसंयोगः पौर्णमास्याः तत्र यदेवादः पौर्णमासं हविः इति, यावद्वचनं वाचनिकं तत्र न न्यायः क्रमते। तुल्ययोः एकदेशे उत्कृष्टे नूनमपरोऽप्येकदेश उत्कृष्यते इति॥

सर्वस्य वैककर्म्यात् ॥ १२ ॥ (आ०) ॥

यदुच्यते केवला पौर्णमासी उत्कृष्यते इति। तत्र, कृत्स्नस्य दर्शपूर्णमासकर्मण उत्कर्षः, एवं फलेन सम्बन्धः, इतरथा न स्यात् फलम्। एकदेशत्वात् पौर्णमास्याः, केवलायाम् उत्कृष्यमाणायां अवशिष्टस्य पूर्वत्र क्रियमाणस्य न फलं स्यात्, एकदेशत्वात् अफलत्वाच्च उक्तम् अपि न क्रियेत,

समुदाये च उत्कर्षमावे भवति फलम्। तस्मात् अर्थात् समुदायस्य उत्कर्षः, एवं कृत्स्नोपदेशोऽर्थवान् भविष्यति इति। तस्मात् सर्व्वस्य उत्कर्षः, सोमपूर्व्वत्वम् एव ब्राह्मणस्य इति।

स्याद्वा विधिस्तदर्थेन ॥ १३ ॥ (पू० २) ॥

नैतदस्ति, यदेवं समुदायस्य असति वचने उत्कर्षः परिकल्प्येत, तस्मात् अन्यदेवैवं नामकं कर्म ऊर्द्ध्वं सोमात् स्यात्। एवम् एकं अस्य अश्रुतं फलं न कल्पयितव्यं भविष्यति, नामधेयन्तु द्वयोः कर्म्मणोः एकम्, यथाः पादाः माषाः इति यथा पौर्णमासधर्मकं वा कर्मान्तरं चोद्यते इति कर्मविधानं,श्रुतेः एतत् भवति,तत् वाक्यस्य बाधकम्। तस्मात् कर्मान्तरम् इति ॥

प्रकरणात्तु कालः स्यात् ॥ १४ ॥ (सि० २)

कर्मान्तरस्य एतद्वाचकम् इति प्रमाणाभावः। प्रकृतस्य कर्मणो वाचकम् इति प्रत्यक्षं, यच्च अप्रमाणकं, तत् याय्यं अन्याय्यानेकार्थत्वम्। धर्मग्रहणे लक्षणाशब्दः श्रुतिसम्भवे कल्प्यः स्यात्। अपि च अस्य रूपं न गम्यते, रूपावचनात् न कर्मान्तरम्। तस्मात् प्रसिद्धेन नाम्ना प्रकृतस्य कर्मणो ग्रहणं कालविधानार्थं स्यात्,फलवत्त्वाच्च कृत्स्नस्य उत्कर्षः, ब्राह्मणस्य च तथैव। यत्तु, श्रुतिर्वाक्यात् बलीयसी इति, अत्र उच्यते यत्र फलं न श्रूयते, वाक्यार्थोऽपि तावत् तत्र गृह्यते। न च, इह फलस्य श्रवणमस्ति। कल्प्यं फलम्

इति यदि उच्यते, न तत्, फलवचनम् अन्तरेण। तत्र फलवचनः शब्दः कल्प्येत, तेन च सहैकवाक्यता काल-वचनेन तु सह प्रत्यक्षेण एकवाक्यता इति। तस्मात् न कर्मान्तरं। स्थितं तावदपर्यंव सितम् अधिकरणम्। (५। ४। ४ अ०)॥

नतुं म् प्रतीचेदित्यादिना सोमकालबाधाधिकरणम्॥

स्वकाले स्यादविप्रतिषेधात्॥ १५॥ (पू०)॥

यः सोमेन यक्ष्यमाणोऽग्निमादधीत, नर्तुं म् न प्रतीचेत् न नक्षत्रम् इति। अत्र सन्देहः, किम् आधानस्य अयं कालविशेषबाधः उत सोमस्य? इति। किं प्राप्तम् आधानस्य कालबाधः, स्वकाले स्यात् सोमः। कुतः?। अविप्रतिषेधात्, अङ्गमाधानं, तस्य कालबाधो न्याय्यः, न प्रधानस्य। अङ्गगुणविरोधे च तादर्थ्यात् इति वक्ष्यते।

अपनयो वाधानस्य सर्वकालत्वात्॥ १६॥ (सि० १)

अपनयो वा आधानात् सोमकालस्य स्यात्। कुतः?। आधानस्य सर्वकालत्वात्, नैवाधाने कश्चित् कालनियमोऽस्ति, यदहरेवैनं श्रद्धोपनमेत् तदहरादधीत इति, अप्राप्तमेव तत् आधानस्य, यत् प्रतिषिध्यते; तस्मात् सोमस्य कालबाधः इति।

पौर्णमास्यूर्ध्वं सोमात् ब्राह्मणस्य वचनात्॥ १७॥

(सि० २)

स्थितादुत्तरं। न वा एतदस्ति, कृत्स्नौ दर्शपूर्णमासौ उत्कृष्येते, अर्द्धं सोमात्, केवला पौर्णमासी उत्कृष्यते। कुतः?। वचनात्, वचनमिदं यद्देवादः पौर्णमासं हविस्तत्तर्ह्यनुनिर्वपेत् इति नास्ति वचनस्य अतिभारः। तस्मात् पौर्णमासीमात्रम् उत्कृष्येत। यत्तु फलं नास्ति इति, समुदायादेव फलं भविष्यति इति, वचनादेव विज्ञानात्। तस्मात् अदोषः।

एकं शब्दसामर्थ्यात् प्राक्कृत्स्नविधानात् ॥ १८ ॥

(सि० ३)

एकं वा हविः उत्कृष्येत, न कृत्स्ना पौर्णमासी। कुतः?। शब्दसामर्थ्यात् एकं हविः उत्कष्टुम् शब्दः समर्थः, यद्देवादः पौर्णमासं हविः इति श्रूयते, यावद्वचनं वाचनिकं, तावद्वचनेन उत्कष्टुम् शक्यते, न अन्यदपि। प्राक्सोमात् कृत्स्नं विधीयते, ततो यत् वचनेन उत्कृष्यते, तदूर्द्ध्वं सोमात्, यत् न उत्कृष्यते, तत् प्राग्भवितुमर्हति। तस्मात् एकं हविः उत्कष्टव्यं, ब्राह्मणस्य उभौ कल्पौ इति। (५।४।५ अ०)।

आज्यस्य सोमादनुत्कर्षाधिकरणम् ॥

पुरोडाशस्त्वनिर्देशे तद्युक्ते देवताभावात् ॥ १९ ॥

(सि०)

इदं श्रूयते, आग्नेयो वै ब्राह्मणो देवतया, स सोमेन

इष्टा अग्नीषोमीयो भवति, यदेवादः पौर्णमासं हविः तत्तस्यानुनिर्वपेत्, तर्ह्युभयदेवत्यो भवति इति। यस्मात् तस्मिन् काले स अग्नीषोमीयो भवति, न प्राचीने काले, तस्मात् अदो हविः अनुनिर्वपेत् इति, अग्नीषोमीयत्वं विधाय द्विदेवताकत्वं हेतुत्वेन निर्दिश्यते, तस्मात् अग्नीषोमीयं हविः हेतुमत् स्यात्, न अन्यदेवताकं, तदा असौ अग्नीषोमौ यष्टुमर्हति, न प्राक्, सास्य देवता इति भवति पुरुषस्यापि यष्टृदेवताभिसम्बन्धः। तस्मात् पुरोडाशः अग्निषोमीयो न अन्यद्धविः इति सिद्धम्।

आज्यमपीति चेत् ॥ २० ॥ (आ०)

इति चेत् पश्यसि अग्नीषोमीयत्वात् पुरोडाशः इति, आज्यमपि हि अग्नीषोमीयम्। तस्मात् तदप्युत्कृष्येत।

न मिश्रदेवतत्वादैन्द्राग्नवत् ॥ २१ ॥ (आ० नि०)

मिश्रदेवतं हि आज्यं, अग्नीषोमीयं, प्राजापत्यं,वैष्णवम् इति च, पुरोडाशः त्वग्नीषोमीय एव। न तु अत्र मिश्रदेवतस्य वादः, मिश्रदेवतस्य हि प्रागपि भावोऽवकल्पते यद्यपि तदानीं यजमानो न अग्नीषोमीयः तद्देवतार्हः, तथापि आज्यं हविः करिष्यत्येव, प्रजापतिं यक्ष्यति, विष्णुं वा। तस्मात् तस्य ऊर्द्ध्वभावे न एष हेतुः अग्नीषोमीयत्वं नाम। यथा चतुर्द्धाकरणं मिश्रदेवतत्वात् ऐन्द्राग्नेन भवति, तद्वत्तत्र आग्नेयः इति ऐन्द्राग्नो न शक्यते वदितुम्। तद्वितः साकाङ्क्षात् न उत्पद्यते इति।

एवम् इह अग्नीषोमीयशब्देन न शक्यम् आज्यं वदितुम् अग्नीषोमीयो हि असौ। तस्मात् शक्यं प्राक् यजमानेन कर्तुम् इति। तस्मात् न तस्य उत्कर्षेऽग्नीषोमीयता यजमानस्य हेतुः इति, मिश्रदेवतस्य ग्रहणसामान्यात् ऐन्द्राग्नवत् इत्युक्तम्। (५।४।६ अ०)।

विकृतानामैन्द्राग्नादीनां सद्यस्कालताधिकरणम्॥

विकृतिः प्रकृतिकालत्वात्सद्यस्कालोत्तरा विकृतिः तयोः प्रत्यक्षशिष्टत्वात्॥ २२॥ (सि०)

इह वैकृतानि कर्माणि उदाहरणम्, ऐन्द्राग्नम् एकादशकपालं निर्वपेत् इत्येवमादीनि। तत्र सन्देहः, किम् एता विकृतयः सद्यस्कालाः उत द्व्यहकालाः? इति। किं प्राप्तम्? विकृतिः प्राकृतान् धर्मांश्चोदकेन गृह्णाति, अतः ते धर्मा आनुमानिकाः, पौर्णमासी चान्यः कालः। स यदि वा प्रकृत्या गृह्येत, यदि वा विकृत्या, असम्भवेऽन्यतरस्याः कालस्त्यक्तव्यः तत्र आनुमानिको वैकृतस्य त्यज्यतां, न प्रत्यक्षश्रुतः प्राकृतस्य इति न्याय्यम्। तस्मात् सद्यस्काला एता विकृतयो भवेयुः इति।

द्वैयहकाल्ये तु यथान्यायम्॥ २३॥ (पू०)

द्वैयहकाल्ये क्रियमाणे यथान्यायं कृतं भवति, तस्मात् द्वैयहकाल्यं स्यात्। चोदकः तथा अनुगृहीतो भवति, प्रकृतौ हि श्रूयते, पूर्वेद्युः अग्निं गृह्णाति, उत्तरमहर्देवतां

यजेत इति। तस्मात् द्वादशकालम् एकमभिनिर्वर्त्य, तदन्तरेवोपक्रम्यापरेद्युः परिसमापयेत्।

वचनादैककाल्यं स्यात्॥ २४॥ (उ०)

नैतदेवं, द्वादशकाला विकृतयो भवेयुः इति, सद्यस्काला: स्युः। कस्मात्?। वचनमिदं भवति यः, इष्ट्या पशुना सोमेन आग्रयणेन वा यक्ष्यमाणः स पौर्णमास्याममावास्यायां वा यजेत इति, साङ्गस्य एतद्वचनम्। तस्मात् साङ्गं पौर्णमास्याममावास्यायां वा कुर्वीत इति गम्यते तेन सद्यस्काला विकृतयः। (५।४।७ अ०)।

सोमात् सान्नाय्यविकारादीनामूत्कर्षाधिकरणम्॥

सान्नाय्याग्निषोमीयविकारा ऊर्द्धं सोमात् प्रकृतिवत्॥ २५॥

इह सान्नाय्यविकाराश्च अग्नीषोमीयविकाराश्च उदाहरणम्। सान्नाय्यविकाराः तावत् यथा आमिक्षा पशुः इति, अग्नीषोमीयम् एकादशकपालं, निर्वपेत् श्यामाकं, ब्राह्मणो वसन्ते ब्रह्मवर्चसकामः इत्येवमादयः। तत्र सन्देहः, किम् एते प्रागूर्द्ध्वं च सोमात्, उत ऊर्द्धम्? इति। किं प्राप्तम् प्रागूर्द्ध्वं च, विशेषानवगमात्। एवं प्राप्ते ब्रूमः, ऊर्द्ध्वं सोमात् स्युः इति, प्रकृतिर्हि एषाम् ऊर्द्ध्वं सोमात्, चोदकेन एभिरपि ऊर्द्ध्वं सोमात् भवितव्यम्।

सान्नाय्यस्य ऊर्द्ध्वं सोमात् वचनेन, असोमयाजी सन्नयेत् इति। अग्नीषोमीयस्यापि; आग्नेयो ब्राह्मणो देवतया स सोमेन इष्ट्वा भवति, यदेवादः पौर्णमासं हविः, तत्तर्ह्यनुनिर्वपेत् इति, तर्हि स उभयदेवत्यो भवति. इति, तद्विकृतिः अपि सोमात् ऊर्द्ध्वं भवितुमर्हति॥ (५।४ ८ अ०)।

सोमविकाराणां दर्शपूर्णमासात् पूर्व्वम् कर्त्तव्यताधिकरणम्।

तथा सोमविकारा दर्शपूर्णमासाभ्याम् ॥ २६ ॥

सोमविकारा गवादय एकाहाः। तेषु सन्देहः किं दर्शपूर्णमासात् प्रागूर्द्ध्वं च प्रयोक्तव्याः, उत ऊर्द्ध्वम्? इति। किं प्राप्तम्? अनियमः, अविशेषात्। एवं प्राप्ते ब्रूमः, तथा सोमविकाराः, दर्शपूर्णमासाभ्याम् ऊर्द्ध्वं स्युः, ज्योतिष्टोमो दर्शपूर्णमासाभ्याम् ऊर्द्ध्वं भवति, दर्शपूर्णमासाभ्याम् इष्ट्वा सोमेन यजेत इति चोदकेन एष धर्मो गवादिषु अप्येकाहेषु प्राप्नोति। तस्मात् तेऽपि दर्शपूर्णमासाभ्याम् ऊर्द्ध्वं कर्त्तव्याः इति। (५।४।८ अ०)।

इति श्रीशबरस्वामिकृतौ मीमांसाभाष्ये पञ्चमस्याध्यायस्य चतुर्थः पादः समाप्तः। समाप्तश्च पञ्चमोऽध्यायः।

अथ षष्ठे अध्याये प्रथमः पादः।

—०—

यागादिकर्म्मणाम् स्वर्गादिफलसाधनताधिकरणम्॥ (अधिकारन्यायः)।

द्रव्याणां कर्म्मसंयोगे गुणत्वेनाभिसम्बन्धः॥ १॥ (पू०)॥

दर्शपूर्णमासाभ्यां स्वर्गकामो यजेत, ज्योतिष्टोमेन स्वर्गकामो यजेत इत्येवमादि समाम्नायते। तत्र सन्देहः. किं स्वर्गो गुणतः, कर्म प्रधानतः। उत कर्म गुणतः, स्वर्गः प्रधानतः? इति। कुतः संशयः?। इह स्वर्गकामोऽपि निर्दिश्यते, यजेत इत्यपि। अत्र स्वर्गकामयागयोः सम्बन्धो गम्यते। तस्मिंश्च सम्बन्धे किं यागः साधनत्वेन सम्बध्यते, उत साध्यत्वेन? इति भवति विचारणा।

तत्र यदि स्वर्गकामस्य पुरुषस्य यागः कर्त्तव्यतया चोद्यते, स्वर्गकामेन यागः कर्त्तव्यः इति, स्वर्गेच्छाविशिष्टस्य स सिध्यति इति गम्यते। स्वर्गेच्छा तत्र पुरुषस्य यागं प्रत्युपदिश्यते, तेन तस्य स सिध्यति न अन्यस्य इति, यः स्वर्गकामः, स शक्नोति पुरुषो यागं साधयितुम्।

अथ स्वर्गकामस्य कामः कर्त्तव्यतया चोद्यते, ततो यागविशिष्टा कर्त्तव्यता इति यागः साधकोऽभ्युपगम्यते। स चायम् उभयोरप्यर्थः एतस्मात् उच्चरिताद्वाक्यात् गम्यते, यागो वा कर्त्तव्यः कामो वा इति। न चैतत् यौगपद्येन सम्भवति, यदा कामः न तदा यागः, यदा यागः, न तदा कामः, वचनव्यक्तिभेदात्। उपपन्नः संशयः।

तथा इदम् अपरम् सन्दिग्धं, किं प्रीतिः स्वर्गः उत द्रव्यम् ? इति, यदि द्रव्यं स्वर्गः, ततः प्रधानं कर्म, द्रव्यं गुणभूतम्। अथ प्रीतिः स्वर्गः ततो यागो गुणभूतः, स्वर्गः प्रधानम् ? इति। कुतः संशयः ? नास्त्यत्र कामस्य गुणत्वेन प्राधान्येन वा श्रुतिः, सम्बन्धमात्रं तु अस्य यागेन गम्यते, द्रव्यस्य तु कर्मार्थता स्वभावतः, पुरुषप्रयत्नस्य च फलार्थता।

किं तावत् प्राप्तम् ? स्वर्गो गुणतः,कर्म प्रधानतः इति। तत्र तावद्दर्शयन्ति, द्रव्यं स्वर्गः इति। कथम् अवगम्यते ?। सर्वेषाम् एव शब्दानाम् अर्थज्ञाने लौकिकः प्रयोगोऽभ्युपायः, तस्मिंश्च लौकिके प्रयोगे द्रव्यवचनः स्वर्गशब्दो लक्ष्यते, कौशिकानि सूक्ष्माणि वासांसि स्वर्गः, चन्दनानि स्वर्गः, षोडशवर्षाः स्त्रियः स्वर्गः इति, यद्यत् प्रीतिमत् द्रव्यं, तत्तत् स्वर्गशब्देन उच्यते। तेन सामानाधिकरण्यात् प्रीतिमत् द्रव्यं स्वर्गः इति मन्यामहे, उपमानात् शब्दप्रवृत्तिः इति चेत्। न हि कश्चिंचित् अनुपमिते लोके प्रसिद्धः, यस्य एतदुपमानं स्यात्, तस्मात् नोपमानम्। अतो द्रव्यं स्वर्गः इति।

न इत्याह, प्रीतिः स्वर्गः इति, न द्रव्यम्, व्यभिचारात्, तदेव हि द्रव्यं कस्याञ्चिदवस्थायां न स्वर्गशब्दोऽभिदधाति। प्रीतिं तु कस्याञ्चिदवस्थायां न, न अभिदधाति। तस्मात् अन्वयव्यतिरेकाभ्याम् एतदवगम्यते, प्रीतौ स्वर्गशब्दो वर्त्तते इति।

नैतदस्ति, प्रीतेरभिधायकः स्वर्गशब्दः इति। कुतः ?।

विशेषणत्वात्, यत् विशेषणं, न तच्छब्देन उच्यते। तत् यथा, दण्डी इति दण्डनिमित्तः पुरुषवचनः, दण्डोऽस्य निमित्तं, न अभिधेयः। एवम् एव न प्रीतिवचनः प्रीतिसाधनवचनम् एव स्वर्गशब्दः इति।

ननु स्वर्गशब्दो लोके प्रसिद्धो विशिष्टे देशे, यस्मिन् न उष्णं, न शीतं, न क्षुत्, न तृष्णा, न अरतिः, न ग्लानिः, पुण्यकृत एव प्रेत्य तत्र गच्छन्ति, नान्ये। अत्र उच्यते, यदि तत्र केचित् अमृत्वा गच्छन्ति, तत आगच्छन्ति अजनित्वा, तर्हि स प्रत्यक्षो देश एवञ्जातीयकः, न तु अनुमानात् गम्यते।

ननु च अन्ये सिद्धाः केचित् दृष्टवन्तः, ते च आख्यातवन्तः इति चेत्। न तत्र प्रमाणमस्ति, सिद्धा एवञ्जातीयकाः सन्ति, ते च दृष्ट्वा आचक्षीरन् इति। तस्मात् एवञ्जातीयको देश एव नास्ति।

ननु च लोकात् आख्यानेभ्यो वेदाच्च अवगम्यते, देश एवञ्जातीयकः स्वर्गः इति। तत्र, पुरुषाणाम् एवंविधेन देशेन असम्बन्धात् अप्रमाणं वचः। आख्यानम् अपि पुरुषप्रणीतत्वात् अनादरणीयम्। वैदिकम् अपि स्वर्गाख्यानं विधिपरं नास्त्येव, भवति तु विध्यन्तरेण एकवाक्यभूतं स्तुतिपरम्। यद्यपि केवलसुखश्रवणाशापत्त्या तादृशो देशः स्यात्, तथापि अस्मत्पक्षस्य अविरोधः, प्रीतिसाधने स्वर्गशब्दः इति। तेन देशेन व्यवहाराभावात्, कुतः तस्य अभिधायकः स्वर्गशब्दो भविष्यति? इति।

यदा प्रीतिमत् द्रव्यं स्वर्गः, तदा ब्रूमः, द्रव्याणाम्

कर्मसंयोगी गुणत्वेन अभिसम्बन्धः इति,यागः अत्र कर्त्तव्यः इति श्रूयते स्वर्गकामस्य, तत्र अवश्यं स्वर्गस्य यागस्य च सम्बन्धः, तत्र भूतं द्रव्यम्, भव्यं कर्म्म। भूतस्य च भव्यार्थता न्याय्या, दृष्टार्थत्वात्। न तु भव्यस्य भूतार्थता, तत्र दृष्ट उपकारः त्यज्येत।

कथं पुनः अवगम्यते, यागः कर्त्तव्यतया चोद्यते इति, यदा कामस्यापि कर्त्तव्यता अस्मात् वाक्यात् अवगम्यते उच्यते, कामस्य कर्त्तव्यता वाक्यात् यज्यर्थस्य कर्त्तव्यता श्रुतेः, श्रुतिश्च वाक्यात् बलीयसी। तस्मात् अयम् अर्थः स्वर्गकामो यागं कुर्यात् इति स्वर्गकामस्य यागः कर्त्तव्यः इति। कर्त्तव्यश्च सुखवान्, अकर्त्तव्यो दुःखवान्। कर्त्तव्य इति चैनं ब्रूते। तस्मात् सुखफलो यागो भविष्यति, स तु यस्य इच्छा, तस्य सिध्यति न अन्यस्य इति गम्यते। तेन स्वर्गेच्छा यागस्य गुणभूता, स्वर्गस्यापि कर्मणो द्रव्येच्छा भवति गुणभूता तया द्रव्यमानेतुम् यतते, दृष्टेनैव द्वारेण। इह तु स्वर्गसंज्ञकद्रव्येच्छैव नियम्यते, यथैव सा गुणभूता प्राप्ता। तथैव सती नियम्यते, दृष्टेनैव द्वारेण, न अदृष्टेन उपकारेण। तेन स्वर्गेच्छया गुणभूतया स्वर्गद्रव्यं प्रति यतिष्यते यागं साधयितुम्। अथाप्यदृष्टेन तथापि न दोषः।

असाधकं तु तादर्थ्यात् ॥ २ ॥ (सि०)

तुशब्देन पक्षो व्यावर्त्त्यते। तत्र एतावत् तावत् वर्णयन्ति, प्रीतिः स्वर्गः इति। कुतः ?। एवम् उक्तम् भवता,

प्रीतिविशिष्टे द्रव्ये स्वर्गशब्दो वर्त्तते इति, यद्येवं, पूर्वं तर्हि प्रीतौ वर्त्तितुमर्हति, तां हि स न व्यभिचरति, व्यभिचरति पुनः द्रव्यं, यस्य एवं प्रीतिसाधनस्य द्रव्यस्य वक्ता स्वर्गशब्दः तदेव यदा न प्रीतिसाधनं भवति, तदा न स्वर्गशब्देन अभिधीयते। तस्मात् प्रीतिवचनोऽयम्। यत्तु उक्तं दण्डिशब्दवत् इति सोऽपि प्रतीते शब्दात् दण्डे, दण्डिनि प्रत्ययमादधाति, अन्तर्गतः तत्र दण्डशब्दः, स दण्डस्य वाचकः। इह पुनः स्वर्गशब्दः एव प्रीतेः अभिधाता।

प्रीतिवचनश्चेत्, यागो गुणभूतः प्रीतिः प्रधानम्। कुतः?। तादर्थ्यात् पुरुषप्रयत्नस्य, प्रीत्यर्थं हि पुरुषो यतते, तेन न प्रीतिर्यागसाधनम् इति विज्ञायते। द्रव्यं हि यागसाधनं न ऋते द्रव्यात् यागो भवति, यस्मात् द्रव्यदेवताक्रिये यजतिशब्दो वर्त्तते। असत्यामपि प्रीत्यां भवति यागः यदि च यागो न प्रीत्यर्थो भवेत्, असाधकं कर्म भवेत्, साधयितारं न अधिगच्छेत्, यो हि प्रीत्यर्थः, स साध्यते नान्यः।

ननु कर्त्तव्यतया यागः श्रूयते। उच्यते सत्यं कर्त्तव्यतया श्रूयते, कामोऽपि कर्त्तव्यतया अवगम्यते। आह, श्रुत्या यागस्य, वाक्येन कामस्य। न च, उभयोः वाक्यभेदः प्रसङ्गात्। उच्यते, यद्यपि यागः कर्त्तव्यः श्रूयते तथापि न कर्त्तव्यः, सुखदः कर्त्तव्यो भवति, दुःखदो यागः, तस्मात् प्रत्यक्षेण अकर्त्तव्यः प्रत्यक्षेण च दुःखदः। कर्त्तव्यतावचनात् अनुमानेन सुखदो भवति इति। उच्यते, अनुमानं च प्रत्यक्षविरोधात् न प्रमाणम्। तस्मात् अकर्त्तव्यो यागः, यदि न प्रीत्यर्थः।

अथ अन्येन फलवचनेन सम्बन्त्स्यते इति। उच्यते, सम्बध्यमानोऽप्यविधीयमानो न समीपवचनमात्रेण फलवान् विज्ञायते। तस्मात् अनर्थको मा भूत् इति स्वर्गस्य कर्त्तव्यता गम्यते, पुरुषप्रयत्नश्च यागविशिष्टः इति यागः तस्य करणं स्यात्। तस्मात् सुष्ठु उक्तं यागो गुणभूतः स्वर्गः प्रधानभूतः इति।

प्रत्यर्थं चाभिसंयोगात् कर्म्मतो ह्यभिसम्बन्धः तस्मात् कर्मोपदेशः स्यात् ॥ ३ ॥ (यु०)

न केवलम् आनर्थक्यभयात् यागस्य गुणभावं ब्रूमः, किन्तर्हि, स्वर्गसंज्ञकमर्थं प्रति करणत्वेन यागो विधीयते। ननु यागः कर्त्तव्यतया श्रुत्या विधीयते। सत्यमेवम्, आनर्थक्यं तु तथा भवति, स्वर्गं प्रत्यविहिते यागे, स्वर्गकामः तस्मिन् निष्फले विधीयमानोऽपि निष्प्रयोजनः स्यात्, तत्र अस्य उपदेशवैयर्थ्यम्, द्वयोश्च विधीयमानयोः परस्परेण असम्बद्धयोः वाक्यभेदः प्रसङ्गः। अतो न स्वर्गकामपदेन स्वार्थो विधीयते, किन्तर्हि, उद्दिश्यते। तत्र वाक्यात् अवगतस्य कामस्य कर्त्तव्यता अवगम्यते यागस्य च करणता। एवं च यागकर्त्तव्यतायां न प्रत्यक्षविरोधो भविष्यति। तस्मात् कर्मोपदेशः स्यात्, कर्म स्वर्गं प्रति उपदिश्यते, न स्वर्गः कर्म प्रति।

किम् अतः यदि स्वर्गो न उपदिश्यते?। एतदतो भवति, न हि, अनुपदिष्टोऽनर्थप्राप्तश्च गुणो भवति। तस्मात् स्वर्गः प्रधानतः, कर्म गुणतः इति।

अपि च, यस्य स्वर्गः इष्टः स्यात् स यागं निर्वर्त्तयेत् इति असम्बद्धमिव अन्यदिच्छति, अन्यत् करोति इति। अथ मतं, ततः स्वर्गो भवति इति सम्बन्धात् इदं गम्यते इति। न, शब्दप्रमाणकानाम्, अन्तरेण शब्दम्, अवगतिर्न्याय्या। वाक्यात् एव अस्मात् इमं सम्बन्धम् अवगच्छामः, यथा, काष्ठानि आहर्तुकामोऽरण्यं गच्छेत् इति यदि ब्रूयात्, ब्रूयात् एतत् दृष्टं तत्र प्रमाणान्तरेणारण्यगमनस्य काष्ठाहरणसामर्थ्यम् इति।

अथ मन्यते, उपदेशानर्थक्यं मा भूत् इत्यर्थापत्तिः भविष्यति इति। उच्यते, न उपदेशानर्थक्यस्य एतत् सामर्थ्यं, यत् अन्तरेण फलवचनं यागस्य प्रीतिः फलम् अवगम्येत। कामम् अस्य आनर्थक्यं भवतु, न जातुचित् सामर्थ्यम् अस्य जायते। न हि दग्धुकामस्य उदकोपादानम् असति दाहेऽनर्थकम् इति दहनशक्तिमस्य जनयेत्। अथ वा स्वर्गकामस्य यागो विधीयते इति पक्षान्तरावलम्बेन अस्य अर्थवत्ता भविष्यति।

ननु इतरस्मिन् अपि पक्षे स्वर्गकामस्य यागो विधीयते, न यागात् स्वर्गः। नैतदेवं, तस्मिन् खलु पक्षे स्वर्गं प्रार्थयमानस्य अनुष्ठानम् अनूद्य यागः तस्य उपायत्वेन विधीयते इति न दोषः। तत् अनुष्ठानं स्वर्गं प्रति इति नास्ति वचनम् इति चेत्। इष्टमर्थं प्रति अनुष्ठानं भवति, स्वर्गकामस्य च स्वर्गः इष्टः, तदनुष्ठानविशेषग्रहणार्थमेव स्वर्गकामविशेषणग्रहणम् इति निरवद्यम्। तस्मात् स्वर्गकामस्य यागकर्मोपदेशः स्यात्, अतः स्वर्गं

प्रधानतः कर्म गुणतः इति स्वर्गकामम् अधिकृत्य, यजेत, इति वचनम्। इत्यधिकारलक्षणम् इदं सिद्धं भवति। (६।१।१ अ०)।

यागादिषु मनुष्याणां वाधिकाराधिकरणम् ॥

फलार्थत्वात् कर्मणः शास्त्रं सर्व्वाधिकारं स्यात् ॥ ४ ॥ (पू०) ॥

इदमामनन्ति दर्शपूर्णमासाभ्यां स्वर्गकामो यजेत ज्योतिष्टोमेन स्वर्गकामो यजेत इत्येवमादि। तत्र सन्देहः, किं यावत् किञ्चित् सत्त्वं तत् सर्वम् अधिकृत्य एतदुच्यते, उत समर्थम् अधिकृत्य ? इति। किं प्राप्तम् ? सर्वाधिकारः, अविशेषात्। ननु वृक्षादयो न किञ्चित कामयन्ते, कथम् तेषाम् अधिकारः स्यात् ?। उच्यते, मा भूत् अचेतनानाम्, तिरश्चस्तु अधिकृत्य यजेत इति ब्रूयात् ननु तिर्यञ्चोऽपि न किञ्चित् कामयन्ते। न इति ब्रूमः, कामयन्ते सुखम्, एवं हि दृश्यते, घर्मोपतप्ताः छायाम् उपसर्पन्ति, शीतेन पीड़िताः आतपम्।

आह ननु तिर्यञ्च आसन्नं फलं चेतयन्ते, न कालान्तरफलं प्रार्थयन्ते, कालान्तरफलानि च वैदिकानि कर्माणि। उच्यते, कालान्तरेऽपि फलं कामयमाना लक्ष्यन्ते, शुनः चतुर्दश्याम् उपवसतः पश्यामः, श्येनांश्च अष्टम्याम्। न चैषां व्याध्याशङ्का नियतनिमित्तत्वात् नाना

हाराणामपि तस्मिन् काले दर्शनात्, समानाहाराणामपि अन्यस्मिन् काले अदर्शनात् । लिङ्गानि च वेदे भवन्ति, देवा वै सत्रमासत इत्येवमादीनि देवतानाम् ऋषीणां वनस्पतीनाम् अधिकारं दर्शयन्ति ।

ननु कात्स्न्येन विधिम् उपसंहर्तुम् न शक्नुवन्ति इति अनधिकृताः । उच्यते, यागं कर्तुम् शक्नुवन्ति केचित् तस्मात् यजेत इत्येवमादीनि अधिकरिष्यन्ति शक्नुवतः, विष्णु क्रमादिवचनानि तु अशक्तान् न अधिकरिष्यन्ति । तत्र यो-ऽनर्पदिष्टविष्णुक्रमादिकः स केवलं यागं करिष्यति, कः तस्य दोषः ? । द्रव्यपरिग्रहोऽपि देवग्रामः हस्तिग्रामः, ऋषभस्य ग्रामः इति उपचारात् अस्त्येव इति । तस्मात् असमर्थानामपि शक्नुवताम् अधिकारः इति ॥

क्रतुर्वा श्रुतिसंयोगाद्विधिः कात्स्न्येन गम्यते ॥ ५ ॥

(सि०)

वाशब्दः पक्षं व्यावर्त्तयति । न चैतदस्ति, तिर्यगादीनामपि अधिकारः इति । कस्य तर्हि ? । यः समर्थः कृत्स्नं कर्म अभिनिर्वर्त्तयितुम् । न चैते शक्नुवन्ति तिर्य्यगादयः कृत्स्नं कर्माभिनिर्वर्त्तयितुम्, तस्मात् एषां न सुखस्याभ्युपायः कर्म इति । कथं यो न शक्यते कर्तुम्, सो-ऽभ्युपायः स्यात् ? इति । न देवानां, देवतान्तराभावात्, न हि आत्मानम् उद्दिश्य त्यागः सम्भवति, त्याग एवासौ न स्यात्, न ऋषीणाम्, आर्षेयाभावात्, न भृग्वादयो भृग्वादिभिः सगोत्रा भवन्ति, न चैषां सामर्थ्यं प्रत्यक्षम् ।

अपि च तिर्यञ्चो न कालान्तरफलेन अर्थिनः, आसन्नं हि कामयन्ते। ननु च उक्तं, कालान्तरफलार्थिनः तिरश्चः पश्यामः, शुनः श्येनांश्चतुर्दश्याम् अष्टम्यां च उपवसतः इति। उच्यते, न जन्मान्तरफलार्थिन उपवसन्ति। कथम् अवगम्यते?। वेदाध्ययनाभावात्, ये वेदमधीयते ते एतद्विदुः इदं कर्म कृत्वा, इदं फलममुत्र प्राप्नोति इति, न चैते वेदमधीयते, नापि स्मृतिशास्त्राणि, नाप्यन्येभ्यः अवगच्छन्ति। तस्मात् न विदन्ति धर्मम्। अविद्वांसः कथम् अनुतिष्ठेयुः। तस्मात् न धर्माय उपवसन्ति इति।

किमर्थं तर्ह्येषाम् उपवासः?। उच्यते, रोगात् अरुचिरेषाम्?। कथं पुनर्नियते काले रोगो भवति। उच्यते, नियतकाला अपि रोगा भवन्ति, यथा तृतीयकाश्चातुर्थकाश्चेति। तस्मात् मनुष्याणाम् अधिकारः इति। न च तिरश्चां द्रव्यपरिग्रहः, न हि एते द्रव्यं स्वेच्छया उपयुञ्जाना दृश्यन्ते। तस्मात् अनीशाना धनस्य। यत्तु, देवग्रामो हस्तिग्रामः इति। उपचारमात्रं तत्। तस्मात् अपि न तिरश्चाम् अधिकारः इति।

यानि पुनर्लिङ्गानि, देवा वै सत्रमासत इत्येवमादीनि, अर्थवादाः ते विधिप्ररोचनार्थाः। विद्यते हि विधिरन्यः तेषु सर्वेषु, न च विधेर्विधिनैकवाक्यभावो भवति वचनव्यक्तिभेदात्। स्तुतिस्तु सा, इत्थं नाम सत्राणि प्रशस्तव्यानि, यत् कृतकृत्या अपि आसते देवाः, आसन्नचेतना अपि तिर्यञ्चः, अचेतना अपि वनस्पतयः, किमङ्ग पुनर्विद्वांसो मनुष्याः इति।

ननु विद्या क्रमादिषु अनधिकृताः केवलं यागं करिष्यन्ति। नैवं, गुणा यागं प्रत्युपदिश्यन्ते, न कर्त्तारं प्रति, तेन यागभावे क्रियमाणे वैगुण्यम् इति न फलसम्बन्धः स्यात्। कथं पुनर्यागं प्रत्युपदिश्यन्ते ? इति चेत्। इतिकर्त्तव्यताकाङ्क्षस्य यागवचनस्यान्तिकादुपनिपतिताः शक्नुवन्ति तं निराकाङ्क्षीकर्तुम्, इतरथा हि कर्तॄन् अधिकुर्वत्सु गुणवचनेषु अनिवृत्ताकाङ्क्षं फलवचनम् अनर्थकमेव स्यात्। अनुषङ्गस्य फलवचनम् अभविष्यत्, तत्र साकाङ्क्षत्वात् वाक्यम् उपरोत्स्यते। अथ एतदेव वाक्यं समर्थानां सगुणं कर्म विधास्यति, असमर्थानां विगुणम् इति। तन्न, सकृदुच्चारणे उभयशक्तिविरोधात् वाक्यम्भिद्येत, साकाङ्क्षं हि तत् इतिकर्त्तव्यतां प्रति। तस्मात् साङ्गयागोपदेशः सः इति निरङ्गयागोपदेशाभावः। तस्मात् मनुष्याणामेव अधिकारः इति।

प्रयोजनं पूर्वोक्तं, केचित् आहुः सहस्रसंवत्सरं न नियोगतो दिवसेषु कल्पयितव्यं, पूर्वपक्षे तदायुषां देवतादीनां सम्भवति इति, सिद्धान्ते तत्र सम्भवदपि दिवसेष्वेव अवकल्पयितव्यम् इति। तत्तु उपरिष्टाद्व्याख्यास्यामः। (६।१।२ अ०)।

यागादिषु स्त्रीपुंसोरुभययोरधिकाराधिकरणम्।

लिङ्गविशेषनिर्द्देशात् पुंयुक्तमैतिशायनः ॥ ६ ॥

(पू०)

दर्शपूर्णमासाभ्यां स्वर्गकामो यजेत इत्येवमादि समाम्नायते। तत्र सन्देहः, किं स्वर्गकामं पुमांसमधिकृत्य यजेत इत्येष शब्दः उच्चरितः, अथ वा अनियमः, स्त्रियं पुमांसं च ? इति। किं प्राप्तम् ? पुंलिङ्गम् अधिकृतं मेने ऐतिशायनः। कुतः ?। लिङ्गविशेषनिर्देशात् (पुंलिङ्गेन विशेषेण निर्देशो भवति स्वर्गकामो यजेत इति)। तस्मात् पुमान् उक्तो यजेत इति न स्त्री।

तदुक्तित्वाच्च दोषश्रुतिरविज्ञाते ॥ ७ ॥ (यु०)

अविज्ञाते गर्भे हते भ्रूणहत्यानुवादो भवति, तस्मात् अविज्ञातेन गर्भेण हतेन भ्रूणहा भवति इति। भ्रूणहा पापकृत्तमः, यश्च उभयोर्लोकयोः उपकरोति, तस्य हन्ता भ्रूणहा, यज्ञहन्ता भ्रूणहा, स यज्ञसाधनवधकारी। तस्मात् यज्ञं भ्रूणशब्देन अभिदधाति, स हि बिभर्त्ति वा सर्वं, भूतिं वा आनयति। अतो भ्रूणहा यज्ञवधकारी, स पुंयुक्तत्वात् अनुवादोऽवकल्पते, अविज्ञाते गर्भे हन्यमाने कदाचित् पुमान् हन्येत, तत्र यज्ञाधिकृतस्य हतत्वात् यज्ञ-वधो भ्रूणहत्या स्यात्। इतरथा यदि उभयोः अधिकारः, ततो विज्ञाते च अविज्ञाते च यज्ञवधः स्यात्, तत्र अवि-ज्ञातग्रहणम् अतन्त्रम् इति कल्प्येत। तस्मात् विवक्षिता पुंलिङ्गस्य वाचिका विभक्तिः इति।

तथा आत्रेयीं हत्वा भ्रूणहा भवति, आत्रेयीम् आप-न्नगर्भाम् आहुः, अत्र (कुक्षौ) अस्या विद्यते इति आत्रेयी। तस्मात् अपि पुंसोऽधिकारो गम्यते। यथा, पशुमालभेत

इति पुंपशुरेवालभ्यते, लिङ्गविशेषनिर्देशात्। एवम् इहापि द्रष्टव्यमिति। एवं प्राप्ते ब्रूमः,

जातिं तु बादरायणोऽविशेषात्, तस्मात् स्त्र्यपि प्रतीयेत जात्यर्थस्याविशिष्टत्वात् ॥ ८ ॥ (सि०)

तुशब्दः पक्षं व्यावर्त्तयति। नैतदस्ति, पुंसोऽधिकारः इति जातिन्तु बादरायणः अधिकृतां मन्यते स्म। आह, किमयं स्वर्गकामः इति जातिशब्दः समधिगतः?। न इत्याह कथं तर्हि?। यौगिकः, स्वर्गेच्छायोगेन वर्त्तते। केन तर्हि शब्देन जातिः उक्ता या अधिकृता इति गम्यते?। नैव च वयं ब्रूमः, जातिवचन इह शब्दः अधिकारकः इति, किन्तर्हि, स्वर्गकामशब्देनोभावपि स्त्रीपुंसावधिक्रियेते इति अतो न विवक्षितं पुंलिङ्गम् इति। कुतः?। अविशेषात्, न हि शक्नोत्येषा विभक्तिः स्वर्गकामं लिङ्गेन विशेष्टुम्। कथम्?। लक्षणत्वेन श्रवणात्, स्वर्गे कामो यस्य, तम् एष लक्षयति शब्दः, तेन लक्षणेन अधिकृतो यजेत इति शब्देन उच्यते। तच्च लक्षणम् अविशिष्टं स्त्रियां पुंसि च। तस्मात् शब्देन उभावपि स्त्रीपुंसावधिकृतौ इति गम्यते। तत्र केन अधिकारः स्त्रिया निवर्त्त्यते?।

विभक्त्या इति चेत्। तन्न। कस्मात्?। पुंवचनत्वात् स्त्रीनिवृत्तौ अशक्तिः। पुंसो विभक्त्या पुनर्वचनम् अनर्थकम् इति चेत्। न, आनर्थक्येऽपि स्त्रीनिवृत्तेः अभावः, परिसङ्ख्यायां स्वार्थहानिः परार्थकल्पना प्राप्तबाधश्च। न च

आनर्थक्यम्, निर्देशार्थत्वात्। तस्मात् स्त्र्यपि प्रतीयेत जात्यर्थस्य अविशिष्टत्वात्।

चोदितत्वात् यथाश्रुति ॥ ८ ॥ (आ० नि०) ॥

अथ यदुक्तं, पशुमालभेत इति पुंपशुरालभ्यते पुंलिङ्गवचनसामर्थ्यात्, एवमिहापि पुंलिङ्गवचनसामर्थ्यात् पुमानधिक्रियते यागवचनेन इति, तत्परिहर्त्तव्यम्। अत्र उच्यते, न अत्र जातिर्द्रव्यस्य लक्षणत्वेन श्रूयते, यदि हि लक्षणत्वेन श्रूयेत, ततः स्त्रिया अपि यागः उक्तो न पुंवचनेन विवर्त्त्येत, इदं तु पशुत्वं यागस्य विशेषणत्वेन श्रूयते, तत्र पशुत्वस्य यागस्य च सम्बन्धो न द्रव्ययागयोः, यथा पशुत्वं यागसम्बद्धम्, एवं पुंस्त्वमेकत्वं च, सोऽयमनेकविशेषणविशिष्टो यागः श्रूयते, स यथाश्रुति एव कर्त्तव्यः, उपादेयत्वेन चोदितत्वात्।

यच्च दोषश्रुतिरविज्ञाते गर्भे हते आत्रेय्यां च पुंयुक्तत्वेन इति, तत्परिहर्त्तव्यम्। अत्र उच्यते, अविज्ञातेन गर्भेण इत्यनुवादः प्रशंसार्थः, आत्रेयी च न हन्तव्या इति, इत्थं गर्भो न हन्तव्यः, यत् अव्यक्तेनाप्येनस्वी भवति। पुंलिङ्गविभक्तिः श्रूयमाणा न शक्नोति स्त्रियं निवर्त्तयितुम्। किम् अङ्ग पुनः अविज्ञातगर्भवचनं लिङ्गम्। तथा गोत्रप्रशंसार्थमात्रेय्या अवधसङ्कीर्त्तनं, न च आपन्नसत्वा आत्रेयी, गोत्रं हि एतत्, न हि अत्रशब्दादयं तद्धित उत्पन्नः, समर्थानाम् हि तद्धित उत्पद्यते। न च अत्रशब्दस्य सामर्थ्यमस्ति।

द्रव्यवत्त्वात्तु पुंसां स्यात्, द्रव्यसंयुक्तं,क्रयविक्रयाभ्याम् अद्रव्यत्वं स्त्रीणां द्रव्यैः समानयोगित्वात् ॥ १० ॥ (पू०)

पुंसां तु स्यात् अधिकारः, द्रव्यवत्त्वात्, द्रव्यवन्तो हि पुमांसो न स्त्रियः, द्रव्यसंयुक्तं च एतत् कर्म, व्रीहिभिर्यजेत, यवैर्यजेत इत्येवमादि । कथम् ? । अद्रव्यत्वं स्त्रीणां, क्रयविक्रयाभ्यां, क्रयविक्रयसंयुक्ता हि स्त्रियः, पित्रा विक्रीयन्ते, भर्त्रा क्रीयन्ते, विक्रीतत्वाच्च पितृधनानामनीशिन्यः । क्रीतत्वाच्च भर्तृधनानाम् । विक्रयो हि श्रूयते, शतमधिरथं दुहितृमते, दद्यात्, आर्षे गोमिथुनम् इति । न च एतत् दृष्टार्थे सति आनमनेऽदृष्टार्थं भवितुमर्हति । एवं द्रव्यैः समानयोगित्वं स्त्रीणाम् ।

तथा च अन्यार्थदर्शनम् ॥ ११ ॥ (उदा०) ॥

या पत्या क्रीता सती अथान्यैश्चरति इति क्रीततां दर्शयति ।

तादर्थ्यात्कर्मतादर्थ्यम् ॥ १२ ॥ (आ० नि०)

आह यदनया भर्त्रोपसर्पणेन वा कर्त्तनेन वा धनम् उपार्जितं, तेन यक्ष्यते इति । उच्यते, तदप्यस्या न स्वं यदा हि सा अन्यस्य स्वभूता, तदा यत् तदीयं, तदपि तस्यैव । अपि च, स्वामिनस्तया कर्म कर्त्तव्यं, न तत्परित्यज्य स्वकर्मार्हति कर्तुम्, यत् तया अन्येन प्रकारेण

उपार्ज्यते, तत् पत्युरेव स्वं भवितुमर्हति इति। एवं च स्मरति,

भार्या दासश्च पुत्रश्च निर्धनाः सर्व एव ते।
यत्ते समधिगच्छन्ति, यस्य ते तस्य तद्धनम् इति।

फलोत्साहाविशेषात्तु ॥ १३ ॥ (उ०)

तुशब्दः पक्षं व्यावर्त्तयति। न च एतदस्ति, निर्धना स्त्री इति, द्रव्यवती हि सा, फलोत्साहाविशेषात्, स्मृति-प्रामाण्यात् अस्वया तया भवितव्यं फलार्थिन्यापि, श्रुति-विशेषात् फलार्थिन्या यष्टव्यम्, यदि स्मृतिमनुरुध्यमाना परवशा निर्धना च स्यात्, यजेत इत्युक्ते सति न यजेत, तत्र स्मृत्या श्रुतिर्बाध्येत। न च एतत् न्याय्यम्। तस्मात् फलार्थिनी सती स्मृतिमप्रमाणीकृत्य द्रव्यं परिगृह्णीयात् यजेत च इति।

अर्थेन च समवेतत्वात् ॥ १४ ॥ (यु०)

अर्थेन च अस्याः समवेतत्वं भवति, एवं दानकाले संवादः क्रियते, धर्मे च अर्थे च कामे च न अतिचरितव्या इति। यत्तु उच्यते, भार्यादयो निर्धनाः इति, स्मर्यमाण मपि निर्धनत्वम् अन्याय्यमेव, श्रुतिविरोधात्। तस्मात् अस्वातन्त्र्यम् अनेन प्रकारेण उच्यते,संव्यवहारप्रसिद्ध्यर्थम्।

क्रयस्य धर्ममात्रत्वम् ॥ १५ ॥ (आ० नि०)

यत्तु क्रयः श्रूयते, धर्ममात्रं तु तत्, नासौ क्रयः इति, क्रयो हि उच्चनीचपण्यपणो भवति। नियतं त्विदं दान

गतमधिरथं शोभनाम् अशोभनाञ्च कन्यां प्रति । स्मार्त्तं च श्रुति विरुद्धं विक्रयं नानुमन्यन्ते । तस्मात् अविक्रयोऽयम् इति ।

स्ववत्तामपि दर्शयति ॥ १६ ॥ (यु०) ॥

पत्नी वै पारिणाय्यस्य ईष्टे पत्यैव गतमनुमतं क्रियते । तथा भसदा पत्नीः संयाजयन्ति, भसद्वीर्या हि पत्नयः भसदा वा एताः परगृहाणाम् ऐश्वर्यमवरुन्धते इति । (६।१।२ अ०) ।

यागे दम्पत्योः सहाधिकाराधिकरणम् ।

स्ववतोस्तु वचनादैककर्म्यं स्यात् ॥ १७ ॥ (सि०)

स्ववन्तावुभावपि दम्पती इत्येवं तावत् स्थितम् । तत्र सन्देहः, किं पृथक् पत्नी यजेत, पृथक् यजमानः, उत सम्भूय यजेयाताम् ? इति । किं प्राप्तम् ? पृथक्त्वेन । कुतः ? । एकवचनस्य विवक्षितत्वात्, उपादेयत्वेन कर्त्ता यजेत इति श्रूयते, तस्मात् एकवचनं विवक्ष्यते, यथा न द्वौ पुरुषौ सम्भूय यजेयाताम् तथा अत्रापि द्रष्टव्यम् ।

एवं प्राप्ते ब्रूमः, स्ववतोस्तु वचनादैककर्म्यं स्यात् वचनात्तयोः सहक्रिया । एवं हि स्मरन्ति धर्मे चार्थे च कामे च नातिचरितव्या इति, तथा सहधर्मश्चरितव्यः सहापत्यम् उत्पादयितव्यम् इति । उच्यते, स्मृतिवचनेन न श्रुतिवचनं युक्तं बाधितुम् । न इति ब्रूमः, इह किञ्चित्

कर्म स्त्रीपुंसकर्त्तृकमेव, यथा दर्शपूर्णमासौ ज्योतिष्टोम: इति, यत्र पत्न्यवेक्षितेन यजमानावेक्षितेन च आज्येन होम उच्यते, तत्र अन्यतराभावे वैगुण्यम्।

ननु पुंसो यजमानस्य यजमानावेक्षितमाज्यं, स्त्रिया यजमानाया: पत्न्यवेक्षितं भविष्यति इति। न इति ब्रूम:, न अयम् ईक्षितृसंस्कार:, ईक्षितु: संस्कारो यदि, तदैवं स्यात्। आज्यसंस्कारश्च अयं, गुणभूतौ ईक्षितारौ तत्र अन्यतरापाये नियतं वैगुण्यं, सर्वाङ्गोपसंहारी च प्रयोगवचन:। तत्र एतत् स्यात्, स्त्री यजमाना पुमांसं परिक्रेष्यति आज्यस्य ईक्षितारं पुमांश्च स्त्रियमवेक्षित्रीम् इति। तच्च न, पत्नीति हि यज्ञस्य स्वामिनी इत्युच्यते, न क्रीता। पत्नी इति सम्बन्धिशब्दोऽयं, यजमान: इति च स्वामी, न क्रीत:। तस्मात् स्त्रीपुंसयोरेकम् एवञ्जातीयकं कर्म्म इति।

तत्र श्रुतिसामर्थ्यात् य: कश्चित्, यया कयाचित् सह सम्भूय यजेत इति प्राप्ते इदम् उच्यते, यस्त्वया कश्चित् धर्म: कयाचित् सह कर्त्तव्य:, सोऽनया सह इति, तेन न श्रुतिविरोध: स्मृते: इति गम्यते। अथ यदुक्तं, केवलस्य पुंसोऽधिकार: केवलायाश्च स्त्रिया यजेत इत्येकवचनस्य विवक्षितत्वात् इति, तत् परिहर्त्तव्यम्। इदं तावदयं प्रष्टव्य:, यजेत इत्येकवचने विवक्षिते, कथं षोड़शभिर्ऋत्विग्भि: सह यागो भवति? इति। एवम् उच्यते, प्रतिकारकं क्रियाभेद:, याजमानानेव पदार्थान् परिक्रयादीन् कुर्वन् यजते इत्युच्यते यजमान:, आध्वर्य्यवानेव कुर्वन् अध्वर्य्युर्यजति इत्येवम् उच्यते यथा सम्भरणमेव कुर्वतो स्थाली पक्तिं करोति

इत्युच्यते, यस्य च कारकस्य य आत्मीयो व्यापारः, स एक-वचने विवक्षिते एकेन कर्त्तव्यो भवति इति। एवं चेत् यावान् व्यापारो यजमानस्य स तावान्, न सम्भूय कर्त्तव्यः, एकेनैको याजमानोऽपरेणापरः। द्वादशे वा शते एकेन षट्पञ्चाशत्, अपरेणापि षट्पञ्चाशत् इति। इह तु पत्नी-व्यापारः अन्य एव, न तत्र पत्नी प्रवर्त्तमाना यजमानस्य एकत्वं विहन्ति, यथा अध्वर्य्युराध्वर्य्यवेषु प्रवर्त्तमानः। अवश्यं च सह पत्न्या यष्टव्यं, मध्यकं हि इदं दम्पत्योर्धनं, तत्र यागोऽवश्यं सह पत्न्या कर्त्तव्यः, इतरथा अन्यत-रानिच्छायां त्याग एव न संवर्त्तेत, तथा हि द्वितीयया पत्न्या विना त्यागो नैवावकल्पते, यस्य द्वितीया पत्न्यस्ति, तत्र क्रत्वर्थान् एका करिष्यति। कर्त्तृसंस्कारार्थेषु नैव दोषः, सम्भवन्ति हि तानि सर्वत्र इति।

लिङ्गदर्शनाच्च ॥ १८ ॥ (यु०)

लिङ्गं खल्वपि दृश्यते, योक्त्रेण पत्नीं सन्नह्यति मेख-लया यजमानं मिथुनत्वाय इति। यदि स्त्रीपुंसावेकत्र, योक्त्रस्य मेखलायाश्च विभागो वाक्यात् गम्यते, मिथुन-संस्तवश्च, तदेतत् स्त्रीपुंससाधनके कर्मण्युपपद्यते, न अन्यथा।

क्रीतत्वात्तु भक्त्या स्वामित्वमुच्यते ॥ १९ ॥ (पू०

स्थितादुत्तरमुच्यते। तुशब्दः पक्षं व्यावर्त्तयति। नैत-दस्ति, यदुक्तं स्ववती स्त्री इति, क्रीता हि सा, दृष्टार्थत्वात्

अविरयशतदानस्य, अतो यदस्याः स्वामित्वम् उच्यते, तत् भक्त्या। यथा पूर्णकोऽस्माकं बलीवर्दानाम् ईष्टे इति, एवं पत्न्यपि पारिणाय्यस्य ईष्टे इति।

फलार्थित्वात्तु स्वामित्वेनाभिसम्बन्धः ॥२०॥(उ०)

नैतदस्ति, अर्थो मुख्यः, गौणं स्वामित्वम् इति, फलार्थिनी हि सा, स्मृतिर्नादरिष्यते, स्मृत्यनुरोधात् अस्वा स्यात्, स्ववती श्रुत्यनुरोधात्।

फलवत्तां च दर्शयति ॥ २१ ॥

सं पत्नी पत्या सुकृतेन गच्छतां यज्ञस्य धुर्य्यायुक्ताव-भूताम्। सञ्जानानौ विजहीताम् अरातीर्दिवि ज्योति-रजरमारभेताम् इति दम्पत्योः फलं दर्शयति। तस्मात् अप्युभावधिकृतौ इति सिद्धम् ॥ (६ । १ । ४ अ०) ॥

एकस्यैव पुंसः आधानाधिकाराधिकरणम्।

द्व्याधानं च द्वियज्ञवत् ॥ २२ ॥ (पू०)

अस्ति आधानं, य एवं विद्वानग्निमाधत्ते इति। तत्र इदमामनन्ति, क्षौमे वसानावग्निमादधीयाताम् इति। तत्र एषोऽर्थः सांशयिकः, किं द्वौ पुरुषावादधीयातां उतैकः पुरुषः? इति। कथं संशयः?। उच्यते, इह एतत् श्रूयते, वसानावादधीयाताम् इति। तत्र वचनमर्थप्राप्तं पुनः श्रूयते, तत् किं पुंलिङ्गसम्बन्धार्थं, उत क्षौमविध्यर्थम्? इति उभयोर्विद्यमानत्वात् भवति संशयः, यदि लिङ्गसम्बन्धार्थम्,

रुभौ पुरुषो आधास्येते। अथ चौमरुद्रब्न्धार्थं तत एकः।

किं प्राप्तम्? इराधानन्तु हियज्ञवत् स्यात्, यथा एतेन द्वौ राजपुरोहितौ सायुज्यकामौ यजेयाताम् इति द्वयोः पुरुषयोर्हि यज्ञो भवति,एवं इराधानं द्वयोः पुरुषयोः स्यात्, ततोऽविशेषात्, वसानौ इति श्रवणात् एव पुरुषौ गम्येते। न पदान्तरगतेन चौमेण अस्य सम्बन्धः, श्रुत्यवगतं हि श्रवणात् अवगतं, पदान्तरसम्बन्धं वाक्यात् अवगतं, श्रुतिश्च वाक्यात् बलीयसी। वसानशब्दगतश्च अर्थ आधानेन सम्बध्यते, न चौमशब्दगतः।

आह, वसानौ इति नायं केवलं पुंलिङ्ग एव, स्त्रीपुंसयोरप्यभिधायको भवति, यथा कुक्कुटश्च कुक्कुटी च कुक्कुटौ, शूकरश्च शूकरी च शूकरौ इति। एवं वसानश्च वसाना च वसानौ स्याताम् इति। अत्र उच्यते, यत्र न अर्थः, प्रकरणं वा विशेषकं, विधायकश्च शब्दः, नास्ति अनुवादः। तत्र द्वौ पुमांसौ गम्येते, यथा द्वावानय इत्युक्तः पुमांसावानयति। द्वे आनय इति स्त्रियौ, तेन स्त्रियौ वाचकमेकारान्तं द्विवचनम् इति गम्यते, औकारान्तमपि द्वयोः पुंसोर्वाचकम् इति। यत्र इदानीं स्त्रीपुंसयोः प्रयुज्यमानमौकारान्तं दृश्यते, तत्र किं पुमान् सद्वितीयः तस्य निमित्तम्, उत स्त्री सद्वितीयाः? इति। उच्यते, पुंसि सद्वितीये दृष्टः, यथा ब्राह्मणावानय इति, इहापि पुमान् सद्वितीयोऽर्थः। तस्मात् पुंनिमित्तम् इति गम्यते।

अत्र आह, प्रयोगो यदि दृष्टं प्रमाणं द्वयोः पुंसोर्दृष्टः, कथम् एकस्मिन् स्यात्?। अत्र उच्यते, पुंसि च

द्वित्वे च दृष्टः इति शक्यते वदितुम्, न द्वयोः द्रव्ययो इति, पुंभावं द्वित्वं च एष शब्दः न व्यभिचरति, द्रव्यं पुनर्व्यभिचरति। अपि च युगपदधिकरणवचनताया द्वन्द्वस्मृतेर्द्विवचनबहुवचनोपपत्तेश्च, प्रमितयोर्वक्तणयोः इति च दर्शनात्। इतरेतरयोगे च अर्थे समासविधानात् द्वन्द्वापवादत्वात् च एकशेषस्य,यथैव खदिरौ च धवलौ च इति निर्देशनं क्रियते, एवम् अत्रापि द्रष्टव्यम्। तस्मात् पुंसि द्वित्वे च वर्त्तते इति गम्यते। न च स्त्रीद्वित्वे दृष्टः।

अत्र आह, नन्वत्रैव दर्शनात्, स्त्रीपुंसयोर्वाचकः इति गम्यते। अत्र उच्यते, उक्तम् एतत् अन्यायश्च अनेकार्थत्वम् इति पुमान् सद्वितीयोऽस्यार्थो भविष्यति, स्त्रीपुंसौ च इति अन्याय्यम्। अथ इदानीं सद्वितीयस्य पुंसो विधौ कोऽन्यः सहायः ? इति। स्त्रिया अनभिधेयत्वात्, अवश्यम्भावित्वाच्च द्वितीयस्य, अपरः सद्वितीयः पुमान्, एवम् इतरोऽपीतरेण सद्वितीयः, इतरोऽपीतरेण इति द्वावेव पुंमांसावुपादीयेते। तस्मात् इह द्वौ पुमांसौ आधाने विधीयेते इति उच्यते।

ननु स्त्रीपुंसयोर्वाचकम् औकारान्तं द्विवचनं स्मरन्ति। न एषा स्मृतिरस्ति इति ब्रूमः। आह, भगवतः पाणिनेर्वचनात् स्मृतिमनुमास्यामहे, पुमान् स्त्रिया (१।२।६७ पा० सू०) इति। उच्यते, न, पाणिनेर्वचनं कुक्कुटौ इति औकारः स्त्रीपुंसयोर्वाचकः इति। कथन्तर्हि, यत्र स्त्रीपुंसयोः सहवचनं, तत्र सद्वितीयो वा पुमान् इति कृत्वा अकारान्तस्य औकारः प्राप्नोति, सद्वितीया वा स्त्री इति

कृत्वा एकारः। पुंशब्दः तत्र साधुः न स्त्रीशब्दः इति पाणिनेर्वचनम्। पुमान् स्त्रियेति इति च ब्रूते, तेन सुतरां गम्यते, पुंसोर्वाचक औकारः इति। तस्मात् द्वयोः पुंसोः अधिकारः इति।

ननु क्षौमविधानपरमेतत् वाक्यं स्यात्, क्षौमसम्बन्धस्य अर्थवत्त्वात्, इतरथा क्षौमवचनम् अनर्थकं स्यात्। अत्र उच्यते, वसानावादधीयाताम् इति अस्ति सम्बन्धः, न क्षौमे आदधीयाताम् इति। तस्मात् सन्निकृष्टमपि न तत्सम्बद्धम् आधानेन। आह, वसानशब्देन सह सम्बध्यमानम् अर्थवत् भविष्यति। वसानसन्निकृष्टे अपि क्षौमे न विधीयेते, विधायकस्य शब्दस्य अभावात्, न हि वसानशब्दो विधायकः, न क्षौमशब्दः, नानयोः समुदायः। कस्तर्हि विधातुम् शक्नोति?। आदधीयाताम् इत्यत्र या लिङ्।

आह, सा खलु विधास्यति?। उच्यते, सा स्वशब्दगतमाधानं शक्नोति विधातुम्, श्रवणात्, विहितत्वात् आधानस्य, आनर्थक्ये, वसानौ इति शक्नोति वाक्येन विधातुम्, भवति हि वसानयोः आधानसम्बन्धः, तत्र नात्यन्ताय स्वार्थः परित्यक्तो भवति, क्षौमवसानसम्बन्धे तु विधातव्ये, आदधीयाताम् इत्याधानम् उत्सृज्य विदधानोऽत्यन्ताय श्रुतिं जह्यात्। आधानसन्निकृष्टे च लिङ्गे विधातव्ये श्रुतिर्विप्रकृष्टं न क्षौमवसानसम्बन्धं विधातुम् उत्सहते अर्थविप्रकर्षात्। अपि च उत्सृज्य श्रुतिं, क्षौमवसानसम्बन्धे विधीयमाने क्षौमं वसानस्य अङ्गं स्यात् न आधानस्य।

तत्र क्षौमाभावेऽपि न आधानं विगुणम् इति क्षौमाभावेऽपि आधानं स्यात्।

आह, वसानगुणतायां तर्हि कोऽर्थो विवक्ष्यते ?। उच्यते, न कश्चित्, अत: एव अस्य पक्षस्य परित्याग:। आह, क्षौमवसानश्रवणम् इदानीं कथम् ? इति। उच्यते, न शक्यते उभयं विधातुम् क्षौमं लिङ्गं च, भिद्येत हि तथा वाक्यम्। तस्मात् अक्षौमयो: क्षौमशब्दोऽनुवाद:, अर्थप्राप्ते च वसने वसानौ पुमांसौ इत्यर्थ:। ते च प्रायेण विचेष्टमानस्य मलिने क्षौमसदृशे भवत:, विचेष्टमानस्य वा शब्दवती भवत: इति। तस्मात् द्वयो: पुंसोरधिकार: इति।

गुणस्य तु विधानत्वात् पत्न्या द्वितीयशब्द: स्यात् ॥ २३ ॥ (सि०)

तुशब्द: पक्षं व्यावर्त्तयति। नैतदस्ति, यदुक्तं द्वौ पुरुषौ आदधीयाताम् इति, एक एवादधीत। वसन्ते ब्राह्मणोऽग्निमादधीत इति एकवचनं हि विवक्षितम्। तस्मात् एक एव आदधीत। ननु इदं वचनं द्वौ पुमांसावादधीयाताम् इति। न इत्याह, गुणस्य तु विधानत्वात् क्षौमविधानम् अस्मिन् वाक्ये न्याय्यं, तथा हि अपूर्वोऽर्थो विहितो भवति गम्यते हि विशेषनियम:। इतरथा क्षौमवचनमनुवादमात्रं स्यात्, वादमात्रं च अनर्थकं, पक्षे च अनुवाद:, न च एकपक्षवचन एष शब्द:, गौणत्वे च साधारणं सादृश्यम्। तस्मात् प्रमादाध्ययनमवगम्येत विनैव हेतुना।

आह ननु पुमांसौ विधेयौ, तद्विधाने च न चौमविधानं, वाक्यभेदो हि तथा स्यात्, श्रुतिगम्यौ च पुंमांसौ, वाक्यगम्यं च चौमं बाधेयाताम् इति। अत्र उच्यते, न पुमांसौ विधेयौ, प्राप्त एव अत्र सद्वितीयः पुंमान् सोऽनूद्यते। कथम्?। एकोऽत्र पुमान् श्रूयते, तस्य पत्न्या द्वितीयशब्दः स्यात्। न च, यत् प्राक् वचनात् गम्यते, तद्विधेयं भवति। तस्मात् चौमविधानं, न वाक्यभेदो भवति।

यदुच्यते, न चौमस्य विधायकोऽस्ति इति। तदुच्यते, आदधीयाताम् इति तद्विधास्यति। ननु एतत् आधानं श्रुत्या विधातुम् समर्थं, नान्यत् इति। उच्यते, शब्दान्तरेण विहितत्वात् आधानस्य न विधायकं विहितत्वाच्च पुंसः सद्वितीयस्य, तस्यापि न विधायकम्, अतः तदसम्भवात् चौमस्य विधायिका लिङ् भविष्यति, वाक्यसामर्थ्यात्। यत्तु अस्मिन् पक्षे अत्यन्ताय स्वार्थं जहाति इति। न अत्यन्ताय हास्यति, आधाने वासः चौमं कुर्य्यात् इति। अस्मिन् पक्षे पुंशब्दः स्त्रीपुंसयोः उक्तः इति गम्यते, अस्ति हि तत्र तस्य निमित्तं पुमान् सद्वितीयः, एवमादि च दृष्ट्वा भगवता पाणिनिना सूत्रं प्रणीतं, पुमान् स्त्रिया (१।२।६७ पा० सू०) इति, तस्य विषयः पुंशब्दः शिष्यमाणः साधुर्भवति, न स्त्रीशब्दः इति। तस्मात् एकः पुमानाधीत न द्वौ इति। (६।१।५ अ०)।

पत्न्या यावदुक्ताशीर्ब्रह्मचर्य्यादावेवाधिकाराधिकरणम् ।

तस्या यावदुक्तमाशीर्ब्रह्मचर्य्यमतुल्यत्वात् ॥ २४ ॥

दर्शपूर्णमासाभ्यां स्वर्गकामो यजेत, ज्योतिष्टोमेन स्वर्गकामो यजेत इत्येवमादिषु एतदुक्तं स्त्रीपुंसयोः सहाधिकारः इति । अथ इदानीं सन्दिह्यते, किं सर्वं याजमानं पत्न्या कर्त्तव्यम्, उत यावदुक्तमाशीः ब्रह्मचर्यं च ? इति । किं प्राप्तम् ? सर्वं याजमानं पत्न्याः स्यात्, सापि हि यजमाना, तुल्यत्वात् । तस्मात् सर्वं तस्याः इति ।

एवं प्राप्ते ब्रूमः, तस्या यावदुक्तं स्यात्, वचनप्रामाण्यात्, आशीः ब्रह्मचर्यं च स्यात् । कस्मात् ? । अतुल्यत्वात् अतुल्या हि स्त्रीपुंसाः, यजमानः पुमान् विद्वांश, पत्नी स्त्री च अविद्या च ।

किम् अतः ? यद्येवं हि एतत् अतुल्यत्वम् । एतदतो भवति, क्रत्वर्थेषु यानि याजमानानि श्रवणानि, तेषु उपादेयत्वेन श्रवणात् विवक्षितं लिङ्गं, तेन तेषु पत्नी न स्यात्, यानि च क्रत्वर्थानि समन्त्रकाणि तेषु अविद्यत्वात् पत्नी न स्यात् । तत् पत्न्या अध्ययनस्य प्रयोजकं स्यात् इति यदि उच्येत । तन्न, असत्यपि प्रयोजकत्वे तस्य निर्वृत्तिर्भविष्यति । अस्ति हि तस्य पुमान् निर्वर्त्तकः, यच्च क्रत्वर्थं, तत्एकेन येन केनचित् निर्वर्त्तयितव्यम् । तस्मात् प्रतिषिद्धस्य पत्न्या अध्ययनस्य पुनः प्रसवे, न किञ्चित् अस्ति प्रमाणम् । अतः तदपि पत्नी न कुर्यात्, याश्चाशिषः, यच्च ब्रह्मचर्यं, तत् पुरुषं प्रति गुणभूतं, न तच्च अन्यतरेण कृते सिध्यति,

अन्यतरस्य हि संस्कारो हीयेत। न च तत्र उपादेयत्वेन यजमानस्य श्रवणम्। तस्मात् लिङ्गमप्यविवक्षितम्। अत आशीर्ब्रह्मचर्यं च उभयोरपि स्यात्, यत्र आहत्य उच्यते, यथा; पत्न्या आज्यमवेक्षते इति। तस्मात् अतुल्यत्वात् असमानविधाना पत्नी यजमानेन भवितुमर्हति इति॥ (६। १। ६ अ०)॥

—— ——

याग शूद्रस्यानधिकाराधिकरणम्।

चातुर्वर्ण्यमविशेषात्॥ २५॥ (पु०)॥

अग्निहोत्रादीनि कर्माणि उदाहरणं, तेषु सन्देहः, किम् चतुर्णां वर्णानां तानि भवेयुः, उत अपशूद्राणां त्रयाणां वर्णानाम्? इति। किंतावत् प्राप्तं? चातुर्वर्ण्यमधिकृत्य, यजेत, जुहुयात् इत्येवमादि शब्दम् उच्चरति वेदः। कुतः?। अविशेषात्, न हि कश्चिद्विशेष उपादीयते। तस्मात् शूद्रो न निवर्त्तते॥

निर्द्देशाद्वा त्रयाणां स्यादग्न्याधेये ह्यसम्बन्धः क्रतुषु ब्राह्मणश्रुतिरित्यात्रेयः॥ २६॥ (सि०)॥

वाशब्दः पक्षं व्यावर्त्तयति, त्रयाणाम् अधिकारः स्यात्। कुतः?। अग्न्याधेये निर्द्देशात्, अग्न्याधेये त्रयाणां निर्द्देशो भवति, वसन्ते ब्राह्मणोऽग्निमादधीत, ग्रीष्मे राजन्यः, शरदि वैश्यः इति, शूद्रस्य आधाने श्रुतिर्नास्ति इत्यनग्निः शूद्रः असमर्थोऽग्निहोत्रादि निर्वर्त्तयितुम्।

तस्मात् अग्निहोत्रं जुहुयात् स्वर्गकामः इत्येवमादिषु शूद्रस्य प्रापिका श्रुतिर्नास्ति। ब्राह्मणादीन्, एवाधिकृत्य सा प्रवर्त्तते, ते हि समर्था अग्निमत्त्वात्, आहवनीयादयो न शूद्रस्य, अविधानात्, संस्कारशब्दत्वाच्च आहवनीयादीनाम्। तस्मात् अनधिकृतोऽग्निहोत्रादिषु शूद्रः इत्यात्रेयः मन्यते स्म॥

निमित्तार्थेन बादरिः तस्मात् सर्व्वाधिकारं स्यात्॥ २७॥ (पुनः पू०)॥

यदुक्तम्, अनधिकारः शूद्रस्य इति, तन्न, सर्वं हि अर्थिनम् अधिकृत्य यजेत इत्युच्यते, सोऽसति प्रतिषेधवचने शूद्रान्न व्यावर्त्तते। यत्तु असमर्थोऽग्न्यभावात् इति, स्यात् एवास्याग्निः अर्थप्राप्तः, कामश्रुतिपरिगृहीतत्वात्।

अत्र आह, ननु अग्न्याधेयचोदना ब्राह्मणादिसंयुक्ता न शूद्रस्य इति। उच्यते, निमित्तार्थेन ताः श्रुतयो न प्रापिकाः। कथं?। निमित्तस्वभावा एते शब्दाः, ब्राह्मण आदधानो वसन्ते, राजन्यो ग्रीष्मे, वैश्यः शरदि इति ब्राह्मणादीनां वसन्तादिभिः सम्बन्धो गम्यते, तेन वसन्तादिसम्बन्धार्था ब्राह्मणादयः इत्येव गम्यते, तथा च आदधातिर्न वाक्येन शूद्रात् व्यावर्त्तितो भविष्यति। तस्मात् बादरिः सर्वाधिकारं शास्त्रं मन्यते स्म इति गम्यते।

अपि वान्यार्थदर्शनात् यथाश्रुति प्रतीयेत॥ २८॥ (उ०)॥

अपि वा इति पक्षो व्यावर्त्त्यते। यथाश्रुत्येव प्रतीयेत,

ब्राह्मणादयो हि आधाने श्रूयन्ते, तेन ब्राह्मणादिकर्त्तृकम् आधानं, वसन्तादिश्रवणाच्च वसन्तादिकालकम्। तथा च, इदं शूद्रवर्जितानामेव अनुक्रमणं भवति, बार्हद्गिरं ब्राह्मणस्य ब्रह्मसाम कुर्यात्, पार्थुरश्मं राजन्यस्य, रायोवाजीयं वैश्यस्य इति, शूद्रस्य साम न आमनन्ति। तथा पयोव्रतं ब्राह्मणस्य, यवागूराजन्यस्य, आमिक्षा वैश्यस्य इति, तथा आधाने अष्टसु प्रक्रमेषु ब्राह्मणोऽग्निमादधीत, एकादशसु राजन्यः, द्वादशसु वैश्यः इति। एवम् अब्रह्मसामकम् अव्रतकम् अप्रक्रमकं च शूद्रस्य प्रयुक्तम् अपि कर्म्म निष्फलं स्यात्। तस्मात् न शूद्रो जुहुयात् यजेत् वा।

निर्द्देशात्तु पक्षे स्यात्॥ २९॥ (पुनः पू॰)॥

नैतदेवं, शूद्रस्य अन्यभावात् अनधिकारोऽग्निहोत्रादिषु इति। अस्ति हि शूद्रस्य आधानं, य एवं विद्वानग्निमाधत्ते इति शास्त्रं सामान्येन। इदम् अपि निमित्तार्थं भविष्यति, तस्मात् सर्वाधिकारं शास्त्रं भवितुमर्हति इति।

वैगुण्यान्नेतिचेत्॥ ३०॥ (आ॰)॥

अथ यदुक्तं, अब्रह्मनामकं अव्रतकम् अप्रक्रमकं च शूद्रस्य कर्म्म प्रयुक्तम् अपि फलं न साधयेत् विगुणम् इति, तत् परिहर्त्तव्यम्।

न काम्यत्वात्॥ ३१॥ (आ॰ नि॰)॥

न एष परिहारः, कामत्वात्, कामयिष्यते शूद्रः अभी-

वर्त्तं नाम ब्रह्मसाम, तद्धि अनारभ्य किञ्चित् आम्नातं अवि-शेषेण, चतुर्विंमित आदध्यात् इति अनियतप्रक्रमेषु शूद्रस्य नियम्यते। व्रतेऽपि मस्तु शूद्रस्य इति सम्बन्धदर्शनात् अध्यवसीयते, मस्तु एव शूद्रस्य। तस्मात् चातुर्वर्ण्यम् अधिक्रियेत।

संस्कारे च तत्प्रधानत्वात् ॥ ३२ ॥ (यु०) ॥

व्रते च विशेषोऽवगम्यते तत्प्राधान्यं पुरुषप्राधान्यं हि व्रते। किम् अतः, यत् पुरुषप्रधानता ?। एतदतो भवति, पुरुषप्रधानः संस्कारो न शक्नोति अनुपसंक्रियमाणः, तस्य अधिकारं व्यावर्त्तयितुम्। तत् कथम् ? इति। यजेत इति हि स्वर्गकामेऽभिधीयमाने तत्कामः शूद्रो न अभिहितः इति कथं गम्यते ? किं हि स यागस्य पुरुषनिवर्त्त्यं न निवर्त्तयति ?। व्रतम् इति चेत्। न, सामर्थ्योपजननाय हि तत् यस्य एव उच्येत, तस्य एव तेन विना न सामर्थ्यं, नान्यस्य। एव एव हि व्रतस्य अङ्गभावो यत्, कर्त्तारं समर्थं करोति, यस्य तु तेन न प्रयोजनं स तदनपेक्ष्यैव यागम् अभिनिर्वर्त्तयति। तस्मात् अपि अशूद्रवर्जनम्।

अपि वा वेदनिर्देशादपशूद्राणां प्रतीयेत ॥ ३३ ॥ (उ०)

एवं न प्रापकाणि श्रवणानि इत्युक्तं, शक्यते तु वक्तुम् प्रापकाणि इति, न च सूत्रकारेण तत् व्यपदिष्टं, नैमित्तिकेषु अपि तेषु सत्सु, शक्य एव शूद्रपर्युदासो वक्तुम् इति,

न तदाहृतं, हेत्वन्तरं व्यपदिष्टम् । अपि वा इति पक्षव्यावर्त्तनम् । एवमपि सति नैमित्तिकेऽपि ब्राह्मणादिश्रवणे सति अपशूद्राणाम् एव अधिकारः । कुतः ? । वेदनिर्देशात्, वेदे हि त्रयाणां निर्द्देशो भवति, वसन्ते ब्राह्मणम् उपनयीत, ग्रीष्मे राजन्यं, वर्षासु वैश्यम् इति, वेदाभावात् असमर्थः शूद्रो यष्टुम् । तस्मात् न अधिक्रियेत ।

गुणार्थित्वान्नेति चेत् ॥ ३४ ॥ (आ०)

गुणेन अध्ययनेन अर्थः, शूद्रोऽनुपनीतः स्वयम् उपेत्याध्येष्यते, तथा अस्य सामर्थ्यं जनिष्यते इति ।

संस्कारस्य तदर्थत्वात् विद्यायां पुरुषश्रुतिः ॥ ३५ ॥ (आ० नि०)

उच्यते, विद्यायाम् एवैषा पुरुषश्रुतिः, उपनयनस्य संस्कारस्य तदर्थत्वात्, विद्यार्थम् उपाध्यायस्य समीपमानीयते न अदृष्टार्थं, कुड्यं वा कर्त्तुम्, सा एषा विद्यायां पुरुषश्रुतिः । कथम् अवगम्यते ? । आचार्य्यकरणमेतत् अभिधीयते । कुतः ? । आत्मनेपददर्शनात्, नयतिः आचार्य्यकरणे वर्त्तते, तदर्थसम्बन्धात् उपनयनम् आचार्य्यकरणप्रयुक्तं, वेदाध्यापनेन च आचार्य्यो भवति । तस्मात् वेदाध्ययने ब्राह्मणादयः श्रुताः, शूद्रस्य न श्रुतं वेदाध्ययनम्, अतोऽवेदत्वात् असमर्थः शूद्रो न अधिक्रियते इति ।

विद्यानिर्द्देशान्नेति चेत् ॥ ३६ ॥ (आ०) ॥

इति चेत् पश्यसि, अवेद्यत्वात् असामर्थ्यात् अनधिकृतः

शूद्रः इति। नैष दोषः, विद्यानिर्देशात्, विद्यां निर्देक्ष्यति, अनुक्तामपि अध्येष्यते इति, शक्यते हि अनुक्तमप्यध्येतुम्। तस्मात् चातुर्वर्ण्यस्याप्यधिकारः।

अवैद्यत्वादभावः कर्मणि स्यात्॥ ३७॥ (आ० नि०)

न च एतदस्ति, शूद्रोऽध्येष्यते इति, प्रतिषिद्धम् अस्य अध्ययनं, शूद्रेण न अध्येतव्यम् इति, अधीयानस्यापि अध्ययनं सफलं न भवति, दोषश्च जायते। अतोऽवैद्यः शूद्रः, अस्य अभावः कर्मणि इति सिद्धम्।

अथापि वैद्यत्वेन सिध्येत्, तथाप्यनग्नित्वात् अभावः कर्मणि स्यात्। अथ कथम् अनग्निता? इति। प्रापकाणि हि ब्राह्मणादीनामाधाने वाक्यानि। ननु य एवं विद्वानग्निमाधत्ते इति आधानस्य विधायकम्। तत्र ब्राह्मणस्य, वसन्ते अग्निमादधीत इति निमित्तार्थानि वचनानि इति गम्यते। अत्र उच्यते, ब्राह्मणोऽग्निमादधीत इति श्रुत्या विधानं गम्यते। यः एवं विद्वान् अग्निमाधत्ते इति स्तुत्या, तत् आनुमानिकं प्रत्यक्षश्रुतात् दुर्बलम्। तस्मात् प्रापकाणि वचनानि, अतः शूद्रस्य अनधिकारः।

तथा चान्यार्थदर्शनम्॥ ३८॥ (यु०)

अन्यार्थदर्शनं च भवति, यथा शूद्रस्य न अध्ययनम् इति। किं लिङ्गं भवति?। यद्यु वा एतत् श्मशानं, यत् शूद्रः, तस्मात् शूद्रसमीपे न अध्येयम् इति अनध्ययनं शूद्रस्य दर्शयति। तस्मात् अपशूद्राणाम् अधिकारः। ननु आहवनीयादिनापि, यागो वचनप्रामाण्यात् शूद्रस्य विधी-

यते। उच्यते न अत्र यागसद्भावो विधीयते स्वर्गकामस्य, किं तर्हि स्वर्गफलता विशिष्टस्य यागस्य। तस्मात् असम्भवः शूद्रस्य अग्निहोत्रादिषु। (६।१।७ अ०)।



यागे निर्धनस्याधिकाराधिकरणम्।

त्रयाणां द्रव्यसम्पन्नः कर्मणो द्रव्यसिद्धित्वात्॥ ३९॥ (पू०)॥

अग्निहोत्रादिषु एव सन्देहः, किम् अद्रव्यस्य अधिकारो न? इति उच्यते, त्रयाणां द्रव्यसम्पन्नो अधिक्रियेत, न अद्रव्यः। कुतः?। न हि शक्नोत्यद्रव्यो द्रव्यसंयुक्तं कर्म अनुष्ठातुम्। तस्मात् अद्रव्यस्य अनधिकारः।

अनित्यत्वात्तु नैवं स्यादर्थाद्धि द्रव्यसंयोगः॥ ४०॥ (सि०)

नैवं स्यात्, यदुक्तम्, अद्रव्यस्य अनधिकारः इति। कुतः?। अनित्यत्वात्, अनित्यो द्रव्यसंयोगः न हि कश्चित् जात्या अद्रव्य एवं पुरुषः। अस्ति उपायो येन द्रव्यवान् भवति। यः शक्नोति यष्टुम्, तस्य यजेत इति वाचको भवति, यो न कथञ्चिदपि शक्नोति यागम् अभिनिर्वर्त्तयितुम्, तं न अधिकरोति यजेत शब्दः। यस्तु केनचित् प्रकारेण शक्नोति, न तं वर्जयित्वा प्रवर्त्तते। अर्थात् च द्रव्यसंयोगः भविष्यति, जीविष्यति विना धनेन

इत्येतत् अनुपपन्नम्। तस्मात् अर्थात् द्रव्यसंयोगः। (६।१।८ अ०)।

—०—

यागेऽङ्गहीनस्याप्यधिकाराधिकरणम्।

अङ्गहीनस्य तद्धर्मा ॥ ४१ ॥

अग्निहोत्रादिषु एवाङ्गहीनं प्रति सन्देहः, किम् असावधिक्रियते, उत न ? इति। तत्राप्यधिकरणातिदेशः। असमर्थः इति कृत्वा पूर्वः पक्षः, शक्तेर्विद्यमानत्वात् उत्तरः। तदिदम् अभिधीयते, अङ्गहीनस्य तद्धर्मा। किन्धर्मा ?। अद्रव्यधर्मा इति। (६।१।८ अ०)।

——

अर्थाकिन्त्याङ्गवैकल्यस्य यागानधिकाराधिकरणम्।

उत्पत्तौ नित्यसंयोगात् ॥ ४२ ॥

यस्य तु अप्रतिसमाधेयमङ्गवैकल्यं तं प्रति विचारः, किं अधिक्रियते, न ? इति, पूर्वाधिकरणेन अधिक्रियते इति प्राप्ते ब्रूमः, न अधिक्रियते इति। कुतः ?। शक्त्यभावात्, न असौ केनचित् अपि प्रकारेण शक्नोति यष्टुम्, तस्मात् तस्य अधिकारो न गम्यते।

ननु यत् शक्नोति, तत्र अधिक्रियते इति, चक्षुर्विकलो विना आज्यावेक्षणेन, विना विष्णुक्रमैः पङ्गुः विना प्रैषादिश्रवणेन च बधिरः,एतान् पदार्थान् प्रति चक्षुर्विक-

लादीनामनधिकारः इति । न इत्युच्यते, न आज्यावेक्षणादि पुरुषं प्रति निर्द्दिश्यते, यदि हि तं प्रति निर्द्दिश्येत ततो विकल्पोऽप्यधिक्रियेत, क्रतुम् प्रति एषाम् उपदेशः, प्रकरणविशेषात्, पुरुषस्य च आख्यातेन अनभिधानात् इति, उक्तमेतत् विधिर्वा संयोगान्तरात् (३।४।१३ सू०) इत्यत्र । तैश्च विना विगुणं कर्म्म प्रयुक्तमपि न फलं साधयेत् तस्मात् तस्य अनधिकारः । (६।१।१० अ०) ।

——

दर्शपूर्णमासयोः त्र्यार्षेयस्यैवाधिकाराधिकरणम् ॥

अ-त्र्यार्षेयस्य हानं स्यात् ॥ ४३ ॥

दर्शपूर्णमासयोः श्रूयते, आर्षेयं वृणीते, एकं वृणीते, द्वौ वृणीते, त्रीन् वृणीते, न चतुरो वृणीते, न पञ्चातिवृणीते इति । तत्र सन्देहः, किम् अत्र्यार्षेयस्य अधिकारः उत न ? इति । किं प्राप्तम् ? अत्र्यार्षेयोऽप्यधिक्रियते इति । कुतः ? । आर्षेयं वृणीते इति सामान्यवचनम्, तस्मात् एकं वरिष्यति द्वौ वा, तच्च दर्शयति, एकं वृणीते द्वौ वृणीते इति तथा प्रतिषेधति, न चतुरो वृणीते इति न पञ्चातिवृणीते इति । न हि अप्राप्तस्य प्रतिषेधोऽवकल्पते । तस्मात् अत्र्यार्षेयोऽप्यधिक्रियेत ।

एवं प्राप्ते ब्रूमः, यो न त्र्यार्षेयः स न अधिक्रियेत । कुतः ? । त्रीन् वृणीते इति विशेषवचनात्, विधिश्च अप्राप्तत्वात् । ननु एकं वृणीते इत्यपि विशेषवचनमस्ति ।

न इत्युच्यते, विधायिकाया विभक्तेरभावात्। ननु स्तुत्या विधास्यन्ते, यथा त्रीन् वृणीते इति। उच्यते, त्रयाणामेव स्तुतिः, सा त्रित्वं विधास्यति। एकं वृणीते इत्यवयुत्य-वादोऽयं त्रयाणामेव, तत्रापि त्रित्वमेव श्रूयते विधातुम्। एवम् एकवाक्येन विधानं भविष्यति इति। न चतुरो वृणीते, न पञ्चातिवृणीते इति नित्यानुवादो भविष्यति। तस्मात् त्र्यार्षेयस्य अधिकारो नान्यस्य इति। (६। १। ११ अ०)॥

चातुर्वर्ण्यातिरिक्तस्य रथकारस्याधानेऽधिकाराधिकरणम्॥ (रथकारन्यायः)॥

वचनाद्रथकारस्याधानेऽस्य सर्व्वशेषत्वात्॥ ४४॥ (सि०)॥

आधाने श्रूयते, वर्षासु रथकार आदधीत इति। तत्र सन्देहः, किं त्रैवर्णिकानामन्यतमो रथकारः, आहोस्वित् अत्रैवर्णिकः? इति। किं प्राप्तम्? रथकारस्य अत्रैवर्णि-कस्य आधानमेतत्। कुतः?। वचनात्, न हि वचनस्य किञ्चित् अशक्यमस्ति, सर्वशेषश्च अत्रैवर्णिकः आधाने, ब्राह्मणराजन्यविशामुक्तम् आधानं, परिशेषात् अत्रैवर्णिको रथकारः स्यात्।

न्याय्यो वा कर्म्मसंयोगात् शूद्रस्य प्रतिषिद्ध-त्वात्॥ ४५॥ (पू०)

न्याय्यो वा स्यात्, त्रैवर्णिको रथकारः रथकर्मणा

विशेषेण उच्यते, शूद्रो हि असमर्थत्वात् प्रतिषिद्धः। तस्मात् त्रैवर्णिको रथकारः स्यात्।

अकर्मत्वात्तु नैवं स्यात् ॥ ४६ ॥ (उ०) ॥

नास्ति त्रैवर्णिको रथकारः, प्रतिषिद्धं हि तस्य शिल्पोपजीवित्वं, अत्रैवर्णिकस्त्वस्ति। तस्मात् वचनप्रामाण्यात् स आधास्यते।

आनर्थक्यं च संयोगात् ॥ ४७ ॥ (यु०) ॥

ब्राह्मणादिषु वसन्तादयो नियताः, तान् प्रति वर्षा उच्यमाना अप्यसम्बन्धात् आनर्थक्यं प्राप्नुयुः। तस्मात् अत्रैवर्णिको रथकारः इति।

गुणार्थेनेति चेत् ॥ ४८ ॥ (आ०) ॥

एवं चेत् पश्यसि, नास्ति त्रैवर्णिको रथकारः, प्रतिषिद्धत्वात् शिल्पोपजीवित्वस्य इति गुणार्थेन कश्चित् भविष्यति रथकारो वैतथ्येन, तस्य इदम् आधानं विज्ञायते।

उक्तमनिमित्तत्वम् ॥ ४९ ॥ (आ० नि०) ॥

उक्तम् एतत् अस्माभिः, न निमित्तार्थान्येतानि अवचनानि इति किम् अतो यदि न निमित्तार्थानि ?। एतत् अतो भवति, प्रापकाणि इति, प्रापितत्वात् तेषाम् आधानस्य, पुनः प्रापकम् अनर्थकं, तेन यस्य अप्राप्तं, तस्य भविष्यति इति। अथ उच्येत, एतदेकं निमित्तार्थं भविष्यति इति। नैतदेवम् अवकल्पते, वसन्तादिसंयुक्तं तत् कथमिव वर्षाभिः सम्बध्येत। अपि च, प्रापकपक्षे आधानं

विधीयते श्रुत्या, निमित्तपक्षे पुनर्वर्षा विधातव्याः वाक्येन, श्रुतिश्च वाक्याद्बलीयसी इति। तस्मात् अत्रैवर्णिकस्य इदम् आधानम् इति।

सौधन्वनास्तु हीनत्वात् मन्त्रवर्णात्प्रतीयेरन्॥ ५०॥ (२य सि०)॥

न तु सर्व एव अत्रैवर्णिको रथकारः, सौधन्वनाः इत्येष जातिवचनः शब्दः सौधन्वना नाम जातिः अभिधीयते, हीनास्तु किञ्चित् त्रैवर्णिकेभ्यः, जात्यन्तरं, न तु शूद्राः, न वैश्या, न क्षत्रियाः, तेषाम् इदमाधानम्। कथम् अवगम्यते?। प्रसिद्धेर्मन्त्रवर्णाच्च, मन्त्रवर्णो हि भवति, सौधन्वना ऋभव शूरचक्षसः इति, ऋभूणान्तु इति रथकारस्य आधानमन्त्रः। तस्मात् सौधन्वना ऋभवः इति, ऋभवश्च रथकाराः। अपि च नेमिं नयन्ति ऋभवो यथा इति ये नेमिं नयन्ति ते ऋभवः इत्युच्यन्ते, रथकाराश्च नेमिं नयन्ति। तस्मात् अत्रैवर्णिकानाम् अशूद्राणाम् एतत् आधानम् इति। (६।१।१२ अ०)।

त्रं वर्णिकभिन्नस्य निषादस्य रौद्रयागेऽधिकाराधिकरणम्॥ (निषादस्थपतिन्यायः)

स्थपतिर्निषादः स्यात् शब्दसामर्थ्यात्॥ ५१॥

वास्तुमध्ये रौद्रं चरुं निर्वपेत्, यत्र रुद्रः प्रजाः शमयेत् इत्येताम् इष्टिं प्रकृत्य उच्यते, एतया निषादस्थपतिं याजयेत् इति। निषादस्थपतिं प्रति सन्देहः, किम् अभि-

कृतानाम् अन्यतमः, उत अन्य एव ? इति। अन्यतमः इति ब्रूमः, स हि समर्थः, विद्वत्त्वात् अग्निमत्त्वाच्च, अन्योऽविद्वत्त्वादनग्नित्वात् असमर्थः इति।

ननु निषादस्थपतिशब्दस्तत्र नोपपद्यते। उच्यते, न, नोपपद्यते, निषादानां स्थपतिः इति षष्ठीसमासो भविष्यति, श्रेष्ठो निषादानाम्। तस्मात् अधिकृताधिकारम् एतत् शास्त्रम् इति। एवं प्राप्ते ब्रूमः, स्थपतिर्निषादः स्यात् शब्दसामर्थ्यात्, निषाद एव स्थपतिर्भवितुमर्हति। कस्मात् ? शब्दसामर्थ्यात्, निषादं हि निषादशब्दः शक्नोति वदितुम् श्रवणेनैव, निषादानान्तु स्थपतिं लक्षणया ब्रूयात्। श्रुतिलक्षणाविषये च श्रुतिर्न्याय्या न लक्षणा। अथ उच्यते, नैष दोषः, निषादशब्दो निषादवचन एव, षष्ठी सम्बन्धस्य वाचिका इति। तन्न, षष्ठ्यश्रवणात्, न अत्र षष्ठीं शृणुमः। आह, लोपसामर्थ्यात् षष्ठ्यर्थोऽवगम्यते इति। सत्यमवगम्यते, न तु लोपेन। केन तर्हि ?। निषादशब्दलक्षणया, तस्याश्च दौर्बल्यम् इत्युक्तम्। समानाधिकरणसमासश्च वलीयान्। तत्र हि स्वार्थे शब्दौ वृत्तौ भवतः। द्वितीया च विभक्तिः तन्त्रेण उभाभ्यां सम्बध्यते, तेन द्वितीयानिर्दिष्टो निषादो गम्यते। तत्र षष्ठ्यर्थं कल्पयन् अश्रुतं गृह्णीयात्। तस्मात् निषाद एव स्थपतिः स्यात्।

लिङ्गदर्शनाच्च ॥ ५२ ॥

लिङ्गं दृश्यते, कूटं दक्षिणा इति निषादस्य द्रव्यं दर्शयति कूटं हि निषादानाम् एवोपकारकं, न आर्य्या-

णाम्, एवं स्वमेव तन्निसादानाम् इति। (६।१।१३ अ०)।

इति श्रीशबरस्वामिनः कृतौ मीमांसाभाष्ये षष्ठस्याध्यायस्य प्रथमः पादः।

अथ षष्ठे अध्याये द्वितीयः पादः।

सत्रे प्रत्येकस्य सत्रिणः फलसम्बन्धाधिकरणम्॥

पुरुषार्थैकसिद्धित्वात् तस्य तस्याधिकारः स्यात्॥ १॥ (सि०)॥

द्वादशाहेन प्रजाकामं याजयेत् ऋद्धिकामा उपेयुः, तथा तत्र तत्रैवंकामाः सत्रम् उपेयुः, सप्तदशावराः चतुर्विंशतिपरमाः सत्रमासीरन् इति। तेषु सन्देहः, किं तस्य तस्य कृत्स्नेन फलेन अर्थिनः सत्रे अधिकारः उत पर्षदोऽर्थिन्या अधिकारः? इति। आह, ननु अर्थिनो बहुसंख्याविशिष्टा निर्दिश्यन्ते, कथम् एषाम् एकशोऽधिकारो भविष्यति? इति। उच्यते, ऋद्धिकामाः इत्येवमादि विधीयमानम् ऋद्धिलक्षितेषु समस्तेषु व्यस्तेषु च प्राप्तं न शक्यं बहुवचनेन विशेषेऽवस्थापयितुम्, तेन तं तमधिकुर्यात् पर्षदं वा? इति भवति सन्देहः।

किं तावत् प्राप्तम्? एकैको न समर्थो बहुकर्तृकं सत्रम् रचयितुम् पर्षदन्तु कर्त्रीमर्थिनीमवगच्छामः। न च अकर्तुः फलं भवति, न च एकः कर्त्ता उच्यते, तस्मात् समस्तानां फलम्। एकैकस्य फलाश्रयः, मध्यकं स्यात् कृत्स्नं फलम् इति।

एवं प्राप्ते ब्रूमः, तस्य तस्य प्रर्थिनः कृत्स्नं फलं सत्रात्, निवर्त्तते। कुतः?। पुरुषार्थस्य एकैकस्य सिद्धि-र्यता भवति, सह क्रियमाणे सर्वः एकैकः पुरुषार्थं साध-यति तन्त्रेण, कर्तॄणाम् फलं च भवति, एकैकस्य अत्र कर्त्ता।

आह, ननु एतत् उक्तम्, एकैको न शक्नोति बहुकर्तृकं कर्तुम् इति। उच्यते, शक्नोति एकैकस्य स्वातन्त्र्यविव-क्षायां, यदा एकैकः स्वातन्त्र्येण प्रवर्त्तते, तदा अन्यान् मङ्गनिर्हृत्यर्थं सामादिभिः प्रयोक्ष्यते। एवम् एकः पुरु-षार्थं साधयति, इतर इतरस्य, तेन सर्वे कर्त्तारः सव्यपेक्षा भविष्यन्ति। सर्वे चेत् कर्त्तारः, पृथक् पृथगेव फलेन सम्भं त्स्यन्ते।

अपि चोत्पत्तिसंयोगो यथा स्यात् सत्वदर्शनं, तथा भावो विभागे स्यात्॥ २॥ (यु०)॥

अपि च नैतत् विरुद्धं, यदेकं कर्म बहुभिः क्रियते इति। यदि उच्येत, विरुद्धम्, एकेन कर्मणि कृते द्वितीयः किं कुर्यात्? इति। अत्र उच्यते, पर्यायेण क्रियायाम् एवं दोषः, तन्त्रेण तु क्रियायां भवति क्वचित् सम्भवः, यथा स्यात् सत्वदर्शनं तथा भावो विभागे स्यात्, यथा एकैकस्य सत्वस्य हस्तिनोऽश्वस्य वा दर्शनम् एकैकेन कृत्-स्नमभिनिर्वर्त्यते। एवमेव सत्रे तन्त्रभावो भवेत्, सर्वेषां मध्यकं द्रव्यं, मध्यकस्य आहवनीयस्योपरि अध्वर्युः अप-विध्यति, तत्र सर्वे कर्त्तारः तन्त्रेण भवन्ति।

न च अत्र उत्पन्नसंयोगः, उत्पत्त्यैव तु मन्त्रया कर्म संयुज्यते, यदि हि उत्पन्नं संयुज्येत, ततोऽनेकसम्बन्धार्थम् इति वचनं गम्येत, उत्पत्तिसंयोगे त्वेतन्नास्ति, तस्मात् एकैकस्य कृत्स्नेन फलेन अभिसम्बन्धः इति। (६। २ १ अ०)।

दर्शादौ कर्त्रैक्यनियमाधिकरणम्॥

प्रयोगे पुरुषश्रुतेः यथाकामी प्रयोगे स्यात्॥ ३॥ (पू०)॥

दर्शपूर्णमासाभ्यां स्वर्गकामो यजेत, ज्योतिष्टोमेन स्वर्गकामो यजेत इति श्रूयते। अत्र सन्देहः, किम् अनियमेन एको द्वौ बहवो वा यजेरन्, अथ वा एक एव यजेत? इति। ननु तृतीये (७ पा। १८ सू०) उक्तं शास्त्रफलं प्रयोक्तरि इति। यदा प्रयोक्तरि, तदा विवक्षितम् एकत्वं यथा, तथा वक्ष्यामः, इह तु तदेवाक्षिप्यते, पुनश्च निर्णेष्यते इति।

किं प्राप्तम्? यथाकामी प्रयोगे स्यात्। कुतः?। पुरुषश्रुतेः पुरुषः श्रूयते, पुरुषो यागं श्रावयित्वा कृतार्थः शब्दः एकस्य द्वयोर्बहूनां वा यागं न वारयति। न असौ पुरुषो यागे श्रूयते, यागमभिनिर्वर्त्तयेत् यागेन वा फलम् अभिनिर्वर्त्तयेत् इति कथन्तर्हि? यागेन फलं प्राप्नुयात् इति, यागस्य वा फलनिर्वृत्तेर्वा नाङ्गं पुरुषः, यदि हि

अङ्गम् अभविष्यत् यागे फलनिर्वृत्तौ वा, तदा संख्या गुणभूता तदङ्गं पुरुषं परिच्छिन्द्यात्। अथ पुनः अनङ्गीभूतं प्रकाशयत् लक्षणत्वेनैव पुरुषेऽभिसम्बध्येत, न गुणवचनतया। तत्र च अविवक्षितं सङ्ख्यावचनं, यावान् अर्थी समर्थश्च तावन्तं सर्वमधिकृत्य एतत् उच्यमानं न शक्यते एकेन वचनेन विशेषयितुम्। कथं च पुरुषप्राधान्यम्?। न फलोत्पत्त्या किञ्चित् प्रयोजनमस्ति, न यागोत्पत्त्या, आत्मा तु फलसम्बद्धः सर्वस्य इष्टः, तदर्थं कर्म कर्त्तव्यम्, इतरथा उच्यमानमपि न क्रियेत तत्र वचनानर्थक्यं स्यात, तस्मात् यथाकाम्यं स्यात् एको द्वौ बहवो वा यजेरन् इति तथा च दर्शयति, युवं हि स्थः स्वर्पती इति द्वयोः यजमानयोः प्रतिपदं कुर्यात् इति, एते असृग्रमिन्दवः इति बहुभ्यो यजमानेभ्यः इति द्वयोः बहूनां च यागं प्रदर्शयति।

प्रत्यर्थं श्रुतिभाव इति चेत्॥ ४॥ (आ०)॥

इति चेत्, इदं चेत् पश्यसि, प्रत्यर्थं श्रुतिभावः स्यात्, यागमभिनिर्वर्तयेत् ततश्च फलं प्राप्नुयात् इति। कुतः?। एतत् उभयं हि एतस्मात् अवगम्यते, कतरदत्र जह्मीमः? इति न अध्यवस्यामः। तस्मात् उभयमपि प्रत्येतव्यम्। आह, ननु अनेकार्थवचनता न न्याय्या इति। उच्यते, यत् अवगम्यते तन्न्याय्यम्, उभयं च प्रतीयते, तस्मात् उभयार्थवचनतैव न्याय्या। यागं प्रति च गुणभावात् विवक्षितम् एकवचनम्।

तादर्थ्ये न गुणार्थताऽनुक्तेऽर्थान्तरत्वात् कर्तुः प्रधानभूतत्वात् ॥ ५ ॥ (आ० नि०) ॥

नैतदेवं, तादर्थ्ये पुरुषे प्रधानभूते सति न अङ्गभूतः पुरुषः प्रतीयते, अनुक्ते हि न्याय्ये न प्रतीमः अर्थान्तरं, यतः गुणभावात् प्रधानभावः, प्रधानभूतश्च अत्र कर्त्ता वचनस्य अर्थवत्त्वात्, अतो न गुणभावः कर्तुः अवकल्पते, चोदनैकत्वात् एका हि विधायिका चोदना, सा यदि फलोत्पत्तिं वा यागोत्पत्तिं विधत्ते, तदा कर्त्ता न स्वार्थेन यदा पुनः स्वार्थेन, तदा यागः फलं वा तादर्थ्येन, न च एतत् यौगपद्येन भवति स्वार्थं एकः, तदर्थं इतरो वैपरीत्येन वा इति, यथा उभाभ्यां बाहुभ्याम् इषून् अस्यति देवदत्तः इति गम्यते न च यौगपद्येन, यदा दक्षिणेन अस्यति, तदा सव्येन धनुःपृष्ठं नमयति, न तेन अपि अस्यति इति गम्यते, तत्र व्यापृतत्वात्। एवं यदा पुरुषप्राधान्यं, तदा यागस्य फलस्य वा गुणभावो गम्यते, तत्र व्यापृतत्वात् न तयोः प्राधान्यमपि गम्यते। तस्मात् न यागे फले वा पुरुषस्य गुणभावः, अतो यथाकाम्यं स्यात् एको द्वौ बहवो वा यजेरन् इति।

अपि वा कामसंयोगे सम्बन्धात्प्रयोगायोपदिश्येत, प्रत्यर्थं हि विधिश्रुतिर्विषाणावत् ॥ ६ ॥ (सि०) ॥

'अपि वा इति पक्षव्यावृत्तिः, प्रयोगायोपदिश्येत कर्त्ता, न स्वार्थेन। कथम्?। यजेत इत्यस्यार्थः यागं

कुर्यात्, यागेन वा कुर्यात् इति, सत्ताभिव्यक्तिमात्रं गम्यते, न फलस्य कर्त्ता धाता वा, स्वर्गकामशब्दश्च स्वर्गकाममात्रे वर्त्तते, न विशेषम् अवलम्बते, आत्मनःपरस्य वा इति,शब्द-प्रमाणकाश्च वयम् ईदृशेषु अर्थेषु। कथन्तर्हि कामस्य आत्मसम्बन्धोऽवगम्यते?। सम्बन्धात्,फलकामोऽनुक्तोऽपि शब्देन,आत्मनः एव फलं कामयते,न परस्य, यत्र तु उभावर्थौ वक्तव्यौ भवतः, प्रत्यर्थं तत्र विधिःश्रूयते, यथा कृष्णविषाणया कण्डूयति, चात्वाले कृष्णविषाणाम् प्रास्यति इति। यत्र एवं द्वे श्रुती विधायको भवतः, तत्र गुणभावः प्राधान्यं च गम्यते। न त्वत्र एवं द्वे विधायिके श्रुती विद्येते। गुणभूतस्तु पुरुषः श्रूयते भावयेत् इति, तत्र यज्यर्थः करणं कर्म वा। सम्बन्धात्तु पुरुषप्राधान्यं न कस्यचित् सुखेन उत्पन्नेन प्रयोजनं सुखसम्बन्धेन आत्मनस्तु कृत्यम्। तस्मात् सम्बन्धात् पुरुषप्राधान्यं गम्यते, न श्रुतेः। अतो गुणभूतस्य पुरुषस्य सङ्ख्या विवक्षिता इति।

अन्यस्य स्यादिति चेत् ॥ ७ ॥ (आ०)

इति चेत् भवान् पश्यति, एवं सति यदि स्वर्गकामः अन्यस्य अपि स्वर्गं कामयमानो भवति, अन्यस्य स्वर्गं कामयमानोऽपि अन्यो यजेत,तत्र पूर्वोक्तो न्यायः प्रत्युद्धृतो भवति शास्त्रफलं प्रयोक्तरि इति।

अन्यार्थेनाभिसम्बन्धः ॥ ८ ॥ (आ० नि०) ॥

न परस्य स्वर्गकामः इत्येवं न यजेत, न, अन्यस्य स्वर्ग-कामशब्दो न वाचकः इति। कथन्तर्हि? फलमसौ न

प्राप्नोति इति। कथं पुनः फलस्य अप्राप्तिः ?। उपग्रह-विशेषश्रवणात्, यजेत इति, यदा आधाने, ब्राह्मणो वसन्तेऽग्निमादधीत इति, तदा तु कामश्रुतौ उपग्रहोऽनुवाद एव।

फलकामो निमित्तमिति चेत् ॥ ९ ॥ (आ०) ॥

एवं चेत् भवान् मन्यते, न स्वर्गकामशब्दो न वाचकः इति, अन्यो न यजते फलाभावात्, न अस्य यागः इति, सूक्तवाकफलार्थितया तर्हि यजेत, आशास्तेऽयं यजमानः आयुराशास्ते इति प्रयोजयितारं निर्दिश्यति होता, फल-विधिश्च सूक्तवाकेन प्रस्तरं प्रहरति इति विधानात्, यदि फलविधिः अयं मान्त्रवर्णिकः, तर्हि सूक्तवाकेन प्रस्तरः प्रहृतो भवति, इतरथा अदृष्टं कल्प्येत। तस्मात् आनुष-ङ्गिकफलार्थम् अन्यस्य स्वर्गकामोऽन्यो यजेत इति।

न नित्यत्वात् ॥ १० ॥ (आ० नि०) ॥

नैतदस्ति, यस्य एव प्रधानकर्म्मफलं, तस्य एव आनु-षङ्गिकमपि भवितुमर्हति, एवं स्वार्थेन आधानं कृतं भवति, न हि आधानस्य स्वार्थतायाम् अस्ति विशेषः प्रधानफलं वा आनुषङ्गिकं वा सर्वमेव आधातरि समवेतुमर्हति, नित्य-काम्यता च विरुध्येत, यद्यायुरादिकामो यजेत, न तर्हि नित्यं,यदि नित्यं न आयुरादिकामः। तस्मात् न अव-स्थितो न्यायः प्रत्युद्भियेत, न च पुरुषः प्रधानभूतश्चोद्यते गुण-भावात्तु अस्य विवक्षितमेकत्वम्। तस्मात् एक एव यजेत।

कर्म तथेति चेत् ॥ ११ ॥ (आ०) ॥

अथ यदुक्तं, द्वयोर्बहूनाञ्च यागं दर्शयति, युवं हि स्थः स्वःपती इति द्वयोः यजमानयोः प्रतिपदं कुर्य्यात्, एते असृग्रमिन्दवः इति बहुभ्यो यजमानेभ्यः प्रतिपदं कुर्य्यात् इति द्वियजमानके बहुयजमानके च कर्मणि प्रतिपद्विधानं कर्म्म तथा युक्तं स्यात् इति, तत्परिहर्त्तव्यम्।

न समवायात् ॥ १२ ॥ (आ० नि०) ॥

नैतदेवं, समवेतं हि कर्म्म विद्यते द्वाभ्यां यजमानाभ्यां बहुभिश्च यजमानैः, वचनेन, यथा अहीनाः, तेषु प्रतिपद्विधानम् अर्थवत् भविष्यति। तस्मात् एको यजेत इति। (६।२।२ अ०)।

आरब्धकाम्यकर्म्मणोऽपि समाप्तिनियमाधिकरणम् ॥

प्रक्रमात्तु नियम्येतारम्भस्य क्रियानिमित्तत्वात् ॥ १३ ॥ (सि०) ॥

प्रजाकामो यजेत, ग्रामकामो यजेत इत्येवमादि कर्म समाम्नायते। तत्र सन्देहः, किं प्रक्रान्तं नियोगतः समापनीयम्, उतेच्छया कार्य्यं हेयं वा? इति। किं प्राप्तं? नियोगतः परिसमापयितव्यम् इति। कुतः?। एवं हि श्रूयते, इदं कामो यजेत इति, एवं तस्य आख्यातस्य अर्थम् उपदिशन्ति, उपक्रमप्रभृति अपवर्गपर्य्यन्तम् आह इति, उपक्रमादारभ्य यावत् परिसमाप्तिः इत्येतावान्

व्यापारविशेषः तस्य अर्थः, न यथा पाकः त्यागः इति। तत्र हि पाकसत्तामात्रं निर्दिश्यते, न आरभ्य परिसमापयितव्यम् इति। एवं च आख्यातार्थं लौकिका अपि प्रतिपद्यन्ते तत्र न आरम्भे पुरुषप्रयत्नः चोद्यते इति गम्यते। यतश्चोदितं न नियोगत आरभन्ते, नियोगतः पुनः परिसमापयन्ति,तेन नोभे आरम्भपरिसमाप्ती शब्दार्थः किन्तर्हि परिसमाप्तिः शब्दार्थः, परिसमाप्त्यामर्थप्राप्तत्वात् आरम्भस्य। तस्मात् परिसमाप्तिः शब्दार्थः इति गम्यते। सा चेत् शब्दार्थः, सा कर्त्तव्यतया चोद्यते, आरम्भे नास्ति कर्तव्यतावचनम्। तेन न नियोगत आरम्भः, नियोगतस्तु परिसमाप्तिः। तेन उपक्रान्ते कर्मणि यदि वीयात् फलेच्छा, अवाप्नोति वा फलं, तस्यामप्यवस्थायां,कर्त्तव्यमेव उपक्रान्तस्य परिसमापनम्।

ननु अर्थिनो योऽर्थः,सोऽत्र कर्त्तव्यतयोच्यते। नैतदेवं, वाक्यार्थो हि स भवति, यागस्य तु कर्त्तव्यता श्रुत्या गम्यते। तस्मात् ग्रामकामेण याग आरब्धः परिसमापनीयः ग्रामादिकामनावचनं निमित्तत्वेन तदा भवति, निमित्ते च उत्पन्ने यत् कर्त्तव्यम् इत्युच्यते, तद्विनष्टेऽपि निमित्ते कर्त्तव्यमेव, उपक्रान्तस्य समापनं कर्त्तव्यम् इति चोद्यते, तद्विनष्टेऽपि निमित्ते कर्त्तव्यम् न हि तद्विनष्टम् अनुत्पन्नं भवति, उत्पत्तिश्च निमित्तं न भावः। तस्मात् वीतायामपि फलेच्छायाम् उपक्रान्तं परिसमापयितव्यम्। क्रियाया हि निमित्तम् आरम्भः, सोऽपि परिसमाप्तेः इति।

फलार्थित्वाद्वाऽनियमो यथानुपक्रान्ते॥ १४ ॥(पू०)

वाग्शब्दः पक्षं व्यावर्त्तयति। अनियमो वा। कस्मात्? फलार्थित्वात् फलार्थिनः फलं चिकीर्षमाणस्य उपायोऽयं विधीयते, न कर्त्तव्यता, सा हि विधीयमाना फलस्य वा यागस्य वा स्यात्, फलस्य न तावत् वक्तव्या, न हि यो यत् कामयते तस्य तत् कर्त्तव्यता उपदेष्टव्या, वेदैवासौ ममैवै-तत् कर्त्तव्यम् इति, उपायं तु न वेद, तमाकाङ्क्षते, इदम् उपदिश्यते, याग उपायः इति, यागेन क्रियते इति। न च यागस्य कर्त्तव्यता, प्रत्यक्षविरोधात्, प्रत्यक्षम् क्लेशो यागः, यदि यागेन अन्यस्य कर्त्तव्यता, तदा न विरोधः। याग-कर्त्तव्यतायां फलं कल्प्यं, न च कल्प्यमानस्य प्रमाणमस्ति? कर्त्तव्योपदेशस्य शक्यादिषु अर्थेषु भवति, तस्मात् न यागः कर्त्तव्यः फलकामस्य यत् इष्टं तत् कर्त्तव्यमनूद्य यथाप्राप्तम् यागस्य साधनता विधीयते, तेन न अवश्यं समापनीयं भवति, यथा अनुपक्रान्तं न अवश्योपक्रमितव्यम्, एवम् उपक्रान्तं न अवश्यं समापयितव्यम्। यत्तु वाक्यार्थः श्रुत्या बाध्यते इति, यत्र श्रुत्यर्थो न सम्भवति, तत्र वाक्यार्थो गृह्यते इत्युक्तमेव। तस्मात् अनियमः।

नियमो वा तन्निमित्तत्वात्कर्त्तुस्तत्कारणं स्यात्॥ १५॥ (उ०)॥

आरम्भो हि निमित्तं समाप्तेः। कथं?। तत् कर्त्तुः कारणं स्यात्। किं कारणम्?। सत्यसङ्कल्पता, यो हि आरब्धमेवञ्जातीयकं समापयति, न तं शिष्टा विगर्हन्ते, प्राक्रमिकोऽयम् असंव्यवहार्य्यः इति, शिष्टविगर्हणा च

दोषः। तस्मात् आरभ्य समापयितव्यम्। आह, शिष्टाः पुनः किमर्थं विगर्हन्ते इति। उच्यते, विगर्हन्ते तावत् किं नो विदितेन कारणेन? इति॥ (६। २। ३ अ०)॥

—०—

आरब्धलौकिककर्मणः समाप्तेरनियमाधिकरणम्॥

लोके कर्माणि वेदवत्ततोऽधिपुरुषज्ञानम्॥ १६॥ (पू०)॥

केनचित् गृहम् उपक्रान्तं भवति शकटं रथो वा वीता अस्य फलेच्छा, अवाप्नोति वा फलम्। तत्र सन्देहः, किं तेन नियोगतः परिसमापयितव्यम्, उत इच्छया उत्स्रष्टव्यम् अपि? इति। किं प्राप्तम्? लोके कर्माणि एवञ्जातीयकानि उपक्रम्य परिसमापयितव्यानि, यथैव वैदिकानि तथैव तानि नियोगतः परिसमापनीयानि। कुतः?। ततोऽधिपुरुषज्ञानं ततः तत्पुरुषज्ञानं भवितुमर्हति। कुतः? शास्त्रात्, आम्नायते हि तस्यां शास्त्रं, तत्रापि देवताव्यापारोऽङ्गीक्रियते, पूर्वस्यां दिशि एता देवता इतरासु एताः इति यदि शास्त्रकृते देवताव्यापारे उपक्रम्यापरिसमाप्यमाने शिष्टविगर्हणम्, एवम् इहापि भवितुमर्हति।

अपराधेऽपि च तैः शास्त्रम्॥ १७॥ (यु०)

तेषां च लौकिकानाम् अपराधे तैः तत्त्वभिः प्रायश्चित्तशास्त्रमाम्नायते, भारे भग्ने इन्द्रबाहुर्बंद्ध्यः पायसं च ब्राह्मणो भोजयितव्यः इति, प्रायश्चित्तं च यद्यदृष्टार्थं न

शास्त्रहति। अथ प्रसङ्गपरिहारार्थं, ततोऽप्याहृतमेव तत् इति गम्यते।

अशास्त्रा तूपसम्प्राप्तिः शास्त्रं स्यान्न प्रकल्पकं, तस्मादर्थेन गम्येताप्राप्ते वा शास्त्रमर्थवत्॥ १८॥ (सि०)॥

तुशब्दः पक्षं व्यावर्त्तयति। अशास्त्रा तु एषाम् उपसम्प्राप्तिः इति ब्रूमः। स्मृतेरस्याः शास्त्रं भवता अनुमीयते, न शास्त्रमन्तरेण स्मृतिः, न च स्मृतिम् अन्तरेण तस्यां ग्रन्थ उपपद्यते इति। अत उच्यते भवति अत्र स्मृतिः एवमिदं गृहादि कर्म रमणीयं भवति इति न अस्मात् कर्मणोऽदृष्टं किञ्चित् इति। या च असौ रमणीयता सा अन्तरेणापि शास्त्रं शक्या ज्ञातुम्, ज्ञात्वा च स्मर्य्यते। तस्मात् न अस्याः स्मृतेः शास्त्रं प्रकल्प्यम्, यद्यन्तरेण शास्त्रं, न प्राप्येत, ततः शास्त्रम् अनार्थवत् इति प्रकल्पेत। तस्मात् न इदं शास्त्रोक्तं, शास्त्रोक्ते च सामिकृते त्यक्तेऽत्यन्तं शिष्टा गर्हन्ते, देवताश्रये च। ननु अत्रापि देवताः परिगृहीताः, अस्यान्दिशि इयं देवता यष्यतेऽस्यामियम् इति। उच्यते, पुरुषमनु देवताः शिष्टाः स्मरन्ति न गृहमनु, तस्मात् अदोषः इति। (६।२।४ अ०)।

——

प्रतिषिद्धकर्मणामनुष्ठानेऽनिष्टापाताधिकरणम् ॥ (कलञ्जन्याय:) ॥

प्रतिषेधेष्वकर्मत्वात्क्रिया स्यात् प्रतिषिद्धानां विभक्तत्वादकर्मणाम् ॥ १९ ॥ (पू०) ॥

इदं हि उपदिशन्ति, न कलञ्जं भक्षयितव्यम्, न लशुनं न गृञ्जनंच इति। तत्र सन्देह:, किम् एवञ्जातीयकं फलकामेन न भक्षयितव्यम्, निष्कामेण काम्यम् अथ वा नियोगतो वर्जयितव्यमेव ? इति। किं प्राप्तम् ? फलार्थिना न भक्षयितव्यम्, अनर्थिनोऽनियम: इति। कुत: ?। नियमो ह्ययम् उच्यते, इदं न भक्षयितव्यम् इति, एवम् उक्ते द्वयमापतति, यदि वा अभक्षणं कर्त्तव्यम् इति, यदि वा भक्षणं न कर्त्तव्यम् इति, यदि नञ्विशिष्टं भक्षणं कर्त्तव्यम् इत्यभ्युपगम्यते, ततोऽभक्षणं श्रुत्या तच्चो विदधाति, नञ् भक्षयति विशेषणं, तद्व्यापाराच्च कर्त्तव्यतया नञ् न सम्बध्यते। अथ नञर्थः, ततो वाक्येन विधानं, भक्षयतिश्च नञ्विशेषणं, श्रुतिश्च वाक्याद्बलीयसी। तस्मात् अभक्षणं कर्त्तव्यम् इति गम्यते, अभक्षणं च भक्षणाभाव:, न तस्य कर्त्तव्यता अस्ति। तस्मात् य: तत्र मानसो व्यापार:, स इह उपदिश्यते, येन उपायेन नञ्विशिष्टं भक्षणं भवति। पूर्वं नञ्भक्षयत्यो: सम्बन्ध:, ततो विधानं। यथा, नोद्यन्तमादित्यमीक्षेत इत्येवमादिषु प्रजापतिव्रतेषु कुर्वत: फलं, अकुर्वतो न फलं न दोष:। एवम् इहापि, विभक्तत्वात् अकर्मणाम्, न अत्र कर्म प्रतिषिध्यते, अकर्ममात्रम् उपदिश्यते, अन्यद्धि कर्म भक्षणं प्रतिषिध्यमानं, अन्यत् अकर्म मानस: सङ्कल्प: इति।

शास्त्राणां त्वर्थवत्त्वेन पुरुषार्थो विधीयते तयो-रसमवायित्वात्तादर्थ्ये विध्यतिक्रमः ।२०। (सि०)

उपवर्णनापरिहारः तावत् उच्यते, युक्तं यत् प्रजापति-व्रतेषु शास्त्राणाम् अर्थवत्त्वेन पुरुषार्थो विधीयते। तत्र नियमः कर्त्तव्यतयोपदिश्यते, यश्च कर्त्तव्यः, स कल्याणो-दयः, यो न कर्त्तव्यः स पापोदयः। कथं पुनः प्रजापति-व्रतेषु नियमः कर्त्तव्यतया चोद्यते ? इति। उच्यते, तस्य व्रतम् इति प्रकृत्य प्रजापतिव्रतानि समाम्नातानि, व्रतम् इति च मानसं कर्म उच्यते, इदं न करिष्यामि इति यः सङ्कल्पः। कतमत्तत् व्रतम् ?। नोद्यन्तमादित्यमीक्षेत इति, यथा तदीक्षणं न भवति, तथा मानसो व्यापारः कर्त्तव्यः तस्य च पालनम्। तत्र तस्मात् पुरुषार्थोऽस्ति इत्यवगन्तव्यम्। तत्र च एतान्येव प्रकृत्य उच्यते, एतावता हैनसाऽयुक्तो भवति इति एतावता कृतेन अयुक्त एनसा भवति इति।

अथ इह तयोः असमवायित्वम्, इह क्रिया प्रतिषि-ध्यते, न अक्रिया उपदिश्यते, न हि, कलञ्जं भक्षयन् प्रति-षेधविधिं न अतिक्रामति, इह पुनरादित्यं पश्यन् न अति-क्रामति, विधिं, न हि तस्य दर्शनं प्रतिषिद्धम्। नियमः तत्र उपदिष्टः, यस्तं नियमं करोति, स फलेन सम्बध्यते, इह तु प्रतिषिध्यते कलञ्जादि। कथम् अवगम्यते ?। न अत्र तस्य, व्रतम् इति प्रकृत्य वचनमस्ति। न च न भक्ष-यितव्यम् इत्यस्य मानसो व्यापारोऽर्थः, भक्षयितव्यम् इति

च भक्षणं कर्त्तव्यं शब्देन उच्यते, न इति तत् प्रतिषिध्यते श्रुत्यैव। एवं प्रसिद्धोऽर्थोऽनुगृहीतो भवति इतरथा लक्षणा स्यात्, श्रुतिलक्षणाविषये च श्रुतिर्न्याय्या न लक्षणा। तस्मात् इह प्रतिषेधः।

उच्यते, अस्तु प्रतिषिद्धं नाम दोषः अत्र न श्रूयते। तस्मात् प्रतिषिद्धमप्यनुष्ठातव्यम् इति। कल्पयिष्यते इति चेत् न प्रमाणाभावात्। अर्थापत्तिः प्रमाणम्, उपदेशवैयर्थ्य-प्रसङ्गात् इति यद्युच्येत। नैतदेवं, व्यर्थोऽपि हि उपदेशो-ऽज्ञानात् सम्भवति, तस्मात् न कल्प्यो दोषः इति। उच्यते, सत्यं न कल्पनीयः, किन्तु क्लृप्त एव। कथम्?। अन-न्तरमेवैनं शिष्टा वर्जयेयुः, पतितः कर्मफलेभ्यः इति वदन्तः, महांश्च एष दोषः, यच्छिष्टा वर्जयन्ति। तस्मात् नियोगतः कलञ्जादि न भक्षयितव्यम् इति, यथा, न सर्पाय अङ्गुलिं दद्यात्, तत्र दोषदर्शनात् नियोगतो न सर्पाय अङ्गुलिर्दीयते, कण्टको वा न पादेन अधिष्ठीयते, एवम् इदमपि इति। (६।२।५ अ०)।

गुर्वनुगमनादीनामुपनयनोत्तरकालकर्त्तव्यताधिकरणम्॥

तस्मिंस्तु शिष्यमाणानि जननेन प्रवर्त्तेरन्॥ २१ (पू०)

इह स्मार्त्ताः पदार्था उदाहरणम्, प्रत्युपस्थितनिय-माश्च आचाराः, गुरुरनुगन्तव्योऽभिवादयितव्यश्च, वृद्धवयाः प्रत्युत्थेयः सम्मन्तव्यश्च इति। तत्र सन्देहः, किं जातमात्रा-

णाम् इमे पदार्था उत उपनीतानाम् ? इति । किं प्राप्तम् ? अविशेषोपदेशात् जातमात्राणाम् । कुतः ? । पुरुषे ति शिष्यन्ते, जातमात्रश्च पुरुषो भवति । तस्मात् जातमात्राणाम् इमे पदार्थाः, इत्येवं प्राप्ते ब्रूमः,

अपि वा वेदतुल्यत्वादुपायेन प्रवर्त्तेरन् ॥ २२॥ (सि०) ॥

अपि वा इति पक्षव्यावृत्तिः । उपायेन प्रवर्त्तेरन् उपनयनेन सह प्रवर्त्तेरन्, वेदतुल्यत्वात्, वेदतुल्या हि स्मृतिः, वैदिका एव पदार्थाः स्मर्यन्ते इत्युक्तं (१।३।१ अ०), वैदिकाश्च पदार्था उपनयनोत्तरकाले समाम्नाताः स्मार्त्ताश्च एते वैदिका एव तस्मात् उपनयनोत्तरकाला एते इति । (६।२।६ अ०) ।



अग्निहोत्रादियावज्जीवकर्मणाम् सकालमात्रकर्त्तव्यताधिकरणम् । (अग्निहोत्रन्यायः)

अभ्यासोऽकर्मशेषत्वात् पुरुषार्थो विधीयते ॥२३ (१म पू०) ॥

इदमामनन्ति, यावज्जीवम् अग्निहोत्रं जुहोति, यावज्जीवं दर्शपूर्णमासाभ्यां यजेत इति पुरुषार्थोऽयं यागो विधीयते, न अयमभ्यासः कर्मशेषः इत्युक्तम् । इह इदानीं सन्दिह्यते, किं सातत्येन होतव्यं उत न सातत्येन ? इति । किं प्राप्तम् ? पुरुषं प्रत्युपदिष्टत्वात् सातत्येन, अयं पुरुषः इति सातत्येन अनुष्ठातव्यम् । ननु प्रदोषम् अग्नि

होत्रं होतव्यं, व्युष्टायां प्रातर् इति श्रूयते, पौर्णमास्यां पौर्णमासेन यजेत, अमावास्यायामामावास्येन यजेत इति। नैष सर्वाङ्गोपसंहारेण प्रयोगः अतः कालमात्रेण हीने, दोषः।

तस्मिन्नसम्भवन्नर्थात् ॥ २४ ॥ (२य पृ०)

नैतदस्ति, यत्, जुहुधि जुहुधि इत्येव होतव्यम् इति, यथा शक्नोति, तथा जुहुयात् इत्युच्यते, न च सातत्येन शक्यते, अवश्यम् अनेन आहारविहाराः कर्त्तव्याः। तस्मात् अर्थाविरुद्धेषु कालेषु होतव्यम् इति।

न कालेभ्य उपदिश्यन्ते ॥ २५ ॥ (सि०)

न चैतदस्ति, यदुक्तम्, अर्थाविरुद्धेषु कालेषु सततं होतव्यम् इति, काल एषः श्रूयते, प्रदोषम् अग्निहोत्रं होतव्यं, व्युष्टायां प्रातर् इति। तथा, पौर्णमास्यां पौर्णमासेन यजेत, अमावास्यायामामावास्येन यजेत इति। तस्मात् न सातत्यम् इति। आह, ननु विगुणस्यापि प्रयोगात् न काल आदरणीयः इति। अत्र उच्यते, न कालो गुणः, निमित्तं हि एतत् इत्युक्तम्। तस्मात् अन्येषु कालेषु अविहितत्वात् कृतमप्यकृतम् स्यात्। तस्मात् आश्रित कालस्य यावज्जीवं प्रयोगः इति।

दर्शनात् काललिङ्गानां कालविधानम् ॥२६॥(यु०)

लिङ्गं च भवति, अप वा एष स्वर्गात् लोकाच्छिद्यते यो दर्शपूर्णमासयाजी सन् पूर्णमासीममावस्यां वा अति-पातयेत् इति, यदि सर्वस्मिन् काले होमः, तदा कस्याः-

तिपत्तिः स्यात् ? तस्मादपि न सततमभ्यासः ॥ (६।२।७ अ०) ॥

—

अग्निहोत्रादीनां स्वकालावृत्त्या आवृत्त्यधिकरणम् ।

तेषामौत्पत्तिकत्वादागमेन प्रवर्त्तेत ॥२७॥(सि०)

प्रदोषे अग्निहोत्रं होतव्यम्, व्युष्टायां प्रातर् इति, तथा पौर्णमास्यां पौर्णमासेन यजेतामावास्यायामामावास्येन यजेत इति । तत्र सन्देहः, किं सकृत् प्रदोषे होतव्यम्, उत प्रदोषे प्रदोषे ? इति, तथा सकृत् व्युष्टायां प्रातः, उत व्युष्टायां व्युष्टायाम् ? इति, तथा किं सकृत् पौर्णमास्याममावास्यायां वा, उत आगते आगते काले ? इति । किं प्राप्तम् ? सकृत् कृत्वा कृतार्थः शब्दः, न नियमः पौनः पुन्ये ।

इत्येवं प्राप्ते ब्रूमः, आगमेन प्रवर्त्तेत, आगते आगते काले प्रयोगः कर्त्तव्यः इति । कुतः ? तेषाम् औत्पत्तिकत्वात्, उत्पद्यमानं कर्म कालसंयुक्तमेव उत्पद्यते, तदुक्तं, निमित्तार्थाः कालश्रुतयः इति, निमित्ते च संप्राप्ते नैमित्तिकोऽर्थः कर्त्तव्यो भवति । तस्मात् आगते आगते काले प्रयोगः कर्त्तव्यः

तथा हि लिङ्गदर्शनम् । २८ । (यु०) ।

अप वा एष स्वर्गात् लोकाच्छिद्यते यो दर्शपूर्णमासयाजी सन् पौर्णमासीममावास्यां वा अतिपातयेत् इति आगते आगते काले प्रयोगं दर्शयति ॥ ६ । २ । ८ अ०) ॥

दर्शादौ भेदाद्यावृत्त्या होमावृत्त्यधिकरणम्।

तथान्तः क्रतुप्रयुक्तानि ॥ २९ ॥

भिन्ने जुहोति स्कन्ने जुहोति इति दर्शपूर्णमासयोः श्रूयते। तत्र सन्देहः, सकृत् भिन्ने स्कन्ने च हुत्वा कृतार्थः, उत भिन्ने भिन्ने स्कन्ने स्कन्ने च? इति। तत्र अधिकरणातिदेशो यः पूर्वत्र पूर्वः पक्षः स इह पूर्वः, य उत्तरः, स इह उत्तरः इति, सकृत् कृत्वा कृतार्थः इति पूर्वः पक्षः, निमित्तत्वात् पुनः प्रयोगः इति उत्तरः ॥ (६ । २।९ अ०) ॥

गुर्व्वनुगमनादीनां प्रतिनिमित्तमावृत्त्यधिकरणम्।

आचाराद्गृह्यमाणेषु तथा स्यात् पुरुषार्थत्वात्। ३०

गुरुरनुगन्तव्योऽभिवादयितव्यश्च, वृद्धवयाः प्रत्युत्थेयः सम्मन्तव्यश्च इति। तत्र सन्देहः, किम् आगते आगते गुरौ वृद्धवयसि च, यदुक्तं, तत् कर्त्तव्यम्, उत सकृत्कृते कृतार्थता? इति। आचारात् गृह्यमाणेषु तथा स्यात् पुरुषार्थत्वात् इति अधिकरणातिदेशः। तत्र यः पूर्वः पक्षः, स इह पूर्वः, यः उत्तरः स उत्तरः, सकृत्कृत्वा कृतार्थः इति पूर्वः पक्षः, निमित्तत्वात् पुनः प्रयोगः इति उत्तरः ॥ (६ । २ । १० अ०) ॥

ऋणत्रयापाकरणस्य ब्राह्मणत्वनियतत्वेऽप्यावश्यकत्वानां नित्यताधिकरणम्।

ब्राह्मणस्य तु सोमविद्याप्रजमृणवाक्येन संयोगात्॥ ३१॥

इदं श्रूयते, सोमेन यजेत, गर्भाष्टमेषु ब्राह्मणम् उपनयीत, प्रजाम् उत्पादयेत् इति। तत्र सन्देहः, किं नित्यानि एतानि उत अनित्यानि? इति। किं प्राप्तम्? कामसंयोगात् अनित्यानि।

इति प्राप्ते उच्यते, ब्राह्मणादीनाम् सोमादीनि नित्यानि इति। कुतः?। ऋणवाक्येन हि संयोगो भवति, जायमानो ह वै ब्राह्मणस्त्रिभिर्ऋणवान् जायते यज्ञेन देवेभ्य ब्रह्मचर्येण ऋषिभ्यः प्रजया पितृभ्यः इति, स वै तर्ह्यनृणो यदा यज्वा ब्रह्मचारी प्रजावान् इति, ऋणसंस्तवोऽवश्यकर्त्तव्यानां भवति, तस्मात् नित्यानि इति।

ननु लिङ्गमसाधकं, न्याय उच्यताम्, यस्यैतत् द्योतकम् इति। उच्यते, अकामसंयुक्तानि एषां पृथक् वाक्यानि भवन्ति, वसन्ते वसन्ते ज्योतिषा यजेत, यावज्जीवम् अग्निहोत्रं जुहोति, यावज्जीवं दर्शपूर्णमासाभ्यां यजेत। तथा विद्यामधीयीत। तथा प्रजा उत्पादयितव्या इति। एवं नित्यतायाः प्राप्तायाः इदं लिङ्गं भवति इति।

अथ वा अयम् अन्योऽर्थः, ब्राह्मणस्य तु सोमविद्याप्रजमृण वाक्येन संयोगात्, सोमादयो नियताः किं ब्राह्मणस्यैव, राजन्यवैश्ययोः अनियताः, उत सर्वेषां नियताः?।

इति । किं प्राप्तम् ? ब्राह्मणस्यैव नियता न इतरयोः इति। कुतः ?। एवं श्रूयते, जायमानो ह वै ब्राह्मणः इति, ब्राह्मणस्य नियमो दृश्यते, न इतरयोः, ब्राह्मणसङ्कीर्त्तनात्। एवं प्राप्ते ब्रूमः, सर्व्वेषां नियमः। कुतः ? अविशेषेण नियम-विधानं यत्, तत् अकामसंयुक्तं वचनं नियामकं, तत् अविशिष्टं सर्व्वेषां, तस्मात् सर्व्वेषां नियमः इति।

ननु, जायमानो ह वै ब्राह्मणः इति ब्राह्मणस्य सङ्कीर्त्तनम्। उच्यते, भवति अस्मिन् वचने ब्राह्मणसङ्कीर्त्तनम्, न तु एतत् नियमस्य विधायकम्, एतैरकामसंयुक्तै र्वचनै-र्विहितस्य नियमस्य अनुवादोऽयमवदानस्तुत्यर्थः, तस्मात् न अत्र ब्राह्मणसङ्कीर्त्तनेन राजन्यस्य वैश्यस्य वा अनियमो विज्ञायते। ब्राह्मणग्रहणं तु प्रदर्शनार्थं, जायमानो ब्राह्मणो राजन्यो वैश्यो वा इति, तथा जायमानो जातश्च इति॥ (६।२।११ अ०)॥

इति श्रीशवरस्वामिनः कृते मीमांसाभाष्ये षष्ठस्या-ध्यायस्य द्वितीयः पादः।

षष्ठे अध्याये तृतीयः पादः

अथ नित्ये यथाशक्त्यङ्गानुष्ठानाधिकरणम्॥

सर्व्वशक्तौ प्रवृत्तिः स्यात् तथाभूतोपदेशात्॥ १॥ (पू०)

बह्वृचब्राह्मणे श्रूयते, यावज्जीवं अग्निहोत्रं जुहोति, यावज्जीवं दर्शपूर्णमासाभ्यां यजेत इति। नित्यमग्निहोत्रं

नित्यो च दर्शपूर्णमासौ । तत्र यदेतत् कामश्रवणात् अन्यत् अकामश्रवणं द्वितीयं, तत्र सन्देहः, किं यः कार्त्स्न्येन विधिम् उपसंहर्त्तुम् शक्नोति, तस्यैवाधिकारः, उत विगुणमपि तत् प्रयोक्तव्यम् ? इति । एकादशे कामसंयुक्ते प्रथमे श्रवणे चिन्तयिष्यते साङ्गे, इह नित्ये श्रवणे द्वितीये इति ।

किं प्राप्तम् ? सर्व्वशक्तौ प्रवृत्तिः स्यात् तथाभूतोपदेशात् यः कार्त्स्न्येन विधिमुपसंहर्त्तुम् शक्नोति, स एवानुतिष्ठेत्, तथाभूतोपदेशात्, यथाभूतं हि तत् कामसंयुक्तं श्रुतं, तथाभूतमेव नित्यमप्युपदिश्यते । तस्मात् सर्व्वाङ्गोपहारेण प्रयोगः कर्त्तव्यः । दर्शपूर्णमासशब्दश्च साङ्गस्यैव वाचकः । कथं ? । पौर्णमास्याममावास्यायां च साङ्गं विधीयते, यच्च पौर्णमास्यां विहितं, सा च पौर्णमासी । यदमावास्यायां विहितं, सा च अमावास्या इति, साङ्गममावास्यायां विहितं, पौर्णमास्यां च, तस्मात् साङ्गं दर्शपूर्णमासशब्देन उच्यते इति जैमिनिर्मन्यते स्म ॥

अपि वाऽप्येकदेशे स्यात् प्रधाने ह्यर्थनिर्वृत्तिर्गुणमात्रमितरत्तदर्थत्वात् ॥ २ ॥ (सि०) ॥

अपि वा इति पक्षव्यावृत्तिः । अप्येकदेशेऽङ्गानाम् स्यात् एव प्रयोगः, यतः साङ्गस्यापि असङ्गस्यापि प्रयुज्यमानस्य प्रधानात् एव अयमर्थो निष्पद्यते, गुणमात्रं सर्व्वाङ्गप्रयोगेण भवति । को गुणः ? । साङ्गात् स्वर्गाभिनिर्वृत्तिः, प्रधानमात्रादिदमन्यत् फलम् । तस्मात् साङ्गस्वर्गप्राप्त्यर्थं संपूर्णाङ्गं करिष्यामि इति आरब्धं, यदि कानिचित्

अङ्गानि न शक्नोति कर्त्तुम्, तथापि अस्मात् एकदेशाङ्ग-गुणयुक्तात् प्रधानात् फलं भविष्यति। तस्मात् प्रधानमात्रस्य प्रयोगमाह, न अङ्गानाम्, दर्शपूर्णमासशब्दकः अग्निहोत्र-शब्दकश्च प्रधानपदार्थोऽन्यानि अङ्गानि तदर्थानीति।

तद्‌कर्म्मणि च दोषस्तस्मात् ततो विशेषः स्यात् प्रधानेनाभिसम्बन्धात् ॥ ३ ॥ (१ यु०) ॥

प्राधानातिक्रमे दोषः श्रूयते, अप वा एष स्वर्गाल्लोका-च्छिद्यते यो दर्शपूर्णमासयाजी सन् पौर्णमासीममावास्यां वाऽतिपातयेत् इति प्रधानातिक्रमे दोषं ब्रुवन् तस्य नित्यतां दर्शयति ॥

कर्म्माभेदं तु जैमिनिः प्रयोगवचनैकत्वात् सर्वेषा-मुपदेशः स्यादिति ॥ ४ ॥ आ०) ॥

यदुक्तं, नास्ति भेदः, इमानि अङ्गानि, इमानि प्रधा-नानि इति, प्रयोगवचनैकत्वात् इति जैमिनिः आह स्म, सर्व्वेषाम् उपदेशकः, पौर्णमास्यां पौर्णमास्या यजेत, अमा वास्यायाममावास्यया यजेत इति।

अर्थस्य व्यपवर्गित्वादेकस्यापि प्रयोगे स्यात् यथा क्रत्वन्तरेषु ॥ ५ ॥ (आ० नि०) ॥

एकाङ्गप्रयोगेऽपि स्यात् विगुणादपि फलमित्यर्थः। कुतः ? अर्थस्य व्यपवर्गित्वात्, व्यपवृक्तमङ्गेभ्यः प्रधानम्,

अग्निहोत्रसंयुक्तात् दर्शपूर्णमाससंयुक्ताच्च फलमिह भवति। तद्धि कर्त्तव्यतया उपदिश्यते। यत् पौर्णमास्याम् उपदिष्टं, सा पौर्णमासी, यदमावास्यायां सा अमावास्या, यदाग्नेयोऽष्टाकपालोऽमावास्यायां पौर्णमास्यां चाच्युतो भवति इति। तस्मात् अग्नये पुरोडाशः अग्नीषोमाभ्यां च, आज्यं चाग्नीषोमादिभ्यः पौर्णमास्याम्। आग्नेयसान्नाय्यादीनाममावास्यायाम्।

यदुक्तं, पौर्णमास्यां पौर्णमास्या यजेत, अमावास्यायाममावास्यया यजेत इति साङ्गस्य विधानात् साङ्गं दर्शपूर्णमासशब्देनाभिधीयते इति, नैतदेवं, सिद्धे हि दर्शार्थे पौर्णमासार्थे च साङ्गं फले विधीयते। तस्मात् न साङ्गमग्निहोत्रपदवाच्यं दर्शपौर्णमासपदवाच्यञ्च। यच्च अग्निहोत्रं तत् इह चोद्यते कर्त्तव्यतया, यौ च दर्शपूर्णमासौ। तस्मात् विगुणमपि कर्त्तव्यमेव अग्निहोत्रं दर्शपूर्णमासौ च। यथा क्रत्वन्तरेषु प्रकृतिविकृतिषु परस्य धर्म्माः परस्य न भवन्ति, एवं न कामसंयुक्तस्य धर्म्मा नित्यस्य भवितुमर्हन्ति।

विध्यपराधे च दर्शनात् समाप्तेः ॥ ६ ॥ (२ यु०) ॥

विध्यपराधेषु च समाप्तिं दर्शयति, तदेव यादृक् तादृक् होतव्यम् इति विगुणस्य समाप्तिं दर्शयति।

प्रायश्चित्तविधानाच्च ॥ ७ ॥ (३ यु०) ॥

विध्यपराधे च प्रायश्चित्तानि विधीयन्ते निमित्ते कर्म्माङ्गभूतानि, यथा, भिन्ने जुहोति इति। विगुणे

निष्फले सति कस्याङ्गभूतैः प्रयोजनं स्यात् ? तस्मात् त्रिगुणानामपि प्रयोगः कर्त्तव्यः इति । (६।३।१ अ०) ।

अङ्गवैकल्ये काम्यस्य निष्फलत्वाधिकरणम् ॥

काम्येषु चैवमर्थित्वात् ॥ ८ ॥ (पू०) ॥

ऐन्द्राग्नमेकादशकपालं निर्वपेत् प्रजाकामः, सौम्यं चरुं निर्वपेत् ब्रह्मवर्चसकामः, वैश्वदेवीं साङ्ग्रहायणीं निर्वपेत् ग्रामकामः इत्येवमादिषु सन्देहः, किं विगुणमपि फलवत्, उत अविगुणमेव फलवत् ? इति । किं प्राप्तम् ? काम्येषु चैवं स्यात्, विगुणमपि फलवत् इति । कुतः ? । अर्थित्वात्, यदि विगुणमपि फलवत् एवं अर्थिमात्रमधिकृतं भविष्यति, अन्यथा सामान्यशब्दोऽन्तरेण विशेषं, विशेषेऽवस्थापितो भविष्यति । असमर्थत्वान्नाधिक्रियते इति चेत् । साङ्गं न समर्थः कर्त्तुम्, प्रधानमात्रं तु शक्नोति, प्रधानमात्रे अधिकरिष्यति ।

असंयोगात्तु नैवं स्यात् विधिः शब्दप्रमाणत्वात् ॥ ९ ॥ (सि०) ॥

तुशब्दात् पक्षो विपरिवर्त्तते, नैवं स्यात्, यदुक्तं विगुणमपि फलवत् इति, असंयोगात् प्रधानमात्रस्य फलेन साङ्गात् हि फलं श्रूयते प्रधानात्, न केवलात्, तेन यद्यपि केवलम् उच्यते, तथापि न एवञ्जातीयकम् तत् कुर्य्यात्, न केवलस्य फलेन संयोगः इति, शब्दप्रमाणकस्य

अयमर्थो विधीयते, शब्दश्च साक्षात् फलमाह इति वक्ष्यामः। तस्मात् न विगुणं कर्म कर्त्तव्यम् एवञ्जातीयकम् इति।

अकर्म्मणि चाप्रत्यवायात् ॥ १० ॥ (यु०) ॥

न च अत्र प्रधानमात्रस्य अकर्मणि प्रत्यवाय उच्यते, यथा दर्शपूर्णमासयोः। तस्मात् अपि न विगुणमेवंलक्षणकं कर्म प्रयोक्तव्यम् इति। (६।३।२ अ०)।

———

द्रव्यभेदेऽपि कर्माभेदाधिकरणम् ॥

क्रियाणामाश्रितत्वात् द्रव्यान्तरे विभागः स्यात् ॥ ११ ॥ (पू०) ॥

दर्शपूर्णमासयागः पुरोडाशेन उक्तः, स च पुरोडाशो व्रीहिमयः कर्त्तव्यः इति श्रूयते। तत्र एतत् चिन्त्यते, यदि नीवारमयेन पुरोडाशेन यागः क्रियेत, किं स एव यागः स्यात्, उत अन्यः? इति। किं प्राप्तम्? द्रव्यान्तरे विभागः स्यात्, अन्यो यागः। कुतः?। आश्रितत्वात् आश्रयभेदाद्धि गम्यते विशेषः, अयमन्यो नीवाराश्रयो व्रीह्याश्रयात् इति, आश्रयभेदस्तावत् विस्पष्ट एव, तद्भेदात् रूपमपि भिन्नं गम्यते। तस्मात् अन्यो यागो द्रव्यान्तरः इति।

अपि वाऽव्यतिरेकाद्रूपशब्दाविभागाच्च गोत्ववदैक-कर्म्यं स्यान्नामधेयं च सत्त्ववत् ॥ १२ ॥ (सि०)॥

अपि वा इति पक्षव्यावृत्तिः। ऐककर्म्यं स्यात् द्रव्यान्तरेऽपि, यदा क्रिया भवति चलनं पतनं वा, तदापि तावान् एव सोऽर्थः, न च कश्चित् तत्र व्यतिरिक्तो विशेषो हीनो वा, खल्वप्यन्यदेव रूपं, न च शब्दान्तरं वाचकम्।

ननु आश्रयभेदो विस्पष्टः। उच्यते, भिन्नमेव वयमाश्रयं प्रतिजानीमहे, न तु तद्भेदादाश्रितस्य भेदः, अन्यत्वात्, न हि, स्रजि वाससि वा भिन्ने तद्भेदात् पुरुषभेदो गम्यते। सोऽपि तस्य आत्मा भिन्नः इति चेत्। नैतदेव, विशेषमुपलभमानैरेवं शक्य वक्तुम्, न च, अस्य विशेष उपलभ्यते।

ननु अयमेव विशेषो यत्, एकोऽपि विनष्टः एकोऽपि वर्त्तते। न विनष्टः इति यदुच्यते, तत्र, प्रागस्य उपलम्भनात्, सत्त्वे प्रमाणं नास्ति, तस्मात् विनष्टः। न च, प्रत्यभिज्ञायते तद्द्रव्यातिरिक्तः, भेदानुपलम्भात्। कथन्तर्हि चलति इति प्रत्ययः इति ? चेत्। उच्यते, देशान्तरे सम्प्रतिपत्तिदर्शनात्, तत् देशान्तरं गच्छत् आगच्छच्च चलति इत्युच्यते, तत्र गन्तापि प्रत्यक्षः, देशान्तरमपि, तेन गतः इति च उच्यते, आगतः इति च उच्यते। सत्यं, विनष्टादविनष्टोऽन्यः, योऽपि तु असावन्यः, सोऽपि यजतिशब्दवाच्य एव, यजतिसामान्यं न भिद्यते, न च शब्देन न उच्यते। तस्मात् योऽपि नीवारैर्यागं कुर्यात्, तेनापि

चोदितमेव कृतं, चोदितं च कुर्वत ईप्सितं भवति, न अपूर्वकृतम् । नामधेयं च दर्शयति दर्शः, इति वा पूर्णमासः इति वा अस्यैव सामान्यस्य, यथा सत्त्वेषु सामान्यस्य, नामधेयं, न व्यक्तीनाम् । किं प्रयोजनं चिन्तायाः ? उत्तरेणाधिकरणेनैतत् विचार्य्यते । (६।३।३ अ०) ।

नित्यकर्मणोऽनित्यप्रारब्धकर्मणश्च द्रव्यापचारे प्रतिनिधिना समापनाधिकरणम् ॥

श्रुतिप्रमाणत्वाच्छिष्टाभावे नागमोऽन्यस्याशिष्टत्वात् ॥ १३ ॥ (पू०) ॥

अग्निहोत्रादीनि नित्यानि कर्माणि उदाहरणम् । तेषु श्रुतद्रव्यापचारे भवति सन्देहः, किं प्रतिनिधिम् उपादाय प्रयोगः कर्त्तव्यः, उत तदन्तं कर्म उत्स्रष्टव्यम् ? इति । किं प्राप्तम् ? शिष्टस्य अभावे न आगमोऽन्यस्य, तदन्तमेव उत्स्रष्टव्यम् । कुतः ? । अशिष्टत्वात्, यत् व्रीहियवगुणकं श्रुतं फलवत्, तत् नीवारगुणकं क्रियमाणम् अफलकं भवति, तस्मात् तदन्तमेव उत्स्रष्टव्यम् इति ।

क्वचिद्विधानाच्च ॥ १४ ॥ (यु०) ॥

क्वचित् विधीयते, यदि सोमं न विन्देत् पूतीकान् अभिषुणुयात् इति, यदि च प्रतिनिधिम् उपादाय प्रयोगः कर्त्तव्यः स्यात्, न विधीयेत । विधीयते तु, तस्मात् यत्र न विधीयते, न तत्र प्रतिनिधिः इति ।

आगमो वा चोदनार्थाविशेषात् ॥ १५ ॥ (सि०) ॥

आगमो वा प्रतिनिधेयस्य द्रव्यस्य। कुतः ?। चोद नार्थाविशेषात्, यजतिचोदनाचोदितो हि अर्थो न विशिष्यते व्रीहिभिर्नीवारैर्वा क्रियमाणः, यागश्च अवश्य-कर्त्तव्यो नित्येषु अनित्येषु च प्रारब्धेषु।

नियमार्थः क्वचिद्विधिः ॥ १६ ॥ (यु०) ॥

अथ यदुक्तं, क्वचित् विधानात् इति। उच्यते, नियमार्थः क्वचित् विधिः, सोमाभावे बहुषु सदृशेषु प्राप्तेषु नियमः क्रियते, पूतीका एवाभिषोतव्या इति। तस्मात् प्रतिनिधिम् उपादाय प्रयोगः कर्त्तव्यः इति।

तन्नित्यं तच्चिकीर्षा हि ॥ १७ ॥ (आ० नि०) ॥

कथम् पुनरिदम् अवगम्यते, नियमार्थमेव तद्वचनम् ? इति। उच्यते, यतः प्राप्ताः पूतीकाः। कथं च ते प्राप्ताः ?। तच्चिकीर्षा हि, तत्र सादृश्यचिकीर्षा इत्येतत् वक्ष्यामः, तच्चिकीर्षया च प्राप्ताः पूतीकाः। तस्मात् तन्नित्यं, वचनमेतत् नियमाय नित्यम् इति गम्यते। (६।३।४ अ०)।

देवतामन्त्रक्रियाणामप्रचारे प्रतिनिध्यभावाधिकरणम् ॥

न देवताग्निशब्दक्रियमन्यार्थसंयोगात् ॥ १८ ॥ (सि०)

देवता आग्नेयोऽष्टाकपालः, इत्येवमाद्याः अग्निः, यत् आहवनीये जुह्वति तेन सोऽस्य अभीष्टः प्रीतो भवति

इति। शब्दो मन्त्रः बर्हिर्देवसदनं दामि इत्येवमादिः, क्रियाः समिधो यजति, तनूनपातं यजति इत्येवमाद्याः। तत्र सन्देहः, देवताग्नि-शब्द-क्रियाणाम् अपचारे प्रतिनिधिः उपादेयः, उत न? इति। किं प्राप्तम्? पूर्वाधिकरणन्यायेन प्रतिनिधायान्यत्, प्रयोगः कर्त्तव्यः इति।

एवं प्राप्ते ब्रूमः,न देवताग्नि-शब्द-क्रियाणाम् अपचारे प्रतिनिधिना भवितव्यम् इति। कुतः?। अन्यार्थसंयोगात्, प्रतिनिधीयमानम् अन्यत् एतेभ्यः, अन्यच्च तेषामर्थं न शक्नुयात् कर्तुम्। कश्च तेषाम् अर्थः?। देवता तावदुद्देशेन अर्थं साधयति, अग्निम् उद्दिश्य, अष्टाकपालः पौर्णमास्याममावास्यायां च त्यजते। यच्च अन्येषु हविःषु विहितं, न ततो दर्शपूर्णमासौ भवतः, तत्र अन्या उद्दिश्यमाना न श्रुताया उद्देश्याया अर्थं कुर्यात्, न हि अन्यस्याम् उद्दिश्यमानायां दर्शपूर्णमासौ भवतः। तस्मात् न देवता प्रतिनिधीयते।

तथा, यत् आहवनीये जुहोति इत्याहवनीयापचारे न अन्योऽग्निः प्रतिनिधातव्यः, अन्यत् वा द्रव्यम् इति। कुतः? अन्यार्थसंयोगात्, प्रतिनिधीयमानम् आहवनीयकार्यं न वर्त्तते। कथम्?। अदृष्टम् आहवनीयस्य कार्यम्, आहवनीयस्य उपरि त्यज्यमाने यत् भवति, न तत् अन्यस्य उपरि। न हि, यजतिशब्देन सामर्थ्यात् तत् गृह्यते, यस्योपरि त्यज्यते, न हि, उपरि त्यज्यमानस्य देशः किञ्चित् उपकरोति इति। तस्मात् न अग्नेः प्रतिनिधिः।

तथा, मन्त्रापचारे न अन्यो मन्त्रः प्रतिनिधीयते, मन्त्रस्य हि एतत् प्रयोजनम्, यत्, स्मारयति क्रियां साधनं वा, असति स्मरणे न क्रिया संवर्त्तेत, तत् अपचरिते मन्त्रे यदि तस्यार्थे अन्यं शब्दम् उच्चारयति पूर्वं प्रतीतेऽर्थे शब्दम् उच्चारयन्, न शब्देनार्थं प्रतीयात्। अथ प्रतीतमपि पुनः प्रतिनिधिशब्दोच्चारणेन प्रतीयात् शब्दात् प्रतीतिं कुर्यात्, एवञ्च प्रतिनिधिशब्दोच्चारणानुरोधोऽनर्थकः स्यात्। न हि शब्देन प्रत्यापयितव्यम् इति किञ्चित् प्रमाणमस्ति, यत् अस्ति, तत् विशेषेणैवानेन शब्देन बर्हिरादिना इत्येवं, तदभावे शब्दान्तरानुरोधोऽनर्थकः स्यात्। तस्मात् न शब्दस्य प्रतिनिधिः।

क्रियापचारे न क्रियान्तरम्,अन्यार्थसंयोगात्, समिद्यजिमन्तौ दर्शपूर्णमासौ कर्त्तव्यौ, तौ अन्यस्यां क्रियमाणायां न तद्वन्तौ भवतः। तस्मात् क्रियायां न प्रतिनिधिः इति।

देवतायां च तदर्थत्वात् ॥ १८ ॥ (यु०) ॥

देवतायाम् अपरो विशेषः, येन न प्रतिनिधीयते, देवता नाम, यदर्थं किञ्चित् चोद्यते, सा। अन्या तस्याः स्थाने प्रतिनिधीयमाना न देवता स्यात्, चोदिता हि देवता भवति, न अचोदिता, सम्बन्धिशब्दश्च एषः, या यदर्थं चोद्यते, सा तस्यैव देवता, न अन्यस्य। देवता इति सम्बन्धिशब्दो न जातिशब्दः। तस्मादपि न देवतायाः प्रतिनिधिः इति। (६। ३। ५ अ०)।

प्रतिषिद्धद्रव्यस्य प्रतिनिधित्वाभावाधिकरणम् ॥

प्रतिषिद्धं चाविशेषेण हि तच्छ्रुतिः ॥ २० ॥

अथ यत् प्रतिषिद्धम्, अयज्ञिया वै वरकाः कोद्रवाः, अयज्ञिया वै माषाः, इति, किं तत् श्रुतद्रव्यापचारे प्रतिनिधातव्यम्, उत न ? इति । किं प्राप्तम् ? प्रतिनिधेयम् इति, आगमो वा चोदनार्थाविशेषात् (६ । ३ । १५ सू०) इति । एवं प्राप्ते ब्रूमः, प्रतिषिद्धं च न प्रतिनिधातव्यम् इति, अविशेषेण हि एतत् उच्यते, न यज्ञार्हा माषा वरकाः कोद्रवाश्च इति, यज्ञसम्बन्ध एषां प्रतिषिध्यते । नैते यज्ञाङ्गभावं नेतव्याः इति, प्रतिनिधीयमानाश्च अङ्गभावं नीताः स्युः । तस्मात् न एते प्रतिनिधातव्याः इति । (६ । ३ । ६ अ०) ।

स्वामिनः प्रतिनिध्यभावाधिकरणम् ॥

तथा स्वामिनः फलसमवायात् फलस्य कर्मयोगित्वात् ॥ २१ ॥

अग्निहोत्रादीनि कर्माणि उदाहरणम् । तेषु स्वामिनि अपचरति सन्देहः, किम् अन्यः प्रतिनिधातव्यो न ? इति । किं प्राप्तम् ? प्रतिनिधातव्यः इति । कुतः ? । आगमो वा चोदनार्थाविशेषात् इति । एवं प्राप्ते ब्रूमः, तथा स्वामिनः स्यात् । कोऽर्थः ? । न प्रतिनिधिः । कुतः ? । फलसमवा-

यात्, योऽर्थी स्वत्यागेन ऋत्विजः परिक्रीणीते, यश्च स्वं प्रदेयं त्यजति,स स्वामी । यदि स प्रतिनिधीयते, स्वामिना यत् कर्त्तव्यं, तत् सर्वं कुर्यात्, तत् सर्वं कुर्वन्, स्वाम्येव स्यात्, न प्रतिनिधिः, स एव हि फलेन सम्बध्यते । य उत्सर्गं करोति, स फलवान् भवति, तदुक्तं, शास्त्रफलं प्रयोक्तरि (३ । ७ । १८ सू०) इति । तस्मात् न स्वामिनः प्रतिनिधिः इति । (६ । ३ । ७ अ०) ।

—:०:—

सत्रे कस्यचित् स्वामिनोऽपचारे प्रतिनिध्यादानाधिकरणम् ॥ (सत्रन्यायः) ८

बहूनां तु प्रवृत्तेऽन्यमागमयेदवैगुण्यात् ॥ २२ ॥

सत्राणि उदाहरणं, सप्तदशावराः सत्रमासीरन् इति, तेषु कस्मिंश्चित् स्वामिनि अपचरति सन्देहः, किं तत्र अन्यः प्रतिनिधातव्यः, उत न ? इति । किं प्राप्तम् ? न स्वामिनः प्रतिनिधिः इति । एवं प्राप्ते ब्रूमः, बहूनां यजमानानां प्रवृत्ते कर्मणि, अपचरिते कस्मिंश्चित् स्वामिनि अन्यमागमयेत् । कुतः ? । एवम् अवैगुण्यं भवति इति, स्वामिगता सप्तदशादिसङ्ख्या तत्र अङ्गं, तया विना कर्म विगुणं, तत्सम्पादनाय अन्यः आगमयितव्यः ।

ननु स्वामिगता सङ्ख्या, न तु आगम्यमानः स्वामी इति वक्ष्यामः । तेन अशक्यैव सा सङ्ख्या उपादातुम् इति । उच्यते, स्वामिगता न हि भविष्यति, न हि सा शक्या कर्त्तुम् इति । इदं तु शक्यं कर्त्तुम्, ये स्वामिनां पदार्थाः,

ते इह सप्तदशावरैः कर्त्तव्याः इत्येतत् उपपादितं भविष्यति । तस्मात् प्रतिनिधातव्यं तत्र इति ॥ (६।३।८ अ०) ।

—०—

सत्रे प्रतिनिहितस्यास्वामित्वाधिकरणम् ॥

सः स्वामी स्यात् तत्संयोगात् ॥ २३ ॥ (पू०) ॥

तस्मिन् आगम्यमाने इदानीं सन्देहः, किम् असौ स्वामी, उत कर्मकरः ? इति । किं प्राप्तम् ? स स्वामी स्यात् । कस्मात् ? । तत्संयोगात्, तेन स्वामित्वेन संयोगः, यो हि असौ आनीयते, स स्वामी क्रियते, स्वामिनि अपचरिते अन्यो यदि स्वामी क्रियते, ततः स प्रतिनिधिः कृतो भवति । तस्मात् स्वामी इति ।

कर्मकरो वा भृतत्वात् ॥ २४ ॥ (सि०) ॥

कर्मकरो वा स स्यात् । कुतः ? । भृतत्वात्, भृतो हि असौ तैः शिष्टैः स्वामिभिः प्रयुक्तः, परिक्रीयमाणो न स्वामी भवति, यः फलं प्राप्नोति, सः स्वामी, यः परस्योपकारे वर्त्तते, स कर्मकरः, नैव असौ फलं प्राप्नोति । कुतः ? । यो हि आरभ्य परिसमापयति, स फलवान्, एष हि आख्यातार्थः, स हि उपक्रमप्रभृति अपवर्गपर्य्यन्तम् आह । ननु तेऽपि तत्र विगुणं कुर्वन्ति, सप्तदशानां स्वामिनामभावात्, तस्मात् तेऽपि न स्वामिनः, नो चेत् स्वामिनः, न फलं प्राप्नुवन्ति । उच्यते, न सप्तदशावराः फलसमवाये

भवेयुः इति श्रूयते, न सङ्ख्या फलपरिग्रहे गुणभूता। किन्तर्हि? पदार्थेषु, सप्तदशावरैर्याजमानाः पदार्थाः कर्त्तव्याः इति, ते च प्रतिनिर्हितेन क्रियन्ते, अफलत्वेऽपि च सत्यं सङ्कल्पं कर्त्तुम् अन्यमानयन्ति। आनीयमानस्य च न तेन प्रयोजनम्।

तस्मिंश्च फलदर्शनात् ॥ २५ ॥ (यु०) ॥

तस्मिंश्च दिष्टां गतिं गते फलं दर्शयति, यो दीक्षितानां प्रमीयेत अपि तस्य फलम् इति। तस्मात् कर्मकरः इति। (६।३।८ अ०)।

मध्ये प्रतिनिहितस्य यजमानधर्मग्राहित्वाधिकरणम् ॥

स तद्धर्मा स्यात् कर्मसंयोगात् ॥ २६ ॥

बहूनां कस्मिंश्चित् अपवृत्ते प्रतिनिधेयोऽन्यः इत्येतत् समधिगतम्। इदम् इदानीं तत्र सन्दिग्धं, किम् असौ स्वामिधर्मा स्यात्, उत ऋत्विग्धर्मा?। किं प्राप्तम्? ऋत्विग्धर्मा। कुतः?। परार्थं हि स यजति, यश्च परार्थं यजति, स ऋत्विक् इति। एवं प्राप्ते ब्रूमः, स तद्धर्मा स्यात् स्वामिधर्मा, तस्य हि कार्यं श्रूयते, यश्च यस्य कार्यम् अधितिष्ठति, स तद्धर्मैः सम्बध्यते, यथा स्रुग्धर्मैः स्वधितिरिति ॥ (६।३।१० अ०) ॥

श्रुतद्रव्यापचारे तत्सदृशस्यैव प्रतिनिधित्वाधिकरणम् ॥

सामान्यं तच्चिकीर्षा हि ॥ २७ ॥

श्रुते द्रव्ये अपचरति प्रतिनिधिम् उपादाय प्रयोक्तव्यम् इति स्थितम् । तत्र सन्देहः, किं यत्किञ्चित् द्रव्यं उपादाय प्रयोगः कर्त्तव्यः, उत सदृशम् ? इति । किं प्राप्तम् । यत्किञ्चित् उपादाय इति । एवं प्राप्ते ब्रूमः, सामान्यं यत्र गृह्यते, तत् उपादातव्यं सदृशम् इति । कुतः ? । सर्वे हि आकृतिवचनाः शब्दाः, आकृतिश्च यद्यपि अङ्गभावेन श्रूयते, तथापि न साक्षात् तस्याः क्रियां प्रत्यङ्गभावः । यत्तु क्रियासाधनं द्रव्यमर्थादङ्गभूतं प्राप्तं तत् परिच्छिन्दती क्रियायां अङ्गभावं याति, व्यक्तेश्च आकृत्या विशेषाः परिच्छिद्यन्ते, ते विशेषा अङ्गभूताः, अथ तस्यां आकृतावपचरितायाम् अर्थप्राप्तं द्रव्यं गृहीतव्यमेव, यस्मिंश्च सदृशे गृह्यमाणे तेषां विशेषाणां केचित् संगृहीता भवन्ति, स तत्र लाभो लभ्यते इति, तत्सदृशं द्रव्यम् उपादातव्यं भवति । तस्मात् व्रीहीणाम् अपचारे नीवाराः प्रतिनिधेयाः इति । (६ । ३ । ११ अ०) ।

——

द्रव्यापचारे वैकल्पिकद्रव्यान्तरानुपादानाधिकरणम् ॥

निर्द्देशात्तु विकल्पे यत्प्रवृत्तम् ॥ २८ ॥ (सि०)

अस्ति ज्योतिष्टोमे पशुः अग्निषोमीयः यो दीक्षितो यत् अग्नीषोमीयं पशुमालभते इति । तत्र श्रूयते, खादिरे

पशुं बध्नाति पालाशे बध्नाति रौहितके बध्नाति इति। तत्र कदाचित् खदिरगुणके प्रयोगे प्रारब्धे खदिरो विनष्टः, तत्र सन्देहः, किं वैकल्पिकस्य उपादानम् उत खदिरसदृशस्य? इति। किं प्राप्तम्? वैकल्पिकस्य इति। कुतः?। स हि श्रुतः, खदिरसदृशो न श्रूयते, तस्मात् वैकल्पिकस्य उपादानम् इति।

एवं प्राप्ते ब्रूमः, विकल्पे यत् प्रवृत्तं, तत्सदृशम् उपादेयं, यत् प्रवृत्तं यस्मिन् प्रयोगे, तत् निर्दिष्टं, तत् अङ्गभूतं, वैकल्पिकम् अनङ्गम्। आश्रितखदिरे प्रयोगे पलाशरौहितकावनङ्गभूतौ, तौ न शक्येते यदा खदिरः, तदा एव कर्त्तुम्, अशक्यं च अश्रुतम्। तस्मात् आश्रितखदिरे प्रयोगे इतरौ न उपादेयौ, अनङ्गभूतत्वात्। खदिरस्य सदृशम् अन्वेषितव्यम् इति।

अशब्दमितिचेत् ॥ २९ ॥ (आ०) ॥

इति चेत् पश्यसि, खदिरसदृशम् उपादेयम् इति, अशब्दमेवं कृतं भवति। तस्मात् शब्दवत्त्वात् वैकल्पिकम् उपादेयम्।

नानङ्गत्वात् ॥ ३० ॥ (आ० नि०) ॥

नैतदेवम्, अनङ्गं तस्मिन् प्रयोगे वैकल्पिकं, आश्रितखदिरो हि स प्रयोगो, यो निर्दिष्टः, तस्य निर्देशात् इतरावश्रुतौ। ननु निर्देशाभावेऽङ्गभावविरोधः, तेन श्रुतौ इति। किम् अतः?। यद्येवम्, यदा उपात्तस्य अभावः, तदा श्रवणम्। नैतदेवं, नैमित्तिकं हि तथा प्रतिज्ञायेत,

सति वचने निमित्ते, असति खदिरे इतरो श्रुतो इति। तत्र को दोषः?। स एव अपेक्षितोऽनपेक्षितश्च इति विरोधो भवेत्, संस्काराश्च खदिरे कर्त्तव्याः, खदिरसदृशे तद्बुद्ध्या गृह्यमाणे श्रुतबुद्ध्या कृता भवन्ति, ये हि लिङ्गेन तु श्रुतेन असम्बद्धाः। तस्मात् उपात्तसदृशो ग्राह्यः इति। (६।३।१२ अ०)।

पूतिकस्य सोमप्रतिनिधित्वाधिकरणम् ॥

वचनाच्चान्याय्यमभावे तत्सामान्येन प्रतिनिधिर-भावादितरस्य ॥ ३१ ॥

इदमामनन्ति, यदि न सोमं विन्देत् पूतीकानभिषुणुयात् इति। तत्र सन्देहः, किम् अयमभावे निमित्ते विधिः, उत प्रतिनिधिनियमः? इति। किं प्राप्तम्? अभावे विधिः इति। कुतः?। विधानात्, न हि प्रतिनिधिर्विधीयते, साध्यसिद्धये साधनं स्वयमेवोपादीयते, इदं तु विधीयते, तत् कल्पान्तरपक्षे अर्थवत् भवति। तस्मात् न प्रतिनिधिः।

इत्येवं प्राप्ते ब्रूमः, प्रतिनिधिः स्यात्। कुतः?। विनष्टे हि साधने साध्यसिद्ध्यर्थं साधनान्तरम् उपादीयते, श्रुतस्य अभावात्। ननु अन्याय्याः पूतीकाः, अन्यद्धि सदृशान्तरमस्ति इति। तदुच्यते, वचनात्, सदृशे प्राप्ते, बहुषु वा असदृशेषु पूतीका अल्पसदृशा नियम्यन्ते। कथम्?। तद्धि प्रक्रान्तं कर्म अवश्यं कर्त्तव्यं, तस्याम्

अवस्थायाम् अन्तरेणैव वचनं प्रतिनिधेयं द्रव्यान्तरं प्राप्त-मेव, प्राप्ते वचनं न विधिः इति गम्यते। प्राप्तस्य अनुवादो भवितुमर्हति। किमर्थम् अनुवादः? इति चेत्। उच्यते, अल्पसादृश्यम् अप्राप्तं, तद्विधानार्थम् अनुवादः। प्रयोजनं पञ्चोक्तं प्रतिनिधिपक्षे सोमसदृशस्य उपादानं पूतीकविनाशे, द्रव्यान्तरविधौ पूतीकसदृशम् उपादेयम्। (६।३। १३ अ०)।

प्रतिनिध्यपचारे उपात्तद्रव्यसदृशस्य पुनः प्रतिनिधित्वाधिकरणम्।

न प्रतिनिधौ समत्वात्॥ ३२॥

इदं विचार्य्यते, श्रुते द्रव्ये उपात्ते अपचरिते प्रतिनिधिम् उपादाय प्रयोगः प्राप्तः, यदा सोऽपि विनष्टः प्रतिनिहितः, तदा किं प्रतिनिधिसदृशम् उपादेयम्, उत उपात्तस्य विनष्टस्य? इति। किं प्राप्तम्? प्रतिनिहितं विनष्टे तत्सदृशम् उपादेयं पूर्वेण न्यायेन। एवं प्राप्ते ब्रूमः, प्रतिनिधौ न स्यात् प्रतिनिधिः इति। कुतः?। समत्वात्, यथैव असौ पूर्वः प्रतिनिहितः श्रुतचिकीर्षया, न प्रतिनिधिचिकीर्षया। एवम् अयमपि श्रुतचिकीर्षया, न प्रतिनिधिचिकीर्षया। तस्मात् न प्रतिनिधिसदृशम् उपादेयम् उपात्तनष्टस्य एव सदृशोऽन्वेषितव्यः इति। (६।३ १४ अ०)।

अ, तस्यापि प्रतिनिधेरपचारे उपात्तसदृशस्य पुनः प्रतिनिधित्वाधिकरणम्।

स्यात् श्रुतिलक्षणे नियतत्वात् ॥ ३३ ॥(पू०) ॥

अथ श्रुतिलक्षणे कथं? यथा, यदि सोमं न विन्देत् पूतीकान् अभिषुणुयात् इति, पूतीकेषु विनष्टेषु पूतीकसदृशम् उपादेयम् उत सोमसदृशम्? इति। किं प्राप्तम्? स्यात् श्रुतिलक्षणे प्रतिनिधौ प्रतिनिधिसदृशस्य उपादानं कर्त्तव्यम्, सोमाभावे पूतीकव्यक्तयो विहिताः, स चायं श्रुतः सोमाभावः। तस्मात् पूतीकव्यक्तय उपादेयाः इति।

न, तदीप्सा हि ॥ ३४ ॥ (सि०) ॥

नैतदेवं, न हि पूतीकव्यक्तीनामीप्सा, पूतीकेषु यत् सोमसादृश्यं, तन्नियम्यते, तथा हि पूतीकविधानं दृष्टार्थम्, असदृशविधानेऽदृष्टं कल्पेत। अतो यस्मिन् तत् अपूतीकसदृशेऽपि द्रव्ये भवति तत् ग्रहीतव्यं न पूतीकसादृश्यमाद्रियेत इति। (६।३।१५ अ०)।

—०—

मुख्यापचारे तत्प्राप्तौ तस्यैवोपादानाधिकरणम्।

मुख्याधिगमे मुख्यमागमो हि तदभावात् ॥ ३५ ॥

अथ यत्र विनष्टे श्रुते प्रतिनिधिम् उपादातुम् प्रस्थितो मुख्यमेव उपलभते, तत्र किं प्रतिनिधिमेव उपाददीत, उत तमेव मुख्यम्? इति। किं तावत् प्राप्तम्? प्रतिनिधिः उपादातव्यः इति, एवंसङ्कल्पितवानसौ प्रतिनिधिम् उपाद-

दान एव सत्यसङ्कल्पो भवति। तस्मात् प्रतिनिधातव्यम् इति। एवं प्राप्ते ब्रूमः, मुख्याधिगमे तमेव उपाददीत। अभावे हि श्रुतस्य, अनुकल्पः प्रतिनिधिः, श्रुते हि सकलाः व्यक्तयः, प्रतिनिधौ विकलाः। अथ यदुक्तं, सङ्कल्पभेददोषः इति, श्रुतेषु असौ शिष्टविगर्हणायां वा। (६।३।१६ अ०)।

प्रतिनिधिना प्रारब्धे कर्मणि श्रुतद्रव्यलाभेऽपि प्रतिनिधिनैव समापनाधिकरणम् ॥

प्रवृत्तेऽपीति चेत् ॥ ३६ ॥ (पू०) ॥

अथ अग्निहोत्रादिषु कर्मसु श्रुतद्रव्यापचारे प्रतिनिधौ उपात्ते कृतेषु केषुचित् संस्कारेषु यदि तदेव श्रुतम् उपलभ्येत, किं श्रुतम् उपादीयेत उत तेनैव प्रतिनिहितेन समापयितव्यम? इति। किं प्राप्तम्। श्रुतम् उपादीयेत प्रवृत्तेऽपि, तदुक्तम्, आगमो हि तदभावात् इति। तस्मात् न प्रतिनिधातव्यम् इति।

नानर्थकत्वात् ॥ ३७ ॥ (सि०) ॥

नैतदेवं, येन हि खदिराभावे कदरे पशुर्नियुक्तो भवति, अथ खदिरम् उपलभते, प्रवृत्तेऽर्थे किं खदिरेण कुर्यात्? पश्वर्थं हि खदिरोपादानं न खदिरोपादानार्थमेव। तस्मात् न श्रुतम् उपादीयेत। (६।३।१७ अ०)।

सत्यपि संस्कारयोग्येऽमुख्ये मुख्यस्यैवोपादानाधिकरणम् ॥

द्रव्यसंस्कारविरोधे द्रव्यं तदर्थत्वात् ॥ ३८ ॥

प्रवृत्ते पशुकर्मणि, यूपकाले अस्ति महत्कदरं द्रव्यं तक्षणादिसंस्कारक्षमं, अस्ति खदिरद्रव्यम् अनेवञ्जातीयकम् । तत्र किम् उपादेयम् । इति । संस्कारा न परिलोप्स्यन्ते इति कदर उपादीयेत इति ।

एवं प्राप्ते ब्रूमः, द्रव्यसंस्कारविरोधे द्रव्यं इति आद्रियेरन्, न संस्कारान् । कुतः ? । तदर्थत्वात्, संस्कारा हि द्रव्यं कर्मयोग्यं कुर्वन्ति ? तत्र संस्कारपरिलोपे द्रव्यमपि तावत् गृह्यते, द्रव्याभावे न द्रव्यं, न संस्काराः, द्रव्यं तेषां द्वारं,वचनप्रामाण्यात्, तदभावे नष्टद्वारं न अपूर्वं गच्छेयुः । तस्मात् खदिरम् उपाददीरन् इति । (६ । ३ । १८ अ०) ।

प्रयोजनायोग्यस्य मुख्यस्य सत्त्वेऽपि प्रतिनिध्यादानाधिकरणम् ॥

अर्थद्रव्यविरोधेऽर्थो द्रव्याभावे तदुत्पत्तेर्द्रव्याणामर्थशेषत्वात् ॥ ३९ ॥

अस्ति यूपकाले खदिरलता पशोरप्रागल्भ्ये न समर्था, कदरद्रव्यं तु तत् समर्थम् । तत्र सन्देहः, किम् उपादेयं खदिरद्रव्यम्, उत कदरद्रव्यम् ? इति । खदिरद्रव्यम् इति आह, तद्धि श्रुतं, तत् उपाददानः शास्त्रविहितं करोति, प्रतिनिधौ अश्रुतकारी स्यात् । तस्मात् न प्रतिनिधातव्यम् इति । एवं प्राप्ते ब्रूमः, अर्थद्रव्यविरोधे अर्थं प्रति

आदर्त्तव्यं, तदर्थं हि द्रव्योपादानं नियोजनात्, अप्रागल्भ्यं पशोः भविष्यति इति, न द्रव्यमेव उपादीयेत इति, कदरम् उपाददानो द्रव्यश्रुतिं बाधते, अर्थं तु अनुगृह्णाति, खदिरलताम् उपाददानः उभयं बाधते। तस्मात् कदरद्रव्यम् उपादेयम्, द्रव्याभावे हि तदुत्पत्तिः प्रतिनिधेरुत्पत्तिः उक्ता, द्रव्याणि अर्थं प्रति शेषभूतानि। (६।३।१८ अ०)

प्रधाननिर्व्वाहकत्वे अङ्गनिर्व्वाहापर्य्याप्तस्यापि मुख्यस्योपादानाधिकरणम् ॥

त्रिश्चिरप्येकदेशे स्यात् ॥ ४० ॥ (पू०) ॥

सन्ति व्रीहयः, यावन्तो द्व्यवदानमात्रं निर्वर्त्तयन्ति, तथा सन्ति नीवाराः शेषकार्य्याणाम् अपि पर्याप्ताः, तत्र किम्, उपादेयम्? इति। किं प्राप्तम्? अपि एकदेशे द्व्यवदानमात्रेऽपि निर्वर्त्त्यमाने प्रतिनिधिः उपादेयः। किं कारणम्?। शेषकार्य्याणां सम्पत्तिर्भविष्यति इति।

अपि वाऽर्थस्य शक्यत्वात् एकदेशेन निर्वर्त्तितार्थानामविभक्तत्वाद्गुणमात्रमितरत्तदर्थत्वात् ॥ ४१ ॥ (सि०)

अपि वा इति पक्षव्यावृत्तिः। एकदेशेन व्रीहीणां प्रधानमात्रं निर्वर्त्तयितव्यम्। कुतः?। अर्थस्य शक्यत्वात्, योऽत्रार्थो, येन कार्य्यं तत्तावत् निर्वर्त्यते, शेषकार्य्याणि यदि न शक्यानि, न अङ्गानुरोधेन प्रधानस्य गुणो बाधि-

तव्यः। तत् हि अङ्गं, यत् प्रधानस्य उपकरोति, न यत् अपकारे वर्त्तते। तत्र च शेषकार्याणि क्रियमाणानि प्रधाने व्रीहित्वं गुणं विहन्युः, व्रीहित्वं च प्रधाने साक्षादङ्गभूतं श्रूयते, व्रीहिभिर्यजेत इति। तस्मात् न तेषु अनुरोधः कार्य्यः, असति हि अङ्गप्रधानविभागे एतत् एवं स्यात्, अस्ति हि असौ। तस्मात् न प्रतिनिधिः इति। तथा च अन्यार्थदर्शनमपि भवति, तदेव यादृक् तादृक् होतव्यम् इति। (६।३।१८ अ०)।

इति श्रीशवरस्वामिनः कृतौ मीमांसाभाष्ये षष्ठस्याध्यायस्य तृतीयः पादः।

षष्ठे अध्याये चतुर्थः पादः।

अवत्तनाशे पुनरवदानार्थम् प्रतिनिध्यादानाधिकरणम्॥

शेषात् द्व्यवदाननाशे स्यात्तदर्थत्वात्॥ १॥ (पू०)॥

दर्शपूर्णमासयोः श्रूयते, यदाग्नेयोऽष्टाकपालोऽमावास्यायां पौर्णमास्यां चाऽच्युतो भवति इति। तत्र यदि द्व्यवदानमात्रम् उद्धृतं व्यापद्यते, किं शेषात् पुनरवदेयं न? इति भवति संशयः। किं प्राप्तम्? द्व्यवदाननाशे शेषात् पुनरवदेयम्। कुतः?। तदर्थत्वात्, अग्न्यर्थं हि

तद्धविः, अग्नये यागो निर्वर्त्तयितव्यः इति, तदवदाने विनष्टे यागः कर्त्तव्य एवावतिष्ठते, प्रयोजनं च यागेन। स च प्राग्नेयेन क्रियमाणः श्रुतः एवाभिनिर्वर्त्तितो भवति इति किमिति न क्रियेत। तस्मात् शेषात् अवदातव्यम् इति।

निर्द्देशाद्वान्यदागमयेत् ॥ २ ॥ (सि०)।

अथ वा अन्यत् हविः आगमयेत् न शेषात् अवदातव्यम् कुतः?। निर्द्देशात्, निर्देशो हि भवति, मध्यात् पूर्व्वार्द्धात् अवदेयम् इति, द्व्यवदानं न होमसम्बद्धं, द्व्यवदानं जुहोति इति, तत्र अन्यत् शिष्टं मध्यस्य पूर्वार्द्धस्य विशेषणार्थम्। यत्र तद्धोमसंयुक्तं तद्विनष्टं, तच्छेषेण क्रियमाणममध्येनापूर्वार्द्धेन च कृतं स्यात्। ननु अवत्ते यत् शिष्टं ततो मध्यात् पूर्वार्द्धाच्च ग्रहीष्यते। उच्यते, कृत्स्नस्य यत् मध्यं पूर्वार्द्धं च तच्चोदितं, न इतरस्य।

अथ वा निर्द्देशात् इति, विनष्टे हि अन्यत् द्रव्यं निर्द्दिश्यते, यस्य सर्व्वाणि हवींषि नश्येयुः दुष्येयुर्वा अपहरेयुर्वा आज्येन ता देवताः परिसङ्ख्याय यजेरन् इति हविषो नाशे आज्यं प्राप्तम्। तेन न शेषात् अवदातव्यम् इति।

अपर आह, शेषनिर्द्देशात् इति,,निर्द्दिश्यते हि तच्छिष्टमपरेभ्यः शेषकार्य्येभ्यः इति, तन्न उपपद्यते, न हि तानि शेषकार्य्याणि हवींषि प्रयोजयन्ति, न च अनिवृत्तप्रयोजनं हविरन्यत्र प्रतिपाद्यम्। तस्मात् न अयमर्थः। (६।४।१ अ०)।

स्विष्टकृदर्थस्यावत्तस्य नाशे ऽपुनरवदानाधिकरणम् ।

अपि वा शेषभाजां स्याद्विशिष्टकारणत्वात् ॥ ३ ॥

अथ स्विष्टकृदर्थमवत्तं यदि विनश्यति, तत्र किं शेषात् अवदेयम् उत न ? इति । किं प्राप्तम् । पुनः शेषात् अवदेयम् इति । कुतः ? । न ह्यत्र कृत्स्नस्य उत्तरार्द्धादवदीयते । कस्य तर्हि ? । सन्निहितस्य, सति हि प्रयोजने सन्निहितस्य अवदेयम् इति, तस्मात् अवदीयमाने श्रुतं कृतं भवति । तस्मात् शेषात् अवदेयम् इति ।

एवं प्राप्ते ब्रूमः, शेषभाजां स्यात् लोपः । कुतः ? । विशिष्टकारणत्वात्, विशिष्टं हि कारणं तस्य अवदाने, कथं प्रतिपाद्येत ? इति । प्रतिपत्तिश्च विविक्तिकरणेन उपकरोति, तस्य विविक्तकरणाय प्रतिपाद्यमानस्य नियमोऽयं स्विष्टकृद्धोमेन प्रतिपादयितव्यः, तथा हि स प्रतिपादितो भवति । स यदि होमाद्योद्धृतो विपद्येत, कृते विवेके न पुनर्ग्रहणं प्रयोजयेत्, प्रतिपाद्यमानश्च स्विष्टकृद्धोमेन प्रतिपादयितव्यः इति, प्रतिपाद्यमानाभावात् लोप एव स्विष्टकृतः स्यात्, प्रधाने कृते शिष्टं सर्वशेषकार्य्यसाधारणम् । तत्र एकस्य उद्धृतो शिष्टम् अन्यत्र प्रतिपादनीयम् ॥ (६ । ४ । २ अ० ॥

ऋत्विजामेव शेषभक्षणाधिकरणम् ।

निर्द्देशाच्छेषभक्षोऽन्यैः प्रधानवत् ॥ ४ ॥

(पू०)

स्तौ दर्शपूर्णमासौ, तत्र भक्षाः प्राशित्र-चतुर्द्धाकरण शंयुवाककालाः। तेषु सन्देहः, किम् अन्ये एव तेषां भक्षयितारः, उत प्रकरणगताः? इति। किं प्राप्तम्? शेषभक्षोऽन्यैः अप्रकरणस्थैः कर्त्तव्यः। कुतः?। निर्द्देशात्, निर्द्दिश्यन्ते हि अध्वर्य्यादयः इड़ाभक्षे, यजमानपञ्चमा इड़ां भक्षयन्ति इति सर्वेषु भक्षयितृषु प्राप्तेषु परिसङ्ख्यानार्थो निर्द्देशः क्रियते, इड़ामेव एते भक्षयेयुः इति, यथा आग्नेयोऽष्टाकपालः इति सर्वस्मिन् अवयविनि यागानियमे प्राप्ते हावदानमात्रं श्रूयते, विधिर्वा न, प्राप्तत्वात्, न अनुवादोऽनर्थकत्वात्, परिसङ्ख्या तु अर्थवत्त्वाय। एवमेषां परिसङ्ख्या इति। अपि च यदि प्रकृता एव भक्षयेयुः, अश्वमेधे दोषः स्यात् बहुत्वात् भक्षाणां, भक्षयन्तो म्रियेरन्।

सर्वैर्वा समवायात् स्यात् ॥ ५ ॥ (सि०) ॥

सर्वैर्वा प्रकृतैरेव भक्ष्येत, तद्धि भक्षणं पुरुषसंस्कारार्थं, पुरुषाः संस्कृताः प्रचरिष्यन्ति इति। तेषु विनिगमनाया अभावात् यावन्तः प्रकरणे समवेताः, ते सर्वे भक्षयेयुरिति ॥

निर्द्देशस्य गुणार्थत्वम् ॥ ६ ॥ (आ० नि० १म)

अथ यदुक्तं, निर्द्देशात् इति, गुणार्थः सः, अन्ये कर्मकरत्वात् एव प्राप्ताः, तत्र यजमानः तेषां पञ्चमो वचनात् निर्दिश्यते, तत्प्राप्त्यर्थं चेदं वचनम्। ततो न परिसङ्ख्या।

प्रधाने श्रुतिलक्षणम् ॥ ७ ॥ (आ० नि २य) ॥

यत्तु हावदानमात्रं प्रधाने निर्दिश्यते, तत् वचनप्रामा-

ष्यात् परिसङ्ख्यानार्थं, न हि तत्र कस्यचित् अपूर्वस्य विधिः, इह यजमानो विधीयते, विधिपरिसङ्ख्यासंशये विधिर्न्याय्यान्। तत्र स्वार्थे शब्दः, परिसङ्ख्यायां त्रयो दोषाः, स्वार्थहानम्, अस्वार्थपरिग्रहः, प्राप्तबाधश्च इति। तस्मात् प्राकृता एव भक्षयेयुः इति।

अर्थवदिति चेत् ॥ ८ ॥ (आ०) ॥

अथ यदुक्तम्, अश्वमेधे विरोधः स्यात्, बहुत्वात् भक्षाणाम् इति, तत्परिहर्त्तव्यम्।

न चोदनाविरोधात् ॥ ९ ॥ (आ० नि० ३य) ॥

अश्वमेधे न सर्वं भक्षयिष्यन्ति, अर्थात् सर्वं भक्षयन्तोऽश्वमेधं न समापयेयुः, तत्र अश्वमेधश्रुतिः प्रत्यक्षा, सा विरुध्यमाना चोदकप्राप्तं सर्वभक्षणं बाधते, प्रकृतौ तु न विरोधः। तस्मात् सर्वं प्रकृता भक्षयेयुः इति। (६।४ ३ अ०)।

कृत्स्नैकदेशभेदे प्रायश्चित्तानुष्ठानाधिकरणम्।

अथ समवायात्प्रायश्चित्तमेकदेशेऽपि ॥ १० ॥ (सि०) ॥

स्तो दर्शपूर्णमासौ, तत्र आमनन्ति, भिन्ने जुहोति, स्कन्ने जुहोति इति। तत्र सन्देहः, किं कृत्स्ने भिन्ने स्कन्ने च प्रायश्चित्तम्, उत एकदेशेऽपि भिन्ने स्कन्ने च? इति। किं पुनः सर्वभिन्नम्, किम् एकदेशभिन्नम्? इति,

चूर्णीकृतम् अयोग्यं प्रयोजनाय, कृत्स्नभिन्नम्। यत् शकले विगतेऽपि प्रयोजनसमर्थम्, तत् एकदेशभिन्नम् इति। किं प्राप्तम्? एकदेशभिन्नेऽपि प्रायश्चित्तम्; कस्मात्?। अर्थसमवायात्, सभवेतं तत्र भेदनम्, एकदेशभिन्नमपि भिन्नम् इति, एवं प्राप्ते निमित्ते नैमित्तिकं कर्त्तव्यं भवति।

न त्वशेषे वैगुण्यात्तदर्थं हि ॥ ११ ॥ (पू०) ॥

तुशब्दः पक्षं व्यावर्त्तयति। न अशेषे भिन्ने प्रायश्चित्तं स्यात् विनष्टसंस्कारार्थं हि प्रायश्चित्तम्। कुतः?। एतद्भेदनवता प्रयोजनमस्ति, न होमेन, तेन संस्कृतेन प्रयोगः करिष्यते इति प्रायश्चित्तम् क्रियते, न च, तेन चूर्णीकृतेन प्रयोगः शक्यते कर्त्तुम्। तस्मात् प्रायश्चित्तम् अनर्थकम्। एकदेशभिन्नेन तु संस्कृतेन शक्यते प्रयोगः, तस्मात् एकदेशभिन्ने प्रायश्चित्तम् स्यात् इति।

स्याद्वा प्राप्तनिमित्तत्वादतद्धर्मो नित्यसंयोगान्न हि तस्य गुणार्थेनानित्यत्वात् ॥ १२ ॥ (उ०)

स्यात् वा प्रायश्चित्तं, कृत्स्नभिन्नेऽपि। कुतः?। प्राप्तनिमित्तत्वात्, प्राप्तं हि निमित्तं भेदनं, प्राप्ते च निमित्ते नैमित्तिकं कर्त्तव्यम्। यच्च उक्तं, व्यापन्नसंस्कारार्थं प्रायश्चित्तम् इति; न अयं तस्य धर्मः। कुतः?। नित्यसंयोगात्, नित्यवत् होमः, अनित्यं हि भेदनं न हि नित्यम् अनित्यस्य उपकर्त्तुम् चोद्यते, यदि नित्यं दर्शपूर्णमासयोरङ्गं नानित्यस्य उपकाराय। कुतः?। कदाचित् अनित्यं नैव स्यात्, तत्र कथं तस्य उपकारकं भवेत्?।

तत्र को दोषः ? । न शक्यं नित्येन उपकर्त्तुम्, तेन नित्यम् उपकुर्य्यात् इति वचनं प्रलाप एव । अथ नैमित्तिकं, न दोषो भवति । तस्मात् अस्मत्पक्ष एव । अस्मिन् पक्षे यदा भिन्नं, तदा होमः, यदा न भिन्नं, तदा नैव होमो विधीयते । भवदीये पक्षे भवति दोषः, नित्यानित्ययोर्नास्ति सम्बन्धः इति । तस्मात् भिन्नमात्रे प्रायश्चित्तम् इति ।

गुणानाञ्च परार्थत्वाद्वचनात् व्यपाश्रयः स्यात् ॥ १३ ॥ (यु०) ॥

असति वचने न गुणो गुणार्थो भवितुमर्हति, प्रकरणतः सर्वं प्रधानार्थम्, भिन्नमपि होमोऽपि, न च भिन्नम् आधारभावेन उपदिश्यते, भिन्नस्य आधारभावे हि न होमान्तरं विधीयेत । प्रधानस्य एव हि तदा भिन्नो गुणः इति गम्यते, तत्र आहवनीयसंयोगो बाध्येत । वचनाद्विकल्पः इति चेत् । न, निमित्तत्वेन सम्भवात्, होमस्य च श्रुत्या विहितत्वात् यदा होमो विधीयते, तदा श्रुत्या, यदा भिन्नो गुणः, तदा वाक्येन । तस्मात् न आधारो भिन्नः । यद्युच्येत, निमित्तपक्षेऽपि न होमान्तरं, प्रकृतस्यैव होमस्य निमित्तं विधीयेत इति । तन्न, अनुपादीयमानं हि निमित्तम् इत्युच्यते, यदि हि विधीयेत, निमित्तमेव तत् न स्यात् । यदि च यस्यापि निमित्तं सोऽपि उद्दिश्येत, तत्र द्वयोः उद्दिश्यमानयोः सम्बन्धः एव न स्यात् । न च, यत्र भेदनं कुर्य्यात् इति विधीयते, भेदने निर्वृत्ते यदन्यत् श्रूयते, तद्विधीयते ।

भेदार्थमिति चेत् ॥ १४ ॥ (आ०) ॥

अथ उच्येत, एवमुपायं तत्कपालं सन्धीयते, गायत्र्या त्वा शताक्षरया सन्दधीत इति तत्कपालं सन्दध्याम् इति। तत्र वक्ष्यामः,

शेषभूतत्वात् ॥ १५ ॥ (आ० नि०) ॥

न भेदनस्य शेषभूतं युज्यते, न तत् सन्धातुम् शक्यते होमेन मन्त्रेण वा। मृदापि सन्धीयमानस्य भिन्नबुद्धिर्नैवापेयात्।

अनर्थकश्च सर्व्वनाशे स्यात् ॥ १६ ॥ (यु०) ॥

सर्वनाशे च श्रूयते, भिन्नम् कपालमप्सु प्रवहन्ति इति, तत्र अनर्थकः संस्कारः। ननु तत् उद्धृत्योपधास्यते। न इति ब्रूमः, अन्यत् उपदधाति इति हि आमनन्ति। तस्मात् नैमित्तिकं कर्माङ्गं भिन्ने जुहोति इति। (६।४।४ अ०)।

— —

क्षामे सर्व्वदाहे प्रायश्चित्तानुष्ठानाधिकरणम्। (क्षामेष्टिन्यायः) ॥

क्षामे तु सर्वदाहे स्यादेकदेशस्यावर्जनीयत्वात् ॥ १७ ॥

दर्शपूर्णमासयोः श्रूयते, अथ यस्य पुरोडाशौ क्षायतः तं यज्ञं वरुणो गृह्णाति, यदा तद्धविः सन्तिष्ठेत अथ तदेव हविर्निर्वपेत्, यज्ञो हि यज्ञस्य प्रायश्चित्तिः इति। तत्र

सन्देहः, किं सर्वक्षामे प्रायश्चित्तं, उत एकदेशे क्षामे? इति। किं प्राप्तम्? प्राप्तनिमित्तत्वात् कृत्स्ने वा एकदेशे वा। एवं प्राप्ते ब्रूमः, क्षामे तु सर्वदाहे स्यात् इति। तुशब्दः पक्षं व्यावर्त्तयति, क्षामे सर्वदाहे प्रायश्चित्तं स्यात्। कुतः?। एकदेशस्य अवर्जनीयत्वात्, न शक्यते एकदेशक्षामता वर्जयितुम्, नियतमग्निसंयोगे दाह्यस्य सूक्ष्मा अवयवाः क्षीयन्ते, तप्तेषु च कपालेषु अधः पाकार्थं पुरोडाशोऽधिश्रीयते, उपरि च अङ्गारा अभ्युह्यन्ते, तदवर्जनीयं, निमित्तत्वेनापि श्रूयमाणं नित्यमेव स्यात्। तत्र यस्य इति निमित्तश्रवणम् विवक्षितं स्यात्। तस्मात् सर्वक्षामे प्रायश्चित्तम् इति।

दर्शनाद्वैकदेशे स्यात् ॥ १८ ॥ (आ०) ॥

न च एतदस्ति, सर्वदाहे प्रायश्चित्तम् इति, एकदेशे क्षायति भवितुमर्हति, निमित्तं हि उपसम्प्राप्तं क्षाणं नाम, एकदेशक्षाणमपि क्षाणमेव, यदि तत्र न क्रियते, श्रुतं न क्रियेत, न च एतत् युक्तम्। अपि च दर्शयति, यदा तद्धविः सन्तिष्ठेत, अथैतदेव हविर्निर्वपेत् इति, तेनैव हविषा संस्थानं दर्शयति, तत् सर्वक्षाणे न अवकल्पते। तस्मात् एकदेशे एव क्षायति प्रायश्चित्तम् इति।

अन्येन वैतच्छास्त्राद्धि कारणप्राप्तिः ॥ १९ ॥
(आ० नि०)

वाशब्दः पक्षं व्यावर्त्तयति। न च एतदस्ति, यदुक्तम्, एकदेशेऽपि क्षायति प्रायश्चित्तम् इति, किन्तर्हि? कृत्स्न-

च्यामे एव प्रायश्चित्तं, उपसंप्राप्तं हि निमित्तं, यत् शास्त्रोक्त पुरोडाशो च्यायतः इति, तत्स्वस्य च्यातिः न अवयवस्य, न च एकदेशच्यामे, तस्य अवर्जनीयत्वात्। अथ यदुक्तं, च्यामेण हविषा समाप्तिर्दृश्यते, यदा तद्धविः सन्तिष्ठेत इति। उच्यते, संस्थाने निमित्ते प्रायश्चित्तं, यदाप्यन्येनापि हविषा तत् संस्थाप्यते, तदापि प्रायश्चित्तम् इति न दोषः।

तद्धविःशब्दान्नेति चेत् ॥ २० ॥ (आ०)

एवं चेत् उच्यते, अन्येन हविषा यदा संस्थाप्यते इति, नैवं, तद्धविःशब्दात्, तद्धविःशब्दोऽत्र भवति, यदा तत् हविः-सन्तिष्ठेत इति। अत अन्येन हविषा संस्थाप्यमाने तद्धविः शब्दो न अवकल्पेत इति।

स्यादन्यायत्वादिज्यागामी हविःशब्दः तल्लिङ्ग-संयोगात् ॥ २१ ॥ (आ० नि०)

स्यात् इज्यागामी हविःशब्दः तद्धविः सन्तिष्ठेत तद्ध-विष्कं कर्म सन्तिष्ठेत इति। ननु मुख्याभावे गौणो गृह्यते, न अन्यथा इति। उच्यते, मुख्याभाव एव अयम्। कथम्?। यदा सन्तिष्ठेत, तत् कर्म्म तेन हविषेति वाक्यंभिद्येत। अवाचकं च स्यात्। कर्मैव हि सन्तिष्ठते, न हविः, तेन निमित्तम्, तत् हविः इत्यनुवादः। अनु-वादश्चेत् अन्यहविष्कोऽपि कर्म्मणि संस्थिते प्रायश्चित्तम् इति गम्यते। कथं पुनर्हविःशब्दः कर्म्मणि वर्त्तते? इति। तल्लिङ्गसंयोगात्, हविःसम्बद्धं कर्म्म हविःशब्देन हविः-सम्बन्धात् अवगम्यते, यथा प्रसह्यकारितया देवदत्तसम्ब-

इया लक्ष्यते सिंहः, एवं हविषापि कर्म लक्ष्यते । तस्मात् क्रत्स्नलाभे प्रायश्चित्तम् इति । (६।४।५ अ०) ।

एकहविरार्त्तावपि पञ्चशरावनिर्व्वापाधिकरणम् ।

यथाश्रुतीति चेत् ॥ २२ ॥ (पू०)

दर्शपूर्णमासाभ्यां स्वर्गकामो यजेत इति श्रूयते, तत्र इदमस्ति वचनं, यस्य उभयं हविरार्त्तिमार्च्छेत् ऐन्द्रं पञ्चशरावमोदनं निर्वपेत् इति । तत्र सन्देहः, किम् उभयस्मिन् आर्त्तौ पञ्चशरावो निर्वप्तव्यः, उत अन्यतरस्मिन् ? इति । किं प्राप्तम् ? इति चेत् पश्यसि, एवञ्जातीयके एकस्मिन् इति ।

तत्र ब्रूमः, उभयोः इति । कुतः ? । यथाश्रुति भवितुमर्हति, यत् यत् श्रूयते, तत् अवगम्यते, उभयोश्चार्त्तौ श्रूयते, श्रूयमाणं च विवक्षितुम् न्याय्यम्, इतरथा यावदेव हविः इति तावदेव उभयं हविः इति स्यात् । तस्मात् उभयोरार्त्त्यां पञ्चशरावः इति ।

न तल्लक्षणत्वादुपपातो हि कारणम् ॥ २३ ॥ (सि०)

नैतदेवं, उपपातो हि आर्त्तिसम्बद्धं द्रव्यं, तत् कारणं, तस्य लक्षणं हविरार्त्तिः, तत् व्यस्तं समस्तं च निमित्तं, न हि उभयशब्देन शक्यं विशेष्टुम्, विशिष्यमाणे हि वाक्य-

म्भिद्येत, हविषः आर्त्तौ पञ्चशरावः स च उभयस्य हविषः इति ।

आह, यदि विशेषणं न लभ्यते, हविषापि ते विशेषणं न प्राप्नोति । तदभिधीयते, लभ्यामहे हविषा विशेषणम् अविशेष्यमाणेऽनर्थकं स्यात्, यस्य आर्त्तिमार्च्छेत् इत्यविशेषे यत्किञ्चित् इति गम्यते, तत्र सर्वस्य एव किञ्चित् आर्त्ति-मृच्छति, अन्ततश्चरितं निमिषितं चिन्तितम् इति, तत्र यस्य इति निमित्तवचनं नित्यमनुपपन्नं गम्यते । तस्मात् अवश्यमार्त्तिर्विशेष्टव्या, सा च हविषा विशिष्यते, तथा हविः आर्त्तिसम्बन्धनिर्वृत्तिर्निमित्तं पञ्चशरावस्य । शक्नोति हि श्रुत्या तं सम्बन्धं वक्तुम् । हविरुभयसम्बन्धं तु वाक्येन ब्रूयात्, दुर्बलं च वाक्यं श्रुतेः ।

ननु हविरार्त्तिसम्बन्धोऽपि वाक्येन एव । उच्यते, आर्त्तिनिर्वृत्तिरपि तत्र गम्यते, सा च श्रुत्या, हविरुभय-सम्बन्धेऽत्यन्तं श्रुतिरवहीयते । तस्मात् न तत्सम्बन्धो निर्वर्त्यमानो निर्दिश्यते इति । कथं तर्हि उभयशब्दः ? । उभयम् इति नित्यानुवादः, एकस्मिन् अप्यार्त्तौ अपरस्मिन् अपि । तस्मादुक्तं यस्य उभयं हविरार्त्तिमार्च्छेत् इति ।

अथ कस्मात् न पदद्वयविशिष्टा आर्त्तिर्निमित्तं प्रतीयते ? इति, यस्य उभयगुणविशिष्टं हविरार्त्तिमार्च्छेत् इति । अत्र उच्यते, कथं तावत् भवान् मन्यते, विशिष्टेन अर्थेन विशिष्टा आर्त्तिर्निमित्तम् ? इति । आह, विशिष्टार्थस्य सन्निधानात् विशिष्टोऽर्थो आर्त्तिसन्निहितः । किं पुनः स्यात् यद्येवं भवेत् ? । तत उभयविशिष्टा आर्त्तिर्नि-

मित्तम् इति गम्यते। अत्र उच्यते, इदं तावत् देवानाम्प्रियः प्रष्टव्यः, यस्यापि हि विशिष्टार्थः प्राप्तिसन्निहितो भवति, किं तस्याविशिष्टो दण्डैः पराणुद्यते ?। किम् अतो यत्र पराणुद्यते ?। एतदतो भवति, अविशिष्टगताप्राप्तिर्निमित्तं पञ्चशरावस्य भवति। ननु उभयशब्दो हविर्विशेष्यति। न, हविःशब्देनासम्बध्यमानः तत्र शक्नोति विशेष्टुम्। आनन्तर्य्यात् सम्भंत्स्यते तर्हि। तथापि न समर्थः, न हि असौ निवृत्तिं प्रयोजयति।

आह, विशेषवचनत्वात् तन्निवर्त्तको भविष्यति। यथा शुक्ला गौरानीयताम् इति, न, एवम् अभिहिते कृष्णाम् आनयन्ति, शुक्लशब्दः एनां गां कृष्णादिभ्यो निवर्त्तयति। उच्यते, विषम उपन्यासः, न तत्र गवाकृत्या द्रव्यं लक्षयित्वा, तस्यानयनम् उच्यते, तत्रापि चेदेवम् अभविष्यत्, नैव एनां शुक्लशब्दो व्यशेक्ष्यत, उभयविशेषणविशिष्टं तु तत्र आनयनं प्रधानम् उच्यते, इह पुनरार्त्तिहविर्लक्षिते द्रव्ये पञ्चशरावः। किं पुनः कारणम्, प्रधानभूते आख्यातार्थे संहत्य विशेषणं भवति, परार्थे पुनर्वियुज्य ? इति। उच्यते, प्रधानभूते आकृतिर्गुणो वा तत्सम्बन्धार्थम् उच्यते, तत्र उभयविशेषणविशिष्टः एकस्मात् वाक्यात् अवगम्यते, तद्विशिष्टं च कृत्वा कृती भवति, अन्यतरविशिष्टं कुर्वन् अश्रुतं कुर्य्यात्, यत्र पुनराकृतिलक्षिते द्रव्ये आख्यातार्थः कीर्त्यते, तत्र सर्वेष्वेव तज्जातीयेषु उक्तो भवति, न तत्र एकस्मिन् निर्वृत्ते कृतं मन्येत, अपरस्मिन् अपि हि आकृतिलक्षिते तत् उक्तमेव,

तत्र उक्तम् अप्रतिषिद्धं च किमिति न क्रियेत ? आख्यातार्थे पुनः प्रधाने न तस्य आकृतिलक्षितेन सम्बन्धः, तत्र तदाकृतिकान्तरे अनुपसंक्रियमाणेऽपि कृतमेव प्रधानं, सगुणं च प्रधानं भवति, न च किञ्चित् श्रुतं हीयेतेति, तस्मात् तत्र विशेषणं युक्तं, न तु इह तथा, इह हि हविराकृतिकस्य द्रव्यस्य आर्त्तौ पञ्चशरावः इत्युक्तं, तन्न शक्यं विशेषवचनेन प्रतिषेधावाचकेन निवर्त्तयितुम्।

अपि च उभयशब्दे हविषा सम्बध्यमानेऽपि नव उभयविशिष्टा आर्त्तिः प्रतीयते। किंकारणम्?। हविषा उभयशब्दः सम्बध्यते, न आर्त्तिमार्च्छेत् इत्यनेन पदेन, तत्र सन्निहितेऽपि उभयशब्दे हविःशब्दस्य यावानर्थः, तावतैवार्त्तिः सम्बध्यते, अविशिष्टश्च तत्र अर्थः। तस्मात् न उभयविशिष्टा आर्त्तिर्निमित्तम् इति।

अथ आर्त्त्याश्रयविभक्तियोगात् उभयशब्दस्य, उभयविशिष्टा आर्त्तिः इत्युच्यते। तन्न, विभक्तिसंयोगो हि हविर्विशेषणम् उभयशब्दं शक्नुयात् कर्त्तुम्, समभिव्याहारात्, न आर्त्तिविशेषणं, न हि, अस्य आर्त्त्या हविर्विशिष्टस्य समभिव्याहारोऽस्ति। अथ उच्यते, असत्यपि समभिव्याहारे आर्त्तिशब्दसन्निधानात् तद्विशिष्टैवार्त्तिः प्रत्येष्यते इति। तन्न, असत्यां हि आकाङ्क्षायां सन्निधानम् अकारणं भवति, यथा भार्य्या राज्ञः, पुरुषो देवदत्तस्य इति। एकवाक्यगतत्वात् तद्विशिष्टं गम्यते इति चेत्। नैतदेवम्, एकस्मिन् अपि वाक्ये तदवयवभूतस्य अनपेक्षितस्य नैव भवति सम्बन्धः, यथा, अश्वेन व्रजति श्वेतेन पटेन आवृतः

इति, न अनपेक्षितस्य शब्दस्य श्वैत्यं विशेषणं भवति।

अथ उच्यते, आर्त्तिविशिष्टेन हविषा उभयस्य सम्बन्धः इति। तदपि नोपपद्यते,न हि आर्त्तिमार्च्छेत् इति हविर्विशेषणत्वेन उपादीयते, किन्तर्हि? पञ्चशरावस्य निमित्तत्वेन, हविरार्त्तेः उभय-पञ्चशरावसम्बन्धे यौगपद्येन अभ्युपगम्यमाने वाक्यभिद्येत।

अथ हविः आकृतिलक्षितेन सम्बद्धं आर्च्छेत् इति पुनः हविर्विशिष्टेन उभयशब्देन सम्बध्येत। तथापि वाक्यं भिद्येत। तस्मात् न उभयविशिष्टा आर्त्तिर्निमित्तम्।

आह, यथैव आख्यातार्थप्राधान्ये उभयविशिष्टा उच्यते इति न अन्यतरविशिष्टा निमित्तम् गम्यते, एवम् इतरस्मिन् अपि पक्षे उभयविशेषणविशिष्टा सा उच्यते, इति यद्यपि स्वेन आत्मनाऽविशिष्टा, तथापि अन्यतरविशिष्टा भवन्ती न निमित्तं भवितुमर्हति इति, को विशेषः? इति। तदभिधीयते, मत्पक्षे उपादेयत्वेन विशेषणद्वयं, त्वत्पक्षे पुनर्लक्षणत्वेन। आह, किम् अतः, यत् लक्षणत्वेन?। उच्यते, एतत् अतो भवति, हविराकृत्या लक्ष्यते द्रव्यं,तस्य किञ्चित् वक्तव्यम् इति तत् अलक्षितम् उच्यमानं न विज्ञायेत कस्य स्यात्? इति, अथ वा सर्वस्यैव द्रव्यस्य इति गम्येत। तस्मिन् उभयस्मिन् अप्यविशिष्टे सति तस्य आश्रयं लक्षयितुम् हविराकृतिः, उच्यते तत्र द्वयमापतति, यत् हविराकृतिकं तदार्त्तम् इति,यद्वा यत् हविराकृतिकं, तदुभयम् इति, यदि तावत् यत् हविराकृतिकं तदार्त्तम् इत्यपेक्ष्यते ततो हविराकृतिकम् उभयम् अनुभयं वा आर्त्तं

निमित्तम् गम्यते। अथ यत् हविराकृतिकं तत् उभयम् इति ततो न आर्त्ति र्हविषा विशेष्यते। हविषा अविशिष्य-माणायाम् आर्त्तौ उभयशब्दो हविर्विशेष्यति इति नैतत् अवकल्पते। कथम्? इति। एवं किल विशेष्येत, यत् हविराकृतिकम् उभयम् इति, तत्र पुनर्वक्तव्यम्, यत् हवि-राकृतिकम् उभयं, तच्चेदार्त्तम् इति, कथं तेन विशिष्टेन आर्त्तिः सम्बध्येत? इति, न पुनः उभयहविःशब्दौ च आर्त्तिविशेषणार्थम् उच्चार्य्येयाताम्। अथ पुनरुच्चारणं न क्रियते, तथा यद्यपि हविःशब्दः तन्त्रेण आर्त्युभयाश्रयल-क्षणार्थं न उच्चार्य्येत, अविशिष्टम् आर्त्तेर्लक्षणं स्यात्, अविशिष्टम् उभयस्य। विशिष्टे इष्टे पुनरुच्चारणं कर्त्त-व्यम्, तत्र वाक्यभेदः।

एवम् उभयशब्दो यदि आर्त्तिना सम्बध्येत न हविर्विशिष्टं स्यात्, तत्र अविशिष्टस्य हविष आर्त्तिर्निमि-त्तम् स्यात्। अथ हविःशब्देन सम्बध्येत, पुनरार्त्तिसम्ब-ध्यार्थं हविःशब्दसहितम् उच्चार्य्येत, तच्चैतत् इति वा सर्वनाम्ना निर्दिश्येत, तत्र स एव वाक्यभेदः।

उपादेयत्वे पुनर्न अन्योन्यविशेषणत्वेन प्रयोजनम्। द्वयमपि आर्त्तिं विशेष्टुम् उच्चार्य्येत, तत्र न अन्यतर-विशिष्टा आर्त्तिर्निमित्तम् भविष्यति। लक्षणत्वे तु अन्य-तरविशिष्टा भवति इत्येष विशेषः। अपि च,सर्वस्यैव पदस्य पदान्तरसम्बन्धे सति च, शब्दादृते तृतीयेन पदेन सत्यां गतौ सन्निहितेनापि सम्बन्धो न युक्तः,न हि भवति, भार्य्या राज्ञः पुरुषो देवदत्तस्य इत्यत्र राजा पुरुषविशेषणम्,

असत्यान्तु गतौ उपादेयस्य अनेकस्यापि प्रधानेन सम्बन्धो-ऽवकल्पते व्यवहितेनापि। व्यवधानात् अर्थो बलीयान् इति, लक्षणत्वे तु लक्षणद्वयसन्निपातेऽवश्यं हैयेऽन्यतमस्मिन् व्यवहितो गुणो वा हातव्यो भवति॥ (६।४।६ अ०)।

होमाभिषवोभयकर्त्तृरेव भक्षणाधिकरणम्।

होमाभिषवभक्षणं च तद्वत् ॥ २४ ॥ (पू०)

ज्योतिष्टोमे श्रूयते, हविर्धाने ग्रावभिरभिषुत्याहवनीये हुत्वा प्रत्यञ्चः परेत्य सदसि भक्षान् भक्षयन्ति इति। तत्र अन्येन वचनेन अभिषव उक्तः यजतिना होमः, तौ तावत् न विधीयते, न च तयोः क्रमः, अर्थात् एव हि स प्राप्तः। तस्मात् एककर्त्तृकं होमाभिषवाभ्यां भक्षणं विधीयते, अभिषवे कृते होमे च तत्कर्त्तृभिः भक्षणं कर्त्तव्यम् इति। तत्र एष सन्देहः, किम् उभयं यः कुर्य्यात् स एव भक्षयेत्, उत अन्यतरेणापि भक्षणम्? इति। किं प्राप्तम्? होमाभिषवभक्षणं च तद्वत्, तद्वदेव स्यात्, यद्वद्विप्रतिः। कथम्?। नैतदेवम् सम्बध्यते, अभिषुत्य ततो हुत्वा ततो भक्षयेत् इति, न अनेन अभिषवस्य होमस्य च क्रमः कीर्त्यते, अभिषुत्य ये जुह्वति, ते भक्षयन्ति इति, वाक्यं हि एवम्भिद्येत, अभिषुत्य भक्षयन्ति, हुत्वा भक्षयन्ति इति। तस्मात् होमाभिषवयोः परस्परेण सम्बन्धो नास्ति इति एकेनापि भक्षणं सम्बध्येत, अपरेणापि, अभिषुत्य

भक्षयन्ति इति। तस्मात् अन्यतरेण निमित्तेन भक्षणं भवति इति।

उभाभ्यां वा न हि तयोर्धर्मशास्त्रम् ॥ २५ ॥
(सि०)

उभाभ्यां वा निमित्ताभ्यां भक्षयेत्, न भक्षणं होमाभिषवयोर्धर्म्मौ विधीयते, किं हि स्यात् यदि तयोर्धर्मौ विधीयेत ? होमाभिषवौ प्रधानम् इति भक्षणं गुणः प्रतिप्रधानं भिद्येत। अथ पुनः उभाभ्यां निमित्ताभ्यां भक्षणं विधीयते, तस्मिन् विहिते एकोऽर्थो विहितो भवति, तेनैकं वाक्यं, तदेतावति पर्य्यवसितं भवति, अभिषुत्य हुत्वा भक्षयन्ति इति। तत्र एतदवान्तरं वाक्यं, हुत्वा भक्षयन्ति इति, न च महावाक्ये सति अवान्तरवाक्यं प्रमाणं भवति, पदान्तरस्य बाधनात्, यथा, नोद्यन्तमादित्यमीक्षेत इति प्रतिषेधो गम्यते महावाक्यात्, अवान्तरवाक्यात् ईक्षणविधानम्। तस्मात् अन्यतरनिमित्तं भक्षणम् अश्रुतं, महावाक्यात् इदम् अवगम्यते, द्वे निमित्ते भक्षणस्य इति। भक्षणं च अन्यथा कुर्वन् श्रुतं परित्यजेत्। तस्मात् उभाभ्यां भक्षणम् इति। ६।४।७ अ०)।

पुनराधानं प्रति वक्ष्यमाणदयस्य निमित्तताधिकरणम्।

पुनराधेयमोदनवत् ॥ २६ ॥ (पू०)

अग्निहोत्रे श्रूयते, यस्योभावनुगतावग्नी अभिनिम्लो-

चेत्, यस्य वाऽभ्युदियात् पुनराधेयमेव तस्य प्रायश्चित्तिः इति । तत्र सन्देहः, किम् अन्यतरानुगमने पुनराधेयम्, उत उभयानुगमने ? इति । किं प्राप्तम् ? पुनराधेय-मोदनवत् स्यात्, यथा पञ्चशरावोऽन्यतरस्य आर्त्तौ भवति, एवं पुनराधेयम् अन्यतरानुगमने भवितुमर्हति, वाक्यभेद-प्रसङ्गात् इति, यथा इह यक्ष्ये, इह सुकृतं करिष्यामि इत्येवमेवाभिसम्बन्धः इति ।

द्रव्योत्पत्तेर्वोभयोः स्यात् ॥ २७ ॥ (सि०) ॥

द्रव्ये विनष्टे तस्यैव द्रव्यस्य उत्पत्तिरत्र प्रायश्चित्तं, तस्य दृष्टं प्रयोजनं, कथं द्रव्यं भवेत् ? इति पुनराधानं क्रियते । तत्र एष धर्मो, द्वावग्नी सह उत्पद्येते, न पृथ-क्त्वेन । तत्र, अन्यतरानुगमने न शक्यते एक आधातुम्, विगुणं स्यात् । अथ द्वितीयमप्यादधीत । स यदि तावदाहवनीयः, तत्र आहवनीयोऽन्यो होमार्थो विद्यते एव इति न स होमाय स्यात् । यश्च होमार्थम् उत्पाद्यते स आहवनीयः, यत एष संस्कारशब्दः,संस्कारशब्दश्च एकेनापि संस्कारेण विना न भवति, एषोऽपि च संस्कारः, यत् होमार्थता, यत् आहवनीये जुहोति इति श्रूयते, तत् एकस्मिन् अनुगते, एकस्मिन् आधीयमाने वैगुण्यं, द्वयो-रपि हि वैगुण्यमेव । तस्मात् न एकस्मिन् अनुगते पुन-राधेयम् अशक्यत्वात् इति । (६ । ४ । ८ अ०) ।

पञ्चशरावनिर्वापस्य कर्म्मान्तरताधिकरणम् ।

पञ्चशरावस्तु द्रव्यश्रुतेः प्रतिनिधिः स्यात् ॥ २८ ॥ (पू०) ॥

दर्शपूर्णमासयोः श्रूयते, यस्य उभयं हविरार्त्तिमार्च्छेत् ऐन्द्रं पञ्चशरावमोदनं, निर्वपेत् इति तत्र सन्देहः, किं हविषि आर्त्ते पञ्चशरावः प्रतिनिधिः, उत निमित्ते कर्म्मान्तरम् ? इति । कथं प्रतिनिधिः, कथं कर्म्मान्तरम् ? इति । यद्येवम् अभिसम्बन्धो भवति, पञ्चशरावं निर्वपेत् कुर्य्यात् इति, ततः सान्नाय्यस्य कार्य्ये पञ्चशरावः प्रतिनिधिः इति । अथ न पञ्चशरावो निर्वपतिना, किन्तु देवतया सम्बध्यते पञ्चशरावम् ऐन्द्रं कुर्य्यात् इति, ततो निमित्ते यजतिर्विधीयते ।

किं तावत् प्राप्तम् ? पञ्चशरावस्तु द्रव्यश्रुतेः प्रतिनिधिः स्यात्, पञ्चशरावः सान्नाय्यस्य प्रतिनिधिः । कुतः ? । द्रव्यश्रुतेः, द्रव्यस्य निर्वापे श्रवणं, न इन्द्रसम्बन्धः । कुतः ? । एवं निर्वापविधिर्भविष्यति, तत्र श्रुतिर्विधायिका, इतरथा द्रव्यदेवतासम्बन्धे वाक्यं स्यात्, तत्र दुर्बलं श्रुतेः । तस्मात् प्रतिनिधिः इति ।

चोदना वा द्रव्यदेवताविधिरवाच्ये हि ॥ २९ ॥ (सि०) ॥

निमित्ते वा यजतिः कर्म्मान्तरं, द्रव्यदेवताविधिः । द्रव्यदेवतम् इह श्रूयते, पञ्चशरावम् ऐन्द्रं कुर्य्यात् इति,

इतरथा हि ऐन्द्रम् इति प्रमादपाठोऽवगम्येत। ऐन्द्रमाहेन्द्र्योर्वा अयथार्थानुवादः ऐन्द्रम् इति स्यात्। अन्यत्वे हि ते देवते, ऐन्द्रशब्देन इन्द्रो महेन्द्रश्च न शक्योऽनुवदितुम्। विशेषणत्वे वाक्यभेदः। ननु श्रुतिर्बलीयसी इत्युक्तम्। सत्यमेवं, किन्तु इतरस्मिन् पक्षे बाध्यतेतरां श्रुतिः, ऐन्द्रशब्दस्य अतन्त्रत्वात्। (६।४।८ अ०)।

——

पञ्चशरावयागस्य नैमित्तिकदर्शयागाङ्गताधिकरणम्।

स प्रत्यामनेत् स्थानात्॥ ३०॥ (पू०)॥

स एष नैमित्तिको यागः, किम् अमावास्यां प्रति आमनेत्, न? इति। किं प्राप्तम्? स प्रत्यामनेत्,स्थानात्, स एष यागः अमावास्यां प्रति आम्नातुमर्हति। कुतः?। स्थानात्, यागे विनष्टे याग एष श्रूयमाणो यदि न नष्टस्याङ्गं, ततोऽर्थवान् भवति। अथ अङ्गं, निष्प्रयोजनस्याथ क्रियमाणं निष्प्रयोजनमेव भवितुमर्हति, विगुणं च निष्प्रयोजनमेव, विनष्टमामावास्यम् इति प्रत्यक्षम्। इदम् अपि कर्त्तव्यम् इति शाब्दं, यत् विनष्टं, तत् निष्फलम् इति न कर्त्तव्यम्। इदं च कर्त्तव्यम् इति प्रत्याम्नायोऽवगम्यते।

अङ्गविधिर्वा निमित्तसंयोगात् ॥ ३१॥ (सि०)

अङ्गं वा एतत् विधीयते, हविष आर्त्तौ निमित्ते यागः श्रूयते, तत्र त्रयमापतति, यद्वा निमित्ते स्वतन्त्रं कल्प्यं फलं, यद्वा अमावास्याया यत् कार्य्यं तदस्य, यद्वा

तस्य अङ्गम् इति। अप्रधानं तावत् न, कल्पत्वात् फलस्य। न अमावास्यायाः कार्य्यं। किं कारणम्?। अश्रवणात्, नैवं श्रूयते, तस्याः कार्य्यं वर्त्तते इति, कर्त्तव्योपदेशेनापि न अन्यतमाध्यवसानं त्रिषु एषु पक्षेषु तेषु च पक्षेषु दियक्षि-तेषु कर्त्तव्योपदेशोऽवकल्पते।

ननु एवम् अभिसम्बन्धो भविष्यति, यस्य उभयं हवि-रार्त्तिमार्च्छेत् स एतेन यागेन साधयेत्, यत् साधयितु-कामः। किञ्च असौ साधयितुकामः, यदमावास्यायाः फलम् इति। अत्र उच्यते, फलपदेन सम्बन्धाभावात् सम्बन्धस्य विधायकं वाक्यं, श्रुत्या च यागकर्त्तव्यता विधीयते, सा च वाक्यात् बलीयसी। तस्मात् न तत्कार्य्यं वर्त्तते इति। किन्तर्हि प्रयोजनम्?। तस्या अमावास्याया अङ्गम्। ननु एतदपि नास्ति तस्या अङ्गम् इति। तत्र उच्यते, तत्सम्ब-न्धेन समाम्नानात् तत्प्रयोगवचनेन गृह्यते, दर्शपूर्णमा-साभ्यां फलं साधयेत् सर्वैरङ्गैः सह, अस्यां च आर्त्तौ एष याग इतिकर्त्तव्यता इति। तस्मात् एवम् अवगम्यते, विनष्टे हविषि आमावास्यं यत्र शक्नोति स्वकार्य्यं कर्त्तुम्, तत् अनया इतिकर्त्तव्यतया सहितं शक्नोति इति। तस्मात् निमित्ते कर्म्माङ्गम् इति। (६।४।१० अ०)।

सवायागूर्त्यप्रवृत्तस्य विश्वजिदावश्यकताधिकरणम्।

विश्वजित्त्वप्रवृत्ते भावः कर्मणि स्यात्॥ ३२॥

(सि०)

एतदाम्नायते, सर्वाभ्यो वा एष देवताभ्यः, सर्वेभ्यः पृष्ठेभ्यः आत्मानमागुरते, यः सत्राय आगुरते, विश्वजिता अतिरात्रेण सर्वपृष्ठेन सर्ववेदसदक्षिणेन यजेत, सर्वाभ्यः एष देवताभ्यः, सर्वेभ्यः पृष्ठेभ्यः, आत्मानं निष्क्रीणीते इति, सत्राय आगोरणे निमित्ते विश्वजित् श्रूयते। तत्र सन्देहः, किं सत्राय आगूर्य्य यः सत्रं प्रयुङ्क्ते, तस्य विश्वजित्, उत यो न प्रयुङ्क्ते तस्य ? इति। किं तावत् प्राप्तम् ? यश्च प्रयुङ्क्ते, यश्च न इति अविशेषात्। अथ वा प्रयुञ्जानस्य। कुतः ?। निमित्ते कर्माङ्गम् एवञ्जातीयकम् इत्युक्तं, तत् अप्रयुज्यमानस्य कथम् अङ्गं स्यात् ? इति।

एवं प्राप्ते ब्रूमः, विश्वजित्तु अप्रवृत्ते भवेत्, सत्रस्य क्रियाया अभावे विश्वजित्। किं कारणम् ?। एवं हि श्रूयते, यः सत्राय आगुरते, स विश्वजिता अतिरात्रेण यजेत इति, यः सत्रं करिष्यामि इत्येवम् आगुरते स विश्व-जिता यागेन साधयेत् इति, यदर्थम् असौ सत्रं कर्त्तु-मिच्छति, तदर्थम् इति गम्यते। कथम् ?। य आगुरते, स तेन यजेत, यागेन निर्वर्त्तयेत् इति वाक्यार्थो गम्यते, न यागं निर्वर्त्तयेत् इति। कुतः ?। यागस्य गुणत्वेन श्रवणात्। कथम् तस्य गुणत्वम् ?। तृतीयानिर्द्देशात्, प्राधान्ये हि फलं कल्प्येत। इतरस्मिंस्तु पक्षे प्रत्यक्षात वाक्यात् फलावगमः।

निष्क्रयवादाच्च ॥ ३३ ॥ (यु०)

एवं तत्र श्रूयते, सर्वाभ्यो वा एष देवताभ्यः, सर्वेभ्यः

पृष्ठेभ्य यत् आत्मानं निष्क्रीणीते इति, निष्क्रयद्वारेण च संस्तवः प्रवृत्ते न युज्यते। तस्मात् अप्रवृत्ते विश्वजित् इति। अथ कस्मात् नैवमभिसम्बन्धः क्रियते ? आगूर्य्य सत्राय विश्वजिता यजेत इति, विश्वजितः सत्रस्य च सम्बन्धो विज्ञायेत, आगोरणवेलायाम् इति। नैतम्, आगोरणविशेषणं हि सत्रं सत्रविश्वजित्सम्बन्धे व्यवहित-कल्पना स्यात्। श्रुतिश्च पुरुषेण विश्वजितं सम्बन्धयति, विश्वजिता यजेत पुरुषः इति, न सत्रेण। सत्रस्य विश्व-जित् यागः इति, आगूर्य्य इति च। एवं श्रवणम् अर्थवत् भवति। सत्राङ्गत्वे तु अर्थप्राप्तं न वक्तव्यम्, न च, आगूर्य्य यजेत इति आगोरणानन्तर्य्यं शक्यं विधातुम्, अशब्दार्थो हि तदा आश्रीयेत, समानकर्तृकता हि शब्दवती पूर्व-कालभावस्य च अर्थप्राप्तत्वात् न वक्तव्यता। तस्मात् आगूर्य्य इत्यनेन विश्वजितः सम्बन्धः, स चेत्, आगूर्य्य न सत्रेण यजेत यस्य विश्वजित् इति ॥ (६।४।११ अ०)॥

बर्हिषेत्यादिश्रुतेः व्रतकालविधानार्थताधिकरणम्।

वत्ससंयोगे व्रतचोदना स्यात् ॥ ३४ ॥ (पू०)

दर्शपूर्णमासयोः श्रूयते, बर्हिषा वै पौर्णमासे व्रतम् उपयन्ति, वत्सेन अमावास्यायाम् इति। तत्र सन्देहः, किं वत्ससाधनकं व्रतं विधीयते, उत व्रतस्य कालः इति, अथ वत्सो व्रताङ्गम् इति। किं प्राप्तम् ? वत्ससाधनकं व्रतं

विधीयते ? इति, अमावास्यायां वत्सैर्व्रतं कुर्य्यात् इति ? वत्सव्रतसंयोगोऽपूर्वः, स विधीयते, तस्मिंश्च विधीयमाने उभयमपि विहितं भवति वत्सो व्रतञ्च ।

कालो वा उत्पन्नसंयोगात् यथोक्तस्य ॥ ३५ ॥ (सि०)

यथोक्तस्य वचनान्तरेण प्राप्तस्य कालोऽयं विधीयते । कुतः ? । उत्पन्नसंयोगात्, उत्पन्नसंयोगोऽयं व्रतस्य, न उत्पत्तिसंयोगः कथम् ? । अमाषममांसं बहुसर्पिष्कं व्रतं व्रतयन्ति इति विहितं पूर्वं व्रतम्, अप्रज्ञातश्च कालः, तस्मात् कालविधिरिति ।

अर्थापरिमाणाच्च ॥ ३६ ॥ (यु०)

न च शक्योऽस्यार्थः परिमातुम्, वत्सेन व्रतम् उपयन्ति इति किं वत्सोऽत्र व्रतयितव्यः ? एवं वत्सेन व्रतम् उपगतं भवति, किं वत्सेन हस्तस्थानीयेन व्रतयितव्यम् ? इति एवं तदुपेतं भवति, उत वत्सं सन्निधाय तदुपेयात् ? इति, नैव व्यवतिष्ठते शास्त्रार्थः, करणं हि एतत् निर्द्दिष्टं, न इतिकर्त्तव्यता । एतावत् उक्तं, वत्ससाधनं व्रतं कुर्य्यात् । कथम् ? इत्येतदविशेषाकाङ्क्षमेव अवतिष्ठेत, नैव अर्थः परिच्छिद्यते, व्रते किं वत्सेन क्रियते इति, अथ वा यदा तदेति ? तथा वत्सो व्रतेन सम्बध्यमानः इष्टः स्यात्, अपरार्थतामापद्येत, परार्थतां च अस्य द्योतयति विभक्तिः

तृतीया, साधकतमे हि सा भवति। तस्मात् अपि कालार्थः संयोगः।

वत्सस्तु श्रुतिसंयोगात्तदङ्गं स्यात् ॥ ३७ ॥ (२पू०)

यदुक्तं, निहितत्वात् व्रतस्य अनुवादः इति, सत्यमेतत्। यत्तूक्तं, कालविधानार्थः इति, तन्न, वत्सः तदङ्गत्वेन विधीयते। कुतः?। श्रुतिसंयोगात्, वत्सेऽङ्गे विधीयमाने श्रुतिः निमित्तम्, काले लक्षणशब्दः स्यात्। श्रुतिलक्षणाविशये च श्रुतिर्न्याय्या। तस्मात् अङ्गं वत्सः इति।

कालस्तु स्यादचोदना ॥ ३८ ॥ (उ०) ॥

कालस्तु एष निर्दिश्यते, न वत्सोऽङ्गं विधीयते, नैषा चोदना, बर्हिषा वै पौर्णमासे व्रतम् उपयन्ति वत्सेन अमावास्यायाम् इति। कथम् अवगम्यते?। विधिना एकवाक्यत्वात्, परस्तात् विधिः समाम्नायते, पुरा वत्सानाम् उपाकर्त्तोर्दम्पती अश्नीयताम् इति, यदि एषोऽपि विधिः स्यात्, वाक्यम्भिद्येत। अनुवादश्च तथाभूतस्य अर्थस्य भवति, न च वत्साङ्गता अप्राप्ता, अप्राप्तस्तु कालः।

अनर्थकश्च कर्म्मसंयोगे ॥ ३९ ॥ (यु० १) ॥

न च, शक्यो वत्सोऽत्र व्रतयितुम्, कर्म्मसंयोगे वत्सेन न अर्थः शक्यते कश्चित् कर्त्तुम्। तस्मात् अपि न वत्सोऽङ्गम्।

अवचनाच्च स्वशब्दस्य ॥ ४० ॥ (यु० २) ॥

न च एतदुच्यते, विस्रस्य अर्पितं वत्सं प्रतयिष्यते इति, न च, अस्य अर्थस्य स्वशब्दः श्रूयते, वत्सः इत्याकृतिशब्दः मांसे न वर्त्तते। तस्मात् एष कालः इति। (६।४ १२ अ०)।

—:०:—

बर्हिर्दिन्यायुक्तकालस्य समन्वयदसमन्वयदुभयसाधारणताधिकरणम्।

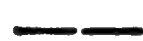
कालस्तु स्यादन्वयत्वे तल्लिङ्गसंयोगात्॥ ४१॥ (पू०)

कालार्थः संयोगः इत्येतत् समधिगतम्। इदानीं सन्देहः, किं समन्वयत्वे एव कालः, उत असमन्वयतोऽपि? इति। किं प्राप्तम्? समन्वयत्वे। कुतः?। एवं श्रूयते, पुरा वत्सानामपाकर्त्तोः इति, न च असमन्वयतो वत्सापाकरणमस्ति। तस्मात् समन्वयत्वे एव कालः।, अपाकरणम् लिङ्गम् इति।

कालार्थत्वाद्वोभयोः प्रतीयेत॥ ४२॥ (सि०)॥

वाशब्दः पक्षं व्यावर्त्तयति, न समन्वयत्वे एव, असमन्वयतोऽप्येष कालः स्यात्। कुतः?। कालार्थत्वात्, न वत्सापाकरणेन प्रति किञ्चित् प्रयोजनमस्ति, कालेन तु प्रयोजनं, येन च तत्र प्रयोजनं, स लक्ष्यते। कथं पुनर्वत्सापाकरणम् कालार्थम्? इति, परार्थत्वात्, पयसे, हि ते अपाक्रियन्ते, तथाहि दृष्टार्थता भवति, इतरथा अदृष्टार्थता स्यात्, तस्मात् न उपादेयत्वेन वत्सापाकरणं श्रूयते इति।

यत्तूक्तं, तल्लिङ्गसंयोगात् सन्नयत् पक्षे एव इति। तन्न, असन्नयतोऽपि कालाम्नानात्, यस्यापि न सान्नाय्यं, तस्यापि वत्सापाकरणमेव न स्यात्, न तु वत्सापाकरण-कालोऽपि, कालेन च नः प्रयोजनं, न वत्सापाकरणेन। यथा सङ्गवेलायामागन्तव्यम् इति, यस्मिन्नपि ग्रामे सङ्गो न आम्नायते, तस्मिन्नपि स तथाकालोऽस्ति इति, न आग-मनं परिहास्यते। एवम् इहापि असत्यपि वत्सापाकरणे तत्काले विद्यमाने व्रतम्, तस्मिन् काले न परिहास्यते इति। (६।४।१३ अ०)।



सह शाखयेत्यस्य कालविधानार्थताधिकरणम्।

प्रस्तरे शाखा अग्र्यणवत् ॥ ४३ ॥ (पू०)

दर्शपूर्णमासाभ्यां स्वर्गकामो यजेत इति। तत्र श्रूयते, सह शाखया प्रस्तरं प्रहरति इति। तत्र सन्देहः, किं शाखा प्रस्तरस्याङ्गभूता, अङ्गप्रयोजनसम्बन्धः तयोः। अथ कालार्थः संयोगः, प्रस्तरप्रहरणकाले शाखा प्रहर्त्तव्या? इति। किं प्राप्तम्? प्रस्तरे शाखा अग्र्यणवत्, प्रस्तरस्य अङ्गभूता शाखा। कुतः?। सह शाखया प्रस्तरं प्रहरति इति, सहयुक्तेऽप्रधाने तृतीया विभक्तिर्भवति २।३।१९ सू०, सा च शाखायां तृतीया। तस्मात् प्रस्तरस्य शाखा गुण-भूता, प्रस्तरे च द्वितीया, सहयोगे च तृतीया, तृतीया गुणतः, द्वितीया प्रधानतः। ननु न शाखया प्रस्तरस्य

कश्चित् उपकारः क्रियते। सत्यं न दृष्टं क्रियते, किन्तु अदृष्टं क्रियते, अयणवत्, यथा पयसा मैत्रावरुणं श्रीणाति इति द्वितीयातृतीयासंयोगात् अदृष्टस्य उपकारो गम्यते। एवम् इहापि इति।

कालविधिर्वोभयोर्विद्यमानत्वात् ॥ ४४ ॥ (सि०)

कालविधिर्वा स्यात्। कुतः?। उभयोर्विद्यमानत्वात्, प्रस्तरस्तावत् स्रुग्धारणार्थः प्राप्तो विद्यते, तस्य प्रहरणमपि विशिष्टे काले वाक्यान्तरेण विहितं, ततः शाखायाः प्रतिपादनार्थं, तस्य एतत् पुनर्वचनम्। उच्यते, भवतु प्रस्तरस्य पुनर्वचनं, शाखा तु अत्र विधीयते इति। उच्यते, उभयोः अपि विद्यमानत्वात्, शाखा पूर्वं विहिता वत्सापाकरणार्था, इदानीं पुनः किं गुणभूता चोद्यते, उत प्रतिपाद्यते? इति, प्रतिपाद्यमानायां दृष्टं प्रयोजनं, देशवियोगात् प्रचरितुम् अवकाशः स्यात् या यावती च मात्रा, देशान्तरसंयोगस्य न दृष्टं किञ्चित् अस्ति, तस्मात् प्रहरणं प्रतिपत्तिः तस्याः, तस्मात् परतः प्रयोजनाभावात् कालनियमः क्रियते। ननु तृतीयाऽप्रधाने भवति, सा च शाखायाम्। अत्र उच्यते, या असौ शाखायां तृतीया, सा द्वितीयार्थे। या च प्रस्तरे द्वितीया, सा तृतीयार्थे। कथम् अवगम्यते?। सहयोगे एकस्मिन् काले उभयमपि प्रहर्त्तव्यम् इति, अत्र यस्य निर्ज्ञातः कालः, तस्य अनुवादः, यस्य तु अनिर्ज्ञातः, तस्य विधिः, शाखायाश्च अनिर्ज्ञातः, प्रस्तरस्य निर्ज्ञातः, तस्य पुनरुच्चारणम् अनिर्ज्ञा-

तार्थं, तत् अप्रधानम्। इतरस्य उच्चारणं प्रधानं, प्राधान्यं च द्वितीयार्थः, तत्र तृतीया। पारार्थ्यम् अपि तृतीयार्थः, तत्र द्वितीया। तस्मात् अयथार्थं विभक्तिवचनम्।

अतत्संस्कारार्थत्वाच्च ॥ ४५ ॥ (यु० १) ॥

न च, शाखया प्रस्तरस्य उपकारो दृष्टः क्रियते, काष्ठं, दह्यमानस्य तृणस्य न उपकारे वर्त्तते, तृणं तु काष्ठस्य उपकुर्य्यात्। तस्मात् न शाखा प्रस्तरार्था।

तस्माच्च विप्रयोगे स्यात् ॥ ४६ ॥ (यु० २) ॥

किं भवति प्रयोजनं, यदि प्रस्तरस्य गुणभूता, तथापि प्रस्तरप्रहारकाले शाखा प्रतिपाद्यते? इति। उच्यते, यदि प्रस्तरस्य प्रक्रियमाणस्य अङ्गभूता शाखा, ततो विना प्रस्तरेण, न प्रहर्त्तव्या भवति। अथाङ्गभूता, विनापि प्रस्तरेण प्रहर्त्तव्या, अस्माभिः उक्तं प्रस्तरकाले प्रहर्त्तव्या इति, तस्माच्च विप्रयोगे स्यात् तस्मात्, एव कारणात् प्रस्तरविप्रयोगेऽपि शाखायाः प्रहरणं स्यात् इति।

उपवेषस्च पक्षे स्यात् ॥ ४७ ॥ (पू०) ॥

यथा पूर्वः पक्षः, तथा सति, सान्नाय्ये सति असति च शाखा विद्यते इति उपवेषो सति च असति च स्यात्, यथा तु सिद्धान्तः, तथा सन्नाय्यपक्षे शाखा सती हि प्रतिपाद्यत इति। तत्रैव उपवेषो न अन्यत्र इति। (६।४। १४ अ०)।

इति श्रीशबरस्वामिनः कृतौ मीमांसाभाष्ये षष्ठस्याध्यायस्य चतुर्थः पादः।

दर्शाभ्युदयेष्टौ नैमित्तिकदेवतापनयाधिकरणम् ।

अभ्युदये कालापराधादिज्याचोदना स्यात् यथा पञ्चशरावे ॥ १ ॥ (पू०) ॥

इदमामनन्ति, त्रि वा एनं प्रजया पशुभिरर्द्धयति, वर्द्धयत्यस्य भ्रातृव्यं, यस्य हविर्निरुप्तं पुरस्ताच्चन्द्रमा अभ्युदेति त्रेधा तण्डुलान् विभजेत् ये मध्यमाः, स्युः, तानग्नये दात्रे पुरोडाशमष्टाकपालं निर्वपेत्, ये स्थविष्ठाः तान् इन्द्राय प्रदात्रे दधंश्चरुम्, ये क्षोदिष्ठाः, तान् विष्णवे शिपिविष्टाय शृते चरुम् इति, तत्र सन्देहः, किं कालापराधे यागान्तरम् इदं चोद्यते, उत तेषु एव प्रकृतेषु कर्मसु निमित्ते देवतापनयः ? इति ।

किं प्राप्तम् ? । अभ्युदये यः कालापराधः, तत्र इज्याचोदना स्यात् । कथम् ? । पुरोडाशमग्नये दात्रे मध्यमान् कुर्व्वते, ये स्थविष्ठाः तान् इन्द्राय प्रदात्रे दधनि चरुं कुर्य्यात्, क्षोदिष्ठान् विष्णवे शिपिविष्टाय इति, यजतिस्तु फलभोक्तृसंयोगादिति विधानं गम्यते, यथा पञ्चशरावे द्रव्यदेवतासम्बन्धेन कर्मान्तरं गम्यते, यथा पशुकामेष्ट्यां, यः पशुकामः स्यात्, सोऽमावास्यायाम् इष्ट्वा वत्सान् अपाकुर्य्यात्, ये स्थविष्ठाः, तानग्नये सनिमतेऽष्टाकपालं निर्वपेत्, ये मध्यमाः, तान् विष्णवे शिपिविष्टाय शृते चरुं येऽणिष्ठाः,

तानिन्द्राय प्रदाने दधंश्वरम् इति। एवम् इहापि इति। अपि च न प्रकृते द्रव्ये देवता श्रूयते, शृते चरुम् इति हि तत्र भवति वचनं, न च अभ्युदयकाले अपणं कृतमस्ति तस्मात् कर्मान्तरम्।

अपनयो वा विद्यमानत्वात् ॥ २ ॥ (सि०) ॥

देवतापनयो वा। कुतः?। विद्यमानत्वात्, विद्यन्ते हि कर्माणि प्रकृतानि, तेषु विद्यमानेषु पुनर्देवतासम्बन्धो हविषो नोपपद्यते, यस्य अनुपपत्त्या यागः कल्प्येत। तस्मात् न यागान्तरं, तेषु एव हविःषु देवतान्तराणि विधीयन्ते।

तद्रूपत्वाच्च शब्दानाम् ॥ ३ ॥ (यु० १)

देवतापनयसरूपाश्चामी शब्दाः भवन्ति, ये मध्यमाः, तेषां देवतान्तरं विधीयते, तत्र द्रव्यं प्राप्तम्, अप्राप्ता देवता विधीयते। कथं पुनर्देवताविधानार्थे न अनेकगुणविधानदोषो जायेत? इति। उच्यते, नैव अत्र अनेको गुणो विधीयते कस्मिंश्चित् वाक्ये। तण्डुलान् विभजेत् इत्यत्र तावत् विभागमात्रं विधीयते, अन्यत् सर्वमनूद्यते, तस्मात् अदोषः। ये मध्यमाः, तेषाम् अग्निर्देवता विधीयते, अन्यत् पुरोडाशादि अनूद्यते, ये स्थविष्ठाः, तेषां दधिसहितानाम् इन्द्रो देवता यस्मिन् वाक्ये विधीयते। तत्र अर्थप्राप्ते अपणे सति, चरुता, सह समभ्यर्थेन अर्थप्राप्तेनैव अस्मिन् वाक्येऽनूद्यते, ये क्षोदिष्ठाः, तेषां शृतसहितानाम् विष्णुः शिपिविष्टो देवता विधीयते, अन्यत् सर्वमनूद्यते। तस्मात् अदोषः।

आतञ्चनाभ्यासस्य दर्शनात् ॥ ४ ॥ (यु० २)

आतञ्चनाभ्यासञ्च दर्शयति । कथम् ? एवं श्रूयते, यदि बिभीयादभिर्मादेष्यतीति महारात्रे हवींषि निर्वपेत्, फलीकृतैस्तण्डुलैरुपासीत, यद्ॅ दधि हविरातञ्चनार्थं निदध्यात, यद्ॅ न, यद्यभ्युदियात् अनेनातञ्च प्रचरेत्, यद्यु न, ब्राह्मणं भोजयेत् इति । यदि कर्म्मान्तरम् उपादेयत्वेन तदा तण्डुला दधि शृतं च । तस्मात् लौकिकानि उपादेयानि, न ह्येष तदा प्रकृतानां व्यापारः, तत्र अविनष्टे दधनि अपरेद्युरामावास्ये क्रियमाणे विद्यते दधीति न आतञ्चनमावर्त्तेत, तस्यामेवाभ्युदितेष्टौ दधि विद्यते इति न आतञ्चनं स्यात् । अथ निमित्ते देवतापनयः, ततस्तस्मिन् दधनि चरुः कृतः इति, पुनरामावास्ये दोहे आतञ्चनेन कार्य्यम्, एवम् आतञ्चनाभ्यासस्य दर्शनं देवताविधाने युज्यते इति ।

अपूर्व्वत्वाद्विधानं स्यात् ॥ ५ ॥ (आ० नि० १) ॥

अथ यदुक्तं, यथा पशुकामेष्ट्यां कर्म्मान्तरं, यः पशुकामः स्यात्, सोऽमावास्याम् इष्ट्वा वत्सानपाकुर्य्यात् इति, तत्परिहर्त्तव्यम् । तत्र उच्यते, युक्तं, यत्, तत्र कर्म्मान्तरविधानम् । कुतः ? । अपूर्वत्वात् न तत्र कश्चित् पूर्वप्राप्तो यागो विद्यते, सोऽमावास्याम् इष्ट्वा इति हि परिसमाप्ते तस्मिन् इदमारभ्यते तत्र द्रव्यदेवतासंयुक्तो निर्वपतिशब्दो न अन्तरेण उत्सर्गं, द्रव्यदेवतयोः सम्बन्धो विद्यते इति यजतिं गमयति । न तु इह एवम्, इह हि यागः

प्रकृतौ गम्यते तस्मिन्नेव विद्यमानस्य द्रव्यस्य देवता-सम्बन्धमात्रं विधीयते इति न दोषो भवति ।

पयोदोषात्पञ्चशरावेऽदुष्टं हीतरत् ॥ ६ ॥
(आ० नि० २)

अथ यदुपवर्णितं, यथा पञ्चशरावे कर्मान्तरं विधीयते, एवम् इहापि इति, तत्परिहर्त्तव्यम् इति । अत्र उच्यते, युक्तं पञ्चशरावे कर्मान्तरं, दुष्टं हि तत्र द्रव्यं, यस्य देवता विधीयते । तत्र अवश्यं द्रव्यम् उपादेयत्वेन चोदयितव्यं, तस्मिन् उपादीयमाने देवतान्तरे च अपूर्वः सम्बन्धो विधीयते, तत् यागान्तरं भवति इति । इतरत् इह द्रव्यम् अदुष्टं, तदनूद्य, प्रकृते यागे देवता विधीयते इत्युक्तं, तस्मात् अदोषः इति ।

साम्नाय्येऽपि तथेति चेत् ॥ ७ ॥ (आ०) ॥

एवं चेत् पश्यसि, साम्नाय्येऽपि दोषः, तदपि हि अभ्युदये तत्कालापभ्रंशात् दुष्टम् इति ।

न तस्यादुष्टत्वादविशिष्टं हि कारणम् ॥ ८ ॥
(आ० नि० १)

नैतदेवं, पञ्चशरावे हि दुष्टं द्रव्यं, इह तादृशमेव अव-तिष्ठते । ननु कालापभ्रंशेन दुष्टम् । न दुष्यति, अविशिष्टं हि कारणम्, अभ्युदये प्रायश्चित्तविधानं दुष्टेऽप्युपपद्यते, कालापराधे अदुष्टेऽपि तत्, अकाले हि अभिप्रवृत्तस्य भक्ष्यते देवताविधानं, न तु विनष्टस्य ।

लक्षणार्था शृतश्रुतिः ॥ ९ ॥ (आ० नि० २) ॥

अथ यदुक्तं, न प्रकृते द्रव्ये देवता श्रूयते, शृते चरुम् इति तत्र भवति वचनं, न च अभ्युदयकाले अपणं कृतमस्ति इति, तत्परिहर्त्तव्यम्। अत्र उच्यते, लक्षणार्था इयं शृतश्रुतिः, धर्म्मलक्षणार्था शृते, शृतसहचरितधर्म्मकः इति। (६।५।१ अ०)।

—०—

उपांशुयागेऽपि देवतापनयाधिकरणम्।

उपांशुयाजेऽवचनात् यथाप्रकृति ॥ १० ॥ (पू०)

तस्मिन् एव अभ्युदये संशयः, किम् उपांशुयागेऽपि देवतापनयो भवेत्, न ? इति। किं प्राप्तम् ? उपांशुयाजो यथाप्रकृति स्यात्। कस्मात् ?। अवचनात्, यथा अमीषु वचनं, मध्यमानामग्नये दात्रे पुरोडाशाः, स्थविष्ठानाम् इन्द्राय प्रदात्रे दधनि चरुः, क्षोदिष्ठानाम् विष्णवे शिपिविष्टाय शृते चरुः इति। नैतत् उपांशुयाजेऽस्ति। तस्मात् स यथादेवतं स्यात्।

अपनयो वा प्रवृत्त्या यथेतरेषाम् ॥ ११ ॥ (सि०)

वाशब्दः पक्षं व्यावर्त्तयति। उपांशुयाजस्य अपनयः। केन कारणेन ?। प्रवृत्त्या, अकाले तन्त्रप्रवृत्तिः देवतापनयस्य कारणम्। कुतः ?। न हि अत्र अभ्युदये सति तण्डुला विभागार्थम् उपादीयन्ते, किन्तर्हि, अभ्युदितस्य हविषो विभाग उच्यते, अभ्युदयेन अपराद्धस्य इति।

कथम् अवगम्यते ? । यस्य अभ्युदियात् इतिविशेषश्रवणात्, सर्वस्यैव हि अपराधेन अभ्युदेति, अपराधश्च अकाले तन्त्र-प्रवृत्तिः । एवञ्च सति न तद्धविः तण्डुलैः शक्यं विशेष्टुम् । तस्मात् उपांशुयागस्यापि विभागः, त्रेधा तण्डुलान् विभजेत् इति हि अनेन वाक्येन देवतापनयः क्रियते, विधिर्हि अत्र विभजेत् इति विभागं कुर्यादित्यर्थः । कथमिति ? । विभागे विशेषपराणि उत्तराणि वाक्यानि, इदमिदं च द्रव्यमस्यै देवतायै, इदमिदं च अस्यै इति । यस्य द्रव्यस्य विशेषविभागो नास्ति, तस्यापि विभजेत् इति सामान्य-विभागः । तस्मात् यथैव इतरेषां विभागः, एवम् उपांशुया-जस्यापि इति । अथ वा उपांशुयाजद्रव्यात् पूर्वेण वाक्येना-पनीता,न देवता तदपरेण वाक्येन देवतान्तरे संयोजितम् । तस्मात् प्रहीणमेव तत् । (६ । ५ । २ अ०) ।

अनिरुप्तेऽप्यभ्युदयेऽधिकरणम् ।

निरुप्ते स्यात्तत्संयोगात् ॥ १२ ॥ (पू०) ॥

अस्मिन् एव उदाहरणे संशयः, किं यदि निरुप्तेऽभ्यु-दयोऽवगम्येत, तदाऽभ्युदितेष्टिः, उत अनिरुप्तेऽपि ? इति । किं प्राप्तम् ? निरुप्तेऽवगतेऽभ्युदितेष्टिः स्यात् । कुतः ? । तत्संयोगात्, निर्वापसंयोगो हि भवति, यस्य हविर्निरु-प्तम् इति । तस्मात् अनिरुप्ते नैतत् विधानम् इति ।

प्रवृत्ते वा प्रापणान्निमित्तस्य ॥ १३ ॥ ॥ (सि०)

वाशब्दः पक्षं व्यावर्त्तयति । अकाले तन्त्रप्रवृत्तिमात्रे

स्यात् एतद्विधानं, प्राप्तं हि तावत्येव निमित्तं, यस्य हविः अभ्युदेति इति, हविर्ग्रहणं लक्षणत्वेन, यस्य हविः अभ्युदेति इति हविर्लक्षित उदयो निमित्तं, प्रवृत्तं हविर्लक्षयति, न उदासीनम्। तस्मात् हविः अभ्युदेति इत्युच्यमाने प्रवृत्तं हविः अभ्युदेति इति गम्यते। न हि तत् निरुप्तम् इत्येतेन शक्यं विशेषयितुम्, भिद्येत हि तदा वाक्यं, यस्य हविर्निरुप्तं, न अनिरुप्तम् इत्येवमपेक्ष्यमाणे हविः अभ्युदेति इति न शक्यते विधातुम्। तस्मात् अनिरुप्तेऽपि इष्टिः इति।

लक्षणमात्रमितरत् ॥ १४ ॥ (आ० नि०) ॥

अथ यदुक्तम्, निरुप्तसंयोगो भवति, यस्य हविर्निरुप्तम् इति, लक्षणमात्रमेतत् निरुप्तम् इति, कस्मिंश्चित् पदार्थे तस्य प्रवृत्ते इत्यर्थः।

तथा चान्यार्थदर्शनम् ॥ १५ ॥ (यु०) ॥

अन्यार्थोऽपि च एतमर्थं दर्शयति, स यद्यगृहीतं हविरभ्युदियात्, प्रज्ञातमेव तदेषा व्रतचर्य्या,यत् पूर्वेद्युर्दुग्धं दधि हविरातञ्चनं तत् कुर्वन्ति, प्रतिमुञ्चन्ति वत्सान्, तानेव तत् पुनरपाकुर्वन्ति, तानपराह्णे पर्णशाखया अपाकरोति, तत् यथैवादः प्रज्ञातमामावास्यं हविरेवमेव तद्यद्यु व्रतचर्य्यां वा नोदाशंसेत, गृहीतं वा हविरभ्युदियात् इतरथा तर्हि कुर्य्यात्, एतानेव तण्डुलान् सकृत्फलीकृतान् इति, अगृहीते हविषि अन्यं विधिं ब्रुवन्

गृहीतेऽप्यनिरुप्ते वाऽभ्युदये प्रायश्चित्तं दर्शयति। (६।५।
२ अ०)।

अनिरुप्तेऽभ्युदये वैकृतीभ्यो निर्वापाधिकरणम्।

**अनिरुप्तेऽभ्युदिते प्राकृतीभ्यो निर्वपेदित्याश्मरथ्य-
स्तण्डुलभूतेष्वपनयात् ॥ १६ ॥ (पू०) ॥**

प्रवृत्तमात्रं निमित्तम् इति स्थितम्। नैमित्तिकस्तु देव-
तापनयो देवतान्तरसंयोगश्च, किं निर्वापोत्तरकालं तण्डु-
लावस्थे हविषि कर्त्तव्यो निर्वापस्तु प्राकृतीभ्य एव स्यात्,
प्रागभ्युदये। उत वैकृतीभ्य एव ? इति संशयः। किं
तावत् प्राप्तम्। अनिरुप्तेऽभ्युदिते प्राकृतीभ्यो निर्वपेत्
इत्याश्मरथ्यः आचार्य्यो मन्यते स्म। कुतः ?। तण्डुल-
भूतेषु अपनयात्, तण्डुलभूतेषु अपनयः श्रूयते, यस्य
हविर्निरुप्तं पुरस्तात् चन्द्रमा अभ्युदेति त्रेधा तण्डुलान्
विभजेत् इत्यभ्युदयावगमात् अनन्तरं तण्डुलविभा-
गम् आह, सोऽतण्डुलभूतेषु न अवकल्पते। तस्मात्
अनिरुप्ते तण्डुलाभावादनपनीता देवताः प्राकृत्यः इति
प्राकृतीभ्य एव निर्वपेत् इति।

**व्यूर्द्ध भागध्यस्त्वालेखनस्तत्कारित्वाद्देवतापन-
यस्य ॥ १७ ॥ (सि०)**

तुशब्दः पक्षं व्यावर्त्तयति। व्यूर्द्ध या भजन्ते कर्म्म,

ताभ्यो निर्वपेत् इति आलेखनः आचार्य्यो मन्यते स्म। कुतः?। तत्कारितत्वात् देवतापनयस्य, यस्मात् अकाले तत्प्रवृत्तिकारितो देवतापनयः, तस्मात् अपनीता देवता इति ऊर्द्ध्वभाग्भ्यो निर्वप्तव्याः। (६।५।४ अ०)।

किञ्चिन्निरुप्ते ऽभ्युदिते ऽवशिष्टस्य तूष्णीं निर्वापाधिकरणम्।

विनिरुप्ते न मुष्टीनामपनयस्तद्गुणत्वात्॥ १८॥
(१म पृ०)

अथ प्रारब्धे चतुर्मुष्टिनिर्वापे अपरिसमाप्ते भवति संशयः, यत् निरुप्तं तत् निरुप्तमेव, अवशिष्टं किं प्राकृतीभ्यः निर्वप्तव्यं, किं वैकृतीभ्यः, उत तूष्णीमेव? इति। किं प्राप्तम्? विनिरुप्ते सामिनिरुप्ते इत्यर्थः न तत्र देवतापनयः स्यात्। कुतः?। तद्गुणत्वात्, निर्वापस्य गुणो देवता, न मुष्टीनाम्, स च निर्वापः तद्देवताकः। कुतः?। चतुःसङ्ख्यापूरणार्थत्वात् अभ्यासमात्रं कर्त्तव्यं, तच्च अभ्यासमात्रं पुनः क्रियते, पूर्वमेव कृते तस्मिन् निर्वापे न देवता अपनीता। स एव अयं पुनः क्रियते, पुनरपि क्रियमाणस्य अनपनीतैव देवता भवितुमर्हति इति प्राकृतीभ्य एव निर्वप्तव्यं, न च उत्तरो मुष्टिः पृथक् पदार्थो, येन देवतापनयो भवेत्, कृतस्य निर्वापस्य सङ्ख्यापूरणम् एतत् क्रियते। तस्मात् अनपनयः इति।

अप्राकृतेन हि संयोगः तत्स्थानीयत्वात् ॥ १९ ॥ (२य पू०)

न प्राकृतीभ्यो: निर्वप्तव्यं, काभ्यस्तर्हि ? वैकृतीभ्यः । कुतः ? । अप्राकृतेन देवताविशेषेण संयोगः श्रूयते, न अविकृतेन, त्रेधा तण्डुलान् विभजेत् इति प्राकृतीभ्य आच्छिद्य वैकृतीभ्यो निर्वप्तव्यो विधीयते, ता इदानीं तत्स्थानीयाः । तस्मात् विनिकृते निवृत्ता देवता अन्याः, अन्याश्चोपजाताः । तस्मात् वैकृतीनाम् संयोगेन निर्वाप-शेषः कर्त्तव्यः इति ।

अभावाच्चेतरस्य स्यात् ॥ २० ॥ (सि०)

अभावात् इतरस्यार्द्धस्य देवतासंयुक्तस्य, न निर्वापो भवति देवतासंयुक्तः, यदि निर्वापोऽर्द्धं अन्यदेवत्योऽर्द्धोऽप्य-न्यस्यै देवतायै, नैव निर्वाप इतरदेवताको वा इतरदेव-ताको वा । तस्मात् तूष्णीमेव निर्वप्तव्यम्, अवश्यम् अन्य-तरत्र सङ्कल्पभेदो भवति ॥ (६ । ५ । ५अ०) ॥

सन्नयदसन्नयदुभयस्यैवाभ्युदये प्रायश्चित्ताधिकरणम् ।

सान्नाय्यसंयोगान्नासन्नयतः स्यात् ॥ २१ ॥(पू०)

अभ्युदितेष्टिरेव उदाहरणम् । तत्र श्रूयते, दध्नि चरुम्, शृते चरुम् इति । तत्र सन्देहः, किं सन्नयतो भवति अभ्युदये प्रायश्चित्तम्, उत अविशेषेण ? इति । किं

प्राप्तम् ? सन्नयतः अभ्युदये प्रायश्चित्तम् । कुतः ? । सान्नाय्यसंयोगात्, सान्नाय्यसंयोगो हि भवति, शृते चरुम्, दधनि चरुम् इति, शृताद्यभावात्, न असन्नयतो भवितुमर्हति, वैगुण्यं हि तथा स्यात् ।

औषधसंयोगाद्वोभयोः ॥ २२ ॥ (सि०)

वाशब्दः पक्षं व्यावर्त्तयति । उभयोः अपि स्यात्, न केवलस्य सन्नयतः, औषधसंयोगात्, ये मध्यमा ये स्थविष्ठा ये क्षोदिष्ठाः इति भवति औषधसंयोगः, स च शक्योऽसन्नयतापि इति । तस्मात् न असति कारणेऽसन्नयतो निवर्त्तेत, उभयोरपि पक्षयोः प्रायश्चित्तम् इति ।

वैगुण्यान्नेति चेत् ॥ २३ ॥ (आ०)

इति यदुक्तं, असन्नयतो दध्नः शृतस्य च अभावात्तदधिकरणता नास्ति । तस्मात् वैगुण्यं तस्मिन् पक्षे इति, तत्परिहर्त्तव्यम् इति ।

नातत्संस्कारत्वात् ॥ २४ ॥ (आ० नि०)

नैतदेवं, न हि दधि अधिकरणत्वेन अपक्षे श्रूयते, किन्तु यथा स्थविष्ठा इन्द्राय प्रदात्रे, एवं दध्यपि देवतासम्बन्धार्थं विधीयते, न चरुसम्बन्धार्थम् इति, भिद्येत हि तथा वाक्यं, स्थविष्ठा देवतायै, दधनि च ते कर्त्तव्याः इति । सप्तमीसंयोगस्तु प्राप्तेऽर्थेऽनुवादः । तस्मात् अविवक्षितं तेषां साहित्यं, लक्षणत्वेन हि ते श्रूयन्ते इति,

न हि पयो दधि च नास्ति इति स्वविज्ञानाम् न देशत:-पनयो भवति, असम्बयतोऽपि अर्थात् आप्सु अपयिष्यति इति। (६।५।६अ०)।

सत्राय प्रवृत्तमात्रस्य विश्वजिदधिकरणम्।

साभ्युत्थाने विश्वजित्क्रीते विभागसंयोगात् ॥ २५ ॥ (पू०)

इदमामनन्ति, यदि सत्राय दीक्षिता अथ साभ्युत्तिष्ठेरन्, सोममपभज्य विश्वजिता अतिरात्रेण सर्वस्तोमेन सर्वपृष्ठेन सर्ववेदसदक्षिणेन यजेरन् इति। तत्र सन्देहः, किं क्रीतराजकस्योत्थाने विश्वजित्, उत प्रवृत्तमात्रस्य? इति। किं प्राप्तम्? साभ्युत्थाने विश्वजित् क्रीते स्यात्। कुतः?। विभागसंयोगात्, सोममपभज्य विश्वजिता यजेरन् इति, ये हि अक्रीते राजनि उत्तिष्ठन्ति, तेषां सोमविभागाभावात् वैगुण्यं स्यात्। तस्मात् क्रीतराजका उत्तिष्ठन्तो विश्वजितं कुर्य्युः।

प्रवृत्ते वा प्रापणान्निमित्तस्य ॥२६॥ (सि०)

वाशब्दः पक्षं व्यावर्त्तयति। प्रवृत्तमात्रस्य उत्थाने स्यात्। कुतः?। प्रापणात् निमित्तस्य, साभ्युत्थानं निमित्तं विश्वजितः, तच्च प्राप्तं, न च तच्छक्यं विशेषयितुम्, क्रीते सोमे साभ्युत्थानम् इति।

आदेशार्थेतरा श्रुतिः ॥२७॥ (आ॰ नि॰)

अथ यदुक्तम्, अक्रीते राजन्युत्तिष्ठन्तो विभागस्याभावात् त्रिगुणं कुर्य्युः इति, तत्परिहर्त्तव्यम्। अत्र उच्यते, न विभागो विधीयते, भिद्येत हि तथा वाक्यं, माध्युत्थाने विश्वजिता यजेरन्, सोमस्य तु अपभागं कृत्वेति। तेन अपभज्य इति अनुवादः। कथम् प्राप्तिः? इति चेत्। अर्थात् उत्तिष्ठतां विभागो भवति धनस्य, सोऽयं सर्वद्रव्याणाम् विभागः सोमविभागेन लक्ष्यते, सोमं विभज्यान्यानि च द्रव्याणि इति आदेशार्था इतरा श्रुतिर्भवति। तस्मात् क्रीते च अक्रीते च राजनि उत्तिष्ठतां विश्वजित् इति। (६।५।७ अ॰)।

दीक्षापरिमाणस्य द्वादशाहत्वनियमाधिकरणम्।

दीक्षापरिमाणे यथाकाम्यविशेषात् ॥२८॥ (पू॰)

ज्योतिष्टोमं प्रकृत्य श्रूयते, एका दीक्षा तिस्र उपसदः पञ्चमीं प्रसुतः इति तिस्रो दीक्षाः द्वादश दीक्षाः इति बहूनि दीक्षापरिमाणानि आम्नातानि। तेषु सन्देहः, किम् अनियमो, यदा तदा परिमाणम् उपादेयम्। उत द्वादश दीक्षाः? इति। किं प्राप्तम्? दीक्षापरिमाणे यथाकामी स्यात्, नास्ति नियमः। कुतः?। अविशेषात्, न कश्चन विशेष उपादीयते। तस्मात् यत्किञ्चित् परिमाणम् उपादेयम् इति।

द्वादशाहस्तु लिङ्गात् स्यात् ॥२९॥ (सि०)

द्वादशाहः एव परिमाणम् उपादीयेत् । कुतः ? । लिङ्गात् सामर्थ्यात् इत्यर्थः । किं सामर्थ्यम् ? । द्वादशरात्रीर्दीक्षितो भृतिं वन्वीत इति नित्यवदाम्नायते, न पाक्षिकम् तदेव नित्यं कुर्वन्, न शक्नोति अन्यत्परिमाणम् उपादातुम् । तस्मात् द्वादशाहः एव परिमाणं नियम्येत, अन्यानि परिमाणानि विकृतौ भविष्यन्तीति न एषाम् आनर्थक्यम् इति ॥ (६ । ५ । ८ अ०) ।

—०—

गवामयने माघपौर्णमास्या पुरस्ताद्दीक्षाधिकरणम् ।

पौर्णमास्यामनियमोऽविशेषात् ॥३०॥ (१म पू०)

गवामयने श्रूयते, पुरस्तात् पौर्णमास्याश्चतुरहे दीक्षेरन् इति । तत्र सन्देहः, कस्याः पौर्णमास्याः ? इति । किं प्राप्तम् ? पौर्णमास्याम् अनियमः इति । कुतः ? । अविशेषात्, न अत्र कश्चित् विशेषवचनः शब्दः उपादीयते ॥

आनन्तर्य्यात् तु चैत्री स्यात् ॥३१॥ (२य पू०)

तुशब्दः पक्षं व्यावर्त्तयति । नैतत्, अनियमः इति, चैत्री, पौर्णमासी तु भवेत् । कुतः ? । आनन्तर्य्यात्, पौर्णमासीम् उक्त्वा अनन्तरं वाक्यशेषे चैत्री सङ्कीर्त्यते, पुरस्तात् पौर्णमास्याश्चतुरहे दीक्षेरन् ऋतुमुखं वा एषा पौर्णमासी संवत्सरस्य, या चैत्री पौर्णमासी इति । अत्र सन्दिग्धेषु वाक्यशेषात् (१ । ४ । २९ सू०) इति चैत्री नियम्येत ॥

माघी वैकाष्टकाश्रुतेः ॥३२॥ (सि०)

वाशब्दः पक्षं व्यावर्त्तयति। न चेतत् अस्ति चैत्री इति, किन्तर्हि? माघी इति। कुतः?। एकाष्टकाश्रुतेः क्रये हि एकाष्टकाश्रुतिर्भवति, तेषाम् एकाष्टकायां क्रयः सम्पद्यते इति। तस्मात् माघ्याः पुरस्तात् चतुरहे दीक्षितस्य एकाष्टकायां क्रयः शक्यते कर्त्तुम्, न चैत्र्याः। तदेतत् सामर्थ्यं नाम लिङ्गं, तत् वाक्यस्य बाधकं भवति। तस्मात् माघी पौर्णमासी इति ॥

अन्या अपीति चेत् ॥ ३३ ॥ (आ०)

इति चेत् पश्यसि, माघी पौर्णमासी, एवम् एकाष्टकायां क्रयः सम्पत्स्यते इति। तत् न, असर्वा अष्टस्य एकाष्टकाः, द्वादश एकाष्टकाः इति, तेन न दोषः।

न भक्तित्वादेषा हि लोके ॥ ३४ ॥ (आ० नि०)

नैतदेवं, भाक्तो हि अन्यासु अष्टमीषु एकाष्टकाशब्दः? एषा हि मुख्या, या माघ्यां वृत्तायां? मुख्यगौणयोश्च मुख्ये सम्प्रत्ययः? तस्मात् माघ्येव पौर्णमासी इति ॥

दीक्षापराधे चानुग्रहात् ॥ ३५ ॥ (पू०

एकाष्टकायां दीक्षेरन्, एषा वै संवत्सरस्य पत्नी, यत् एकाष्टका इत्युक्त्वा पुनः, चतुरहे पुरस्तात् पौर्णमास्या दीक्षां विधाय तेषाम् एकाष्टकायां क्रयः सम्पद्यते, तेनैकाष्टकां नच्छंवट् कुर्वन्ति इति, दीक्षातः प्रच्युताम् एकाष्टकां

क्रयेण तु गृह्णन् माघ्याः पौर्णमास्याः अधिकारं दर्शयति।
अस्याञ्च माघ्याम् अष्टम्यामभीज्यमानायां भवति मन्त्रः,
यां जनाः प्रतिनन्दन्ति रात्रीं धेनुमिवायतीं, संवत्सरस्य
या पत्नी सा नो अस्तु सुमङ्गली इति अष्टकायै सुराधसे
स्वाहा इति, याऽसौ माघ्यष्टमी, ताम् एकाष्टकां दर्शयति।

उत्थाने चानुप्ररोहात् ॥ ३६ ॥ (यु०२)

उत्थाने च अनुप्ररोहं दर्शयति, तान् उत्तिष्ठत ओष-
धयो वनस्पतयोऽनूत्तिष्ठन्ति इति वसन्ते उत्थानं दर्शयति,
तस्मिन् ओषधयो वनस्पतयश्च उत्तिष्ठन्ति। तस्मादपि सा
नियम्यते।

अस्यां च सर्वलिङ्गानि ॥ ३७ ॥ (यु० ३)

आर्त्तं वा एते संवत्सरस्याभिदीक्षन्ते, य एकाष्टकायां
दीक्षन्ते इति, आर्त्ता यस्मिन् काले भवन्ति, स आर्त्तः
कालः, शीतेन च आर्त्ता भवन्ति। तस्मात् माघ्यष्टमी एका-
ष्टका इति। तथा, व्यस्तं वा एते संवत्सरस्याभिदीक्षन्ते,
य एकाष्टकायां दीक्षन्ते इति, अयनपरिवृत्तिर्व्यस्तशब्देन
उच्यते। तथा अपो नाभिनन्दन्तोऽवभृथमभ्यवयन्ति इति
चैत्र्यां दीक्षिता अभिनन्दन्तोऽभ्यवेयुः। तस्मादपि माघी
पौर्णमासी इति। (६।५।८ अ०)।

——

दीक्षान्त्कर्षे तन्नियमानामप्युत्कर्षाधिकरणम् ।

दीक्षाकालस्य शिष्टत्वादतिक्रमे नियतानाम-नुत्कर्षः प्राप्तकालत्वात् ॥ ३८ ॥

इदम् श्रूयते, तस्मात् दीक्षितो न ददाति न पचति न जुहोति इति ज्योतिष्टोमे समामनन्ति । यदि तु दैवात् मानुषात् वा प्रतिबन्धात् दीक्षाकाल उत्कृष्यते, तत्र सन्देहः, किं दानहोमपाकानाम् उत्कर्षः, उत न ? इति । किं प्राप्तम् ? अनुत्कर्षः, नियता हि दान-होम-पाकाः, यावज्जीवम् अग्निहोत्रं जुहोति इत्येवमादिभिः श्रुतिभिः तेषामपवादो, येष्वहःसु साङ्गो ज्योतिष्टोमो विहितः, तावन्ति अहानि मुक्त्वा अन्येषु अहस्सु कर्त्तव्याः, ज्योतिष्टोम-विधान-कालात् परतोऽप्रतिषिद्धाः । तस्मात् कर्त्तव्याः, प्राप्तो हि तेषां कालः इति ।

उत्कर्षो वा दीक्षितत्वादविशिष्टं हि कारणम् ॥ ३९ ॥ (सि०)

वाशब्दात् पक्षो विपरिवर्त्तते । यदुक्तम्, नैषाम् उत्कर्षः इति, नैतदेवम् । उत्कृष्टव्याः । कुतः ? दीक्षितत्वात्, दीक्षितस्य ते प्रतिषिद्धाः, न दीक्षितो यस्मिन् काले । लक्षणा हि एवं स्यात्, यथा तु वयं ब्रूमः, तथा श्रुतिः कारणम् । प्राक् च अवभृथात्, अयं दीक्षित एव । अविशिष्टं हि कारणम्, यत् एव ज्योतिष्टोमविधानकाले, तदेव अतिक्रान्ते-

ऽपि । उभयत्र हि दीक्षितत्वं हि कारणम् । तस्मात् तेषाम् उत्कर्ष: इति । (६ । ५ । १० अ०) ।

ज्योतिष्टोमोत्कर्षे प्रतिहोमाननुष्ठानाधिकरणम्

तत्र प्रतिहोमो न विद्यते, यथा पूर्वेषाम् ॥ ४० ॥

तत्र उत्कृष्यमाणे ज्योतिष्टोमे, अकृतेषु होमेषु किं परिसङ्ख्याय होमा: कर्त्तव्या:, उत न ? इति । किं प्राप्तम् ? परिसङ्ख्याय होमा: क्रियेरन् । किंकारणम् ? । अवश्यकर्त्तव्यतया हि ते विहिता होमा:, अतिपन्ना अपि कर्त्तव्या एव, तथा हि एषाम् अवश्यकर्त्तव्यता अनुगृहीता भविष्यति, प्रधानमात्रं तु नियतं, न अत्र कालानुरोध: कर्त्तव्य:, नदीयोगस्थानीयत्वात् । यद्यपि अतिक्रान्ता: काला:, अतिक्रान्तानां परिसङ्ख्याय प्रधानमात्राणि कर्त्तव्यानि, यथा अवश्यकर्त्तव्यं भृत्यभृतकदानादि, यत् अतिक्रान्तं भवति, तत् परिसङ्ख्याय क्रियते, एवमिदम् अपि इति ।

एवं प्राप्ते ब्रूम:,तत्र प्रतिहोमो न विद्यते, यथा पूर्वेषां, कर्त्तव्यम् अकृत्वा कुर्य्यात्, न अकर्त्तव्यम् । अकर्त्तव्याश्च एते. प्रतिषिद्धत्वात्, यथा पूर्वेषां, असति कालातिक्रमे अकृतानाम् न प्रतिहोम:, एवम् एषामपि इति ।

कालप्राधान्याच्च ॥ ४१ ॥ (यु०) ॥

कालप्राधान्यं च भवति, निमित्तत्वेन तस्य श्रुतत्वात्,

तदभावे विहितमेव न भवति, प्रधानमात्रं यद्यपि नियम्येत, तथापि निमित्ते काले । स च नदीवेगस्थानीयः कालोऽतिक्रान्तः, अतो न प्रतिहोमः कर्त्तव्यः इति । (६ । ५ । ११ अ०)

उदवसानीयोत्कर्षेऽपि प्रतिहोमाननुष्ठानाधिकरणम् ।

प्रतिषेधाच्चोर्द्ध्वमवभृथादिष्टेः ॥ ४२ ॥

ऊर्द्ध्वमवभृथात् आ उदवसानीयाया इष्टेर्ये होमाः, तेष्वतिपन्नेषु दैवेन मानुषेण वा प्रतिबलेन भवति संशयः, किं प्रतिहोमः कर्त्तव्यः, उत न ? इति । किं प्राप्तम् ? कर्त्तव्यः इति, उन्मुक्तदीक्षो हि स तदा भवति, दीक्षाणाम् उन्मोचनार्थो हि अवभृथः । तस्मात् कर्त्तव्याः, ते न कृताः इति ।

एवं प्राप्ते ब्रूमः, ऊर्द्ध्वम् अवभृथात्, आ उदवसानीयाया इष्टेः, अतिपन्नानाम् न प्रतिहोमः स्यात् । कुतः ? । प्रतिषेधात्, प्रतिषेधो हि भवति,एतया पुनराधेयसम्मितया इष्ट्या अग्निहोत्रं होतव्यम् इति, प्रागुदवसानीयायाः, होमस्य प्रतिषेधः, यावत् उदवसानीया उत्कृष्यते, तावत् प्रतिषेधः । एवं श्रुतिः इतरथा लक्षणा स्यात् । तस्मात् अकर्त्तव्याः, ते न कृताः इति, न स्यात् प्रतिहोमः इति । (६।५।१२अ०) ।

—:※:—

प्रतिहोमे सायमग्निहोत्रप्रभृत्यारभ्याधिकरणम् ।

प्रतिहोमश्चेत् सायमग्निहोत्रप्रभृतीनि हूयेरन् ॥ ४३ ॥

एतेषु एव उदाहरणेषु भवति संशयः, किं प्रतिहोमे सायमग्निहोत्रप्रभृतीनि आरभ्येरन्, उत प्रातः अग्निहोत्रप्रभृतीनि ? इति । ननु नास्त्येव प्रतिहोमः इति स्थितम् । उच्यते, अस्ति इति कृत्वा चिन्तयामः । कृत्वा-चिन्तेयम्, अन्येषु सदृशन्यायेषु उदाहरणेषु अस्याः प्रयोजनम् अस्ति इति चिन्त्यते । किं प्राप्तम् ? अनियमः, अर्थकृतत्वात् । एवं प्राप्ते ब्रूमः, यदि प्रतिहोमः क्रियते, सायमग्निहोत्रप्रभृतीनि हूयेरन् । कुतः ? । सायमग्निहोत्रादारभ्य अतिपन्नानि, तेनैवानुपूर्वेण प्रतिहोतव्यानि इति । (६ । १३ अ०) ।

षोडशिसंस्थे प्रातरग्निहोत्रप्रभृत्यनुष्ठानाधिकरणम् ।

प्रातस्तु षोडशिनि ॥ ४४ ॥

षोडशिसंस्थे सोमेऽतिपन्नेषु होमेषु सन्देहः, किं सायमग्निहोत्रेण इति, उत प्रातः ? इति । किं प्राप्तम् ? सायमग्निहोत्रेणेति पूर्वस्मिन् अधिकरणे उक्तम्, उत्सर्गेण सर्वत्रैवम् इति प्राप्तम् । तथा प्राप्ते उच्यते, प्रातस्तु षोडशिनि, षोडशिसंस्थे प्रातरग्निहोत्रादीनि अतिपन्नानि इति प्रातरग्निहोत्रादेव समारभ्याणि इति । (६ । ५ । १४ अ०) ।

भेदनादिनिमित्तकहोमस्य दर्शपूर्णमासाङ्गताधिकरणम्।

प्रायश्चित्तमधिकारे सर्वत्र दोषसामान्यात्॥ ४५॥ (पू०)

दर्शपूर्णमासयोः श्रूयते, भिन्ने जुहोति स्कन्ने जुहोति इति। तत्र किं दर्शपूर्णमासयोरेवैतत्, भिन्ने स्कन्ने च प्रायश्चित्तम् उत यत्र भिद्यते स्कन्दति च? इति। किं प्राप्तम्? प्रकरणे यत् प्रायश्चित्तम् एवञ्जातीयकम् किञ्चित् उत्पन्नं, तत् सर्वत्र यत्र यत्र भिद्यते स्कन्दति वा, तत्र तत्र स्यात्। कस्मात्? दोषसामान्यात्, समानं निमित्तम् स्कन्दनम् भेदनम् वा, स एवात्र दोषः इति अभिप्रेतम्। प्रकरणात् दर्शपूर्णमासयोः प्रायश्चित्तम्, वाक्यात् अन्यत्रापि, प्रकरणाच्च वाक्यं बलीयः। तस्मात् सर्वत्र स्कन्ने भिन्ने च प्रायश्चित्तम् इति।

प्रकरणे वा शब्दहेतुत्वात्॥ ४६॥ (सि० १)

प्रकरणे एव भिन्ने स्कन्ने वा प्रायश्चित्तम्। कुतः?। शब्दहेतुत्वात्, तेन प्राकृतेन अर्थेन सहैकवाक्यता एषां होमानाम्, ततो होमवतो यागस्य प्रत्यायने प्रकृतो यजेत इति शब्दो हेतुः। एवं चेत् तदुपकारेणार्थवान् भविष्यति इति, इतरथा विना वाक्येन, फलं कल्पयितव्यम् स्यात्, तस्मात् वाक्यं फलाभावेनैव बाधितम् इति कृत्वा प्रकरणम् अनुगृहीतव्यम् इति।

अतद्विकारश्च॥ ४७॥ (सि० २)॥

न च, तद्विकारः अग्निष्टोमम् ज्योतिष्टोमो वा, न दर्शपूर्णमासविकारः, यदि तद्विकारो भवेत्, तत्रापि स्कन्ने भिन्ने वा प्रायश्चित्तम् स्यात् इति । (६ । ५ । १५ अ०) ।

व्यापन्नशब्दार्थनिर्णयाधिकरणम् ।

व्यापन्नस्याप्सु गतौ यदभोज्यमार्य्याणां तत् प्रतीयेत ॥ ४८ ॥

व्यापन्नमप्सु प्रहरति इति श्रूयते । किं व्यापन्नम् इत्युच्यते ? इति तदभिधीयते, व्यापन्नं, दूषितं येन कार्य्येण क्रियते । किं तत् ? । यत् अभोज्यमार्य्याणाम्, केशकीटावपन्नम् अन्येन वा उपघातेन उपहतं, तद्व्यापन्नम् इति । (६ । ५ । १६ अ०) ।

अपच्छेदयौगपद्येऽपि प्रायश्चित्ताधिकरणम् ।

विभागश्रुतेः प्रायश्चित्तं यौगपद्ये न विद्यते ॥४९॥ (पू०)

प्रस्तोतृप्रतिहर्त्रोर्वा यत्र अपच्छेदः, किं तत्र प्रायश्चित्तम् स्यात्, न ? इति भवति संशयः । किं तावत् प्राप्तम् ? प्रायश्चित्तम् यौगपद्ये न विद्यते । कुतः ? । विभागश्रुतेः, विभक्तेऽपच्छेदे प्रायश्चित्तमामनन्ति, अपच्छे-

टस्य अयम् विभागः, स उभाभ्यां साध्यते, इह च एकेन साध्यमाने श्रूयते प्रायश्चित्तम्, उद्गात्रा प्रतिहर्त्रा वा। न च यदपरेण सह क्रियते, तत् केवलेन कृतं भवति, यदि हि केवलेन कृतं स्यात्, तेन कृतं स्यात्, तेन कृतं, अपरः किं कुर्य्यात्?। तस्मात् न युगपदपच्छिन्नयोः प्रायश्चित्तम् इति।

स्याद्वा प्राप्तनिमित्तत्वात्कालमात्रमेकम्॥ ५०॥(सि०)

स्यात् वा प्रायश्चित्तम् यौगपद्येऽपि, प्राप्तम् हि निमित्तम् अपच्छेद उद्गातुः प्रतिहर्त्तुश्च। यत्र हि द्वयोः अपच्छेदः, तत्र द्वावप्यपच्छिन्नौ, एकोऽप्यपरोऽपि। संयुक्ता य हि पृथग्भावोऽपच्छेदः, स च उभयस्योऽपि, एकेनापि तत्र अपच्छेदः क्रियतेऽनपेक्ष्य अपरम्, अपरेणापि। कालमात्रन्तु तत्र एकम्, न च कालैक्यादपच्छेदयोः ऐक्यं भवति। तस्मात् प्रायश्चित्तम् युगपदपच्छेदेऽपि। (६। ५। १७ अ०)।

यौगपद्ये ऽदाक्षिण्य सर्वस्वदाक्षिण्यविकल्पाधिकरणम्।

तत्र विप्रतिषेधाद्विकल्पः स्यात्॥ ५१॥ (सि०)

यद्युद्गातृप्रतिहर्त्रोः युगपदपच्छेदो भवति, तत्र सन्देहः, किम् अदाक्षिण्यं, सर्वस्वं वा विकल्पः, उत समुच्चयः? इति। किं प्राप्तम्? तत्र विप्रतिषेधाद्विकल्पः

स्यात्, विरुद्धौ हि एतौ कल्पौ, सर्वस्वमदाक्षिण्यं च। तस्मात् विकल्पो भवितुमर्हति।

प्रयोगान्तरे वोभयानुग्रहः स्यात् ॥ ५२ ॥ (पू०)

वाशब्दः पक्षं व्यावर्त्तयति। न च एतदस्ति, विकल्पः इति, उभयोर्विधानात्, सर्वाङ्गोपसंहारी प्रयोगवचन एवम् उपपद्यते। विकल्पे हि पक्षे बाधः, तस्मात् समुच्चयः। अथ यदुक्तम्, विरोधात् विकल्पः इति। उच्यते, प्रयोगान्तरे वा उभयानुग्रहः स्यात्, तेन पुनः यजेत इत्युच्यते, द्विस्तस्य प्रयोगः। तत्र एकस्मिन् प्रयोगे एकः कल्पः, अन्यस्मिन् अपरो भविष्यति। एवम् अविरोधः। तस्मात् उभयं प्रायश्चित्तम् इति।

न चैकसंयोगात् ॥ ५३ ॥ (उ०)

न च, एतदेवम्। कुतः ?। एकसंयोगात्, स एव यागः पुनः क्रियेत, यदि अन्यतरेण विना वैगुण्यम् इत्यवधार्य्येत, सर्वस्वे क्रियमाणे अदाक्षिण्याभावात् विगुणः स्यात्। न अन्यस्मिन् प्रयोगे क्रियमाणे अन्यः प्रयोगोऽनुगृह्यते, न च अदाक्षिण्यस्य सर्वस्वदानस्य च प्राधान्यं, गुणवता प्रयोगेण कर्म सम्बन्धयितव्यम्। तस्मात् विकल्पः। (६। ५। १८ अ०)।

———

आनुपूर्व्येणापच्छेदे उत्तरापच्छेदनिमित्तप्रायश्चित्तानुष्ठानाधिकरणम्।

पौर्व्वापर्य्ये पूर्वदौर्बल्यं प्रकृतिवत् ॥५४ ॥

यत्र आनुपूर्व्येण भवत्यपच्छेदः, तत्र किं पूर्वनिमित्तं प्रायश्चित्तं, उत उत्तरनिमित्तम् ? इति भवति संशयः । किं प्राप्तम् ? पूर्वस्य बलीयस्त्वं, पूर्वापच्छेदे यत् नैमित्तिकं प्राप्तम्, तस्मिन् सति तद्विरुद्धं न शक्यं कर्त्तुम्, न च अशक्यम् उपदेशार्हं भवति, पूर्वविज्ञानं प्राप्तम् इति न संशयः । तस्मात् तदविरोधेन अन्यत् कार्य्यं न विरुद्धम् । क्व तर्हि तत् स्यात् ? । यत्र केवलं निमित्तम् । तस्मात् पूर्वविज्ञानं बलवत् ।

एवं प्राप्ते ब्रूमः, पौर्वापर्य्ये पूर्वदौर्बल्यं स्यात् । कुतः ? । आर्थ्येन हि योऽर्थः, कर्त्तव्यः इत्युच्यते, तत्र एतदनुबद्धं यथा शक्येत, तथेति, तत् पूर्वविज्ञानबाधेन शक्यते, नान्यथा, तेन पूर्वविज्ञानं बाधित्वा इदं कर्त्तव्यम् इति भवति शब्दार्थः । ननु पूर्वविज्ञाने इदम् उपपद्यते, यत् अन्यत् विरोधकं विज्ञानं भविष्यति, तत् मिथ्या इति । अभूतं हि तत्र शक्यमाश्रयितुम्, इदं नाम तत् इति, न च अप्रतिषिद्धे तस्मिन् न पूर्वविज्ञानं सम्भवति । तस्मात् अप्रतिषिद्धं भविष्यत्, यदा तु तत् भवति, तदा पूर्वविज्ञानं बाधमानमेव उत्पद्यते । तत् इदानीं बाधितं न शक्नोत्युत्तरं बाधितुम् इति, प्रकृतिवत्, यत् हि प्राकृतं वैकृतेन बाध्यते, तत्रापि एतदेव कारणं, न असंबाधित्वा पूर्वविज्ञानं वैकृतं सम्भवति इति, प्राकृतं च पूर्वं, यतो विकृतो तदपेक्षा ।

प्रत्यक्षत्वात् वैकृतम् आनुमानिकं प्राकृतं बाधते इति चेत् । प्रत्यक्षत्वेऽपि सति नैव बाधेत, यदि यथावर्णितोऽय-

माख्यातार्थो न भवेत्, सति पूर्वविज्ञाने अशक्यत्वात् प्राकृतं बाधेतैव। तस्मात् परबलीयस्त्वं न्याय्यमेव इति। (६।५।१८ अ०)।

उद्गातृकर्तृकापच्छेदेऽपि सर्वस्वदक्षिणादानाधिकरणम्।

यद्युद्गाता जघन्यः स्यात् पुनर्यज्ञे सर्ववेदसन्दद्यात् यथेतरस्मिन्॥ ५५॥

यदा प्रतिहर्त्तुः पूर्वमपच्छेदः तत उद्गातुः, तत्र अदक्षिणेन इष्ट्वा पुनर्यष्टव्यम्। तत्र सन्देहः, पुनर्यागे किं द्वादशशतं दातव्यम् उत सर्वस्वम्? इति। किं प्राप्तम्? द्वादशशतम्। कुतः?। एवं हि आम्नायते, तत्र तत् दद्यात्, यत् पूर्वस्मिन् दास्यन् स्यात्, पूर्वस्मिंश्च प्रयोगे ज्योतिष्टोमदक्षिणैव प्राप्ता। तस्मात् द्वादशशतम् इति।

एवं प्राप्ते ब्रूमः, तत्र पुनर्यज्ञे सर्वं दद्यात्, यथा इतरस्मिन् पूर्वस्मिन् अहनि सर्वस्वम्। कथम् तत्र सर्वस्वम्? इति चेत्। प्रतिहर्त्तुः अपच्छेदात्, प्रतिहर्त्तरि अपच्छिन्ने द्वादशशतं बाधित्वा सर्वस्वं दास्यन् भवति। ननु पूर्वस्मिन् अहनि द्वादशशतमप्यसौ दास्यन्नासीत्। सत्यं, सर्वस्वदानेन तदुभयं प्रदत्तं भवति, तस्मात् तद्देयम्। ननु अर्वागस्ति द्वादशशतात् सर्वस्वम्। नैतदेवम्, अधिकृतं द्वादशशतं सर्वस्वम् अप्यधिकं भवति। अपि च पूर्वस्मिन् अहनि नैव द्वादशशतं दास्यन् भवति इति, एतावत् दास्यन् इति

उच्यते, यस्य उत्तरकाले तावद्दानं भवति। न च, पूर्वस्मिन् अहनि द्वादशशतं दीयते, तस्मात् न तद्दास्यन् इत्यवगम्यते, मिथ्याबुद्धिः सा, तत्त्वेन व्यवहारः।

ननु च सर्वस्वम् अपि प्रतिषिद्धं भवति, तदप्यसौ न दास्यन्निति, साऽप्यस्य मिथ्याबुद्धिः। न इत्याह, साध्यामस्य ज्योतिष्टोमस्य प्रयोगः, तत्र प्रथमप्रयोगे अदाक्षिण्यविरोधात् सर्वस्वम् बाध्यते, द्वितीयप्रयोगे तद्दानं चोद्यते। तत्र विरोधो नास्ति, तस्य एव यज्ञस्य स एव प्रयोगः, प्रतिहर्त्ता च तस्मिन् अपच्छिन्नः इति द्वादशशतं बाधित्वा सर्वस्वमेव दास्यन् भवति। तस्मात् सर्वस्वम् तत्र देयम् इति। (६। ५। २० अ०)।

अहर्गणेऽपच्छेदे न सर्वेषामावर्त्तनाधिकरणम्।

अहर्गणे यस्मिन्नपच्छेदस्तदावर्त्तेत कर्म्म पृथक्त्वात्॥ ५६॥

अहर्गणे यदा भवति कस्मिंश्चिदहनि उद्गातुः अपच्छेदः, तदा सन्देहः, किं कृत्स्नो अहर्गण आवर्त्तेत, उत तदेव अहः? इति। किं प्राप्तम्? कृत्स्नोऽहर्गणः। कुतः?। अपरैरहोभिः विना, तदा विगुणं भवति, तस्मात् गण एवावर्त्तेत इति। एवं प्राप्ते ब्रूमः, यस्मिन् अपच्छेदः, तत् एव आवर्त्तेत। कुतः?। कर्म्मपृथक्त्वात्, पृथगेतानि कर्म्माणि न अन्यत् अहः अन्यस्य गुणभूतं, इष्टा इति च यागं परि-

समाप्येति गम्यते, न साङ्गम् इति। यान्यहरन्तराणि साहाय्येन उपकरिष्यन्ति, विद्यन्त एव तानि। अतः साहाय्यं करिष्यन्ति इति। तस्मात् तदेवावर्त्तेत। (६। ५। २१ अ०)।

इति श्रीशवरस्वामिनः कृतौ मीमांसाभाष्ये षष्ठस्याध्यायस्य पञ्चमः पादः।

षष्ठे अध्याये षष्ठः पादः।

सर्वे समानकल्पानाम् सत्राधिकाराधिकरणम्।

सन्निपातेऽवैगुण्यात् प्रकृतिवत्तुल्यकल्पा यजेरन्॥ १॥ (सि०)

सत्राणि उदाहरणम्, सप्तदशावराः सत्त्रमासीरन् य एवं विद्वांसः सत्त्रमासते य एवं विद्वांसः सत्त्रम् उपयन्ति इति। तत्र सन्देहः, किं समानकल्पानाम् भिन्नकल्पानाम् च सत्राधिकारः, उत समानकल्पानामेव? इति। के पुनः समानकल्पाः?। राजन्यात्रियश्रास्ववसिष्ठवैन्यशुन-कानाम् कण्वकश्यपसङ्कृतीनाम् नाराशंसो द्वितीयः प्रयाजः, तनूनपात् इतरेषाम्। एवं केचित् नाराशंसकल्पाः, केचित्

तनूनपात्कल्पाः । तत्र किं तावत् प्राप्तम् ? सन्निपाते बहूनाम् यजमानानाम् ये एव तुल्यकल्पाः, त एव सह सत्रमासीरन् । कुतः ? । अवैगुण्यात्, इतरथा यस्य कल्पो नोपसंक्रियेत, तस्य वैगुण्यं स्यात्, यथा प्रकृताविव विना साद्गुण्येन, फलाभावः एवम् इहापि इति ।

वचनाद्वा शिरोवत् स्यात् ॥ २ ॥ (पू०)

वाशब्दात् पक्षो विपरिवर्त्तते । न च, एतदस्ति, भिन्नकल्पानाम् अनधिकारः इति, तेऽप्यधिक्रियेरन् । कुतः ? । अविशेषेण सर्वेषां यजमानानाम् प्राप्तिः । न च भिन्नकल्पानाम् प्रतिषेधः । ननु वैगुण्यं भिन्नकल्पानाम् । अत्र उच्यते, वचनात्, सामान्यवचनेन भिन्नकल्पा अपि गृहीताः, तत्र शिरोवत् बाधः स्यात्, यथा, पुरुषशीर्षम् उपदधाति इतिवचनसामर्थ्यात् शवशिरसां स्पर्शनं स्मृतिविप्रतिषिद्धम् अपि क्रियते, एवं इहापि । अथ वा आशिरवत्, यथा व्रतपेये घृतव्रतो भवति इतिवचनात् व्रतदुहि निवृत्तायाम् अन्यामाशिरे गां कल्पयन्ति । एवम् एतदपि वचनात् भविष्यति ।

न वाऽनारभ्य-वादत्वात् ॥ ३ ॥ (उ०)

नैतदस्ति, यदुक्तं, भिन्नकल्पानाम् अप्यधिकारः इति, समानकल्पाः एव अधिक्रियेरन् । कुतः ? । अवैगुण्यात् । अथ यदुक्तं, वचनात् वैगुण्येनापि सेत्स्यति इति । तन्न, अनारभ्यवादत्वात्, तद्धि वचनात् प्रकल्प्यते, यस्मिन्

अकल्प्यमाने वचनम् अनर्थकं भवति, यदि हि आरभ्य भिन्नकल्पान्, एतत् उच्येत, ततो वचनम् अनर्थकं भवति इति भिन्नकल्पानामपि सत्रमभ्युपगम्येत, न तु आरभ्य भिन्नकल्पान्, एतत् उच्यते। समानकल्पेषु अर्थवत्ता अस्य वचनस्य भविष्यति। तस्मात् न भिन्नकल्पानाम् अधिकारः इति।

स्याद्वा यज्ञार्थत्वादौदुम्बरीवत् ॥ ४ ॥ (आ०)

स्यात् वा भिन्नकल्पानाम् अधिकारः। कुतः?। यज्ञार्थत्वात् कल्पस्य, वसिष्ठादीनाम् नाराशंसकल्पो यज्ञस्य साधकः। स च यज्ञः सर्वेषां साधारणः, परकल्पेनापि सिद्धः सिद्धो भवति। यथा, यजमानेन सम्मायौदुम्बरीं परिवासयन्ति इति यस्य कस्यचित् परिमाणेन सिद्धो यज्ञोऽन्येषामपि सिद्धो भवति। उच्यते, ननु प्रयाजस्य वाक्येन पुरुषसम्बन्धः, स च प्रकरणप्राप्तां यागार्थतां बाधिष्यते इति। न इति ब्रूमः, फलं हि तदा कल्पयितव्यम्। ननु इतरथाप्यदृष्टम् अवश्यं कल्पनीयम्। तत्र उच्यते, सत्यं कल्पनीयं, प्रमाणेन तु प्रयोगवचनैकवाक्येन, द्वितीये तु पक्षे कल्पयित्वा अदृष्टं, तेनैकवाक्यता स्यात्। अथ उच्येत, क्वचित् समाम्नातेन सहैकवाक्यता भविष्यति। तथापि अप्रकृतेन व्यवहितेन च कल्प्यमाना प्रकृतकल्पनाया गुरुतरा स्यात्।

न, तत्प्रधानत्वात् ॥ ५ ॥ (आ० नि० १)

नैतदेवम्, तत्प्रधानत्वात्, पुरुषार्थो हि एव कल्पः।

कथम्?। वसिष्ठादीनाम् नाराशंसो यज्ञाङ्गम् इति, यच्च यस्य यज्ञाङ्गं, तेन सह फलदं कर्म तस्य भवति। तेनैवम् अभिसम्बन्धः क्रियते, वसिष्ठानाम् नाराशंसेन सहितं कर्म्म फलदं भवति इति।

औदुम्बर्य्याः परार्थत्वात्कपालवत्॥ ६॥

(आ० नि० २)

अथ यदुपवर्णितं, तथा औदुम्बरी तथेह इति। पारार्थ्यम् औदुम्बर्य्याः, यजमानो गुणत्वेन श्रूयते। ननु तत्रापि प्रयोगवचनः पुरुषप्राधान्यं कुर्य्यात्। नैषदोषः, एकेनापि यजमानेन सम्मिता च इयं सर्वेषां यजमानसम्मिता भवति, न तु इह एकस्य संगृहीते सर्वेषां संगृहीतः। तस्मात् औदुम्बर्य्याः पारार्थ्यम्, कपालवत्, यथा, पुरोडाशकपालेन तुषा उपवपन्ति इति परार्थकपालेन तुषा उपवप्तव्याः इत्युपादीयते, एवमेतदपि इति।

अन्येनापीति चेत्॥ ७॥ (आ०)

एवं चेत् भवान् पश्यति, यजमानेन सम्मानं, तत् प्रयोजनं स्वेनान्येन वा यजमानेन इति, तथा प्रयोगान्तरे यो यजमानः तेनापि सम्मानं प्राप्नोति।

नैकत्वात्तस्य चानधिकारात् शब्दस्य चाविभक्तत्वात्॥ ८॥ (आ० नि०)

अत उच्यते, न प्रयोगान्तरस्य यजमानः प्रसज्यते। न तु यजमानशब्दे कश्चिद्विशेषः, यतो यजमानशब्दात् व्यवस्था स्यात्, किं तर्हि, एकत्वस्य विवक्षितत्वात्, न द्वाभ्यां याजमानानि कर्त्तव्यानि इति न अन्य आनीयते। आह, अन्य एव तर्हि सर्वयाजमानेषु भवतु। नैवं, कामिनं हि अधिकृत्य, साङ्गस्य यागस्य वचनम्। यजमानशब्दश्चाविभक्त इह औदुम्बर्य्याः सम्माने। तस्मात् न अन्यो भविष्यति।

सन्निपातात्तु निमित्तविघातः स्याद्‌बृहद्रथन्तरवद्विभक्तशिष्टत्वात् वसिष्ठनिर्वर्त्त्ये ॥ ९ ॥ (आ०)

तुशब्दः पक्षं व्यावर्त्तयति। बहुषु यजमानेषु सन्निपातात्, निमित्तविघातः स्यात्। कुतः ?। विभक्तशिष्टत्वात्, वसिष्ठनिर्वर्त्त्ये प्रयोगे नाराशंसो नैमित्तिकः। अन्यस्मिन् तनूनपात् नैमित्तिकः, यत्र इदानीम् उभये कर्त्तारः समवायेन, तत्र निर्वृत्तिर्न केवलेन। तस्मात् न केवलः कर्त्ता। न चेत् वासिष्ठः केवलः कर्त्ता, तस्मात् तन्निमित्तं तत्र न कर्त्तव्यम्, न च इतरनिमित्तम्, उभयोरप्यन्योन्येन विघातः, बृहद्रथन्तरवत्, तत् यथा, बृहद्रथन्तरं पृष्ठं भवति इति न बृहत्साधनकं, न रथन्तरसाधनकम् इति, नैव तत्र बृहत् निमित्तं भवति, न रथन्तरं वा। एवम् इहापि इति।

अपि वा कृत्स्नसंयोगादविघातः प्रतीयेत स्वामित्वेनाभिसम्बन्धात् ॥ १० ॥ (आ० नि० १)

अपि वा इति पक्षं व्यावर्त्तयति। कृत्स्नं प्रति केव-

लस्य कर्त्तृत्वेन संयोगो भवति, तस्मात् अविघातः नैमि-त्तिकानाम्। कथम् पुनः कार्त्स्न्येन कर्त्तव्यत्वम्?। स्वामित्वेनाभिसम्बन्धात्, कर्म्म प्रति स्वामित्वेन केवलानाम् वसिष्ठादीनामभिसम्बन्धो भवति, कर्म्म पुरुषाणाम् उपकारकं, तद्धि एकैकस्य शक्नोति फलं निर्वर्त्तयितुम्। तस्मात् एकैकः कृत्स्नस्य कर्त्ता इति तत् नैमित्तिकं सर्वं प्राप्नोति। यथा, तुण्डमात्रे दीयताम् इति, यद्यपि सा तुण्ड-उपित्र्यर्थीमाता, तथापि तस्यै दीयते। कार्त्स्न्येन हि तस्य सा माता भवति, न हि व्यामज्यते मातृत्वम्। तद्वत् इहापि द्रष्टव्यम्। तस्मात् असमानकल्पानाम् अन-धिकारः।

साम्नोः कर्म्मवृद्धैकदेशेन संयोगे गुणत्वेनाभि सम्बन्धः तस्मात्तत्र विघातः स्यात्॥ ११॥

(आ० नि० २)

अथ यदुक्तं, वृहद्रथन्तरवत् इति, तत्परिहरणीयम्। वृहद्रथन्तरयोः साम्नोः नैमित्तिक कर्म्मवृद्ध्यैकदेशेन संयोगो भवति, तत्र हि उभयोः साधकत्वं, न एकस्य। स्तोत्रैक-देशेन तु तत्र साम्नोः सम्बन्धः, न कृत्स्नेन स्तोत्रेण, गुणत्वेन हि तत्र साम श्रूयते, स्तोत्रं प्राधान्येन। तस्मात् तत्र विघातः स्यात्। (६।६ १ अ०)।

भिन्नकर्तृत्वेऽपि राज्ञः पुरोहितस्य च कुलाययज्ञेऽधिकाराधिकरणम्।

वचनात्तु द्विसंयोगस्तस्मादेकस्य पाणित्वम् ॥ १२ ॥ (पू०)

इदं समामनन्ति, एतेन राजपुरोहितौ सायुज्यकामौ यजेयाताम् इति। तत्र सन्देहः, किं राज्ञो द्वौ पुरोहितौ यजेयातां, उत राजा च पुरोहितश्च? इति। किं प्राप्तम्? राज्ञो द्वौ पुरोहितौ इति। कुतः?। पुरोहितशब्दात् परं द्विवचनं श्रूयते, तच्छब्दवाच्यस्य द्वित्वं शक्नोति वदितुम्। पुरोहितश्च तच्छब्दवाच्यः श्रुत्या, न राजा। पुरोहितवचनः पुरोहितशब्दः। लक्षणया युगपदधिकरणवचनतायां हि तत् भवति। ननु एकस्य द्वौ पुरोहितौ न स्तः, पुरोहितं वृणीत इति हि उपादीयमानस्य विवक्षितम् एकत्वम् इति। उच्यते, वचनात् एतत् भविष्यति, किं हि वचनं न कल्पयेत्? एतेनैव कारणेन द्वौ भविष्यतः, यथा वचनेन अञ्जलिना जुहोति इत्येकस्यैव द्वौ पाणी भवतः, यद्यपि सव्यो प्राप्तः तथापि इति।

अर्थाभावात्तु नैवं स्यात् ॥ १३ ॥ (उ०)

तुशब्दात् पक्षो विपरिवर्त्तते। नैवं स्यात्, द्वौ पुरोहितौ इति। कुतः?। अर्थाभावात्, नैवायम् अर्थोऽस्ति, द्वौ पुरोहितौ इति, एकस्य राज्ञः एक एव पुरोहितः उपादेयत्वेन हि श्रूयते, पुरोहितं करोति इति, एकत्वं विवक्षितम्। ननु वचनात् इत्युक्तम्। उच्यते, न तु

वचनात् एतत् शक्यं, संस्कारनिमित्तत्वात् पुरोहितशब्दस्य, क्रियमाणोऽपि न पुरोहितः स्यात्।

अर्थानाञ्च विभक्तत्वात् न तच्छ्रुतेन सम्बन्धः॥ १४॥ (यु०)

अर्थानाञ्च विभक्तत्वं श्रूयते, तेजःसंस्तवो ब्राह्मणस्य, वीर्य्यसंस्तवो राजन्यस्य। ताभ्यां वर्णाभ्यां तेन तेन फलेन सम्बन्धोऽनूद्यते। तस्मात् अपि न द्वौ पुरोहितौ इति।

पाणेः प्रत्यङ्गभावादसम्बन्धः प्रतीयेत॥ १५॥ (आ० नि०)

अथ यदुक्तम्, एतस्मात् एव कारणात् एकस्यैव पुरुषस्य द्वौ पाणी भवतः इति। युक्तं तत्र, पाणेः प्रत्यङ्गभूतत्वात्, अञ्जलिं प्रत्यङ्गभूतो दक्षिणस्य पाणेः सव्यः पाणिः, तेन विना अञ्जलिरेव न भवति, न हि द्वाभ्यां दक्षिणाभ्याम् अञ्जलिः इति उच्यते, तस्मात् राजा च पुरोहितश्च स्यात्। ननु तत्र राजपुरोहितश्च राजपुरोहितश्च राजपुरोहितौ यजेयाताम् इति। उच्यते, न तौ सायुज्यकामौ भवतः, स राजा पुरोहितेन सहैककार्य्यो भवति, न तु पुरोहितः पुरोहितेन। उभावपि तौ हि राजानम् अभिचरन्तौ पुरोहितौ इत्युच्येते, न हि ताविच्छन्तौ, संस्कारशब्दो हि पुरोहितः इति। ननु लक्षणा भवति भवत्पक्षे। उच्यते, श्रुत्यभावे लक्षणयापि व्यवहारो भवति, यथा, अग्नौ तिष्ठन्ति वटे

तिष्ठति इति। तस्मात् राजा च पुरोहितश्च राजपुरोहितौ इति॥ (६।६।२ अ०)॥

—०—

इतं ब्राह्मणमात्रस्याधिकाराधिकरणम्।

सत्राणि सर्ववर्णानामविशेषात्॥ १६॥ (पू०)

इह सत्राणि उदाहरणम्। य एवं विद्वांसः सत्रमासते, य एवं विद्वांसः सत्रम् उपयन्ति इति। तत्र सन्देहः, किं सत्राणि त्रयाणामपि वर्णानाम, उत ब्राह्मणानाम् एव? इति। किं प्राप्तम्? सत्राणि सर्ववर्णानाम् भवेयुः इति। कस्मात्?। अविशेषात्, न हि कश्चिद्विशेष आश्रीयते, अमीषां वर्णानाम् सत्राणि भवन्ति, अमीषां न इति। तस्मात् त्रयाणामपि वर्णानाम् अधिकारः इति।

लिङ्गदर्शनाच्च॥ १७॥ (यु०)

इतश्च पश्यामः, त्रयाणाम् सत्राणि इति। कुतः?। लिङ्गदर्शनात्। किं लिङ्गं भवति?। एवम् आह, वार्हद्गिरं ब्राह्मणस्य ब्रह्मसाम कुर्यात्, पार्थुरश्मं राजन्यस्य रायोवाजीयं वैश्यस्य इति द्वादशाहे भवति वचनं ब्रह्मसामविधानपरम्, तस्मिन् राजन्यवैश्यानाम् दर्शनं भवति। तस्मात् अपि सर्ववर्णानाम् अधिकारः इति।

ब्राह्मणानां वेतरयोरार्त्विज्याभावात्॥ १८॥ (सि०)

वाग्रहः पक्षं व्यावर्त्तयति। न च एतदस्ति, त्रयाणामपि वर्णानाम् इति। किं तर्हि? ब्राह्मणानाम एव स्यात्। कुतः?। इतरयोरार्त्विज्याभावात्, इतरयोर्हि वर्णयोराजन्यवैश्ययोः आर्त्विज्यं प्रतिषिद्धम्। स्वयमेव आर्त्विज्येन च विना विगुणत्वम्। तस्मात् ब्राह्मणानामेव स्यात्।

वचनादिति चेत् ॥ १९ ॥ (आ०)

इति चेत् पश्यसि, राजन्यवैश्ययोर्वैगुण्यमापद्यते इति। वचनात् यजमानाः सन्तः ऋत्विजो भविष्यन्ति, ये यजमानास्ते ऋत्विजः इति। के पुनर्यजमानाः?। ये तत्र फलं कामयमानाः सत्रकर्मणि प्रवृत्तास्ते राजन्या अपि वैश्या अपि, तेषाम् ऋत्विक्कर्म्म विधीयते। तत्र एतत् स्यात् येषाम् आर्त्विज्यं शक्यं कर्त्तुम्, तेषामेव तत् ब्राह्मणानाम्। प्रतिषिद्धं हि राजन्यवैश्यानां, न तेषाम् इदम् आर्त्विज्यविधानमिति। नैतदेवं, यथैव ब्राह्मणानां यजमानानामप्राप्तं वचनविधानात् भवति, एवम् अब्राह्मणानामपि यजमानानां वचनप्रामाण्यादेव भवितुमर्हति इति। तस्मात् आर्त्विज्यसंस्कृता राजन्यवैश्या अपि सत्रमासीरन् इति।

न स्वामित्वं हि विधीयते ॥ २० ॥ आ० नि०)

नैतदेवम्। स्वामित्वम् अनेन वचनेन विधीयते, एवकामाः सत्रमासीरन् इति विधीयते, न आर्त्विज्यम्। अथ ये यजमानास्ते ऋत्विजः इत्यनेन वचनेन विहितम्

आर्त्विज्यम् इति। उच्यते, तदपि न। कथम्?। न ह्येषा वचनव्यक्तिः, ये यजमानाः इत्युद्देश्यपदं, ऋत्विजः इति विधेयपदं, तथा हि सति आर्त्विज्यमङ्गम् यजमान-संस्कारकं विधीयेत, नं यजमाना आर्त्विज्यस्य अङ्गम्। तत्र प्राकृतार्थता नैषाम् आर्त्विज्यानां स्यात्, संस्कारश्च अदृष्टः कल्प्येत। स च यजमानविषयः इति पुनरदृष्टम्। तस्मात् न यजमानानां सताम् आर्त्विज्याः पदार्थाः विधीयन्ते, किन्तर्हि? आर्त्विजानाम् पदार्थानाम् अनन्यकर्तृकता। एषा च वचनव्यक्तिः, ऋत्विज इत्युद्देश्यपदम्, ते इति विधीयते, ये यजमानास्त एव ऋत्विजो भवन्ति, न अन्येऽत, आर्त्विजेषु पदार्थेषु यजमानाः कर्त्तारो विधीयन्ते, प्रत्याम्नानात्, अन्ये निवर्त्तन्ते। एवं सति प्राकृत-प्रयोजना एव आर्त्विजाः पदार्थाः। न यजमानसंस्कारः अदृष्टो विधीयते इति। यजमानकर्तृकत्वमाथामप्येषाम् अदृष्टम् इति यदि कल्प्येत। तत्र ब्रूमः, इतरस्मिन् अपि पक्षे यजमानविषयः सोऽदृष्टः संस्कारः इति अवश्यं कल्प-नीयम्, यश्च उभयोः पक्षयोर्दोषः न तमेकश्चोद्यो भवति।

गार्हपते वा स्यातामविप्रतिषेधात् ॥ २१ ॥
(आ०)

गार्हपते पदार्थे राजन्यवैश्यौ भविष्यतः, न च, तत्र आर्त्विजप्रयोजनम्। तस्मात् अविप्रतिषेधः तेषाम् इति।

न वा कल्पविरोधात् ॥ २२ ॥ (आ० नि०)

न चैतदस्ति, गार्हपते वा पदार्थे राजन्यवैश्यौ इति,

कल्पविरोधी हि स्यात्, यजमानचमसः सोममय एकेषां, फलमयचमस एकेषाम् तथा, ब्रह्मसाम बार्हद्गिरं ब्राह्मणानाम्, पार्थरश्मं राजन्यानाम्, रायोवाजीयं वैश्यानाम् । तस्मात् गार्हपते निवेशः इत्येतदपि नास्ति ।

स्वामित्वादितरेषामहीने लिङ्गदर्शनम् ॥ २३ ॥

(आ० नि०)

अथ यदुक्तं, लिङ्गदर्शनात् इति, तत्परिहर्त्तव्यम् । अत्र उच्यते, अहीनमेव सत्रशब्देन वच्यति, यतः स्वामित्वमृत्विजां विधीयते । अत ऋत्विजां स्वामित्वात् राजन्यवैश्यानां सत्रं न अवकल्पते इति । तस्मात् अहीने लिङ्गदर्शनम् । (६।६।२ अ०) ।

सर्वं विश्वामित्रतत्समानकल्पानामेवाधिकरणम् ।

वासिष्ठानाम् वा ब्रह्मत्वनियमात् ॥ २४ ॥

(१ पू०)

एतत् समधिगतं ब्राह्मणानामेव सत्रं, न राजन्यवैश्यानाम् इति । अथ इदानीम् इदं सन्दिग्धं, किं सर्वेषां ब्राह्मणानाम्, उत वासिष्ठानां स, उत भृगुशुनकवसिष्ठान् वर्जयित्वा अन्येषाम् ? इति । किं प्राप्तम् ? सर्वेषाम् अविशेषात्, न हि कश्चिद्विशेष आश्रीयतेऽमीषां ब्राह्मणानां सत्रम् अमीषां न इति । तस्मात् सर्वेषाम् इति ।

एवं प्राप्ते ब्रूमः, वासिष्ठानाम् ब्रह्मत्वस्य नियमात्,

वासिष्ठानां सत्रं स्यात्, न अन्येषाम्। कुतः ?। ब्रह्मत्वस्य नियमो भवति, वासिष्ठो ब्रह्मा भवति इत्यतो वासिष्ठानां, तत्समानकल्पानाञ्च सत्रं स्यात् इति।

सर्वेषां वा प्रतिप्रसवात् ॥ २५ ॥ (२य पू०)

सर्वेषां वा सत्रं स्यात्, अविशेषात्। ननु वासिष्ठो ब्रह्मा इत्युच्यते। न इति आह, पुनः प्रतिसूयते, य एव कश्चन स्तोमभागमधीयीत स एव ब्रह्मा भवेत् इति। वासिष्ठोपदेशः इदानीं किमर्थः ? इति चेत्। स्तोमभागप्रशंसार्थः, स्तोमभागान् अधीयानोऽवासिष्ठोऽपि वासिष्ठकार्य्यं समर्थः कर्त्तुम् इति।

विश्वामित्रस्य होत्वनियमात् भृगुशुनकवसिष्ठानाम् अनधिकारः ॥ २६ ॥ (सि०)

भृग्वादीनाम् अनधिकारः स्यात्। कुतः ?। वैश्वामित्रस्य हौत्रं नियम्यते, विश्वामित्रो होता भवति इति। तस्मात् वैश्वामित्राणाम्, तैश्च समानकल्पानाम् अधिकारः इति॥ (६। ६। ४ अ०)॥

—:०:—

सत्रं आहिताग्नेरेव विकाराधिकरणम्।

त्रिहारस्य प्रभुत्वादनग्नीनामपि स्यात् ॥ २७ ॥ (पू०)

सत्रमस्येव उदाहरणम्, य एवं विद्वांसः सत्रमासते, य

एवं विद्वांसः सत्रम् उपयन्ति इति। तत्र सन्देहः, किं साग्नीनामनग्नीनाञ्च तानि भवन्ति, उत साग्नीनामेव? इति। किं प्राप्तम्? साग्नीनामनग्नीनाञ्च। कुतः?। विहारस्य प्रभुत्वात्, प्रभवति हि परकीयोऽपि विहारः सर्वेषाम् उपकर्त्तुम्, कर्त्तव्यो हि तेन सिध्यति इति स यदीयेन तदीयेन वा सिद्धिमुपैति। तस्मात् अनग्नीनामपि भवितुमर्हति इति।

सारस्वते च दर्शनात् ॥ २८ ॥ (यु० १)

सारस्वते च सत्रे भवति दर्शनं, पररथैर्वा एते स्वर्गं लोकं यन्ति, येऽनाहिताग्नयः सत्रमासते इति, अनाहिताग्नीनां सत्रं दर्शयति। तस्मात् अपि सर्वेषाम्।

प्रायश्चित्तविधानाच्च ॥ २९ ॥ (यु० २) ॥

प्रायश्चित्तं विधीयते, अग्नये विविचयेऽष्टाकपालं पुरोडाशं निर्वपेत् यस्याहिताग्नेः अन्यैरग्निभिः अग्नयः संसृज्येरन् इति, संसर्गेऽग्नीनाम् प्रायश्चित्तं दर्शयति, स एवं स्यात् अनाहितैः, नान्यथा। तस्मादप्यनग्नीनां सत्राणि इति।

साग्नीनां वेष्टिपूर्वत्वात् ॥३०॥ (सि०)

साग्नीनाम् वा सत्राणि, न अनग्नीनाम्। कस्मात्?। इष्टिपूर्वत्वात्, इष्टिपूर्वत्वं सोमानामाम्नातं, दर्शपूर्णमासौ इष्ट्वा सोमेन यजेत इति ज्योतिष्टोमस्य इष्टिपूर्वत्वम्, तच्चो-

दृकपरम्परया सत्राणि प्रति प्राप्तम्। तस्मात् अनग्नीनां तानि भवेयुः इति।

स्वार्थेन च प्रयुक्तत्वात् ॥ ३१ ॥ (यु०१)

स्वार्थेन च अग्नयः प्रयुक्ताः। कथम्?। उपप्रहविशेषात्, उपप्रहविशेषो हि भवति, अग्नीनादधीत इति। तस्मात् अन्यस्य अग्निभिः अन्यस्य न सिद्धिः, यद्यपि क्रत्वर्था अग्नयः इति।

सन्निवापं च दर्शयति ॥ ३२ ॥ (यु० २)

सावित्राणि होष्यन्तः सन्निवपेरन् इति तेनापि साग्नयः सत्राण्युपासते इति गम्यते। एवं लिङ्गपरिहारो अग्निष्टेऽधिकरणेऽन्यच्चिन्त्यते। (६।६।५ अ०)।

जुह्वादीनां साधारण्याधिकरणम्।

जुह्वादीनामप्रयुक्तत्वात्सन्देहे यथाकामी प्रतीयेत ॥ ३३ ॥ (पू०)

किं जुह्वादीनि पात्राणि कस्यचित् एव यजमानस्य, उपादाय प्रयोगः कर्त्तव्यः, उत अन्यानि साधारणानि कर्त्तव्यानि?। किं प्राप्तम्? यस्य कस्यचित् एव यजमानस्य उपादाय प्रयोगः कर्त्तव्यः। कुतः?। न हि स्वं पात्रं यजमानः प्रयुङ्क्ते, स्वेन पात्रेण प्रयोगः कर्त्तव्यः इति। तस्मात् परकीयपात्रैः अन्ये यजेरन् इति।

अपि वान्यानि पात्राणि साधारणानि कुर्वीरन् विप्रतिषेधाच्छास्त्रकृतत्वात् ॥ ३४ ॥ (सि०)

अपि वा इति पक्षव्यावृत्तिः । नैतदेवं, अन्यानि हि पात्राणि साधारणानि कर्त्तव्यानि । कस्मात् ? । विप्रतिषेधात्, विप्रतिषेधो भवति, कदाचित्तानि पात्राणि उपात्तानि भवेयुः, अथ मरणं कस्यचित् यजमानस्य आपद्येत, तत्र विप्रतिषेधः स्यात्, आहिताग्निमग्निभिर्दहन्ति यज्ञपात्रैश्च इति यदि तं तैर्दहेयुः, इतरेषां यज्ञो विरुध्येत । अथ तैर्यज्ञं समापयेयुः इतरस्य शरीरसंस्काराः परिलुप्येरन्, अन्येषु पुनः साधारणेषु उपादीयमानेषु न किञ्चित् अपि विरुध्येत । तस्मात् तथा कार्य्यम् इति ।

प्रायश्चित्तमापदि स्यात् ॥ ३५ ॥ (आ० नि०)

अथ इदानीं पूर्वोक्तस्य लिङ्गस्य परिहार उच्यते, प्रायश्चित्तम् अस्मत्पक्षे परिकल्पिष्यते । कथम् ? । अरण्ये कान्तारे गच्छतां स्थितानां वा दस्युभयात् श्वापदभयात् वा ग्रामे जाते दावाग्निना वा संसृज्येरन्, मिथो वासविषयः प्रायश्चित्तस्य भविष्यति इति । (६ । ६ । ६ अ०) ।

विकृतसप्तदशसामधेनीषु वर्णत्रयाधिकाराधिकरणम् ।

पुरुषकल्पेन वा विकृतौ कर्तृनियमः स्याद्यज्ञस्य तद्गुणत्वादभावादितरान् प्रत्येकस्मिन्नधिकारः स्यात् ॥ ३६ ॥ (पू०)

अध्वरकल्पा उदाहरणम्, आग्रयणेष्टिः पशुः इत्येवं-लक्षणकानि कर्म्माणि, येषु समदश सामिधेन्यः। तेषु सन्देहः, किं त्रयाणामपि वर्णानामेभिः कर्म्मभिरधिकारः, उत वैश्यस्यैव ? इति । किं प्राप्तम् ? एतस्यां विकृतौ पुरुष-कल्पेन कर्त्ता नियम्येत । कुतः ? । यत्रोऽयमध्वरकल्पादिः, एतत्सङ्ख्यागुणकः, इयं च सङ्ख्या वैश्यस्य उक्ता, तेन वैश्य एव एतत् कर्म्म कृत्स्नं कर्त्तुं समर्थः । समदशगुणकमेतत् कर्म्म, नच सामदश्यम् अवैश्येन क्रियमाणम् असाधुः । इतरान् प्रति हि तन्न चोद्यते, तेन यजेत इत्यसामर्थ्यात् ब्राह्मणक्षत्रियान् न अधिकरिष्यति इति ।

लिङ्गाच्चेज्याविशेषवत् ॥ ३७ ॥ (यु०)

लिङ्गं च भवति यथा वैश्यस्य सामदश्यम् इति, समदशो वैश्यः इति, तेन वैश्यस्य सामदश्यम् अतो वैश्यस्य एवञ्जातीयकानि कर्म्माणि, यथा इज्याविशेषा वैश्यस्य भवति, वैश्यो वैश्यस्तोमेन यजेत इति, वैश्यसम्बन्धात् । एवं सामदश्यं तस्यैव इति ।

न वा संयोगपृथक्त्वाद्गुणस्येज्याप्रधानत्वादसंयुक्ता हि चोदना ॥ ३८ ॥ (सि०)

न चैतदस्ति, पृथगेतौ संयोगौ, एकं वाक्यं समदश वैश्यस्य अनुब्रूयात् इति वाक्यान्तरम् अध्वरकल्पादिषु समदशानुब्रूयात् इति, स च गुणः इज्याप्रधानो भवति, न इज्या गुणार्था । किम् अतः ? । यद्येवं यत्र इज्या, तत्र

तद्गुणेन भवितव्यं, न यत्र गुणः, तत्र इज्यया, वैश्यस्य गुणानुरोधेन इज्यापि। त्रयाणां वर्णानाम् इज्या, सा तत्र गुणम् आकाङ्क्षति इति। अपि च इज्या गुणभूतस्य अपरा चोदना, न सा वैश्यसंयुक्ता, सा तु अवैश्यकं गुणं प्रत्याययति। प्रथमं सवैश्यकम् इति चेत्। न, वैश्यस्य प्रधानत्वात्, प्रधानभूतस्तत्र वैश्यः श्रूयते। तस्मात् सर्वाधिकारः।

इज्यायां तद्गुणत्वाद्विशेषेण नियम्येत ॥३८॥ (यु०)

अथ यदुक्तं, वैश्यस्तोमे यथा, तथेहापि इति। युक्तं तत्र, इज्या वैश्यस्य श्रूयते, तत्र वाचनिकेनैव विशेषेण नियम्येत। तस्मात् तत्र अदोषः इति। (६। ६। ७ अ०)

इति श्रीशवरस्वामिनः कृतौ मीमांसाभाष्ये षष्ठस्याध्यायस्य षष्ठः पादः।

षष्ठे अध्याये सप्तमः पादः।

विश्वजिति पित्रादीनामदेयत्वाधिकरणम्।

स्वदाने सर्वमविशेषात् ॥ १ ॥ (पू०)

इदमामनन्ति विश्वजिति, सर्वस्वन्ददाति इति। तत्र

सन्देहः, किं यावत् किञ्चित् स्वशब्देन उच्यते, यथा माता पिता इत्येवमाद्यपि सर्वं देयम्, उत यत्र प्रभुत्वयोगेन स्वशब्दस्तदेव देयम् ? इति। किं प्राप्तम् ? अविशेषात्, माता पिता इत्येवमाद्यपि दातव्यम्। ननु दानम् इत्युच्यते स्वत्वनिवृत्तिः, परस्वत्वापादनं च,तत्र पित्रादीनाम् अशक्यं स्वत्वं निवर्त्तयितुम्, न हि कथञ्चित् पिता न पिता भवति। उच्यते, सत्यं न असौ न पिता भवति, शक्यते तु परविधेयः कर्त्तुम्, परस्वत्वापादनं च दानं अर्थाच्च स्वत्वत्यागः। तस्मात् सर्वं देयम् इति।

यस्य वा प्रभुः स्यादितरस्याशक्यत्वात् ॥२॥(सि०)

वाशब्देन पक्षो विपरिवर्त्तते। यस्य प्रभुत्वयोगेन स्वत्वं तदेव देयं न इतरत्। कस्मात् ?। प्रभुत्वयोगिनः शक्यत्वात्, इतरस्य च अशक्यत्वात्, न हि पित्रादीनां शक्यते स्वत्वं परित्यक्तुम्।

ननु च उक्तं परविधेयीकरणं तस्य शक्यम् इति। उच्यते, प्रभुत्वयोगिनः स्वस्य अत्र दीयमानस्य सर्वत्वम् उच्यते, न अप्रभुत्वयोगिनः स्वस्य दानं, न च एतन्न्याय्यं, यत् पित्रादीनां परिचारकत्वम्। यस्य चैतत् न्याय्यम् अपि भवेत्, स दद्यादपि। अत्र आह, ननु यत्र स्वशब्दो वर्त्तते, तद्देयम् इत्युक्ते पित्रादयो दातव्या गम्यन्ते। तस्मात् तान् प्रति प्रभुत्वाय स्मृतिं बाधित्वापि यतितव्यम् इति। अत्र उच्यते, स्वशब्दोऽयमात्मीयधन-ज्ञातीनां प्रत्येकं वाचको न समुदायस्य, तत्र आत्मीये सर्वतायां कृतायां कृते शास्त्रार्थे

न अशक्येषु ज्ञातिषु सर्वता कल्पनीया, नापि स्मृतिर्बाधितव्या। अपि च गवादीनामात्मीयानां चोदकेन प्राप्तौ सत्यामवश्यम् आत्मीयगता सर्वता उपादेया, तस्याञ्च उपात्तायां कृतः शास्त्रार्थः इति ज्ञातीनाम् उपादाने न किञ्चित् कारणमस्ति, तस्मात् न पित्रादयो देयाः। तस्मात् यत्र एव प्रभुत्वयोगेन स्वत्वं, तदेव देयम् इति ।(६।७।१अ०)

विश्वजिति पृथिव्या अदेयत्वाधिकरणम्।

न भूमिः स्यात्सर्वान् प्रत्यविशिष्टत्वात् ॥ ३ ॥

अत्रैव सर्वदाने संशयः, किं भूमिर्देया, न ? इति। का पुनर्भूमिः अत्राभिप्रेता ?। यदेतन्मृदारब्धं द्रव्यान्तरं पृथिवीगोलकं, न क्षेत्रमात्रं मृत्तिका वा।

तत्र किं प्राप्तम् ? अविशेषाद्देया, प्रभुत्वसम्बन्धेन हि तत्र स्वशब्दो वर्त्तते, शक्यते च मानसेन व्यापारेण स्वस्य स्वता निवर्त्तयितुम् इति। एवं प्राप्ते ब्रूमः, न भूमिर्देया इति। कुतः ?। क्षेत्राणाम् ईशितारो मनुष्या दृश्यन्ते, न कृत्स्नस्य पृथिवीगोलकस्य इति।

आह, य इदानीं सार्वभौमः, स तर्हि दास्यति। सोऽपि न इति ब्रूमः। कुतः ?। यावता भोगेन सार्वभौमो भूमेरीष्टे, तावता अन्योऽपि, न तत्र कश्चिद्विशेषः, सार्वभौमत्वेऽस्य त्वेतदधिकं, यत्, असौ पृथिव्यां सम्भूतानां व्रीह्यादीनां रक्षणेन निर्विष्टस्य कस्यचित् भागस्य ईष्टे, न भूमेः,

तन्निविष्टाश्च ये मनुष्याः, तैरन्यत् सर्वप्राणिनाम् धारण-विक्रमणादि यत् भूमिकृतं, तच्चैशित्वं प्रति न कश्चिद्विशेषः। तस्मात् न भूमिर्देया। (६। ७। २ अ०)

—०—

विश्वजिति अश्वादीनामदेयताधिकरणम्।

अकार्य्यत्वाच्च ततः पुनर्विशेषः स्यात् ॥ ४ ॥

विश्वजित्येव सन्देहः किम् अश्वादयो देयाः, न? इति। किं प्राप्तम्? सर्वस्य विहितत्वात्, देया अश्वाः इति। एवं प्राप्ते ब्रूमः, यस्य च दानम् अकार्य्यं, तच्च न देयम्, यथा अश्वानाम्। तेषां हि दानम् अकार्य्यम्। एष हि विशेषः अश्वानाम्, अन्येभ्यो द्रव्येभ्यः, यत् एषां दानं प्रतिषिध्यते, न केसरिणो ददाति न उभयतोदतः प्रतिगृह्णाति इति विश्वजिति एव समाम्नायते। तस्मात् न अश्वा देयाः इति। (६।७।३ अ०)।

———

विश्वजिति विद्यमानानामेव सर्वेषाम् दानाधिकरणम्।

नित्यत्वाच्चानित्यैर्नास्ति सम्बन्धः ॥ ५ ॥

विश्वजित्येव सन्देहः सर्वस्वं ददाति इति, किम् अर्ज्जयित्वा उपकरणानि यावन्ति मनुष्यस्य,यावन्ति च शक्नोति उपार्ज्जयितुम्, सर्वाणि तानि दद्यात्-शतभाण्डादीनि, उत यान्येव अस्य विद्यन्ते, तानि सर्वाणि देयानि, न अविद्य-

मानानि कर्त्तव्यानि? इति। कुतः संशयः?। उभयथा वचनव्यक्तेः सम्भवात्, यदि वा एवं वचनं व्यज्यते, यानि सर्वाणि स्वानि, कानि तानि? यानि पुरुषस्य उपकारकाणि शयनादीनि, तानि सर्वाणि दद्यात् इति विधीयते, यद्वा यानि स्वानि पुरुषस्य दाने शक्यानि, तानि सर्वाणि इति सर्वत्वं विधीयते। यदि दानं विधीयते, ततोऽप्राप्तदानानाम् कृतभाण्डकानामपि दानम्। अथ सर्वता विधीयते, ततो विद्यमानानामेव।

किं तावत् प्राप्तम्? कृतभाण्डकानि देयानि इति, तथा दानविधाने श्रुतिः अनुग्रहीष्यते, इतरथा वाक्यं। तयोश्च श्रुतिर्बलीयसी। तस्मात् कृतभाण्डकानि देयानि इति।

एवं प्राप्ते ब्रूमः, नित्यत्वाच्च अनित्यैर्नास्ति सम्बन्धः, चशब्दोऽन्वादेशे, न अश्वा दातव्याः इत्युक्तं, कृतभाण्डकानि च न देयानि इति। नित्यं हि विश्वजिति दानं चोदकेन प्राप्तम् अनूद्यते, अनित्यानि च कृतभाण्डकानि, न शक्यानि सर्वाणि विश्वजिति क्रियमाणे उपसंहर्त्तुम्। तत्र कृतभाण्डकानाम् केषाञ्चित् उत्पत्तिं विश्वजिति दानं प्रतीक्षेत, नैमित्तिकं तत् स्यात्, न नित्यं, नित्यवच्च तत् चोदकेन विधीयते, न निमित्तसंयोगेन। तस्मात् अवश्यमेतदभ्युपगन्तव्यं, साकल्यं देयानाम् प्राप्तानाम् विधीयते इति, श्रुत्यसम्भवे च वाक्यार्थो ग्रहीतव्य एव भवति, तस्मात् न कृतभाण्डकानि दातव्यानि। (६।७।४ अ०)

विश्वजिति धर्मार्थसेवकशूद्रस्यादेयताधिकरणम् ।

शूद्रश्च धर्मशास्त्रत्वात् ॥ ६ ॥

विश्वजित्येव सन्दिह्यते, किं परिचारकः शूद्रो देयः, न ? इति । किं प्राप्तम् ? सर्वस्य स्वस्य विहितत्वाद्देयः इति एवं प्राप्ते ब्रूमः, शूद्रस्य न देयः इत्यन्वादेशः । कुतः ? । धर्मशास्त्रत्वात्, धर्मशासनोपनतत्वात् तस्य, एवम् असौ तस्मै नैवर्णिकाय उपनत इमं शुश्रूषमाणो धर्मेण सम्भ-त्स्यते इति, सोऽन्यस्मै दीयमानो न इच्छेदपि, न च अनिच्छतः तस्य स प्रभवति, न च बलात् स्वीकर्त्तव्यः, यस्त्वन्यायेन स्वीकुर्य्यात्, स दद्यादपि । धर्मोपनतमात्रेण तु न शक्यो दातुम् । (६ । ७ । ५ अ०) ।

विश्वजिति दक्षिणाकाले विद्यमानानामेव सर्वस्वानाम् देयताधिकरणम् ।

दक्षिणाकाले यत्स्वं तत्प्रतीयेत तद्दान-संयोगात् ॥ ७ ॥

विश्वजित्येव सन्देहः, किं प्राग्दक्षिणाकालात् विद्य-मानं नियोगतो दक्षिणाकाले निधातव्यम्, ऊर्द्ध्वं च दक्षिणाकालात् भविष्यत् अनागतमपि दक्षिणाकाले देयम् । उत यदेव दक्षिणाकाले विद्यते, तदेव देयम् ? इति । किं प्राप्तम् ? यस्यापि प्रागूर्द्ध्वं च स्वता, तदपि देयं स्वमात्रस्य दानविधानात् । एवं प्राप्ते ब्रूमः, दक्षिणाकाले

यत् स्वं विद्यते, तत् एव देयं, न यत् प्रागूर्द्धं च कुतः ? । स्वस्य अत्र दानम् अनूद्य साकल्यं विधीयते, तच्च दानं दक्षिणाकाले प्राप्तत्वात् तस्मिन्नेव कालेऽनूद्यते । तस्मात् दक्षिणाकाल एव विद्यमानं देयम् इति । (६।७।६ अ०) ।

विश्वजिति दक्षिणादानोत्तराङ्गानामनुष्ठानाधिकरणम् ।

अशेषत्वात्तदन्तः स्यात् कर्म्मणो द्रव्यसिद्धित्वात् ॥ ८ ॥ (१म पू०)

तस्मिन्नेव विश्वजिति सन्देहः, किं दक्षिणाकाले एव विश्वजित् उत्स्रष्टव्यः, उत न सर्वं दातव्यं, परिसमापनीयः ? इति । किं प्राप्तम् ? उत्स्रष्टव्यः इति । कुतः ? । अशेषत्वात् । कथम् अशेषता ? । विश्वजिति सर्वस्वं ददाति इति, न च शक्यम् अन्तरेण द्रव्यं, परिसमापयितुम् । तस्मात् तदन्तः स्यात् ।

अपि वा शेषकर्म स्यात् क्रतोः प्रत्यक्षशिष्टत्वात् ॥ ९ ॥ (२य पू०)

अपि वा इति पक्षव्यावृत्तिः । शेषकर्म्म स्यात्, न सर्वस्वं दक्षिणाकाले देयं, यावता तत् कर्म परिसमाप्यते, तावत् शेषयितव्यम् । कुतः ? । क्रतोः प्रत्यक्षशिष्टत्वात्, क्रतोः परिसमाप्तिः प्रत्यक्षशिष्टा, विश्वजिता यजेत इति विश्वजितम् उपक्रम्य, परिसमापयेत् इत्यर्थः । परिसमा-

पंयता यत् शक्यते दातुम्, तावत् सर्वम् इत्यर्थः। तस्मात् न तदन्तम् उत्स्रष्टव्यम् इति।

तथा चान्यार्थदर्शनम् ॥ १० ॥ (यु०)

एवञ्च कृत्वा अन्यार्थदर्शनम् उपपद्यते, अवभृथादुदेत्य वत्सत्वचमाच्छादयति इति शेषे इति अवकल्पते।

अशेषं तु समञ्जसादानेन शेषकर्म स्यात् ॥ ११ ॥ (आ०)

तुशब्दः पक्षं व्यावर्त्तयति। एतत् समञ्जसमाभूतं, यत् अशेषं प्रदीयते इति, एवं सर्वस्वं ददाति इति शब्दः उपपन्नो भवति इति। यत्तु प्रत्यक्षा समाप्तिः इति तत्र ब्रूमः, आदानेन शेषकर्म्म भविष्यति इति। उच्यते,

नादानस्य नित्यत्वात् ॥ १२ ॥ (आ० नि०)

आदानं त्वनित्यं, नित्यं च शेषकर्म, न हि तयोः सम्बन्धोऽवकल्पते। तस्मात् शेषयितव्यं किञ्चित् इति।

दीक्षासु तु विनिर्देशादक्रत्वर्थेन संयोगस्तस्माद-विरोधः स्यात् ॥ १३ ॥ (सि०)

तुशब्दः पक्षं व्यावर्त्तयति, नैतदस्ति, किञ्चित् शेषयितव्यम् इति। दीक्षासु तु विनिर्देशो भवति, प्रकृतौ एव ज्योतिष्टोमे। स इह चोदकेन प्राप्तः, इदं क्रत्वर्थम् इदं भक्ष्यार्थम्, इदम् आनमनाय इति, तदिह यत् आनमनाय

दातव्यं, तस्य अयं विकारः सर्वता नाम। कुत एतत्?। यतः स्वं ददाति इत्यनूद्यते, सर्वता एव विधीयते तेन, न अदातव्यस्य दानं विधीयते, न च भक्त्यार्थं क्रत्वर्थं च दातव्यम्। तस्मात् अविरोधो भविष्यति इति। (६।७। ७ अ०)।

अहर्गणस्य ऽपि विश्वजिति सर्व्वस्य दानाधिकरणम्।

अहर्गणे च तद्धर्मा स्यात् सर्वेषामविशेषात्॥ १४॥(सि०)

अस्ति अहर्गणः अष्टरात्रः, अथ एतस्य अष्टरात्रस्य विश्वजिदभिजितौ एकाहावभितः, उभयतो ज्योतिर्मध्ये षडहः, पशुकामो हि एतेन यजेत इति। तत्र सन्देहः, किम् अहर्गणस्यस्यापि सर्वस्वमेव दक्षिणा स्यात्, आहो द्वादशं शतम्? इति। किं प्राप्तम्? सर्वस्वम्। कुतः?। सर्वेषां विश्वजिताम् अविशेषात्, य एव प्रकृतौ विश्वजितो धर्म्मः, स एव चास्य चोदकेन भविष्यति। तस्मात् सर्वस्वं देयम् इति।

द्वादशशतं वा प्रकृतिवत्॥ १५॥ (पू०)

द्वादशशतं वा देयम् इति। प्रकृतिवत् कर्त्तव्यं, ज्योतिष्टोमश्च प्रकृतिः, तत्र धर्मा विहिताः, न विश्वजिति कृत्स्नाः प्रतीयन्ते। तस्मात् द्वादशशतम् अत्र देयम् इति।

अतद्गुणत्वात्तु नैवं स्यात् ॥ १६ ॥ (उ०)

तुशब्दः पक्षं व्यावर्त्तयति। नैवं भवितुमर्हति। कुतः ?। नैव यतो विश्वजितो गुणो द्वादशशतम्। नामधेयेन हि अत्र धर्मोपदेशम्। तस्मात् विश्वजितो भविष्यति, न ज्योतिष्टोमात् इति।

लिङ्गदर्शनाच्च ॥ १७ ॥ (यु०)

लिङ्गं खल्वपि दर्शयति। किं लिङ्गं भवति ? इति। एवमाह, हीयते वा एष पशुभिर्यो विश्वजिति सर्वं न ददाति इति नियतं सर्वस्वदानं दर्शयति अहर्गणे। (६। ७। ८ अ०)।

विश्वजिति द्वादशशतस्य न्यूनधनस्यानधिकाराधिकरणम्।

विकारः सन्नुभयतोऽविशेषात् ॥ १८ ॥ (पू०)

विश्वजिति सर्वस्वं ददाति इति। तत्र एषोऽर्थः सांशयिकः, किं यस्य द्वादशशतम्, अधिकम्, ऊनं वा विद्यते, तस्यापि विश्वजिता अधिकारः, उत यस्य सकलमधिकं वा तस्यैव ? इति। किं प्राप्तम् ? विकारः सन्नुभयतोऽविशेषात्, न विशेषः कश्चिदाश्रीयते, यस्य द्वादशशतम् अधिकम्, ऊनं वा अस्ति इति। तस्मात् सर्वस्य विश्वजिता अधिकारः इति।

अधिकं वा प्रतिप्रसवात् ॥ १९ ॥ (सि०)

न चैतदस्ति, सर्वस्य विश्वजिता अधिकारः इति। कस्य तर्हि ? यस्य द्वादशशतमस्ति, अधिकं वा इति। कुतः ?। प्रतिप्रसवात्, प्रतिप्रसवो हि ज्योतिष्टोमे सर्वस्वस्य उच्यते, द्वादशशतं विधाय आह, एतावता वाव ऋत्विज आनेया अपि वा सर्वस्वेन इति, यदि एतावता नेच्छेयुः, सर्वस्वेनाप्यानमयितव्याः इति। तद्यदि द्वादशेन शतेन न इच्छन्ति, न इच्छन्तितरां ततो न्यूनेन। तस्मात् द्वादश-शतं ज्योतिष्टोमे। यद्वा सर्वस्वं, तदिह उभयमपि प्राप्तं, तत्र एकः पक्षो नियम्यते, सर्वस्वं देयम् इति। स एष न विधिः, प्राप्तत्वात्। अनियतप्राप्तस्तु नियम्यते, स चेत् नि-यम्यते, यादृशस्तत्र, तादृश एव इह। तत्र च द्वादशशतम् अधिकं वा सर्वस्वम्। इहापि तद्वदेव। तस्मात् न न्यून-धनस्य अधिकारः इति।

अनुग्रहाच्च पादवत् ॥ २० ॥ (यु०)

चशब्देन अन्वाचयः। इतश्च अधिकं सर्वस्वं, अधिके हि दीयमाने तदन्तर्गतत्वात् द्वादशशतमपि दत्तं भवति, पादवत्, यथा, कार्षापणे दीयमाने पादोऽपि दत्तो भवति, एवम् इहापि इति। (६।७।८ अ०)।

आधानेऽपरिमितं देयमित्यनेन सङ्ख्यान्तरविधानाधिकरणम्।

अपरिमिते शिष्टस्य सङ्ख्याप्रतिषेधस्तच्छ्रुति-त्वात् ॥ २१ ॥ (पू०)

आधाने श्रूयते, एका देया षड् देयाः द्वादश देयाश्चतु-विंशतिर्देयाः शतं देयं सहस्रं देयं अपरिमितं देयम् इति। तत्र सन्देहः, किं, यत् परिमितम् एका देया इत्येवमादि, तत्र दातव्यम् इति प्रतिषेधो विधीयते, उत अपरिमितं नाम किञ्चित् तस्य दानं विधीयते ? इति। किं प्राप्तम् ? अपरिमिते, श्रूयमाणे ब्रूमः, शिष्टस्य एकादेः सङ्ख्येयस्य या सङ्ख्या, सा प्रतिषिध्यते। कुतः ?। तच्छ्रुतित्वात् परिमितशब्दश्रवणात् गणितम् अवगम्यते, तत्र एकादिकं, तस्य नञ्शब्देन प्रतिषेधः क्रियते, तत्र श्रुतोऽर्थः कृतो भवति इतरथा अपरिमितशब्दे प्रसिद्धिस्त्यज्येत, लक्षणया बहुत्वम् अस्यार्थः कल्प्येत। तस्मात् परिमितस्य प्रतिषेधः इति।

कल्पान्तरं वा तुल्यवत्प्रसङ्ख्यानात् ॥ २२ ॥

(सि०)

कल्पान्तरं वा स्यात्, अपरो दानकल्पो विधीयते, यथा एका देया इति दानविधिकल्पः, एवम् एषोऽपि दानविधि-कल्प एव स्यात्, तेन हि पूर्वेण, तुल्यमेव इदं प्रसङ्ख्या-यते। का अस्य पूर्वेण तुल्यता ?। प्रतिज्ञातस्य अर्थस्य अवगमिका श्रुतिरस्ति इति। पूर्वत्र हि देयशब्दश्रुत्या दानं विधीयते इति, इहापि देयशब्दश्रुतिः, सा श्रूयमाणा शक्नोति दानं विधातुम्। प्रतिषेधे हि विधीयमाने वाक्यस्य व्यापारः। तच्च दुर्बलं श्रुतिं प्रति। तस्मात् कल्पान्तरम्। यत्तु अपरिमितशब्दे प्रसिद्धिर्बाध्यते इति, समुदायप्रसिद्धिरवयवप्रसिद्धेर्बाधिकैव समधिगता।

ननु नात्र प्रसिद्धिः, लक्षणेयं, यत् बहु, तत् न शक्यं परिमातुम्। तस्मात् अपरिमितत्वेन लक्ष्यते बहुत्वम् इति। तन्न न अनेकस्मिन् अशक्यपरिमाणे सति बहुषु रूढ़ः, अपरिमितम् अस्य धनं, बहु इति गम्यते। यथा, कुशलः, प्रवीणः इति बहुषु कुशानां लातुर्गुणेषु सत्सु निपुणतायामेव कुशलशब्दो रोहाद्रूढ़िशब्द एव भवति, बहुषु च वीणावादस्य गुणेषु सत्सु निपुण एव प्रवीणशब्दो वर्त्तमानो रूढ़ः इत्युच्यते। तस्मात् सत्यपि लक्षणात्वे श्रुतिसामर्थ्यात् रोहति शब्दः। तस्मात् समुदायप्रसिद्ध्या अपरिमितशब्देऽवयवप्रसिद्धिर्बाध्यते, अश्वकर्णशब्दवत्। अतः कल्पान्तरम् इति। (६।७।१० अ०)।

—:❊:—

अपरिमितशब्देन सहस्राधिकस्य ग्रहणाधिकरणम्।

अनियमोऽविशेषात् ॥ २३ ॥ (पू०)

अपरिमिते कल्पान्तरम् इति समधिगतम्। अथ इदानीं सन्दिह्यते, किं सहस्रात् ऊनम् अपरिमितम्, उत सहस्रात् अधिकम्? इति। किं तावत् प्राप्तम्? अनियमोऽविशेषात्, न कश्चित् इह बहुत्वे विशेषं आश्रीयते, सहस्रादूनम् अधिकं वा इति, अनाश्रीयमाणे यथा कृतं तथा साधु। तस्मात् अनियमः।

अधिकं वा स्याद्बह्वर्थत्वादितरेषां सन्निधानात् ॥ २४ ॥

वा इतिपक्षव्यावृत्तिः, नैतदस्ति, अधिकम् ऊनं वा सहस्रात् इति। किं तर्हि? अधिकम् एव इति। कुतः?। बह्वर्थत्वात् अपरिमितशब्दस्य, बहुषु हि इमं शब्दम् उपचरन्ति, इत्येतत् उक्तं, बहुत्वं च आपेक्षिकं, किञ्चित् अपेक्ष्य ततोऽधिकं बहु इत्युच्यते। असत्याम् अपेक्षायाम् अपरिपूर्णमेतत्, यथा पुत्रः इति किञ्चित् अपेक्ष्य भवति, न अन्यथा, तत्र प्रकृतं सन्निहितं च अपेक्ष्य निर्णयः। सहस्रं च सन्निहितम्। तस्मात् ततोऽधिकम् अपरिमितम् इति।

अर्थवादश्च तद्वत् ॥ २५ ॥ (यु०)

कथम् एवम्?। तत्र उत्कृष्टं वै अपरिमितम् इति तदूनतां सहस्रस्य दर्शयति। (६।७।११ अ०)।

इति हर्कोत्यादि परकृतिपुराकल्पानामर्थवादताधिकरणम्।

परकृति-पुराकल्पं च मनुष्यधर्मः स्यादर्थाय ह्यनुकीर्त्तनम् ॥ २६ ॥ (१म पू०)

इह परकृतयः पुराकल्पाश्च उदाहरणम्। यथा, इति ह स्माह बर्कुर्वार्ष्णिर्माषान्मे पचत न वा एतेषां हविर्गृह्णन्ति इति। पुराकल्पः उल्मुकैर्ह स्म पूर्वे समाजग्मुस्तान् ह असुरा रक्षांसि निर्जघ्नुः इत्येवमादयः। तेषु सन्देहः, किम् एते मनुष्यधर्मा विधयः, उत तद्विज्ञानाम्। अथ वा अर्थवादाः? इति। किं तावत् प्राप्तम्? मनुष्य-

धर्मो विधयः इति। कुतः?। अर्थाय प्रयोजनाय अनुकीर्त्तनम् एतत् भवति, कर्द्दमनुष्यसम्बन्धकीर्त्तनेन क्रिया प्रशस्ता भवति, प्रशस्तं च प्रतिपाद्यम्। स एष विधिरेव, अनेन प्रकारेण अतः परैरपि मनुष्यैः कर्त्तव्यः इति गम्यते।

तद्युक्ते च प्रतिषेधात् ॥ २७ ॥

एवञ्जातीयकस्य विधेः प्रतिषेधो भवति, तद् तथा न कुर्य्यात् इति, प्रसक्तस्य च प्रतिषेधो न्याय्यः। तस्मात् अपि विधयः इति।

निर्द्देशाद्वा तद्धर्मः स्यात् पञ्चावत्तवत् ॥ २८ ॥

(२य पू०)

मनुष्यधर्मोऽयं विधिः एवञ्जातीयकः इति गम्यते, तत्र तु विशिष्टगोत्राणां निर्द्देशात् तेषामेव धर्मः इति गम्यते। स्तुत्या हि अयं कर्त्तव्यः इति गम्यते, स च विशिष्टगोत्राणां श्रूयते, तस्मात् तद्गोत्राणामेव कर्त्तव्यः। पञ्चावत्तवत्, यथा, पञ्चावत्तं जमदग्नीनाम् इति तद्गोत्राणामेव भवति, एवम् इहापि इति।

विधौ तु वेदसंयोगादुपदेशः स्यात् ॥ २९ ॥

(३य पू०)

तुशब्दात् एषोऽपि पक्षो व्यावर्त्तते, विधौ एतेषाम् उपदेशः स्यात्, विधौ वेदेन श्रुतिनिर्द्देशः कृतः, न विध्याश्रये

पुरुषे, पुरुषग्रहणं विधिप्रशंसार्थम्। विजिः इति क्रियामाह। एतस्याः क्रियाया भावो यस्मात् अनेन पुरुषेण क्रियते तस्मात् साधुरिति। न तु अत्र पुरुषः क्रियासम्बन्धेन निर्दिश्यते, किन्तु स्तोतव्यत्वेन। कुतः एतत्?। स्तुतिपदस्य अन्यस्य अभावात्। अपि च क्रियानिर्देशे श्रुत्या विधानं, क्रियापुरुषसम्बन्धनिर्देशे वाक्येन अतश्च दुर्बलम्। तस्मात् पुरुषमात्रस्य विधानं प्राप्नोति, न तद्गोत्राणाम् इति।

अर्थवादो वा विधिशेषत्वात्तस्मात् नित्यानुवादः स्यात् ॥ ३० ॥ (सि०)

एषोऽपि पक्षो वाशब्दात् विनिवृत्तः। नायं तद्गोत्राणां विधिः न मनुष्यमात्रस्य वा विधिः, विधिरेव वा इति, अयं अर्थवादस्तु। कुतः?। विधिशेषत्वात् अन्यं त्वत्र विधिमामनन्ति, परकृत्युदाहरणे तावत्, तस्मादारण्यमेवाश्नीयात् इति, पुराकल्पोदाहरणे, गृहपतेरेवाग्निषु निर्मथ्य निर्वपेरन् इति। न च द्वयोर्विध्योरेकवाक्यभावोऽस्ति, विधिना हि सम्बध्यमानयोः परकृति पुराकल्पवचनयोः अन्या वचनव्यक्तिः, अन्या तु स्तुत्यर्थप्रवृत्तयोः। न च उभयं यौगपद्येन सम्भवति। तस्मात् अर्थवादः इति (६।७।१२ भा०)।

सहस्रसंवत्सरशब्दस्य सहस्रदिनपरताधिकरणम्।

सहस्रसंवत्सरं तदायुषामसम्भवात् मनुष्येषु ॥ ३१ ॥ (१म पू०)

अस्ति सहस्रसंवत्सरम्, पञ्चपञ्चाशतस्त्रिवृतः संवत्सराः, पञ्चपञ्चाशतः पञ्चदशाः, पञ्चपञ्चाशतः सप्तदशाः, पञ्चपञ्चाशत एकविंशा विश्वसृजामयनं सहस्रसंवत्सरम् इति। तत्र सन्देहः, किं ये सहस्रायुषः, तेषाम् अनेन अधिकारः, उत मनुष्याणाम्? इति यद्यपि मनुष्याणां, तदापि बह्वो विकल्पाः वक्ष्यमाणाः, अथ वा दिवसेषु संवत्सरशब्दः? इति। किं प्राप्तम्? सहस्रायुषां भवितुमर्हति। कुतः?। असम्भवात् मनुष्येषु, न मनुष्याणाम् एतावदायुर्विद्यते, गन्धर्वादयस्त्वेतावदायुषः इति भवति स्मृतिः उपचाराऽन्यार्थदर्शनं च। प्रजापतिं वै प्रजाः सृजमानं पाप्मा मृत्युरभिजघान स तपोऽतप्यत सहस्रसंवत्सरान् पाप्मानं विजिहासन् इति, विसृष्टं चेदं सहस्रसंवत्सरम्। तस्मात् न मनुष्याणाम् इति।

अपि वा तदधिकारान्मनुष्यधर्मः स्यात् ॥३२॥ (२य पू०)

अपि वा इति पक्षव्यावृत्तिः, न गन्धर्वादीनां, मनुष्याणामेव अधिकारः इति। कुतः?। तदधिकारात्, मनुष्याधिकारं शास्त्रं समधिगतम् इति, ते हि शक्नुवन्ति कात्स्न्येन यथोदितं विधिम् उपसंहर्त्तुम् इति। आह,

ननु नैतावदायुषो मनुष्याः। उच्यते, रसायनैः आयुर्दीर्घं प्राप्स्यन्ति इति।

नासामर्थ्यात् ॥ ३३ ॥ (२य पू॰ नि॰ १)

न रसायनानामेतत् सामर्थ्यं दृष्टं, येन सहस्रसंवत्सरं जीवेयुः। एतानि हि मन्वे (?)बृंहकानि, वलीपलितस्य नाशकानि स्वरवर्णप्रसादकानि, मेधाजननानि। नैतावदायुषां दातृणि दृश्यन्ते। ननु स्वरवर्णप्रसादादिदर्शनादेव ज्योग्जीवनमप्यनुमास्यते। न इति ब्रूमः। कुतः ?। शतायुर्वै पुरुषः इत्यनुवादः, स एवं ज्योग्जीवे न अवकल्पते। अत्र उच्यते, शतान्यायुरस्य इति विग्रहीष्यामः। नैवं सङ्ख्याशब्दानां समास इष्यते, न च गमकानि भवन्ति, द्विवचनबहुवचनान्तानामसमासः इति चाभियुक्तवचनात्।

सम्बन्धादर्शनात् ॥ ३४ ॥ (२य पू॰ नि॰ २)

न हि एतावदायुषा रसायनानां सम्बन्धो दृष्टपूर्वः, न च सम्बन्धादर्शनेऽनुमानमस्ति। ननु सामान्यतो दृष्टं भविष्यति, दृश्यन्ते तावत् अल्पस्य स्थिरभावस्य कारकाणि एवम् अभ्यस्यमानानि वीर्यवत्तमानि स्थिरशरीरताम् उत्पादयिष्यन्ति, शतायुः पुरुषः इति सत्यपि वचने, अधिकं जीवनं दृश्यते एव इति। अत्र उच्यते, न अयम् एकान्तः, कदाचित् याश्च यावन्तीश्च शरीरस्थिरतामुत्पादयेयुः, न प्रागप्यदृष्टकालां, यथा प्रक्रामन्तोऽभ्यासात् प्रक्रमाणां वृद्धेर्याश्च यावन्तीश्च मात्रां प्राप्नुवन्ति, न तु अभ्यस्यन्तः पुरुषायुषेणापि योजनमात्रं प्रक्रमेयुः एवम् इहापि सम्बन्धा-

भावात् सहस्रायुष्ट्वं प्राप्नुयुर्नवेति सन्दिग्धं, सन्दिग्धं चेत्, सामान्यतो दृष्टं न प्रमाणं,न च अदृष्टोऽर्थः प्रमाणमन्तरेण, शक्योऽभ्युपगन्तुम्। तस्मात् असंशयं, नैतावदायुषः सन्ति इति पुरुषवचनेन उक्तम्। कथं तर्हि ? इति।

स कुलकल्पः स्यादिति कार्ष्णाजिनिरेकस्मिन्नसम्भवात्॥ ३५॥ (३य पू॰)

स, मनुष्याधिकारपक्षे कुलकल्पो भविष्यति इत्येवं कार्ष्णाजिनिः आचार्यो मन्यते स्म। कुतः ?। एकस्मिन् असम्भवात्, पुरुषाणाम् इदम् अनुशासनं, न च एतत् एकः शक्नोति पारयितुम्, यथा शक्यते, तथा पारयितव्यम् इति गम्यमाने, बहवः शक्नुवन्तः प्रवर्त्तेरन्, अन्येऽपि तत्कुलीना अन्येनारब्धं समापयेयुः इति।

अपि वा कृत्स्नसंयोगादेकस्यैव प्रयोगः स्यात् ॥ ३६ ॥(३य पू॰ नि॰)

शास्त्रफलं हि प्रयोक्तरि समधिगतं (३।७।८ अ॰), यश्च कात्स्न्येन विधिम् उपसंहर्त्तुं, समर्थः स एवाधिक्रियते इति। तस्मात् न कुलकल्पोऽवकल्पते। कथं तर्हि ? सम्प्रदायमात्रेण धर्मः इत्यध्यवसीयते। एवं श्रूयते, स्वाध्यायोऽध्येतव्यः इति। एवं तर्हि एतदध्यवसेयं,वचनप्रामाण्यात् एतत् कर्म्म कुर्वताम् आयुर्वर्द्धते इति। तच्च न, प्रमाणाभावात्,न हि एतस्मिन् अर्थे वाक्यम् अन्यद्वा प्रमाणमस्ति। ननु अर्थापत्तिः,अन्यथा आनर्थक्यं भविष्यति इति। उच्यते,

न आनर्थक्यम्, अध्ययनादेव हि अदृष्टं भविष्यति, तथा हि सामान्येन अदृष्टं कल्पयितुम् लघीयः न तु कर्म्मणा आयुर्वर्द्धते इति विशेषादृष्टकल्पना। अथ वा आनर्थक्यमेव अभ्युपगम्येत, न अयुक्ति फलं कल्प्यम्। अथ उच्येत, अर्द्ध-तृतीयानि शतानि दीक्षिष्यन्ते,चतुर्भिर्वर्षैः समाप्यन्ते इति। एवमपि नियतपरिमाणं हीयेत, चतुर्विंशतिपरमाः सप्त-दशावराः सत्त्रमासीरन् इति। वचनस्य तु आनर्थक्यपरि-हाराय परिमाणं ह्रापयिष्यते इति चेत्। तदयुक्तम्, अध्य-यनात् फलमस्ति। तस्मात् न एषा कल्पना इति। कथ-न्तर्हि ?। एवम्,

विप्रतिषेधात्तु गुणान्यतरः स्यादिति लावुका-यनः॥ ३७॥ (सि० उपक्रमः १)

अन्यतरः अत्र गौणः शब्दः स्यात्, यदि वा असंवत्सरे संवत्सरशब्दः, यदि वा पञ्चपञ्चाशतः इति शब्दो गौणः इति। कुतः एतत् ?। विप्रतिषेधात्, विप्रतिषेधो हि भवति, उभयस्मिन् विहिते। कथम् ?। वाक्यं हि भिद्येत, यदि पञ्चपञ्चाशतस्त्रिवृतः, न संवत्सराः। अथ संवत्सरा-स्त्रिवृतः, न पञ्चपञ्चाशतः। तस्मात् विरोधात् अन्यतरत् वचनं गौणम् इति लावुकायनः आचार्य्यो मन्यते स्म। आचार्य्यग्रहणं पूजार्थं, नात्मनः प्रतिषेधार्थम्।

संवत्सरो विचालित्वात्॥ ३८॥ (सि०उ०२)

एतदुक्तम्, अन्यतरत् गौणम् इति। तदवधारयितव्यं

तदुच्यते, संवत्सरवचनं गौणम् इति । कुतः ? । विचालि-त्वात्, विचाली हि संवत्सरशब्दः सावनोऽपि गणितदि-वसकः, शीतोष्णवर्षालक्षणोऽपि, चान्द्रमसोऽपि, स एव-लक्षणकोऽनुवादः शक्यते कल्पयितुम् । पञ्चपञ्चाशतः इत्य-यन्तु व्यक्तपरिमाणस्यार्थस्य वाचकः, एकेनाप्यूने न भवति ।

मा प्रकृतिः स्यादधिकारात् ॥ ३८ ॥ (४र्थ पृ०)

गवामयने मासाः प्रकृताः, मासेषु च संवत्सरशब्दः उक्तः, यो वै मासः संवत्सरः इति । तस्मात् पञ्चपञ्चाशतो मासाः इति । ननु एतस्मिन् पक्षे सहस्रसंवत्सरशब्दो न अवकल्पते । उच्यते, नामधेयमेतत् सहस्रसंवत्सरशब्दः इति, न गुणविधिः, नामधेयं च न विधीयते, अविधीय-मानञ्च येन केनचित् गुणेन अवकल्प्यते ।

नैषोऽपि पक्षो युज्यते, अत्रापि हि स एव दोषः, न तावज्जीवनमस्ति, यावतैतत् अवकल्पेत, दाराग्निकाल-योमपूर्वत्वापेक्षयेति । तन्नैतस्मिंश्च क्रियमाणेऽपरिसमाप्ते एवायुः पर्य्यवयुक्तं स्यात्, तथा च अध्ययनात् एव अदृष्टं कल्पेत । एवं तर्हि, द्वादशाहः प्रकृतिरिति पञ्चपञ्चाशतो द्वादशाहा भविष्यन्ति इति, तथा च दृश्यते द्वादश वै रात्रयः संवत्सरस्य प्रतिमा इति, तत्र स दोषो न भवि-ष्यति । नैवं, तत्र संवत्सरशब्दस्य साक्षात् प्रतिमाशब्देन संयोगात् अपि च, पञ्चपञ्चाशतस्त्रिवृतः इत्युक्तं, त्रिवृच्छ-ब्दश्च द्वादशाहे दिवसे दृष्टः, न द्वादशरात्रे । तस्मात् नैवम् ।

अहानि वाभिसङ्ख्यत्वात् ॥ ४० ॥ (सि०)

वाशब्दः पक्षं व्यावर्त्तयति, न च एतदस्ति, दश्वपञ्चाशतो द्वादशरात्राः इति, अहान्येव त्रिवृच्छब्देनाख्यायन्ते। तस्मात् अहःसु संवत्सरशब्दः इति। अथ वा, वाशब्दः पक्षान्तरं व्यावर्त्तयति, न पञ्चपञ्चाशतो मासाः, किन्तर्हि दिवसाः। द्वादशाहे त्रिवृत् अहः प्रकृतं, तत्र संवत्सरशब्दो दृश्यते, आदित्यो वा सर्व ऋतवः, स यदैवोदित्यथ वसन्तो, यदा सङ्गवोऽथ ग्रीष्मो, यदा मध्यन्दिनोऽथ वर्षा, यदाऽपराह्णोऽथ शरत्, यदाऽस्तमेत्यथ हेमन्तशिशिरौ इति सर्वान् ऋतून् अहनि सम्पादयति, सर्वे च ऋतवः संवत्सरः। तस्मात् अहः संवत्सरशब्देन उच्यते। अपि च पञ्चपञ्चाशतस्त्रिवृतः इति त्रिवृतां पञ्चपञ्चाशत्त्वं, न च द्वादशरात्रस्त्रिवृत, एकं हि द्वादशाहे त्रिवृदहः, न तत्र त्रिवृत्सङ्ख्याया द्वादशरात्रेण मुख्यया वृत्त्या सामानाधिकरण्यं, त्रिवृदहः सम्बन्धलक्षणया स्यात्, अभिसङ्ख्यं त्रिवृदहः, तेन श्रुत्यैव सामानाधिकरण्यं, श्रुतिश्च लक्षणाया ज्यायसी। तस्मात् पञ्चपञ्चाशदहानि संवत्सरः स्यात् इति। (६।७।१३अ०)।

इति श्रीशबरस्वामिनः कृतौ मीमांसाभाष्ये षष्ठस्याध्यायस्य सप्तमः पादः।

———

षष्ठे अध्याये अष्टमः पादः।

अथानाहिताग्नेरपि चतुर्होतृहोमाविकाराधिकरणम्।

इष्टिपूर्व्वत्वादक्रतुशेषो होमः संस्कृतेष्वग्निषु स्यादपूर्व्वोऽप्याधानस्य सर्व्वशेषत्वात् ॥ १ ॥ (१म पू०)

इह चतुर्होत्राम्नायते, प्रजाकामं चतुर्होत्रा याजयेच्चतुर्गृहीतमाज्यं गृहीत्वा चतुर्होतारं व्याचक्षीत पूर्वेण ग्रहेणार्द्धं जुहुयात्, तदुत्तरेणार्द्धम् इति। तत्र सन्देहः, किं पवमानेष्टिसंस्कृतेषु अग्निषु एवमादयः, उत असंस्कृतेष्वपि? तथा पक्षान्तराश्रयणमपि वक्ष्यमाणं विचारयिष्यते। किं तावत् प्राप्तम्? संस्कृतेषु अग्निषु एवञ्जातीयकः अक्रतुशेषो ऽपि होमः स्यात्। यद्यप्यपूर्वा दर्विहोमा न कुतश्चिद्धर्मान् आकाङ्क्षन्ति, तथापि आहवनीयादयो होमादीन् आकाङ्क्षन्ति, यदाहवनीये जुहोति, तेन सोऽस्याभीष्टः प्रीतो भवति इत्येवमादिभिः श्रुतिभिः। एवमिष्टिपूर्वत्वात् सर्वहोमानां, संस्कृताग्निवृत्तित्वम् एवञ्जातीयकानाम् इति।

इष्टित्वेन तु संस्तवश्चतुर्होतृनसंस्कृतेषु दर्शयति ॥ २ ॥ (उ०)

तुशब्दात् पक्षो विपरिवर्त्तते। चतुर्होतृहोमाः असंस्कृतेषु अग्निषु भवेयुः। तथा हि दर्शयति, एषा वा अनाहिताग्नेरिष्टिर्यच्चतुर्होतारः इति, अनाहिताग्नेरिष्टयो न विद्यन्ते, ये त्वेते चतुर्होतारः, तस्यैवैव इष्टिरिति, अनाहिताग्नेः एवञ्जातीयकान् दर्शयति। तस्मात् असंस्कृतेषु भवेयुः। ननु लिङ्गम् असाधकं, प्राप्तिर्वक्तव्या इति। तदुच्यते,

उपदेशस्त्वपूर्व्वत्वात् ॥ ३ ॥ (यु०)

एवं तर्हि, अक्रतुशेषाणां विधिः एषा भविष्यति, एषा अनाहिताग्नेः क्रिया इति। एवम् अर्थवद्वचनं भविष्यति, वाद्मात्रम् अनर्थकं भवति, अस्य च अस्ति विधिसामर्थ्यम्। तस्मात् विधिः असंस्कृतेषु इति।

स सर्वेषामविशेषात् ॥ ४ ॥ (२य पू०)

आह, एतत् गृह्यते विधिः इति। यत्तु, अक्रतुशेषाणाम् इति, तन्न, सर्वेषां क्रतुशेषाणाम् अक्रतुशेषाणां च चतुर्होतृहोमानाम्। कुतः?। अविशेषात्, न क्रतुशेषाणामेव अयं धर्म्म उच्यते, न अक्रतुशेषाणाम् इति। तस्मात् सर्वेषात्।

अपि वा क्रत्वभावादनाहिताग्नेरशेषभूतनिर्द्देशः ॥ ५ ॥ (सि०)

अपि वा इति पक्षव्यावृत्तिः। अक्रतुशेषाणाम् एव अयं धर्म्मो न क्रतुशेषाणाम्। कुतः?। अनाहिताग्नेः

क्रत्वभावात्, न हि अनाहिताग्नेः क्रतवः सन्ति। न च क्रत्वङ्गं केवलं प्रयुज्यमानं कस्मैचित् प्रयोजनाय स्यात्। न च अस्य अन्यत् फलं प्रकल्प्येत, प्रमाणाभावात्। वचनस्य, हि अन्यदपि प्रयोजनमस्ति। न च, अनेन वचनेन शक्यतेऽनाहिताग्नेः क्रतुः कल्पयितुम्। तस्मात् अक्रतुशेषाणाम् अयं धर्मः इति।

जपो वानग्निसंयोगात् ॥ ६ ॥ (आ०)

वाशब्दात् पक्षो विपरिवर्त्तते। न असंस्कृतेषु अग्निषु एवञ्जातीयका होमाः स्युः। कुतः?। आधानस्य सर्वशेषत्वात्। ननु वचनमिदम्, एषा अनाहिताग्नेरिष्टिः इति। न इति ब्रूमः, जपार्थवाद एष भविष्यति, ये जपरूपास्तेषाम् अर्थवादो न सर्वेषां चतुर्होतॄणाम्, एवं यदाहवनीये जुहोति इत्येवमादीनां वचनानाम् अर्थवत्ता भविष्यति।

इष्टित्वेन तु संस्तुते होमः स्यादनारभ्याग्निसंयोगादितरेषामवाच्यत्वात् ॥ ७ ॥ (उ०)

यदुक्तम् एषा वा अनाहिताग्नेः क्रिया इष्टितुल्या इति जपानाम् एष वादः इति, तन्न, नैषा वचनव्यक्तिः, येषा अनाहिताग्नेः क्रिया, सा इष्टितुल्या इति। किंकारणम्?। सादृश्यामात्रानुवादोऽनर्थकः स्यात्, इतरस्मिन् पक्षे विधिः अर्थवान्, येयम् इष्टिः, एषा अनाहिताग्नेः इति, तदिष्टिसंस्तवाद्धोमानामेव वादः। कथम्?। इष्टियोगः, स एवासेचनादिको होमः। यदुक्तं, सर्वहो-

मार्थं आहवनीयः इति । तत्र चतुर्होतॄनेवाधिकृत्य उच्यते, किन्तु अविशेषेण होमान्, स चतुर्होतृषु असम्भवात् अन्येषु भविष्यति, चतुर्होतृषु च अनाहिताग्नेरुच्यमानेषु आहवनीयो न अङ्गम् इति ।

उभयोः पितृयज्ञवत् ॥ ८ ॥ (आ०)

नैतदस्ति, अनाहिताग्नेरेव चतुर्होतारः इति, उभयोः स्युः, पितृयज्ञवत्, यथा पितृयज्ञ आहिताग्नेः अनाहिताग्नेश्च, एवं चतुर्होतारोऽपि । कथम् अवगम्यते, ? । वर्णितमेतत्, यदा अनुवादपक्षः, तदा आहिताग्नेः, यदा विधिपक्षः, तदा अनाहिताग्नेः । उभयथा वचनव्यक्तिः प्रतीयते, न च प्रतीयमानोऽर्थः शक्यतेऽपह्नोतुम् । तस्मात् उभयोश्चतुर्होतारः इति ।

निर्देशो वानाहिताग्नेरनारभ्याग्निसंयोगात् ॥ ९ ॥ (उ०)

न चैतदस्ति, उभयोश्चतुर्होतारो भवेयुः इति । कथम् ? । एष हि अनाहिताग्निनिर्देशः, एषा वा इष्टिः अनाहिताग्नेः इति वचनेन अधिकृतः, न आहिताग्निः, निर्देशसामर्थ्यात् । अर्थवादे च उपक्षीणं तत्रैव न विकल्प्यते इति । यदाहवनीये जुहोति इति वचनं न चतुर्होतॄनेव अधिकृत्य उच्यते इत्युक्तम् । तस्मात् अनाहिताग्नेरेवञ्जातीयका होमाः ।

पितृयज्ञे संयुक्तस्य पुनर्वचनम् ॥ १० ॥ (आ० नि०)

अथ यदुक्तं, पितृयज्ञवत् इति, युक्तं पितृयज्ञे, तत्र आहिताग्निसंयुक्तस्य पुनरेतद्वचनं भवति, अप्यनाहिताग्निना कार्य्यः इति, एतद्वचनम् अनाहिताग्नेरपि इति अनाहिताग्नौ अन्वाहार्य्यकं करोति, इह तथा नास्ति वचनं, नियोगत एको निर्द्देशः, एषा वा अनाहिताग्नेः इति, न यत्र अविशब्दोऽस्ति । तस्मात् पितृयज्ञेन अतुल्यमेतत् । (६।८।१ अ०) ।

अनाहिताग्निपूपनयनहोमाधिकरणम् ।

उपनयन्नादधीत होमसंयोगात् ॥ ११ ॥ (पू०)

इदमामनन्ति, उपनयंस्तमभिजुहुयात् इति । तत्र सन्देहः, किम् अयं होम आधानसंस्कृतेषु अग्निषु, उत असंस्कृतेषु ?। इति । किं प्राप्तम् ? उपनयन्नादधीत इति । कुतः ?। होमसंयोगात् आहवनीयस्य, यदाहवनीये जुहोति, तेन सोऽस्याभीष्टः प्रीतो भवति इति । तस्मात् आधानोत्तरकाला एव होमाः इति स्थितिः ।

स्थपतीष्टिवल्लौकिके वा विद्याकर्मानुपूर्व्वत्वात् ॥ १२ ॥ (सि०)

न चेतदस्ति, आधाय एवञ्जातीयकं होतव्यम् इति ।

किं तर्हि ? लौकिके एव प्रवर्त्तेत इति । कुतः ? । विद्या-कर्मानुपूर्वत्वात्, विद्याग्रहणार्था इमे होमाः । विद्यावतश्च आधानेन अधिकारः, सामर्थ्यात् । अतः आधानोत्तरकालता तेषाम् अवकल्पते, यथा स्थपतीष्ट्याम् ।

आधानञ्च भार्य्यासंयुक्तम् ॥ १३ ॥ (यु०)

आधानं च भार्य्यासंयुक्तम् श्रूयते, विद्याग्रहणोत्तरकालश्च दारसंग्रहः । तस्मात् अपि न अवकल्पते पूर्वकालता आधानस्य ।

अकर्म चोर्द्ध्वमाधानात्तत्समवायो हि कर्मभिः ॥ १४ ॥ (आ० नि०)

अत्र आह, या पूर्वमाधानात्, दारक्रिया, सा कर्मार्था भविष्यति, वचनाच्च ऊर्द्ध्वमाधानात् अपत्यार्था, द्वयोरपि कालयोः, पिण्डपितृयज्ञवत् नैष दोषो भविष्यति इति । अत्र उच्यते, अकर्म्म च दारक्रिया, या आधानोत्तरकाले । कुतः ? । आहवनीयादि समवायो हि कर्म्मभिः भवति, स्वार्थं च अग्नयः आधातव्याः इति नियमः । तस्मात् उभयस्मिन्नपि काले दारसंग्रहः इत्येतत् नास्ति ।

आद्धवदिति चेत् ॥ १५ ॥ (आ०)

अत्र आह, यथा पिण्डपितृयज्ञः आहिताग्नेः, अनाहिताग्नेश्च भवति, एवं दारसंग्रहोऽपि इति यदुक्तं, तत्परिहर्त्तव्यम् ।

न श्रुतिविप्रतिषेधात् ॥ १६ ॥ (आ० नि०१)

नैवम्। श्रुतिविप्रतिषेधो हि भवति, एवं क्रियमाणे दारकर्मणि विद्याग्रहणोत्तरकालं श्रूयमाणं पूर्वं क्रियते इति विप्रतिषिद्धम्। अर्थादन्यदेवेदम् इति चेत्। न अग्नेः प्राप्तस्यैव कालनियमः एषः। उपनयनं च कर्मार्थं, तत् द्वितीयस्यां विप्रतिषिध्येत।

सर्वार्थत्वाच्च पुत्रार्थो न प्रयोजयेत् ॥ १७ ॥
(आ० नि० २ एवं पू०)

अथ उच्येत, प्रागाधानाच्च, कर्मार्था एव, ऊर्द्धं च अपत्यार्था एव अस्य भविष्यति, तेनैवं सति अस्य न किञ्चित् विरोत्स्यते इति। उच्यते, नैतदेवं, सर्वार्था हि सा, न केवलम् अपत्यार्थतामेष्यति, तदुक्तं, फलोत्साहाविशेषात् इति। तस्मात् अपि न द्विर्दारसंग्रहः। अपि च एवं स्मर्य्यते, धर्मे च अर्थे च कामे च नातिचरितव्या इति, एवं सति अतिचरिता स्यात्, अतो न द्विर्दारसंग्रहः। एकैव भार्य्या कर्मार्था अपत्यार्था च, तस्माच्च विद्याग्रहणोत्तरकालता। अतो न आधानसंस्कृतेषु एते होमाः इति।

सोमपानात्तु प्रापणं द्वितीयस्य तस्मादुपयच्छेत् ॥ १८ ॥ (पू० नि०)

गृह्यते एतत्, प्रागुपनयनात्, नास्ति पत्नी इति। यदुक्तम् एकैव पत्नी इति, तत्र ब्रूमहे, यथैव स्मृतिः, धर्मे

च अर्थे च कामे च नातिचरितव्या इति, धर्मप्रजासम्पन्ने दारे न अन्यां कुर्वीत इति च। एवम् इदमपि स्मर्य्यते एव, अन्यतरापाये अन्यां कुर्वीत इति। तस्मात् यस्य न धर्म्म-सम्पन्ना न प्रजासम्पन्ना वा पत्नी, सोऽन्यां कुर्वीत इति। सोमपानात् इति च अर्थवादं व्यपदिशति स्म, सोमपा न द्वितीयां जायामभ्यपूयति इति द्वितीयामपि जायां दर्शयति।

पितृयज्ञे तु दर्शनात्प्रागाधानात्प्रतीयेत ॥ १९ ॥ (आ० नि० ३)

अथ कथं पितृयज्ञस्य द्वौ कालौ? इति। उच्यते, वचनं हि तत्र दृश्यते, अप्यनाहिताग्निना कार्य्यः इति। तस्मात् प्रागाधानात् पितृयज्ञः इति। (६। ८। २ अ०)।

अनाहितेऽग्नौ स्थपतीष्ट्यधिकरणम्।

स्थपतीष्टिः प्रयाजवदग्न्याधेयं प्रयोजयेत्तादर्थ्या-च्चापवृज्येत ॥ २० ॥ (पू०)

अस्ति स्थपतीष्टिः, एतया निषादस्थपतिं याजयेत् इति। तत्र सन्देहः, किम् आधानसंस्कृतेषु अग्निषु स्यात्, उत लौकिकेषु? इति। किं प्राप्तम्? संस्कृतेषु इति। कथम्?। यदाहवनीये जुहोति इत्येवमादिवचनात्। ननु शूद्रस्य आहवनीयाभावात् नास्ति तस्य श्रुतिः इति। उच्यते, सा हि आहवनीयं प्रयोजयेत्, यथा प्रयाजान्

अश्नुनान् प्रयोजयति, एवं चोदकसामर्थ्यात् इति । तादर्थ्याच्च अपवृज्येत, स्थपतीष्ट्यर्थं च आहिता अग्नयः, तस्याम् अपवृक्तायाम् अपवृज्येरन्, धारणं हि तेषां दृष्टकार्य्यम् आम्नातम्, अतिक्रान्ते कार्य्ये न स्यात् इति ।

अपि वा लौकिकेऽग्नौ स्यादाधानस्यासर्वशेषत्वात् ॥ २१ ॥ (सि०)

अपि वा इति पक्षव्यावृत्तिः । लौकिकेषु अग्निषु स्यात्, न संस्कृतेषु । कुतः ? । आधानस्यासर्वशेषत्वात्, सर्वकर्मशेषभूता अग्नयः, तदङ्गमाधानं, न कर्माङ्गम् । श्रुत्यादीनामभावात् न कर्मप्रयुक्तता आधानस्य । वाक्यसामर्थ्याच्च अग्निप्रयुक्तत्वम् । यच्च दर्शपूर्णमासप्रयुक्तं, तच्चोदकेन प्राप्यते, न द्रव्यप्रयुक्तम् । तस्मात् लौकिकेषु अग्निषु स्थपतीष्टिः इति । (६ । ८ । ३ अ०) ।

अनाहिताग्नेरवकीर्णिपशुनुष्ठानाधिकरणम् ।

अवकीर्णि-पशुश्च तद्वदाधानस्याप्राप्तकालत्वात् ॥ २२ ॥

अस्ति अवकीर्णि-पशुः, ब्रह्मचार्य्यवकीर्णी नैर्ऋतं गर्द्दभमालभेत इति । तत्र सन्देहः, किं तदर्थम् आधानं कर्त्तव्यम्, उत लौकिकेषु अग्निषु तद्वर्त्तेत ? इति । अवकीर्णि-पशुश्च तद्वत् इत्यधिकरणातिदेशः, पूर्वस्य अधिकरणस्य यः पूर्वः पक्षः, स अत्र पूर्वः पक्षः । यः सिद्धान्तः, स सिद्धान्तः ।

सर्वार्थम् आधानम्, तस्मात् आहिताग्निषु इति पूर्वः पक्षः आधानस्य अप्राप्तकालत्वात् इति सिद्धान्तः, अप्राप्तोऽयम् आधानस्य कालः इत्येतदुक्तम्। तस्मात् इदमपि कर्म्म लौकिकेषु इति। (६।८।४ अ०)।

दैवकर्मणामुदगयनादिकालताधिकरणम्।

उदगयनपूर्वपक्षाहः पुण्याहेषु दैवानि स्मृतिरूपान्यार्थदर्शनात् ॥ २३ ॥ (सि०)

दैवानि कर्म्माणि उदाहरणम् उपनयनप्रभृतीनि। तत्र सन्देहः, किम् अनियते काले दैवानि कर्त्तव्यानि, उत उदगयन-पूर्वपक्षाहः-पुण्याहेषु? इति। अनियते इति प्राप्ते उदगयनादिषु इत्युच्यते। कुतः?। एवं स्मरन्ति, तेषु कालेषु दैवानि इति। रूपार्थवादश्च, एतद्वै देवानां रूपं, यत् उदगयनं, पूर्वपक्षोऽहः इति, न च वयं देवादीनां रूपं विद्मः। अथ त्वेषु कालेषु दैवानि क्रियन्ते, ततः एतेन सम्बन्धेन रूपवचनम् अवकल्पते। अन्यार्थं च वाक्यमेतत् दर्शयति, पूर्वाह्णो वै देवानां,मध्यन्दिनो मनुष्याणाम्, अपराह्णः पितृणाम् इति। तस्मात् एतेषु कालेषु दैवानि स्युः इति।

अहनि च कर्म्मसाकल्यम् ॥ २४ ॥ (यु०)

अहनि च विशेषः, सकलं कर्म अहन्येव शक्यते कर्त्तुम् इति, न रात्रौ करिष्यति। (६।८।५ अ०)।

पितृकर्मणोऽपरपक्षादिकालताधिकरणम् ।

इतरेषु तु पित्र्याणि ॥ २५ ॥

श्राद्धादीनि अपरपक्षे अपराह्णे च, स्मृतिरूपान्यार्थ-दर्शनात् । (६ । ८ । ६ अ०) ।

ज्योतिष्टोमाङ्गयाच्ञाक्रययोर्नित्यताधिकरणम् ।

याच्ञाक्रयणमविद्यमाने लोकवत् ॥ २६॥ (पू०)

इदं समाम्नायते ज्योतिष्टोमे, द्वादश रात्रीर्दीक्षितो भृतिं वन्वीत इति, तथा सोमं क्रीणाति इति । तत्र सन्देहः किं यस्य न विद्यते भृतिः, तेन वनितव्या, यस्य च न विद्यते सोमः, तेन क्रेतव्यः उत उभयथापि सति च असति च ? । किं प्राप्तम् ? याच्ञाक्रयणम् अविद्यमाने भृतिधने सोमे च स्यात् । कस्मात् ? । द्रव्यसद्भावार्थं याच्ञाक्रयणं, तत् विद्यमानेऽनर्थकम् । अनर्थकं च उक्तमपि न कर्त्तव्यम् । तस्मात् अविद्यमाने भवेत्, लोकवत् । यथा यस्य लोके नास्ति द्रव्यं, स याचते क्रीणाति च, एवम् इहापि द्रष्टव्यम् ।

नियतं वार्थवत्त्वात् स्यात् ॥ २७ ॥ (सि०)

नियतं वा याच्ञाक्रयणं, तद्विद्यमाने अविद्यमाने च द्रव्ये स्यात्, एवं याच्ञाक्रयणम् अर्थवत् भवति, ज्योतिष्टोमप्रयुक्तं हि तत् श्रूयते, न द्रव्यप्रयुक्तम् । तत्र नित्यं

ज्योतिष्टोमस्य। नैवं वचनं भवति, यदा द्रव्यं नास्ति तदा कर्त्तव्यम् इति। ज्योतिष्टोमस्य च नित्यमङ्गमुक्तं, द्रव्याभावो निमित्तम् उक्तम् इति परिकल्प्येत, कल्पनायां शब्दो बाध्येत। अतो याज्याक्रयणसंस्कृतम् द्रव्यम् इहोपयोक्तव्यम्, अन्यथा वैगुण्यं भवति। तस्मात् सति च असति च द्रव्ये याज्याक्रयणम् अनुष्ठातव्यम् इति। अथ यदुक्तं, लोकवत् इति, लोके कर्म्म अर्थलक्षणं भवति, न शब्दलक्षणं यथा अर्थः, तथा क्रियते। न, यथा शब्दः। वेदे तु शब्देनैव अर्थोऽवगम्यते, तथैव अनुष्ठेयम् इति। तस्मात् विद्यमानेऽपि कर्त्तव्यम्। (६। ८। ७ अ०)

—:०:—

ज्योतिष्टोमादिषु पयोव्रतादीनामपि नित्यताधिकरणम्।

तथा भक्षप्रैषाच्छादनसंज्ञप्तहोमद्वेषम् ॥२८॥

ज्योतिष्टोमे श्रूयते, पयो व्रतं ब्राह्मणस्य यवागू-राजन्यस्य, आमिक्षा वैश्यस्य इति। तथा दर्शपूर्णमासयोः प्रैषः, प्रोक्षणीरासादयेध्मं बर्हिरुपसादय स्रुचः संमृड्ढि पत्नीं सन्नह्याज्येनोदेहि इति। तथा वाजपेये श्रूयते, दर्भमयं वासो भवति इति। पशौ संज्ञप्तहोमः, यत् पशुर्मायुमकृतोरो वा पद्भिराहत अग्निर्मा तस्मादेनसो विश्वान्मुञ्चत्वंहसः इति। तथा, योऽस्मान् द्वेष्टि यञ्च वयं द्विष्मः इति वचनम्, एतानि उदाहरणवचनानि।

तेषु सन्देहः, किं यस्य अपरं भोजनं न विद्यते, स पयो व्रतयेत्, यवागूमामिक्षां वा, उत विद्यमानेऽपि ?

इति। तथा यो प्रेषितः प्रेषार्थं न प्रतिपद्यते, स प्रेषितव्यः, उत प्रतिपद्यमानोऽपि ? इति। तथा, यस्य सूत्रमयं वासो नास्ति, स दर्भमयं परिदधीत, उत विद्यमानेऽपि ? इति। तथा यस्य पशुर्मायुम् कुर्यात्, उरो वा पादौ वा हन्यात्, स एतेन मन्त्रेण जुहुयात्, उत अन्योऽपि ? इति। तथा, यो द्वेष्टि कश्चित् अन्येन च द्विष्यते, स एव मन्त्रं ब्रूयात्, योऽस्मान् द्वेष्टि इति। उत अद्विषन् अद्विष्यमाणस्यापि ? इति।

तत्र अधिकरणातिदेशोऽयम्। तत्र यः पूर्वस्मिन् अधिकरणे पूर्वः पक्षः, स इह पूर्वः पक्षः, यस्तत्र सिद्धान्तः, स इह सिद्धान्तः, अविद्यमाने कुर्यात् इति पूर्वः पक्षः। नियतं वार्थवत्त्वात् (६।८।२७ सू०) इत्युत्तरः। स एव अत्र न्यायः, यः पूर्वत्र। (६।८।८ अ०)।

अपरराचे व्रतस्यानियमाधिकरणम्।

अनर्थकं त्वनित्यं स्यात् ॥ २९ ॥

ज्योतिष्टोमे श्रूयते, मध्यन्दिनेऽपरराचे वा व्रतं व्रतयति इति सन्देहः, किं नियतम् अपरराचे व्रतम्, उत अनियतम् ? इति। किं प्राप्तम् ? नियतं च अर्थवत्त्वात् स्यात् इति। तत्र एवं प्राप्ते ब्रूमः, अनर्थकं त्वनित्यं स्यात्, यदा एवम् मन्येत, अस्मिन् काले व्रतं मे जरिष्यति इति, तदा व्रतयेत्, यदा तु खलु मन्येत, न सम्यक् जरिष्यति इति,

तदा तत् व्रतं क्रियमाणम् अनर्थकं स्यात्, यदि हि अजीर्णेन यजमानो म्रियेत, तदा तन्त्रलोपः, तन्त्रलोपे च सर्वलोपः। तस्मात् अनियतं तस्मिन् काले व्रतं व्रतयितव्यम् इति। (६।८।६ अ०)।

छागस्यैवाग्नीषोमीयपशुताधिकरणम्। (कृत्वाचिन्तारूपमिदम्)।

पशुचोदनायामनियमोऽविशेषात् ॥३०॥ (पू०)

ज्योतिष्टोमे पशुरग्नीषोमीयो, यो दीक्षितो यदग्नीषोमीयं पशुमालभते इति। तत्र सन्देहः, किं यः कश्चित् पशुरालम्भनीयः, उत छागः? इति वक्ष्यमाणेन अभिप्रायेण भवति संशयः। ननु एकेषामाम्नायते, अजोऽग्नीषोमीयः इति, सर्वशाखाप्रत्ययं च एकं कर्म इति। अत्र उच्यते, प्रतिशाखं भिन्नानि कर्माणि इति कृत्वा चिन्ता। किं तावत् प्राप्तम्? पशुचोदनायाम् अनियमः उत्सर्गे कर्त्तव्ये द्रव्यं शक्यते उत्स्रष्टुम्, न पशुत्वम्। द्रव्यं हि साधकम्, अतः अत्र द्रव्यम् अन्तरेण, उत्सर्गो न सम्भवति इति द्रव्यम् उपादीयते। तस्मिन् उपादीयमाने अनियमः, यत्किञ्चित् उत्स्रष्टव्यम् इति। कुतः एतत्?। अविशेषात्, न हि पशुत्वसम्बन्धेषु कश्चिद्विशेषः उपलभ्यते। तस्मात् यः कश्चित् पशुः [illegible]।

छागो वा मन्त्रवर्णात् ॥ ३१ ॥ (सि०)

वाशब्दः पक्षं व्यावर्त्तयति। नैतदस्ति, यत्र क्वचन

द्रव्ये पशुत्वम् उपादेयम् इति। अस्ति उत्सृष्टव्यस्य नियमकारणं मन्त्रवर्णः, अग्नये छागस्य वपाया मेदसोऽनुब्रूहि इति, छागप्रकाशनसमर्थो मन्त्रवर्णः समाम्नायते, यदि छागो न उपादेयः, ततस्तत्प्रकाशनसमर्थस्य उपादानम् अनर्थवत्, तेन अवगम्यते, छागम् अधिकृत्य उत्सर्गं विदधाति इति, मान्त्रवर्णिको द्रव्यनियमविधिः इति।

न, चोदनाविरोधात् ॥ ३२ ॥ (आ०)

नैतदेवं, न शक्नोति मन्त्रवर्णश्चोदनायां प्रत्यर्थिन्यां द्रव्यं नियन्तुम्, यत्र हि द्रव्यस्य प्रकाशकं न श्रूयते, तत्र अप्रकाशितमेव तत्कर्त्तव्यम् इति। तस्मात् न मन्त्रवर्णात् प्रकाश्यनियमविधिः कल्प्यते, एवमत्र प्रकाश्यं प्रकाशयितव्यम् इति। अत्र पुनः शब्देन अवगम्यते, पशुत्वेन प्रकाशयितव्यम् इति। तस्मात् न मन्त्रवर्णः तत्सद्भावे समर्थः। मन्त्रवर्णाद्धि कल्प्या प्रयोगवचनश्रुतिः, इह क्लृप्ता प्रयोगवचनेन उपसंहर्त्तव्या, अन्य एव पशुशब्दस्य अर्थः पशुत्वम्, अन्यो मन्त्रवर्णेन नियम्यते छागः। तस्मात् न मन्त्रवर्णश्चोदनाविरोधेन नियन्तुमर्हति इति।

आर्षेयवदिति चेत् ॥ ३३ ॥ (आ० नि०)

इति चेत् पश्यसि, न पशुत्वम् अन्येभ्यः पशुभ्य आच्छेत्तव्यम् इति। यथा, आर्षेयं वृणीते, त्रीन् वृणीते इति। सामान्यश्रुतिः त्रिष्वेवावतिष्ठते इति, त्रित्वं विशेषो विवक्षितो न अन्ये विवक्षिताः इति। एवम् इहापि पशुत्वं, छागं प्रकल्पयितुम् विवक्षितं, न अन्यान् विशेषान् इति।

न, तत्र ह्यचोदितत्वात् ॥ ३४ ॥ (आ०)

नैतदेवं, तत्र हि अचोदितं द्रव्यम् उत्स्रष्टव्यं, मन्त्रवर्णे, वरणे पुनश्चोदितम् तत्र त्रित्वसङ्ख्यासम्बन्धस्य वरणे चोदितत्वात्, न अन्या सङ्ख्या क्रियते। आर्षेयशब्दादपि न अनार्षेयं, त्रिशब्दस्य हि तत् सामर्थ्यं, येन आर्षेयशब्दो विशिष्टसङ्ख्याविषयो नियम्यते, इह न मन्त्रस्य सामर्थ्यम्। तस्मात् अनियमः इति।

नियमो वैकार्थ्ये ह्यर्थभेदाद्भेदः पृथक्त्वेनाभिधानात् ॥ २५ ॥ (आ० नि०)

नियमो वा, ऐकार्थ्यं हि पशुच्छागशब्दयोः, सामान्यं पशुः इति, छागादयो विशेषा उच्यन्ते। कथम् ?-। तैः सामानाधिकरण्यात्, पशुः छागः, पशुरुष्ट्रः, पशुर्मेषः पशुरश्वः इति। एवं सति न मन्त्रवर्णः पशुशब्देन विरुध्यते तेन, छागोऽप्यालब्धव्यश्चोदितः, मन्त्रवर्णे उपादीयमाने इदम् अवगम्यते, छागं विवक्षित्वा अयं पशुशब्दः उच्चरितः इति, न अन्यान् विशेषान् इति। छागोपकरणम् अस्य उपदंशितं, यदुपदंशने पशुशब्दश्छागाभिप्रायः इति गम्यते, यथा युगवरत्रे उपदंशिते, ईषाचक्रादिसन्निधाने चेत् यानमानयेति उच्यते, तदा यानाचमधिकृत्य ब्रूते इति गम्यते, न तु विदेवनाचम् इति। यदि हि अर्थभेदो भवेत् पशुच्छागशब्दयोः, पृथक्त्वेनाभिधानं, ततो भेदः स्यात्, न छाग एव नियम्येत, अविहितः छागार्थः इति अश्वोपादानम्।

अपि च, छागपक्षे तं मन्त्रवर्णः प्रकाशयेत् । छागार्थाभिधाने पुनः पशुशब्दस्य, छागप्राप्तावन्येषाम् अप्राप्तिरिति अन्यस्मिन् प्राप्ते लिङ्गेन नियमः क्रियते इति ।

अनियमो वार्थान्तरत्वादन्यत्वं व्यतिरेकशब्दभेदाभ्याम् ॥ ३६ ॥ (आ०)

अनियमो वा, यः कश्चित् पशुः उपादेयः, अर्थान्तरत्वात्, अर्थान्तरं पशुत्वम्, अर्थान्तरं छागत्वम्, अर्थयोश्च सामानाधिकरण्यं, न शब्दयोः। कथं पुनरर्थान्तरं गम्यते ?। व्यतिरेकाच्छब्दभेदाच, व्यतिरेको हि भवति, कश्चित् पशुर्न छागः। तथा, छागः पशुः इति शब्दभेदः। शब्दभेदादेवार्थभेदो न्याय्यः। एकस्मिन् वाक्ये समवायात्, पशुं छागमानय इति, इतरथा, अन्यतरेण कृतार्थत्वात् अन्यतरो वाक्ये न समवेयात्, समवैति च। तस्मात् अन्यत् पशुत्वम्, अन्यत् छागत्वम्। तस्मात् अनियमः, यः कश्चित् पशुः उपादेयः इति ।

तयोत्सूचिका पक्षव्यावृत्तिः, अन्यत्वेऽपि सति नियम एव। कुतः ?। मन्त्रस्य प्रयोगवचनेन गृहीतत्वात्, मन्त्रसाधनं हि कर्म [illegible]त गम्यते, यदि छागम् उपादास्यामहे, सगुणं कर्म शक्ष्यामः कर्त्तुम्, मन्त्रम् उपाददामाः, मन्त्रस्य अपायिकत्वात्। अथ अन्यम् उपादास्यामहे, मन्त्रस्य विषयाभावात् मन्त्रम् अपजहतो न सगुणं कर्म निर्वर्त्तयेम, अतो न च श्रुतिं बाधामहे, अन्यस्मिन् पशुशब्दो

वर्त्तते, इति न च अन्यम् उपादास्यामहे, वैगुण्यादिभ्यतः। तस्मात् छागः एव उपादातव्यः इति।

ननु अश्वम् उपाददाना नैव मन्त्रवर्णम् अपहास्यामः, स एव अश्वः छागो भविष्यति, यश्छिन्नगमनोऽश्वः, स छागः, छिद्देर्गमेश्च छागशब्दः प्रसिद्धः।

रूपाल्लिङ्गाच्च ॥ ३७ ॥ (आ॰)

क्वचित् मुष्करा भविष्यन्ति इति श्रूयते, यद्यन्तरेण वचनम्, अमुष्करास्तदेदम् उपपद्यते। तस्मात् छिन्नगमनोऽश्वोऽपि छागः इति कर्माख्या भविष्यति। अत्र उच्यते,

छागे न कर्माख्या रूपलिङ्गाभ्याम् ॥ ३८ ॥

(आ॰ नि॰)

छागे कर्माख्या रूपलिङ्गाभ्यां न अवकल्पते, न हि छागशब्दः छिन्नगमनवचनः, समुदायो हि असौ पृथक् अर्थान्तरे प्रसिद्धो, न असौ अवयवप्रसिद्धया बाधितव्यः। तस्मात् न अश्वः छागः।

रूपान्यत्वान्न जातिशब्दः स्यात् ॥ ३९ ॥

(आ॰ नि॰ १)

इदम् अन्यपदोत्तरं सूत्रम्। अथ कस्मात् न वयोवचनो भवति? वयोवचना ह्येते शब्दाः छागश्छागलो वस्तः इति, तेन अश्वोऽपि वयोवचनो भविष्यति इति। उच्यते, नैतदेवं, सत्यं वयोवचनः, प्रजापतिगतस्तु वयो

वदितुम् शक्नोति यथा शोणः इति वर्णवचनः अश्वजाति-गतं वर्णं वदति, न अन्यम्। तस्मात् रूपान्यत्वात् न वर्णमात्रवचनः, किन्तु जातिशब्दः स्यात्, जात्याश्रयं वर्णं वदेत्। अतश्छाग एव नियम्यते।

विकारो नोत्पत्तिकत्वात् ॥ ४० ॥ (आ० नि० २)

इदमपि पदोत्तरम्, इह अश्वादीनां विकारश्छाग-शब्दः, किञ्चिदत्र अश्वादीनाम् उच्चार्यते, न किञ्चित् अन्यदेव। तस्मात् अश्वोऽपि छागः इति, न उत्पत्तिकत्वात्, औत्पत्तिको हि नामनामिनोः सम्बन्धः इत्युक्तम् (१।१।३ सू०), न आख्याविकारः सम्भवति इति तस्मात् न अश्वश्छागः, अतः छाग एव उपादातव्यः इति

स नैमित्तिकः पशोर्गुणस्याचोदितत्वात् ॥४१॥ (आ० नि० ३)

पदोत्तरमेव इदं सूत्रम्। अथ कस्मात् न छिद्रनिमित्तः छागशब्दो भवति ? एवं श्रूयते, शुषिरो वा एतर्हि पशुः यर्हि वपामुत्खिदन्ति इति। न इत्युच्यते, छिद्रत्वस्य गुणस्य पशोः अचोदितत्वात्। अव्यङ्गं पशुमालभेत इति हि चोद्यते। तस्मात् अच्छिद्रः पशुः। न च, अवयवप्रसिद्धा समुदायप्रसिद्धिर्बाध्यते, इत्युक्तमेव। तस्मात् छाग एव उपादेयो न अश्वादयः इति।

जातेर्वा तत्प्रायवचनार्थवत्त्वाभ्याम् ॥ ४३॥ (सि०)

वाशब्दः अवधारणायाम्। यस्मात् अवयवप्रसिद्धा समु-

दायप्रसिद्धिर्न बाध्यते, तस्मात् जातिः एव छागशब्दो वाचकः, एवं समुदायस्य अर्थवत्ता अनुगृहीता भविष्यति इति तत्-प्रायवचनम् उपपद्यते, विश्वेषां देवानाम् उस्राणां छागानां मेषाणां वपानां मेदसोऽनुब्रूहि इति जातिप्राये वचनम् उपपद्यते। प्रायेणापि हि नियमः क्रियते, यथा, अश्वप्राये लिखितं दृष्ट्वा अश्वोऽयम् इति बुद्धिर्भवति। तस्मात् छाग एव उपादातव्यः इति। क्त्वा-चिन्तायां प्रयोजनं न वक्तव्यम्।

इति श्रीशबरस्वामिनः कृतौ मीमांसाभाष्ये षष्ठस्याध्यायस्य अष्टमः पादः। अध्यायश्च समाप्तः।

समाप्तश्च पूर्वः षट्कः।

दीक्षोत्कर्षे तन्नियमानामप्युत्कर्षाधिकरणम् ।

दीक्षाकालस्य शिष्टत्वादतिक्रमे नियतानाम-नुत्कर्षः प्राप्तकालत्वात् ॥ ३८ ॥

इदम् श्रूयते, तस्मात् दीक्षितो न ददाति न पचति न जुहोति इति ज्योतिष्टोमे समामनन्ति । यदि तु दैवात् मानुषात् वा प्रतिबन्धात् दीक्षाकाल उत्कृष्यते, तत्र सन्देहः, किं दानहोमपाकानाम् उत्कर्षः, उत न ? इति । किं प्राप्तम् ? अनुत्कर्षः, नियता हि दान-होम-पाकाः, यावज्जीवम् अग्निहोत्रं जुहोति इत्येवमादिभिः श्रुतिभिः तेषामपवादो, येष्वहःसु साङ्गो ज्योतिष्टोमो विहितः, तावन्ति अहानि मुक्त्वा अन्येषु अहस्सु कर्त्तव्याः,ज्योतिष्टोम-विधान-कालात् परतोऽप्रतिषिद्धाः । तस्मात् कर्त्तव्याः, प्राप्तो हि तेषां कालः इति ।

उत्कर्षो वा दीक्षितत्वादविशिष्टं हि कारणम् ॥ ३९ ॥ (सि०)

वाशब्दात् पक्षो विपरिवर्त्तते । यदुक्तम्, नैषाम् उत्कर्षः इति, नैतदेवम् । उत्कृष्टव्याः । कुतः ? दीक्षितत्वात्, दीक्षितस्य ते प्रतिषिद्धाः, न दीक्षितो यस्मिन् काले । लक्षणा हि एवं स्यात्, यथा तु वयं ब्रूमः, तथा श्रुतिः कारणम् । प्राक् च अवभृथात्, अयं दीक्षित एव । अविशिष्टं हि कारणम्, यत् एव ज्योतिष्टोमविधानकाले, तदेव अतिक्रान्ते-

ऽपि। उभयत्र हि दीक्षितत्वं हि कारणम्। तस्मात् तेषाम् उत्कर्षः इति। (६।५।१० अ०)।

ज्योतिष्टोमोत्कर्षे प्रतिहोमाननुष्ठानाधिकरणम्

तत्र प्रतिहोमो न विद्यते, यथा पूर्वेषाम्॥ ४०॥

तत्र उत्कृष्यमाणे ज्योतिष्टोमे, अकृतेषु होमेषु किं परिसङ्ख्याय होमाः कर्त्तव्याः, उत न? इति। किं प्राप्तम्? परिसङ्ख्याय होमाः क्रियेरन्। किंकारणम्?। अवश्यकर्त्तव्यतया हि ते विहिता होमाः, अतिपन्ना अपि कर्त्तव्या एव, तथा हि एषाम् अवश्यकर्त्तव्यता अनुगृहीता भविष्यति, प्रधानमात्रं तु नियतं, न अत्र कालानुरोधः कर्त्तव्यः, नदीयोगस्थानीयत्वात्। यद्यपि अतिक्रान्ताः कालाः, अतिक्रान्तानां परिसङ्ख्याय प्रधानमात्राणि कर्त्तव्यानि, यथा अवश्यकर्त्तव्यं भुक्तिभृतकदानादि, यत् अतिक्रान्तं भवति, तत् परिसङ्ख्याय क्रियते, एवमिदम् अपि इति।

एवं प्राप्ते ब्रूमः, तत्र प्रतिहोमो न विद्यते, यथा पूर्वेषां, कर्त्तव्यम् अकृत्वा कुर्य्यात्, न अकर्त्तव्यम्। अकर्त्तव्याश्च एते, प्रतिषिद्धत्वात्, यथा पूर्वेषां, असति कालातिक्रमे अकृतानाम् न प्रतिहोमः, एवम् एषामपि इति।

कालप्राधान्याच्च॥ ४१॥ (यु०)॥

कालप्राधान्यं च भवति, निमित्तत्वेन तस्य श्रुतत्वात्,

तदभावे विहितमेव न भवति, प्रधानमात्रं यद्यपि नियम्येत, तथापि निमित्ते काले । स च नदीवेगस्थानीयः कालोऽतिक्रान्तः, अतो न प्रतिहोमः कर्त्तव्यः इति । (६ । ५ । ११ अ०)

उदवसानीयोत्कर्षेऽपि प्रतिहोमाननुष्ठानाधिकरणम् ।

प्रतिषेधाच्चोर्द्ध्वमवभृथादिष्टेः ॥ ४२ ॥

ऊर्द्ध्वमवभृथात् आ उदवसानीयाया इष्टेर्ये होमाः, तेष्वतिपन्नेषु दैवेन मानुषेण वा प्रतिबलेन भवति संशयः, किं प्रतिहोमः कर्त्तव्यः, उत न ? इति । किं प्राप्तम् ? कर्त्तव्यः इति, उन्मुक्तदीक्षो हि स तदा भवति, दीक्षाणाम् उन्मोचनार्थो हि अवभृथः । तस्मात् कर्त्तव्याः, ते न कृताः इति ।

एवं प्राप्ते ब्रूमः, ऊर्द्ध्वम् अवभृथात्, आ उदवसानीयाया इष्टेः, अतिपन्नानाम् न प्रतिहोमः स्यात् । कुतः ? । प्रतिषेधात्, प्रतिषेधो हि भवति,एतया पुनराधेयसम्मितया इष्ट्या अग्निहोत्रं होतव्यम् इति, प्रागुदवसानीयायाः, होमस्य प्रतिषेधः; यावत् उदवसानीया उत्कृष्यते, तावत् प्रतिषेधः । एवं श्रुतिः इतरथा लक्षणा स्यात् । तस्मात् अकर्त्तव्याः, ते न कृताः इति, न स्यात् प्रतिहोमः इति । (६।५।१२अ०) ।

—:※:—

प्रतिहोमे सायमग्निहोत्रप्रभृत्यारभ्याधिकरणम्।

प्रतिहोमश्चेत् सायमग्निहोत्रप्रभृतीनि हूयेरन् ॥ ४३ ॥

एतेषु एव उदाहरणेषु भवति संशयः, किं प्रतिहोमे सायमग्निहोत्रप्रभृतीनि आरभ्येरन्, उत प्रातः अग्निहोत्रप्रभृतीनि ? इति। ननु नास्त्येव प्रतिहोमः इति स्थितम्। उच्यते, अस्ति इति कृत्वा चिन्तयामः। कृत्वा-चिन्तेयम्, अन्येषु सदृशन्यायेषु उदाहरणेषु अस्याः प्रयोजनम् अस्ति इति चिन्त्यते। किं प्राप्तम् ? अनियमः, अर्थकृतत्वात्। एवं प्राप्ते ब्रूमः, यदि प्रतिहोमः क्रियते, सायमग्निहोत्रप्रभृतीनि हूयेरन्। कुतः ?। सायमग्निहोत्रादारभ्य अतिपन्नानि, तेनैवानुपूर्वेण प्रतिहोतव्यानि इति। (६। १३ अ०)।

षोडशिसंस्थे प्रातरग्निहोत्रप्रभृत्यनुष्ठानाधिकरणम्।

प्रातस्तु षोडशिनि ॥ ४४ ॥

षोडशिसंस्थे सोमेऽतिपन्नेषु होमेषु सन्देहः, किं सायमग्निहोत्रेण इति, उत प्रातः ? इति। किं प्राप्तम् ? सायमग्निहोत्रेणेति पूर्वस्मिन् अधिकरणे उक्तम्, उत्सर्गेण सर्वत्रैवम् इति प्राप्तम्। तथा प्राप्ते उच्यते, प्रातस्तु षोडशिनि, षोडशिसंस्थे प्रातरग्निहोत्रादीनि अतिपन्नानि इति प्रातरग्निहोत्रादेव समारभ्याणि इति। (६। ५। १४ अ०)।

भेदनादिनिमित्तकहोमस्य दर्शपूर्णमासाङ्गताधिकरणम्।

प्रायश्चित्तमधिकारे सर्वत्र दोषसामान्यात्॥ ४५॥ (पू०)

दर्शपूर्णमासयोः श्रूयते, भिन्ने जुहोति स्कन्ने जुहोति इति। तत्र किं दर्शपूर्णमासयोरेवैतत्, भिन्ने स्कन्ने च प्रायश्चित्तम् उत यत्र भिद्यते स्कन्दति च? इति। किं प्राप्तम्? प्रकरणे यत् प्रायश्चित्तम् एवञ्जातीयकम् किञ्चित् उत्पन्नं, तत् सर्वत्र यत्र यत्र भिद्यते स्कन्दति वा, तत्र तत्र स्यात्। कस्मात्? दोषसामान्यात्, समानं निमित्तम् स्कन्दनम् भेदनम् वा, स एवात्र दोषः इति अभिप्रेतम्। प्रकरणात् दर्शपूर्णमासयोः प्रायश्चित्तम्, वाक्यात् अन्यत्रापि, प्रकरणाच्च वाक्यं बलीयः। तस्मात् सर्वत्र स्कन्ने भिन्ने च प्रायश्चित्तम् इति।

प्रकरणे वा शब्दहेतुत्वात्॥ ४६॥ (सि० १)

प्रकरणे एव भिन्ने स्कन्ने वा प्रायश्चित्तम्। कुतः?। शब्दहेतुत्वात्, तेन प्राकृतेन अर्थेन सहैकवाक्यता एषां होमानाम्, ततो होमवतो यागस्य प्रत्यायने प्रकृतो यजेत इति शब्दो हेतुः। एवं चेत् तदुपकारेणार्थवान् भविष्यति इति, इतरथा विना वाक्येन, फलं कल्पयितव्यम् स्यात्, तस्मात् वाक्यं फलाभावेनैव बाधितम् इति कृत्वा प्रकरणम् अनुग्रहीतव्यम् इति।

अतद्विकारश्च॥ ४७॥ (सि० २)॥

न च, तद्विकारः अग्निष्टोमम् ज्योतिष्टोमो वा, न दर्शपूर्णमासविकारः, यदि तद्विकारो भवेत्, तत्रापि स्कन्ने भिन्ने वा प्रायश्चित्तम् स्यात् इति। (६। ५। १५ अ०)।

व्यापन्नशब्दार्थनिर्णयाधिकरणम्।

व्यापन्नस्याप्सु गतौ यदभोज्यमार्य्याणां तत् प्रतीयेत ॥ ४८ ॥

व्यापन्नमप्सु प्रहरति इति श्रूयते। किं व्यापन्नम् इत्युच्यते? इति तदभिधीयते, व्यापन्नं, दूषितं येन कार्य्येण क्रियते। किं तत्?। यत् अभोज्यमार्य्याणाम्, केशकीटावपन्नम् अन्येन वा उपघातेन उपहतं, तद्व्यापन्नम् इति। (६। ५। १६ अ०)।

अपच्छेदयौगपद्येऽपि प्रायश्चित्ताधिकरणम्।

विभागश्रुतेः प्रायश्चित्तं यौगपद्ये न विद्यते ॥४९॥

(पू०)

प्रस्तोतुरुद्गातोः यत्र अपच्छेदः, किं तत्र प्रायश्चित्तम् स्यात्, न? इति भवति संशयः। किं तावत् प्राप्तम्? प्रायश्चित्तम् यौगपद्ये न विद्यते। कुतः?। विभागश्रुतेः, विभक्तेऽपच्छेदे प्रायश्चित्तमामनन्ति, अपच्छे-

टस्य अयम् विभागः, स उभाभ्यां साध्यते, इह च एकेन साध्यमाने श्रूयते प्रायश्चित्तम्, उद्गात्रा प्रतिहर्त्रा वा। न च यदपरेण सह क्रियते, तत् केवलेन कृतं भवति, यदि हि केवलेन कृतं स्यात्, तेन कृतं स्यात्, तेन कृतं, अपरः किं कुर्य्यात्?। तस्मात् न युगपदपच्छिन्नयोः प्रायश्चित्तम् इति।

स्याद्वा प्राप्तनिमित्तत्वात्कालमात्रमेकम्॥ ५०॥(सि०)

स्यात् वा प्रायश्चित्तम् यौगपद्येऽपि, प्राप्तम् हि निमित्तम् अपच्छेद उद्गातुः प्रतिहर्त्तुश्च। यत्र हि द्वयोः अपच्छेदः, तत्र द्वावप्यपच्छिन्नौ, एकोऽप्यपरोऽपि। संयुक्ता यद्दि पृथग्भावोऽपच्छेदः, स च उभयस्योऽपि, एकेनापि तत्र अपच्छेदः क्रियतेऽनपेक्ष्य अपरम्, अपरेणापि। कालमात्रन्तु तत्र एकम्, न च कालैक्यादपच्छेदयोः ऐक्यं भवति। तस्मात् प्रायश्चित्तम् युगपदपच्छेदेऽपि। (६।५। १७ अ०)।

यौगपद्ये ऽदाक्षिण्य सर्वस्वदाक्षिण्यविकल्पाधिकरणम्।

तत्र विप्रतिषेधाद्विकल्पः स्यात्॥ ५१॥ (सि०)

यद्युद्गातृप्रतिहर्त्रोः युगपदपच्छेदो भवति, तत्र सन्देहः, किम् अदाक्षिण्यं, सर्वस्वं वा विकल्पः, उत समुच्चयः? इति। किं प्राप्तम्? तत्र विप्रतिषेधाद्विकल्पः

स्यात्, विरुद्धौ हि एतौ कल्पौ, सर्वस्वमदाक्षिण्यं च। तस्मात् विकल्पो भवितुमर्हति।

प्रयोगान्तरे वोभयानुग्रहः स्यात् ॥ ५२ ॥ (पू०)

वाशब्दः पक्षं व्यावर्त्तयति। न च एतदस्ति, विकल्पः इति, उभयोर्विधानात्, सर्वाङ्गोपसंहारी प्रयोगवचन एवम् उपपद्यते। विकल्पे हि पक्षे बाधः, तस्मात् समुच्चयः। अथ यदुक्तम्, विरोधात् विकल्पः इति। उच्यते, प्रयोगान्तरे वा उभयानुग्रहः स्यात्, तेन पुनः यजेत इत्युच्यते, द्विस्तस्य प्रयोगः। तत्र एकस्मिन् प्रयोगे एकः कल्पः, अन्यस्मिन् अपरो भविष्यति। एवम् अविरोधः। तस्मात् उभयं प्रायश्चित्तम् इति।

न चैकसंयोगात् ॥ ५३ ॥ (उ०)

न च, एतदेवम्। कुतः ?। एकसंयोगात्, स एव यागः पुनः क्रियेत, यदि अन्यतरेण विना वैगुण्यम् इत्यवधार्य्येत, सर्वस्वे क्रियमाणे अदाक्षिण्याभावात् विगुणः स्यात्। न अन्यस्मिन् प्रयोगे क्रियमाणे अन्यः प्रयोगोऽनुगृह्यते, न च अदाक्षिण्यस्य सर्वस्वदानस्य च प्राधान्यं, गुणवता प्रयोगेण कर्म सम्बन्धयितव्यम्। तस्मात् विकल्पः। (६।५।१८ अ०)।

———

आनुपूर्व्यवापच्छेदे उत्तरापच्छेदनिमित्तप्रायश्चित्तानुष्ठानाधिकरणम्।

पौर्व्वापर्य्ये पूर्वदौर्बल्यं प्रकृतिवत् ॥५४ ॥

यत्र आनुपूर्व्वेण भवत्यपच्छेदः, तत्र किं पूर्व्वनिमित्तं प्रायश्चित्तं, उत उत्तरनिमित्तम् ? इति भवति संशयः। किं प्राप्तम् ? पूर्वस्य बलीयस्त्वं, पूर्वापच्छेदे यत् नैमित्तिकं प्राप्तम्, तस्मिन् सति तद्विरुद्धं न शक्यं कर्त्तुम्, न च अशक्यम् उपदेशार्हं भवति, पूर्वविज्ञानं प्राप्तम् इति न संशयः। तस्मात् तदविरोधेन अन्यत् कार्य्यं न विरुद्धम्। क्व तर्हि तत् स्यात् ?। यत्र केवलं निमित्तम्। तस्मात् पूर्वविज्ञानं बलवत्।

एवं प्राप्ते ब्रूमः, पौर्वापर्य्ये पूर्वदौर्बल्यं स्यात्। कुतः ?। आर्थ्येन हि योऽर्थः, कर्त्तव्यः इत्युच्यते, तत्र एतदनुबद्धं यथा शक्येत, तथेति, तत् पूर्वविज्ञानबाधेन शक्यते, नान्यथा, तेन पूर्वविज्ञानं बाधित्वा इदं कर्त्तव्यम् इति भवति शब्दार्थः। ननु पूर्वविज्ञाने इदम् उपपद्यते, यत् अन्यत् विरोधकं विज्ञानं भविष्यति, तत् मिथ्या इति। अभूतं हि तत्र शक्यमाश्रयितुम्, इदं नाम तत् इति, न च अप्रतिषिद्धे तस्मिन् न पूर्वविज्ञानं सम्भवति। तस्मात् अप्रतिषिद्धं भविष्यत्,यदा तु तत् भवति, तदा पूर्वविज्ञानं बाधमानमेव उत्पद्यते। तत् इदानीं बाधितं न शक्नोत्युत्तरं बाधितुम् इति, प्रकृतिवत्, यत् हि प्राकृतं वैकृतेन बाध्यते, तत्रापि एतदेव कारणं, न अबाधित्वा पूर्वविज्ञानं वैकृतं सम्भवति इति, प्राकृतं च पूर्वं, यतो विकृती तदपेक्षा।

प्रत्यक्षत्वात् वैकृतम् आनुमानिकं प्राकृतं बाधते इति चेत्। प्रत्यक्षत्वेऽपि सति नैव बाधेत, यदि यथावर्णितोऽय-

माख्यातार्थो न भवेत्, सति पूर्वविज्ञाने असम्भवत्वात् प्राकृतं बाधेतैव। तस्मात् परबलीयस्त्वं न्याय्यमेव इति। (६।५।१८ अ०)।



उद्गातृकर्तृकापच्छेदेऽपि सर्वस्वदक्षिणादानाधिकरणम्।

यद्युद्गाता जघन्यः स्यात् पुनर्यज्ञे सर्ववेदसन्दद्यात् यथेतरस्मिन्॥ ५५॥

यदा प्रतिहर्त्तुः पूर्वमपच्छेदः तत उद्गातुः, तत्र अदक्षिणेन इष्ट्वा पुनर्यष्टव्यम्। तत्र सन्देहः, पुनर्यागे किं द्वादशशतं दातव्यम् उत सर्वस्वम्? इति। किं प्राप्तम्? द्वादशशतम्। कुतः?। एवं हि आम्नायते, तत्र तत् दद्यात्, यत् पूर्वस्मिन् दास्यन् स्यात्, पूर्वस्मिंश्च प्रयोगे ज्योतिष्टोमदक्षिणैव प्राप्ता। तस्मात् द्वादशशतम् इति।

एवं प्राप्ते ब्रूमः, तत्र पुनर्यज्ञे सर्वं दद्यात्, यथा इतरस्मिन् पूर्वस्मिन् अहनि सर्वस्वम्। कथम् तत्र सर्वस्वम्? इति चेत्। प्रतिहर्त्तुः अपच्छेदात्, प्रतिहर्त्तरि अपच्छिन्ने द्वादशशतं बाधित्वा सर्वस्वं दास्यन् भवति। ननु पूर्वस्मिन् अहनि द्वादशशतमप्यसौ दास्यन्नासीत्। सत्यं,सर्वस्वदानेन त उभयं प्रदत्तं भवति, तस्मात् तद्देयम्। ननु अर्वाक्तु द्वादशशतात् सर्वस्वम्। नैतदेवम्, अधिकृते द्वादशशते सर्वस्वम् आधिक्यं भवति। अपि च पूर्वस्मिन् अहनि नैव द्वादशशतं दास्यन् भवति इति, एतावत् दास्यन् इति

उच्यते, यस्य उत्तरकाले तावद्दानं भवति । न च, पूर्वस्मिन् अहनि द्वादशशतं दीयते, तस्मात् न तद्दास्यन् इत्यवगम्यते, मिथ्याबुद्धिः सा, तत्त्वेन व्यवहारः ।

ननु च सर्वस्वम् अपि प्रतिषिद्धं भवति, तदप्यसौ न दास्यन्निति, साऽप्यस्य मिथ्याबुद्धिः । न इत्याह, साध्यामस्य ज्योतिष्टोमस्य प्रयोगः, तत्र प्रथमप्रयोगे अदाक्षिण्यविरोधात् सर्वस्वम् बाध्यते, द्वितीयप्रयोगे तद्दानं चोद्यते । तत्र विरोधो नास्ति, तस्य एव यज्ञस्य स एव प्रयोगः, प्रतिहर्त्ता च तस्मिन् अवच्छिन्नः इति द्वादशशतं बाधित्वा सर्वस्वमेव दास्यन् भवति । तस्मात् सर्वस्वम् तत्र देयम् इति । (६ । ५ । २० अ०) ।

अहर्गणेऽपच्छेदे न सर्वेषामावर्त्तनाधिकरणम् ।

अहर्गणे यस्मिन्नपच्छेदस्तदावर्त्तेत कर्म्म पृथक्त्वात् ॥ ५६ ॥

अहर्गणे यदा भवति कस्मिंश्चिदहनि उद्गातुः अपच्छेदः, तदा सन्देहः, किं कृत्स्नो अहर्गण आवर्त्तेत, उत तदेव अहः ? इति । किं प्राप्तम् ? कृत्स्नोऽहर्गणः। कुतः ?। अपरैरहोभिः विना, तदा विगुणं भवति, तस्मात् गण एवावर्त्तेत इति । एवं प्राप्ते ब्रूमः, यस्मिन् अपच्छेदः, तत् एव आवर्त्तेत । कुतः ?। कर्म्मपृथक्त्वात्, पृथगेतानि कर्माणि न अन्यत् अहः अन्यस्य गुणभूतं, इष्टा इति च यागं परि-

समाप्येति गम्यते, न साङ्गम् इति। यान्यङ्गान्तराणि साहाय्येन उपकरिष्यन्ति, विद्यन्त एव तानि। अतः साहाय्यं करिष्यन्ति इति। तस्मात् तदेवावर्त्तेत। (६। ५। २१ अ०)।

इति श्रीशबरस्वामिनः कृतौ मीमांसाभाष्ये षष्ठस्याध्यायस्य पञ्चमः पादः।

षष्ठे अध्याये षष्ठः पादः।

सत्रे समानकल्पानाम् सहाधिकाराधिकरणम्।

सन्निपातेऽवैगुण्यात् प्रकृतिवत्तुल्यकल्पा यजेरन्॥ १॥ (सि०)

सत्राणि उदाहरणम्, सप्तदशावराः सत्रमासीरन् य एवं विद्वांसः सत्त्वासते य एवं विद्वांसः सत्रम् उपयन्ति इति। तत्र सन्देहः, किं समानकल्पानाम् भिन्नकल्पानाम् च सहाधिकारः, उत समानकल्पानामेव? इति। के पुनः समानकल्पाः?। राजन्यात्रिवध्र्यश्ववसिष्ठवैन्यशुन-कानाम् कण्वकश्यपसङ्कृतीनाम् नाराशंसो द्वितीयः प्रयाजः, तनूनपात् इतरेषाम्। एवं केचित् नाराशंसकल्पाः, केचित्

तनूनपात्कल्पाः । तत्र किं तावत् प्राप्तम् ? सन्निपाते बहूनाम् यजमानानाम् ये एव तुल्यकल्पाः, त एव सह सत्रमासीरन् । कुतः ? । अवैगुण्यात्, इतरथा यस्य कल्पो नोपसंक्रियेत, तस्य वैगुण्यं स्यात्, यथा प्रकृताविव विना साद्गुण्येन, फलाभावः एवम् इहापि इति ।

वचनाद्वा शिरोवत् स्यात् ॥ २ ॥ (पू०)

वाशब्दात् पक्षो विपरिवर्त्तते । न च, एतदस्ति, भिन्नकल्पानाम् अनधिकारः इति, तेऽप्यधिक्रियेरन् । कुतः ? । अविशेषेण सर्वेषां यजमानानाम् प्राप्तिः । न च भिन्नकल्पानाम् प्रतिषेधः । ननु वैगुण्यं भिन्नकल्पानाम् । अत्र उच्यते, वचनात्, सामान्यवचनेन भिन्नकल्पा अपि गृहीताः, तत्र शिरोवत् बाधः स्यात्, यथा, पुरुषशीर्षम् उपदधाति इतिवचनसामर्थ्यात् शवशिरसां स्पर्शनं स्मृतिविप्रतिषिद्धम् अपि क्रियते, एवं इहापि । अथ वा आशिरवत्, यथा ऋतपेये घृतव्रतो भवति इतिवचनात् व्रतदुहि निवृत्तायाम् अन्यामाशिरे गां कल्पयन्ति । एवम् एतदपि वचनात् भविष्यति ।

न वाऽनारभ्य-वादत्वात् ॥ ३ ॥ (उ०)

नैतदस्ति, यदुक्तं, भिन्नकल्पानाम् अप्यधिकारः इति, समानकल्पाः एव अधिक्रियेरन् । कुतः ? । अवैगुण्यात् । अथ यदुक्तं, वचनात् वैगुण्येनापि सेत्स्यति इति । तन्न, अनारभ्यवादत्वात्, तद्धि वचनात् प्रकल्पते, यस्मिन्

अकल्प्यमाने वचनम् अनर्थकं भवति, यदि हि आरभ्य भिन्नकल्पान्, एतत् उच्येत, ततो वचनम् अनर्थकं भवति इति भिन्नकल्पानामपि सत्रमभ्युपगम्येत, न तु आरभ्य भिन्नकल्पान्, एतत् उच्यते। समानकल्पेषु अर्थवत्ता अस्य वचनस्य भविष्यति। तस्मात् न भिन्नकल्पानाम् अधिकारः इति।

स्याद्वा यज्ञार्थत्वादौदुम्बरीवत् ॥ ४ ॥ (आ०)

स्यात् वा भिन्नकल्पानाम् अधिकारः। कुतः?। यज्ञार्थत्वात् कल्पस्य, वसिष्ठादीनाम् नाराशंसकल्पो यज्ञस्य साधकः। स च यज्ञः सर्वेषां साधारणः, परकल्पेनापि सिद्धः सिद्धो भवति। यथा, यजमानेन सम्मायौदुम्बरीं परिवासयन्ति इति यस्य कस्यचित् परिमाणेन सिद्धो यज्ञोऽन्येषामपि सिद्धो भवति। उच्यते, ननु प्रयाजस्य वाक्येन पुरुषसम्बन्धः, स च प्रकरणप्राप्तां यागार्थतां बाधिष्यते इति। न इति ब्रूमः, फलं हि तदा कल्पयितव्यम्। ननु इतरथाप्यदृष्टम् अवश्यं कल्पनीयम्। तत्र उच्यते, सत्यं कल्पनीयं, प्रमाणेन तु प्रयोगवचनैकवाक्येन, द्वितीये तु पक्षे कल्पयित्वा अदृष्टं, तेनैकवाक्यता स्यात्। अथ उच्येत, क्वचित् समाम्नातेन सहैकवाक्यता भविष्यति। तथापि अप्रकृतेन व्यवहितेन च कल्प्यमाना प्रकृतकल्पनाया गुरुतरा स्यात्।

न, तत्प्रधानत्वात् ॥ ५ ॥ (आ० नि० १)

नैतदेवम्, तत्प्रधानत्वात्, पुरुषार्थो हि एव कल्पः।

कथम् ? । वसिष्ठादीनाम् नाराशंसो यज्ञाङ्गम् इति, यच्च यस्य यज्ञाङ्गं, तेन सह फलदं कर्म तस्य भवति । तेनैवम् अभिसम्बन्धः क्रियते, वसिष्ठानाम् नाराशंसेन सहितं कर्म्म फलदं भवति इति ।

औदुम्बर्य्याः परार्थत्वात्कपालवत् ॥ ६ ॥ (आ० नि० २)

अथ यदुपवर्णितं, तथा औदुम्बरी तथेह इति । पारार्थ्यम् औदुम्बर्य्याः, यजमानो गुणत्वेन श्रूयते । ननु तत्रापि प्रयोगवचनः पुरुषप्राधान्यं कुर्य्यात् । नैषदोषः, एकेनापि यजमानेन सम्मिता च इयं सर्वेषां यजमानसम्मिता भवति, न तु इह एकस्य संगृहीते सर्वेषां संगृहीतः । तस्मात् औदुम्बर्य्याः पारार्थ्यम्, कपालवत्, यथा, पुरोडाशकपालेन तुषा उपवपन्ति इति परार्थकपालेन तुषा उपवप्तव्याः इत्युपादीयते, एवमेतदपि इति ।

अन्येनापीति चेत् ॥ ७ ॥ (आ०)

एवं चेत् भवान् पश्यति, यजमानेन सम्मानं, तत् प्रयोजनं स्वेनान्येन वा यजमानेन इति, तथा प्रयोगान्तरे यो यजमानः तेनापि सम्मानं प्राप्नोति ।

नैकत्वात्तस्य चानधिकारात् शब्दस्य चाविभक्तत्वात् ॥ ८ ॥ (आ० नि०)

अत उच्यते, न प्रयोगान्तरस्य यजमानः प्रसज्यते । न तु यजमानशब्दे कश्चिद्विशेषः, यतो यजमानशब्दात् व्यवस्था स्यात्, किं तर्हि, एकत्वस्य विवक्षितत्वात्, न द्वाभ्यां याजमानानि कर्त्तव्यानि इति न अन्य आनीयते । आह, अन्य एव तर्हि सर्वयाजमानेषु भवतु । नैवं, कामिनं हि अधिकृत्य, साङ्गस्य यागस्य वचनम् । यजमानशब्दश्चाविभक्त इह औदुम्बर्य्याः सम्माने । तस्मात् न अन्यो भविष्यति ।

सन्निपातात्तु निमित्तविघातः स्याद्बृहद्रथन्तरवद्विभक्तशिष्टत्वात् वसिष्ठनिर्वर्त्त्ये ॥ ९ ॥ (आ०)

तुशब्दः पक्षं व्यावर्त्तयति । बहुषु यजमानेषु सन्निपातात्, निमित्तविघातः स्यात् । कुतः ? । विभक्तशिष्टत्वात्, वसिष्ठनिर्वर्त्त्ये प्रयोगे नाराशंसो नैमित्तिकः । अन्यस्मिन् तनूनपात् नैमित्तिकः, यत्र इदानीम् उभये कर्त्तारः समवायेन, तत्र निर्वृत्तिर्न केवलेन । तस्मात् न केवलः कर्त्ता । न चेत् वासिष्ठः केवलः कर्त्ता, तस्मात् तन्निमित्तं तत्र न कर्त्तव्यम्, न च इतरनिमित्तम्, उभयोरप्यन्योन्येन विघातः, बृहद्रथन्तरवत्, तत् यथा, बृहद्रथन्तरं पृष्ठं भवति इति न बृहत्साधनकं, न रथन्तरसाधनकम् इति, नैव तत्र बृहत् निमित्तं भवति, न रथन्तरं वा । एवम् इहापि इति ।

अपि वा कृत्स्नसंयोगादविघातः प्रतीयेत स्वामित्वेनाभिसम्बन्धात् ॥ १० ॥ (आ० नि० १)

अपि वा इति पक्षं व्यावर्त्तयति । कृत्स्नं प्रति केव-

लस्य कर्त्तृत्वेन संयोगो भवति, तस्मात् अविघातः नैमि-त्तिकानाम्। कथम् पुनः कात्स्न्र्येन कर्त्तव्यत्वम्?। स्वामित्वेनाभिसम्बन्धात्, कर्म्म प्रति स्वामित्वेन केवलानाम् वसिष्ठादीनामभिसम्बन्धो भवति, कर्म्म पुरुषाणाम् उपकारकं, तद्धि एकैकस्य शक्नोति फलं निर्वर्त्तयितुम्। तस्मात् एकैकः कृत्स्नस्य कर्त्ता इति तत् नैमित्तिकं सर्वं प्राप्नोति। यथा, तुण्डमात्रे दीयताम् इति, यद्यपि सा तुण्ड-उपिरथयोर्माता, तथापि तस्यै दीयते। कात्स्न्र्येन हि तस्य सा माता भवति, न हि व्यामज्यते मातृत्वम्। तद्वत् इहापि द्रष्टव्यम्। तस्मात् असमानकल्पानाम् अनधिकारः।

साम्नोः कर्म्मवृद्ध्येकदेशेन संयोगे गुणत्वेनाभिसम्बन्धः तस्मात्तत्र विघातः स्यात्॥ ११॥ (आ० नि० २)

अथ यदुक्तं, वृहद्रथन्तरवत् इति, तत्परिहरणीयम्। वृहद्रथन्तरयोः साम्नोः नैमित्तिक कर्म्मवृद्ध्यैकदेशेन संयोगो भवति, तत्र हि उभयोः साधकत्वं, न एकस्य। स्तोत्रैकदेशेन तु तत्र साम्नोः सम्बन्धः, न कृत्स्नेन स्तोत्रेण, गुणत्वेन हि तत्र साम श्रूयते, स्तोत्रं प्राधान्येन। तस्मात् तत्र विघातः स्यात्। (६।६ १ अ०)।

———

भिन्नकल्पार्थोऽपि राज्ञः पुरोहितस्य च कुलाययज्ञेऽधिकाराधिकरणम् ।

वचनात्तु द्विसंयोगस्तस्मादेकस्य पाणित्वम् ॥ १२ ॥ (पू०)

इदं समामनन्ति, एतेन राजपुरोहितौ सायुज्यकामौ यजेयाताम् इति । तत्र सन्देहः, किं राज्ञो द्वौ पुरोहितौ यजेयातां, उत राजा च पुरोहितश्च ? इति । किं प्राप्तम् ? राज्ञो द्वौ पुरोहितौ इति । कुतः ? । पुरोहितशब्दात् परं द्विवचनं श्रूयते, तच्छब्दवाच्यस्य द्वित्वं शक्नोति वदितुम् । पुरोहितश्च तच्छब्दवाच्यः श्रुत्या, न राजा । पुरोहितवचनः पुरोहितशब्दः । लक्षणया युगपदधिकरणवचनतायां हि तत् भवति । ननु एकस्य द्वौ पुरोहितौ न स्तः, पुरोहितं वृणीत इति हि उपादीयमानस्य विवक्षितम् एकत्वम् इति । उच्यते, वचनात् एतत् भविष्यति, किं हि वचनं न कल्पयेत् ? एतेनैव कारणेन द्वौ भविष्यतः, यथा वचनेन अञ्जलिना जुहोति इत्येकस्यैव द्वौ पाणी भवतः, यद्यपि सव्यो प्राप्तः तथापि इति ।

अर्थाभावात्तु नैवं स्यात् ॥ १३ ॥ (उ०)

तुशब्दात् पक्षो विपरिवर्त्तते । नैवं स्यात्, द्वौ पुरोहितौ इति । कुतः ? । अर्थाभावात्, नैवायम् अर्थोऽस्ति, द्वौ पुरोहितौ इति, एकस्य राज्ञः एक एव पुरोहितः उपादेयत्वेन हि श्रूयते, पुरोहितं करोति इति, एकत्वं विवक्षितम् । ननु वचनात् इत्युक्तम् । उच्यते, न तु

वचनात् एतत् शक्यं, संस्कारनिमित्तत्वात् पुरोहितशब्दस्य, क्रियमाणेऽपि न पुरोहितः स्यात् ।

अर्थानाञ्च विभक्तत्वात् न तच्छ्रुतेन सम्बन्धः ॥ १४ ॥ (यु०)

अर्थानाञ्च विभक्तत्वं श्रूयते, तेजःसंस्तवो ब्राह्मणस्य, वीर्य्यसंस्तवो राजन्यस्य । ताभ्यां वर्णाभ्यां तेन तेन फलेन सम्बन्धोऽनूद्यते । तस्मात् अपि न द्वौ पुरोहितौ इति ।

पाणेः प्रत्यङ्गभावादसम्बन्धः प्रतीयेत ॥ १५ ॥ (आ० नि०)

अथ यदुक्तम्, एतस्मात् एव कारणात् एकस्यैव पुरुषस्य द्वौ पाणी भवतः इति । युक्तं तत्र, पाणेः प्रत्यङ्गभूतत्वात्, अञ्जलिं प्रत्यङ्गभूतो दक्षिणस्य पाणेः सव्यः पाणिः, तेन विना अञ्जलिरेव न भवति, न हि द्वाभ्यां दक्षिणाभ्याम् अञ्जलिः इति उच्यते, तस्मात् राजा च पुरोहितश्च स्यात् । ननु तत्र राजपुरोहितश्च राजपुरोहितश्च राजपुरोहितौ यजेयाताम् इति । उच्यते, न तौ सायुज्यकामौ भवतः, स राजा पुरोहितेन सहैककार्य्यो भवति, न तु पुरोहितः पुरोहितेन । उभावपि तौ हि राजानम् अभिचरन्तौ पुरोहितौ इत्युच्येते, न हि ताविच्छन्तौ, संस्कारशब्दो हि पुरोहितः इति । ननु लक्षणा भवति भवत्पक्षे । उच्यते, श्रुत्यभावे लक्षणयापि व्यवहारो भवति, यथा, अग्नौ तिष्ठन्त्यवट

तिष्ठति इति। तस्मात् राजा च पुरोहितश्च राजपुरोहितौ इति॥ (६।६।२ अ०)॥

—०—

ऋत्विक् ब्राह्मणमात्रस्याधिकाराधिकरणम्।

सत्राणि सर्ववर्णानामविशेषात्॥ १६॥ (पू०)

इह सत्राणि उदाहरणम्। य एवं विद्वांसः सत्रमासते, य एवं विद्वांसः सत्रम् उपयन्ति इति। तत्र सन्देहः, किं सत्राणि त्रयाणामपि वर्णानाम, उत ब्राह्मणानाम् एव? इति। किं प्राप्तम्? सत्राणि सर्ववर्णानाम् भवेयुः इति। कस्मात्?। अविशेषात्, न हि कश्चिद्विशेष आश्रीयते, अमीषां वर्णानाम् सत्राणि भवन्ति, अमीषां न इति। तस्मात् त्रयाणामपि वर्णानाम् अधिकारः इति।

लिङ्गदर्शनाच्च॥ १७॥ (यु०)

इतश्च पश्यामः, त्रयाणाम् सत्राणि इति। कुतः?। लिङ्गदर्शनात्। किं लिङ्गं भवति?। एवम् आह, वार्हद्गिरं ब्राह्मणस्य ब्रह्मसाम कुर्यात्, पार्थुरश्मं राजन्यस्य रायोवाजीयं वैश्यस्य इति द्वादशाहे भवति वचनं ब्रह्मसामविधानपरम्, तस्मिन् राजन्यवैश्यानाम् दर्शनं भवति। तस्मात् अपि सर्ववर्णानाम् अधिकारः इति।

ब्राह्मणानां वेतरयोरार्त्विज्याभावात्॥ १८॥ (सि०)

वाग्रब्दः पक्षं व्यावर्त्तयति । न च एतदस्ति, त्रयाणामपि वर्णानाम् इति । किं तर्हि ? ब्राह्मणानाम एव स्यात् । कुतः ? । इतरयोरार्त्विज्याभावात्, इतरयोर्हि वर्णयोराजन्यवैश्ययोः आर्त्विज्यं प्रतिषिद्धम् । स्वयमेव आर्त्विज्येन च विना विगुणत्वम् । तस्मात् ब्राह्मणानामेव स्यात् ।

वचनादिति चेत् ॥ १९ ॥ (आ०)

इति चेत् पश्यसि, राजन्यवैश्ययोर्वैगुण्यमापद्यते इति । वचनात् यजमानाः सन्तः ऋत्विजो भविष्यन्ति, ये यजमानास्ते ऋत्विजः इति । के पुनर्यजमानाः ? । ये तत्र फलं कामयमानाः सत्रकर्मणि प्रवृत्तास्ते राजन्या अपि वैश्या अपि, तेषाम् ऋत्विक्कर्म्म विधीयते । तत्र एतत् स्यात् येषाम् आर्त्विज्यं शक्यं कर्त्तुम्, तेषामेव तत् ब्राह्मणानाम् । प्रतिषिद्धं हि राजन्यवैश्यानां, न तेषाम् इदम् आर्त्विज्यविधानमिति । नैतदेवं, यथैव ब्राह्मणानां यजमानानामप्राप्तं वचनविधानात् भवति, एवम् अब्राह्मणानामपि यजमानानां वचनप्रामाण्यादेव भवितुमर्हति इति । तस्मात् आर्त्विज्यसंस्कृता राजन्यवैश्या अपि सत्रमासीरन् इति ।

न स्वामित्वं हि विधीयते ॥ २० ॥ आ० नि०)

नैतदेवम् । स्वामित्वम् अनेन वचनेन विधीयते, एवकामाः सत्रमासीरन् इति विधीयते, न आर्त्विज्यम् । अथ ये यजमानास्ते ऋत्विजः इत्यनेन वचनेन विहितम्

आर्त्विज्यम् इति। उच्यते, तदपि न। कथम्?। न ह्येषा वचनव्यक्तिः, ये यजमानाः इत्युद्देशपदं, ऋत्विजः इति विधेयपदं, तथा हि सति आर्त्विज्यमङ्गम् यजमान-संस्कारकं विधीयेत, नं यजमाना आर्त्विज्यस्य अङ्गम्। तत्र प्राकृतार्थता नैषाम् आर्त्विज्यानां स्यात्, संस्कारश्च अदृष्टः कल्प्येत। स च यजमानविषयः इति पुनरदृष्टम्। तस्मात् न यजमानानां सताम् आर्त्विज्याः पदार्थाः विधीयन्ते, किन्तर्हि? आर्त्विजानाम् पदार्थानाम् अनन्यकर्त्तृकता। एषा च वचनव्यक्तिः, ऋत्विज इत्युद्देश्यपदम्, ते इति विधीयते, ये यजमानास्त एव ऋत्विजो भवन्ति, न अन्येइत, आर्त्विजेषु पदार्थेषु यजमानाः कर्त्तारो विधीयन्ते, प्रत्याम्नानात्, अन्ये निवर्त्तन्ते। एवं सति प्राकृत-प्रयोजना एव आर्त्विजाः पदार्थाः। न यजमानसंस्कारः अदृष्टो विधीयते इति। यजमानकर्त्तृकत्वमायामप्येषाम् अदृष्टम् इति यदि कल्प्येत। तत्र ब्रूमः, इतरस्मिन् अपि पक्षे यजमानविषयः सोऽदृष्टः संस्कारः इति अवश्यं कल्पनीयम्, यत्र उभयोः पक्षयोर्दोषः न तमेकश्चोद्यो भवति।

गार्हपते वा स्यातामविप्रतिषेधात् ॥ २१ ॥ (आ०)

गार्हपते पदार्थे राजन्यवैश्यौ भविष्यतः, न च, तत्र आर्त्विजप्रयोजनम्। तस्मात् अविप्रतिषेधः तेषाम् इति।

न वा कल्पविरोधात् ॥ २२ ॥ (आ० नि०)

न चैतदस्ति, गार्हपते वा पदार्थे राजन्यवैश्यौ इति,

कल्पविरोधी हि स्यात्, यजमानचमसः सोममय एकेषां, फलमयचमस एकेषाम् तथा, ब्रह्मसाम बार्हद्गिरं ब्राह्मणानाम्, पार्थरश्मं राजन्यानाम्, रायोवाजीयं वैश्यानाम् । तस्मात् गार्हपते निवेशः इत्येतदपि नास्ति ।

स्वामित्वादितरेषामहीने लिङ्गदर्शनम् ॥ २३ ॥

(आ० नि०)

अथ यदुक्तं, लिङ्गदर्शनात् इति, तत्परिहर्त्तव्यम् । अत्र उच्यते, अहीनमेव सत्रशब्देन वक्ष्यति, यतः स्वामित्वमृत्विजां विधीयते । अत ऋत्विजां स्वामित्वात् राजन्यवैश्यानां सत्रं न प्रवकल्पते इति । तस्मात् अहीने लिङ्गदर्शनम् । (६।६।३ अ०) ।

सर्वे विश्वामित्रतत्समानकल्पानामेवाधिकरणम् ।

वासिष्ठानाम् वा ब्रह्मत्वनियमात् ॥ २४ ॥

(१ पू०)

एतत् समधिगतं ब्राह्मणानामेव सत्रं, न राजन्यवैश्यानाम् इति । अथ इदानीम् इदं सन्दिग्धं, किं सर्वेषां ब्राह्मणानाम्, उत वासिष्ठानां स, उत भृगुशुनकवसिष्ठान् वर्जयित्वा अन्येषाम् ? इति । किं प्राप्तम् ? सर्वेषाम् अविशेषात्, न हि कश्चिद्विशेष आश्रीयतेऽमीषां ब्राह्मणानां सत्रम् अमीषां न इति । तस्मात् सर्वेषाम् इति ।

एवं प्राप्ते ब्रूमः, वासिष्ठानाम् ब्रह्मत्वस्य नियमात्,

वासिष्ठानां सत्र स्यात्, न अन्येषाम्। कुतः ? । ब्रह्मत्वस्य नियमो भवति, वासिष्ठो ब्रह्मा भवति इत्यतो वासिष्ठानां, तत्समानकल्पानाञ्च सत्र स्यात् इति ।

सर्वेषां वा प्रतिप्रसवात् ॥ २५ ॥ (२य पू०)

सर्वेषां वा सत्र स्यात्, अविशेषात्। ननु वासिष्ठो ब्रह्मा इत्युच्यते। न इति आह, पुनः प्रतिसूयते, य एव कश्चन स्तोमभागमधीयीत स एव ब्रह्मा भवेत् इति। वासिष्ठोपदेशः इदानीं किमर्थः ? इति चेत्। स्तोमभाग-प्रशंसार्थः, स्तोमभागान् अधीयानोऽवासिष्ठोऽपि वासिष्ठ-कार्य्यं समर्थः कर्त्तुम् इति ।

विश्वामित्रस्य होत्रनियमात् भृगुशुनकवसिष्ठा-नाम् अनधिकारः ॥ २६ ॥ (सि०)

भृग्वादीनाम् अनधिकारः स्यात्। कुतः ? । वैश्वामित्रस्य हौत्रं नियम्यते, विश्वामित्रो होता भवति इति। तस्मात् वैश्वामित्राणाम्, तैश्च समानकल्पानाम् अधिकारः इति ॥ (६ । ६ । ४ अ०) ॥

—:०:—

सत्रं आहिताग्नेरेव विकाराधिकरणम्।

विहारस्य प्रभुत्वादनग्नीनामपि स्यात् ॥ २७ ॥

(पू०)

सत्राण्येव उदाहरणम्, य एवं विद्वांसः सत्रमासते, य

एवं विद्वांसः सत्रम् उपयन्ति इति । तत्र सन्देहः, किं साग्नीनामनग्नीनाञ्च तानि भवन्ति, उत साग्नीनामेव ? इति । किं प्राप्तम् ? साग्नीनामनग्नीनाञ्च । कुतः ? । विहारस्य प्रभुत्वात्, प्रभवति हि परकीयोऽपि विहारः सर्वेषाम् उपकर्त्तुम्, कर्त्तव्यो हि तेन सिध्यति इति स यदीयेन तदीयेन वा सिद्धिमुपैति । तस्मात् अनग्नीनामपि भवितुमर्हति इति ।

सारस्वते च दर्शनात् ॥ २८ ॥ (यु० १)

सारस्वते च सत्रे भवति दर्शनं, पच्रथैर्वा एते स्वर्गं लोकं यन्ति, येऽनाहिताग्नयः सत्रमासते इति, अनाहिताग्नीनां सत्रं दर्शयति । तस्मात् अपि सर्वेषाम् ।

प्रायश्चित्तविधानाच्च ॥ २९ ॥ (यु० २) ॥

प्रायश्चित्तं विधीयते, अग्नये विविचयेऽष्टाकपालं पुरोडाशं निर्वपेत् यस्याहिताग्नेः अन्यैरग्निभिः अग्नयः संसृज्येरन् इति, संसर्गेऽग्नीनाम् प्रायश्चित्तं दर्शयति, स एवं स्यात् अनाहितैः, नान्यथा । तस्मादप्यनग्नीनां सत्राणि इति ।

साग्नीनां वेष्टिपूर्वत्वात् ॥३०॥ (सि०)

साग्नीनाम् वा सत्राणि, न अनग्नीनाम् । कस्मात् ? । इष्टिपूर्वत्वात्, इष्टिपूर्वत्वं सोमानामाम्नातं, दर्शपूर्णमासौ इष्ट्वा सोमेन यजेत इति ज्योतिष्टोमस्य इष्टिपूर्वत्वम्, तच्चो·

दृकपरम्परया सत्राणि प्रति प्राप्तम्। तस्मात् अनंग्नीनां तानि भवेयुः इति।

स्वार्थेन च प्रयुक्तत्वात् ॥ ३१ ॥ (यु० १)

स्वार्थेन च अग्नयः प्रयुक्ताः। कथम्?। उपग्रहविशेषात्, उपग्रहविशेषो हि भवति, अग्नीनादधीत इति। तस्मात् अन्यस्य अग्निभिः अन्यस्य न सिद्धिः, यद्यपि क्रत्वर्था अग्नयः इति।

सन्निवापं च दर्शयति ॥ ३२ ॥ (यु० २)

सावित्राणि होष्यन्तः सन्निवपेरन् इति तेनापि साग्नयः सत्राण्युपासते इति गम्यते। एवं लिङ्गपरिहारो अग्निष्टेऽधिकरणेऽप्यचिन्त्यते। (६।६।५ अ०)।

जुह्वादीनां साधारण्याधिकरणम्।

जुह्वादीनामप्रयुक्तत्वात्सन्देहे यथाकामी प्रतीयेत ॥ ३३ ॥ (पू०)

किं जुह्वादीनि पात्राणि कस्यचित् एव यजमानस्य, उपादाय प्रयोगः कर्त्तव्यः, उत अन्यानि साधारणानि कर्त्तव्यानि?। किं प्राप्तम्? यस्य कस्यचित् एव यजमानस्य उपादाय प्रयोगः कर्त्तव्यः। कुतः?। न हि स्वं पात्रं यजमानः प्रयुङ्क्ते, स्वेन पात्रेण प्रयोगः कर्त्तव्यः इति। तस्मात् परकीयपात्रैः अन्ये यजेरन् इति।

अपि वान्यानि पात्राणि साधारणानि कुर्वीरन् विप्रतिषेधाच्छास्त्रकृतत्वात् ॥ ३४ ॥ (सि०)

अपि वा इति पक्षव्यावृत्तिः। नैतदेवं, अन्यानि हि पात्राणि साधारणानि कर्त्तव्यानि। कस्मात्?। विप्रतिषेधात्, विप्रतिषेधो भवति, कदाचित्तानि पात्राणि उपात्तानि भवेयुः, अथ मरणं कस्यचित् यजमानस्य आपद्येत, तत्र विप्रतिषेधः स्यात्, आहिताग्निमग्निभिर्दहन्ति यज्ञपात्रैश्च इति यदि तं तैर्दहेयुः, इतरेषां यज्ञो विरुध्येत। अथ तैर्यज्ञं समापयेयुः इतरस्य शरीरसंस्काराः परिलुप्येरन्, अन्येषु पुनः साधारणेषु उपादीयमानेषु न किञ्चित् अपि विरुध्येत। तस्मात् तथा कार्य्यम् इति।

प्रायश्चित्तमापदि स्यात् ॥ ३५ ॥ (आ० नि०)

अथ इदानीं पूर्वोक्तस्य लिङ्गस्य परिहार उच्यते, प्रायश्चित्तम् अस्मत्पक्षे परिकल्पिष्यते। कथम्?। अरण्ये कान्तारे गच्छतां स्थितानां वा दस्युभयात् श्वापदभयात् वा ग्रामे जाते दावाग्निना वा संरुध्येरन्, मिथो वासविषयः प्रायश्चित्तस्य भविष्यति इति। (६।६।६ अ०)।

विकृतसत्रद्वयसामर्थ्येऽपि वर्णत्रयाधिकाराधिकरणम्।

पुरुषकल्पेन वा विकृतौ कर्त्तृनियमः स्याद्यज्ञस्य तद्गुणत्वादभावादितरान् प्रत्येकस्मिन्नधिकारः स्यात् ॥ ३६ ॥ (पू०)

अध्वरकल्पा उदाहरणम्, आग्रयणेष्टिः पशुः इत्येवं-लक्षणकानि कर्म्माणि, येषु समदश सामिधेन्यः। तेषु सन्देहः, किं त्रयाणामपि वर्णानामेभिः कर्म्मभिरधिकारः, उत वैश्यस्यैव ? इति। किं प्राप्तम् ? एतस्यां विकृतौ पुरुष-कल्पेन कर्त्ता नियम्येत। कुतः ?। यत्रोऽयमध्वरकल्पादिः, एतत्सङ्ख्यागुणकः, इयं च सङ्ख्या वैश्यस्य उक्ता, तेन वैश्य एव एतत् कर्म्म कृत्स्नं कर्त्तुं समर्थः। समदशगुणकमेतत् कर्म्म, न च सामदश्यम् अवैश्येन क्रियमाणम् असाधुः। इतरान् प्रति हि तन्न चोद्यते, तेन यजेत इत्यसामर्थ्यात् ब्राह्मणक्षत्रियान् न अधिकरिष्यति इति।

लिङ्गाच्चेज्याविशेषवत् ॥ ३७ ॥ (यु०)

लिङ्गं च भवति यथा वैश्यस्य सामदश्यम् इति, समदशो वैश्यः इति, तेन वैश्यस्य सामदश्यम् अतो वैश्यस्य एवञ्जातीयकानि कर्म्माणि, यथा इज्याविशेषा वैश्यस्य भवति, वैश्यो वैश्यस्तोमेन यजेत इति, वैश्यसम्बन्धात्। एवं सामदश्यं तस्यैव इति।

न वा संयोगपृथक्त्वाद्गुणस्येज्याप्रधानत्वादसंयुक्ता हि चोदना ॥ ३८ ॥ (सि०)

न चैतदस्ति, पृथगेतौ संयोगौ, एकं वाक्यं समदश वैश्यस्य अनुब्रूयात् इति वाक्यान्तरम् अध्वरकल्पादिषु समदशानुब्रूयात् इति, स च गुणः इज्याप्रधानो भवति, न इज्या गुणार्था। किम् अतः ?। यद्येवं यत्र इज्या, तत्र

तद्गुणेन भवितव्यं, न यत्र गुणः, तत्र इज्यया, वैश्यस्य गुणानुरोधेन इज्यापि। त्रयाणां वर्णानाम् इज्या, सा तत्र गुणम् आकाङ्क्षति इति। अपि च इज्या गुणभूतस्य अपरा चोदना, न सा वैश्यसंयुक्ता, सा तु अवैश्यकं गुणं प्रत्याययति। प्रथमं सवैश्यकाम् इति चेत्। न,वैश्यस्य प्रधानत्वात्, प्रधानभूतस्तत्र वैश्यः श्रूयते। तस्मात् सर्वाधिकारः।

इज्यायां तद्गुणत्वाद्विशेषेण नियम्येत ॥३८॥(यु०)

अथ यदुक्तं, वैश्यस्तोमे यथा, तथेहापि इति। युक्तं तत्र, इज्या वैश्यस्य श्रूयते, तत्र वाचनिकेनैव विशेषेण नियम्येत। तस्मात् तत्र अदोषः इति। (६।६।७ अ०)

इति श्रीशबरस्वामिनः कृतौ मीमांसाभाष्ये षष्ठस्याध्यायस्य षष्ठः पादः।

षष्ठे अध्याये सप्तमः पादः।

विश्वजिति पित्रादीनामदेयत्वाधिकरणम्।

स्वदाने सर्वमविशेषात् ॥ १ ॥ (पू०)

इदमामनन्ति विश्वजिति, सर्वस्वन्ददाति इति। तत्र

सन्देहः, किं यावत् किञ्चित् स्वशब्देन उच्यते, यथा माता पिता इत्येवमाद्यपि सर्वं देयम्. उत यत्र प्रभुत्वयोगेन स्वशब्दस्तदेव देयम् ? इति। किं प्राप्तम् ? अविशेषात्, माता पिता इत्येवमाद्यपि दातव्यम्। ननु दानम् इत्युच्यते स्वत्वनिवृत्तिः, परस्वत्वापादनं च,तत्र पित्रादीनाम् अशक्यं स्वत्वं निवर्त्तयितुम्, न हि कथञ्चित् पिता न पिता भवति। उच्यते, सत्यं न असौ न पिता भवति, शक्यते तु परविधेयः कर्त्तुम्, परस्वत्वापादनं च दानं अर्थाच्च स्वत्वत्यागः। तस्मात् सर्वं देयम् इति।

यस्य वा प्रभुः स्यादितरस्याशक्यत्वात् ॥२॥(सि०)

वाशब्देन पक्षो विपरिवर्त्तते। यस्य प्रभुत्वयोगेन स्वत्वं तदेव देयं न इतरत्। कस्मात् ?। प्रभुत्वयोगिनः शक्यत्वात्, इतरस्य च अशक्यत्वात्, न हि पित्रादीनां शक्यते स्वत्वं परित्यक्तुम्।

ननु च उक्तं परविधेयीकरणं तस्य शक्यम् इति। उच्यते, प्रभुत्वयोगिनः स्वस्य अत्र दीयमानस्य सर्वत्वम् उच्यते, न अप्रभुत्वयोगिनः स्वस्य दानं, न च एतन्न्याय्यं, यत् पित्रादीनां परिचारकत्वम्। यस्य चैतत् न्याय्यम् अपि भवेत्, स दद्यादपि। अत्र आह, ननु यत्र स्वशब्दो वर्त्तते, तद्देयम् इत्युक्ते पित्रादयो दातव्या गम्यन्ते। तस्मात् तान् प्रति प्रभुत्वाय स्मृतिं बाधित्वा प्रयतितव्यम् इति। अत्र उच्यते, स्वशब्दोऽयमात्मीयधन-ज्ञातीनां प्रत्येकं वाचको न समुदायस्य, तत्र आत्मीये सर्वतायां कृतायां कृते शास्त्रार्थे

न अशक्येषु ज्ञातिषु सर्वता कल्पनीया, नापि स्मृतिर्बाधितव्या। अपि च गवादीनामात्मीयानां चोदकेन प्राप्तौ सत्यामवश्यम् आत्मीयगता सर्वता उपादेया, तस्याञ्च उपात्तायां कृतः शास्त्रार्थः इति ज्ञातीनाम् उपादाने न किञ्चित् कारणमस्ति, तस्मात् न पित्रादयो देयाः। तस्मात् यत्र एव प्रभुत्वयोगेन स्वत्वं, तदेव देयम् इति।(६।७।१अ०)

विश्वजिति पृथिव्या अदेयत्वाधिकरणम्।

न भूमिः स्यात्सर्वान् प्रत्यविशिष्टत्वात् ॥ ३ ॥

अत्रैव सर्वदाने संशयः, किं भूमिर्देया, न ? इति। का पुनर्भूमिः अत्राभिप्रेता ?। यदेतन्मृदारब्धं द्रव्यान्तरं पृथिवीगोलकं, न क्षेत्रमात्रं मृत्तिका वा।

तत्र किं प्राप्तम् ? अविशेषाद्देया, प्रभुत्वसम्बन्धेन हि तत्र स्वशब्दो वर्त्तते, शक्यते च मानसेन व्यापारेण स्वस्य स्वता निवर्त्तयितुम् इति। एवं प्राप्ते ब्रूमः, न भूमिर्देया इति। कुतः ?। क्षेत्राणाम् ईशितारो मनुष्या दृश्यन्ते, न कृत्स्नस्य पृथिवीगोलकस्य इति।

आह, य इदानीं सार्वभौमः, स तर्हि दास्यति। सोऽपि न इति ब्रूमः। कुतः ?। यावता भोगेन सार्वभौमो भूमेरीष्टे, तावता अन्योऽपि, न तत्र कश्चिद्विशेषः, सार्वभौमत्वेऽस्य त्वेतदधिकं, यत्, असौ पृथिव्यां सम्भूतानां व्रीह्यादीनां रक्षणेन निर्विष्टस्य कस्यचित् भागस्य ईष्टे, न भूमेः,

तन्निविष्टाश्च ये मनुष्याः, तैरन्यत् सर्वप्राणिनाम् धारण-विक्रमणादि यत् भूमिकृतं, तद्विशिष्टं प्रति न कश्चिद्वि-शेषः। तस्मात् न भूमिर्देया। (६। ७। २ अ०)

—०—

विश्वजिति अश्वादीनामदेयताधिकरणम्।

अकार्य्यत्वाच्च ततः पुनर्विशेषः स्यात् ॥ ४ ॥

विश्वजित्येव सन्देहः किम् अश्वादयो देयाः, न? इति। किं प्राप्तम्? सर्वस्य विहितत्वात्, देया अश्वाः इति। एवं प्राप्ते ब्रूमः, यस्य च दानम् अकार्य्यं, तच्च न देयम्, यथा अश्वानाम्। तेषां हि दानम् अकार्य्यम्। एष हि विशेषः अश्वानाम्, अन्येभ्यो द्रव्येभ्यः, यत् एषां दानं प्रतिषिध्यते, न केसरिणो ददाति न उभयतोदतः प्रति-गृह्णाति इति विश्वजिति एव समाम्नायते। तस्मात् न अश्वा देयाः इति। (६। ७। ३ अ०)।

——

विश्वजिति विद्यमानानामेव सर्वस्वानाम् दानाधिकरणम्।

नित्यत्वाच्चानित्यैर्नास्ति सम्बन्धः ॥ ५ ॥

विश्वजित्येव सन्देहः सर्वस्वं ददाति इति, किम् अर्ज्जयित्वा उपकरणानि यावन्ति मनुष्यस्य,यावन्ति च शक्नोति उपार्ज्जयितुम्, सर्वाणि तानि दद्यात्-शतभाण्डादीनि, उत यान्येव अस्य विद्यन्ते, तानि सर्वाणि देयानि, न अविद्य-

मानानि कर्त्तव्यानि? इति। कुतः संशयः?। उभयथा वचनव्यक्तेः सम्भवात्, यदि वा एवं वचनं व्यज्यते, यानि सर्वाणि स्वानि, कानि तानि? यानि पुरुषस्य उपकारकाणि शयनादीनि, तानि सर्वाणि दद्यात् इति विधीयते, यद्वा यानि स्वानि पुरुषस्य दाने शक्यानि, तानि सर्वाणि इति सर्वत्वं विधीयते। यदि दानं विधीयते, ततोऽप्राप्तदानानाम् क्रतभाण्डकानामपि दानम्। अथ सर्वता विधीयते, ततो विद्यमानानामेव।

किं तावत् प्राप्तम्? क्रतभाण्डकानि देयानि इति, तथा दानविधाने श्रुतिः अनुग्रहीष्यते, इतरथा वाक्यं। तयोश्च श्रुतिर्बलीयसी। तस्मात् क्रतभाण्डकानि देयानि इति।

एवं प्राप्ते ब्रूमः, नित्यत्वाच्च अनित्यैर्नास्ति सम्बन्धः, चशब्दोऽन्वादेशे, न अश्वा दातव्याः इत्युक्तं, क्रतभाण्डकानि च न देयानि इति। नित्यं हि विश्वजिति दानं चोदकेन प्राप्तम् अनूद्यते, अनित्यानि च क्रतभाण्डकानि, न शक्यानि सर्वाणि विश्वजिति क्रियमाणे उपसंहर्त्तुम्। तत्र क्रतभाण्डकानाम् केषाञ्चित् उत्पत्तिं विश्वजिति दानं प्रतीक्षेत, नैमित्तिकं तत् स्यात्, न नित्यं, नित्यवच्च तत् चोदकेन विधीयते, न निमित्तसंयोगेन। तस्मात् अवश्यमेतदभ्युपगन्तव्यं, साकल्यं देयानाम् प्राप्तानाम् विधीयते इति, श्रुत्यसम्भवे च वाक्यार्थो ग्रहीतव्य एव भवति, तस्मात् न क्रतभाण्डकानि दातव्यानि। (६। ७। ४ अ०)

विश्वजिति धर्म्मार्थसेवकशूद्रस्यादेयताधिकरणम् ।

शूद्रस्य धर्मशास्त्रत्वात् ॥ ६ ॥

विश्वजित्येव सन्दिह्यते, किं परिचारकः शूद्रो देयः, न ? इति । किं प्राप्तम् ? सर्वस्य स्वस्य विहितत्वाद्देयः इति एवं प्राप्ते ब्रूमः, शूद्रस्य न देयः इत्यन्वादेशः । कुतः ? । धर्म्मशास्त्रत्वात्, धर्म्मशासनोपनतत्वात् तस्य, एवम् असौ तस्मै नैवर्णिकाय उपनत इमं शुश्रूषमाणो धर्मेण सम्भं-त्स्यते इति, सोऽन्यस्मै दीयमाणो न इच्छेदपि, न च अनिच्छतः तस्य स प्रभवति, न च बलात् स्वीकर्त्तव्यः, यस्त्वन्यायेन स्वीकुर्य्यात्, स दद्यादपि । धर्म्मोपनतमात्रेण तु न शक्यो दातुम् । (६ । ७ । ५ अ०) ।



विश्वजिति दक्षिणाकाले विद्यमानानामेव सर्वस्वानाम् देयताधिकरणम् ।

दक्षिणाकाले यत्स्वं तत्प्रतीयेत तद्दान-संयोगात् ॥ ७ ॥

विश्वजित्येव सन्देहः, किं प्राग्दक्षिणाकालात्, विद्य-मानं नियोगतो दक्षिणाकाले निधातव्यम्, ऊर्द्ध्वं च दक्षिणाकालात् भविष्यत् अनागतमपि दक्षिणाकाले देयम् । उत यदेव दक्षिणाकाले विद्यते, तदेव देयम् ? इति । किं प्राप्तम् ? यस्यापि प्रागूर्द्ध्वं च स्वता, तदपि देयं स्वमात्रस्य दानविधानात् । एवं प्राप्ते ब्रूमः, दक्षिणाकाले

यत् स्वं विद्यते, तत् एव देयं, न यत् प्रागूर्द्धं च कुतः ? । स्वस्य अत्र दानम् अनूद्य साकल्यं विधीयते, तच्च दानं दक्षिणाकाले प्राप्तत्वात् तस्मिन्नेव कालेऽनूद्यते । तस्मात् दक्षिणाकाल एव विद्यमानं देयम् इति । (६।७।६ अ०) ।

विश्वजिति दक्षिणादानोत्तराङ्गानामनुष्ठानाधिकरणम् ।

अशेषत्वात्तदन्तः स्यात् कर्म्मणो द्रव्यसिद्धित्वात् ॥ ८ ॥ (१म पू०)

तस्मिन्नेव विश्वजिति सन्देहः, किं दक्षिणाकाले एव विश्वजित् उत्स्रष्टव्यः, उत न सर्वं दातव्यं, परिसमापनीयः ? इति । किं प्राप्तम् ? उत्स्रष्टव्यः इति । कुतः ? । अशेषत्वात् । कथम् अशेषता ? । विश्वजिति सर्वस्वं ददाति इति, न च शक्यम् अन्तरेण द्रव्यं, परिसमापयितुम् । तस्मात् तदन्तः स्यात् ।

अपि वा शेषकर्म स्यात् क्रतोः प्रत्यक्षशिष्टत्वात् ॥ ९ ॥ (२य पू०)

अपि वा इति पक्षव्यावृत्तिः । शेषकर्म्म स्यात्, न सर्वस्वं दक्षिणाकाले देयं, यावता तत् कर्म परिसमाप्यते, तावत् शेषयितव्यम् । कुतः ? । क्रतोः प्रत्यक्षशिष्टत्वात्, क्रतोः परिसमाप्तिः प्रत्यक्षशिष्टा, विश्वजिता यजेत इति विश्वजितम् उपक्रम्य, परिसमापयेत् इत्यर्थः । परिसमा-

पर्यता यत् शक्यते दातुम्, तावत् सर्वम् इत्यर्थः। तस्मात् न तदन्तम् उत्स्रष्टव्यम् इति।

तथा चान्यार्थदर्शनम् ॥ १० ॥ (यु०)

एवञ्च कृत्वा अन्यार्थदर्शनम् उपपद्यते, अवभृथादुदेत्य वत्सत्वचमाच्छादयति इति शेषे इति अवकल्पते।

अशेषं तु समञ्जसादानेन शेषकर्म स्यात् ॥ ११ ॥ (आ०)

तुशब्दः पक्षं व्यावर्त्तयति। एतत् समञ्जसमाभूतं, यत् अशेषं प्रदीयते इति, एवं सर्वस्वं ददाति इति शब्दः उपपन्नो भवति इति। यत्तु प्रत्यक्षा समाप्तिः इति तत्र ब्रूमः, आदानेन शेषकर्म्म भविष्यति इति। उच्यते,

नादानस्य नित्यत्वात् ॥ १२ ॥ (आ० नि०)

आदानं त्वनित्यं, नित्यं च शेषकर्म, न हि तयोः सम्बन्धोऽवकल्पते। तस्मात् शेषयितव्यं किञ्चित् इति।

दीक्षासु तु विनिर्देशादक्रत्वर्थेन संयोगस्तस्माद-विरोधः स्यात् ॥ १३ ॥ (सि०)

तुशब्दः पक्षं व्यावर्त्तयति, नैतदस्ति, किञ्चित् शेषयितव्यम् इति। दीक्षासु तु विनिर्देशो भवति, प्रकृतौ एव ज्योतिष्टोमे। स इह चोदकेन प्राप्तः, इदं क्रत्वर्थम् इदं भक्ष्यार्थम्, इदम् आनमनाय इति, तदिह यत् आनमनाय

दातव्यं, तस्य अयं विकारः सर्वता नाम। कुत एतत्?। यतः स्वं ददाति इत्यनूद्यते, सर्वता एव विधीयते तेन, न अदातव्यस्य दानं विधीयते, न च भत्यार्थं क्रत्वर्थं च दातव्यम्। तस्मात् अविरोधो भविष्यति इति। (६।७। ७ अ०)।

अहर्गणस्य ऽपि विश्वजिति सर्व्वस्व दानाधिकरणम्।

अहर्गणे च तद्धर्मा स्यात् सर्वेषामविशेषात्॥ १४॥(सि०)

अस्ति अहर्गणः अष्टरात्रः, अथ एतस्य अष्टरात्रस्य विश्वजिदभिजितौ एकाहावभितः, उभयतो ज्योतिर्मध्ये षडहः, पशुकामो हि एतेन यजेत इति। तत्र सन्देहः, किम् अहर्गणस्यस्यापि सर्वस्वमेव दक्षिणा स्यात्, आहो द्वादशं शतम्? इति। किं प्राप्तम्? सर्वस्वम्। कुतः?। सर्वेषां विश्वजिताम् अविशेषात्, य एव प्रकृतौ विश्वजितो धर्म्मः, स एव चास्य चोदकेन भविष्यति। तस्मात् सर्वस्वं देयम् इति।

द्वादशशतं वा प्रकृतिवत्॥ १५॥ (पू०)

द्वादशशतं वा देयम् इति। प्रकृतिवत् कर्त्तव्यं, ज्योतिष्टोमश्च प्रकृतिः, तत्र धर्मा विहिताः, न विश्वजिति कृत्स्नाः प्रतीयन्ते। तस्मात् द्वादशशतम् अत्र देयम् इति।

अतद्गुणत्वात्तु नैवं स्यात् ॥ १६ ॥ (उ०)

तुशब्दः पक्षं व्यावर्त्तयति। नैवं भवितुमर्हति। कुतः ?। नैव यतो विश्वजितो गुणो द्वादशशतम्। नामधेयेन हि अत्र धर्मोपदेशम्। तस्मात् विश्वजितो भविष्यति, न ज्योतिष्टोमात् इति।

लिङ्गदर्शनाच्च ॥ १७ ॥ (यु०)

लिङ्गं खल्वपि दर्शयति। किं लिङ्गं भवति ? इति। एवमाह, छीयते वा एष पशुभिर्यो विश्वजिति सर्वं न ददाति इति नियतं सर्वस्वदानं दर्शयति अहर्गणे। (६।७।८ अ०)।

विश्वजिति द्वादशशतस्य न्यूनधनस्यानधिकाराधिकरणम्।

विकारः सन्नुभयतोऽविशेषात् ॥ १८ ॥ (पू०)

विश्वजिति सर्वस्वं ददाति इति। तत्र एषोऽर्थः सांशयिकः, किं यस्य द्वादशशतम्, अधिकम्, ऊनं वा क्रियते, तस्यापि विश्वजिता अधिकारः, उत यस्य सकलमधिकं वा तस्यैव ? इति। किं प्राप्तम् ? विकारः सन्नुभयतोऽविशेषात्, न विशेषः कश्चिदाश्रीयते, यस्य द्वादशशतम् अधिकम्, ऊनं वा अस्ति इति। तस्मात् सर्वस्य विश्वजिता अधिकारः इति।

अधिकं वा प्रतिप्रसवात् ॥ १९ ॥ (सि०)

न चैतदस्ति, सर्वस्य विश्वजिता अधिकारः इति। कस्य तर्हि ? यस्य द्वादशशतमस्ति, अधिकं वा इति। कुतः ? । प्रतिप्रसवात्, प्रतिप्रसवो हि ज्योतिष्टोमे सर्वस्वस्य उच्यते, द्वादशशतं विधाय आह, एतावता वाव ऋत्विज आनेया अपि वा सर्वस्वेन इति, यदि एतावता नेच्छेयुः, सर्वस्वेनाप्यानमयितव्याः इति। तद्यदि द्वादशेन शतेन न इच्छन्ति, न इच्छन्तितरां ततो न्यूनेन। तस्मात् द्वादश-शतं ज्योतिष्टोमे। यद्वा सर्वस्वं, तदिह उभयमपि प्राप्तं, तत्र एकः पक्षो नियम्यते, सर्वस्वं देयम् इति। स एष न विधिः, प्राप्तत्वात्। अनियतप्राप्तस्तु नियम्यते, स चेत् नि-यम्यते, यादृशस्तत्र, तादृश एव इह। तत्र च द्वादशशतम् अधिकं वा सर्वस्वम्। इहापि तद्वदेव। तस्मात् न न्यून-धनस्य अधिकारः इति।

अनुग्रहाच्च पादवत् ॥ २० ॥ (यु०)

चशब्देन अन्वाचयः। इतश्च अधिकं सर्वस्वं, अधिके हि दीयमाने तदन्तर्गतत्वात् द्वादशशतमपि दत्तं भवति, पादवत्, यथा, कार्षापणे दीयमाने पादोऽपि दत्तो भवति, एवम् इहापि इति। (६।७।८ अ०)।

आधानेऽपरिमितं देयमित्यनेन सङ्ख्यान्तरविधानाधिकरणम्।

अपरिमिते शिष्टस्य सङ्ख्याप्रतिषेधस्तच्छ्रुति-त्वात् ॥ २१ ॥ (पू०)

आधाने श्रूयते, एका देया षड् देयाः द्वादश देयाश्चतु-र्विंशतिर्देयाः शतं देयं सहस्रं देयं अपरिमितं देयम् इति। तत्र सन्देहः, किं, यत् परिमितम् एका देया इत्येवमादि, तत्र दातव्यम् इति प्रतिषेधो विधीयते, उत अपरिमितं नाम किञ्चित् तस्य दानं विधीयते ? इति। किं प्राप्तम् ? अपरिमिते, श्रूयमाणे ब्रूमः, शिष्टस्य एकादेः सङ्ख्येयस्य या सङ्ख्या, सा प्रतिषिध्यते। कुतः ?। तच्छ्रुतित्वात् परिमितशब्दश्रवणात् गणितम् अवगम्यते, तत्र एकादिकं, तस्य नञ्शब्देन प्रतिषेधः क्रियते, तत्र श्रुतोऽर्थः कृतो भवति इतरथा अपरिमितशब्दे प्रसिद्धिस्तज्येत, लक्षणया बहुत्वम् अस्यार्थः कल्पेत। तस्मात् परिमितस्य प्रतिषेधः इति।

कल्पान्तरं वा तुल्यवत्प्रसङ्ख्यानात् ॥ २२ ॥ (सि०)

कल्पान्तरं वा स्यात्, अपरो दानकल्पो विधीयते, यथा एका देया इति दानविधिकल्पः, एवम् एषोऽपि दानविधि-कल्प एव स्यात्, तेन हि पूर्वेण, तुल्यमेव इदं प्रसङ्ख्या-यते। का अस्य पूर्वेण तुल्यता ?। प्रतिज्ञातस्य अर्थस्य अवगमिका श्रुतिरस्ति इति। पूर्वत्र हि देयशब्दश्रुत्या दानं विधीयते इति, इहापि देयशब्दश्रुतिः, सा श्रूयमाणा शक्नोति दानं विधातुम्। प्रतिषेधे हि विधीयमाने वाक्यस्य व्यापारः। तच्च दुर्बलं श्रुतिं प्रति। तस्मात् कल्पान्तरम्। यच्च अपरिमितशब्दे प्रसिद्धिर्बाध्यते इति, समुदायप्रसिद्धिरवयवप्रसिद्धेर्बाधिकैव समधिगता।

ननु नात्र प्रसिद्धिः, लक्षणेयं, यत् बहु, तत् न शक्यं परिमातुम्। तस्मात् अपरिमितत्वेन लक्ष्यते बहुत्वम् इति। तच्च न अनेकस्मिन् अशक्यपरिमाणे सति बहुषु रूढ़ः, अपरिमितम् अस्य धनं, बहु इति गम्यते। यथा, कुशलः, प्रवीणः इति बहुषु कुशानां लातुर्गुणेषु सत्सु निपुणतायामेव कुशलशब्दो रोहाद्रूढ़िशब्द एव भवति, बहुषु च वीणावादस्य गुणेषु सत्सु निपुण एव प्रवीणशब्दो वर्त्तमानो रूढ़ः इत्युच्यते। तस्मात् सत्यपि लक्षणावे श्रुतिसामर्थ्यात् रोहति शब्दः। तस्मात् समुदायप्रसिद्ध्या अपरिमितशब्देऽवयवप्रसिद्धिर्बाध्यते, अश्वकर्णशब्दवत्। अतः कल्पान्तरम् इति। (६।७।१० अ०)।

—:※:—

अपरिमितशब्देन सहस्राधिकस्य ग्रहणाधिकरणम्।

अनियमोऽविशेषात् ॥ २३ ॥ (पू०)

अपरिमिते कल्पान्तरम् इति समधिगतम्। अथ इदानीं सन्दिह्यते, किं सहस्रात् ऊनम् अपरिमितम्, उत सहस्रात् अधिकम्? इति। किं तावत् प्राप्तम्? अनियमोऽविशेषात्, न कश्चित् इह बहुत्वे विशेषं आश्रीयते, सहस्रादूनम् अधिकं वा इति, अनाश्रीयमाणे यथा कृतं तथा साधु। तस्मात् अनियमः।

अधिकं वा स्याद्बह्वर्थत्वादितरेषां सन्निधानात् ॥ २४ ॥

वा इतिपक्षव्यावृत्तिः, नैतदस्ति, अधिकम् ऊनं वा सहस्रात् इति। किं तर्हि? अधिकम् एव इति। कुतः?। बह्वर्थत्वात् अपरिमितशब्दस्य, बहुषु हि इमं शब्दम् उपचरन्ति, इत्येतत् उक्तं, बहुत्वं च आपेक्षिकं, किञ्चित् अपेक्ष्य ततोऽधिकं बहु इत्युच्यते। असत्याम् अपेक्षायाम् अपरिपूर्णमेतत्, यथा पुत्रः इति किञ्चित् अपेक्ष्य भवति, न अन्यथा, तत्र प्रकृतं सन्निहितं च अपेक्ष्य निर्णयः। सहस्रं च सन्निहितम्। तस्मात् ततोऽधिकम् अपरिमितम् इति।

अर्थवादश्च तद्वत्॥ २५॥ (यु०)

कथम् एवम्?। तत्र उत्कृष्टं वै अपरिमितम् इति तदूनतां सहस्रस्य दर्शयति। (६।७।११ अ०)।

इति हकर्मेत्यादि परकृतिपुराकल्पानामर्थवादताधिकरणम्।

परकृति-पुराकल्पं च मनुष्यधर्मः स्यादर्थाय ह्यनुकीर्त्तनम्॥ २६॥ (१म पू०)

इह परकृतयः पुराकल्पाश्च उदाहरणम्। यथा, इति ह स्माह बर्कुर्वार्ष्णिर्माषान्मे पचत न वा एतेषां हविर्गृह्णन्ति इति। पुराकल्पः उल्मुकैर्ह स्म पूर्वे समाजग्मुस्तान् ह असुरा रक्षांसि निर्जघ्नुः इत्येवमादयः। तेषु सन्देहः, किम् एते मनुष्यधर्मा विधयः, उत तद्विज्ञानाम्। अथ वा अर्थवादाः? इति। किं तावत् प्राप्तम्? मनुष्य-

धर्मो विधयः इति। कुतः?। अर्थाय प्रयोजनाय अनुकीर्त्तनम् एतत् भवति, कर्ह मनुष्यसम्बन्धकीर्त्तनेन क्रिया प्रशस्ता भवति, प्रशस्तं च प्रतिपाद्यम्। स एष विधिरेव, अनेन प्रकारेण अतः परैरपि मनुष्यैः कर्त्तव्यः इति गम्यते।

तद्युक्ते च प्रतिषेधात् ॥ २७ ॥

एवञ्जातीयकस्य विधेः प्रतिषेधो भवति, तद् तथा न कुर्य्यात् इति, प्रसक्तस्य च प्रतिषेधो न्याय्यः। तस्मात् अपि विधयः इति।

निर्द्देशाद्वा तद्धर्मः स्यात् पञ्चावत्तवत् ॥ २८ ॥

(२य पू०)

मनुष्यधर्मोऽयं विधिः एवञ्जातीयकः इति गम्यते, तत्र तु विशिष्टगोत्राणां निर्द्देशात् तेषामेव धर्मः इति गम्यते। स्तुत्या हि अयं कर्त्तव्यः इति ज्ञायते, स च विशिष्टगोत्राणां श्रूयते, तस्मात् तद्गोत्राणामेव कर्त्तव्यः। पञ्चावत्तवत्, यथा, पञ्चावत्तं जमदग्नीनाम् इति तद्गोत्राणामेव भवति, एवम् इहापि इति।

विधौ तु वेदसंयोगादुपदेशः स्यात् ॥ २९ ॥

(३य पू०)

तुशब्दात् एषोऽपि पक्षो व्यावर्त्तते, विधौ एतेषाम् उपदेशः स्यात्, विधौ वेदेन श्रुतिनिर्द्देशः कृतः, न विध्याश्रये

पुरुषे, पुरुषग्रहणं विधिप्रशंसार्थम्। विति: इति क्रिया-
माह। एतस्याः क्रियाया भावो यस्मात् अनेन पुरुषेण
क्रियते तस्मात् साधुरिति। न तु अत्र पुरुषः क्रियासम्ब-
न्धेन निर्दिश्यते, किन्तु स्तोतव्यत्वेन। कुतः एतत्?।
स्तुतिपदस्य अन्यस्य अभावात्। अपि च क्रियानिर्देशे
श्रुत्या विधानं, क्रियापुरुषसम्बन्धनिर्देशे वाक्येन अतश्च
दुर्बलम्। तस्मात् पुरुषमात्रस्य विधानं प्राप्नोति, न
तद्गोत्राणाम् इति।

अर्थवादो वा विधिशेषत्वात्तस्मात् नित्यानु-वादः स्यात् ॥ ३० ॥ (सि०)

एषोऽपि पक्षो वाशब्दात् विनिवृत्तः। नायं तद्गो-
त्राणां विधिः न मनुष्यमात्रस्य वा विधिः, विधिरेव वा
इति, अयं अर्थवादस्तु। कुतः?। विधिशेषत्वात् अन्यं
त्वत्र विधिमामनन्ति, परकृत्युदाहरणे तावत्, तस्मादा-
रण्यमेवाश्नीयात् इति, पुराकल्पोदाहरणे, गृहपतेरेवा-
ग्निषु निर्मथ्य निर्वपेरन् इति। न च द्वयोर्विध्योरेकवाक्य-
भावोऽस्ति, विधिना हि सम्बध्यमानयोः परकृति पुरा-
कल्पवचनयोः अन्या वचनव्यक्तिः, अन्या तु स्तुत्यर्थप्रवृ-
त्तयोः। न च उभयं यौगपद्येन सम्भवति। तस्मात् अर्थ-
वादः इति (६।७।१२ भा०)।

सहस्रसंवत्सरशब्दस्य सहस्रदिनपरताधिकरणम् ।

सहस्रसंवत्सरं तदायुषामसम्भवात् मनुष्येषु ॥ ३१ ॥ (१म पू०)

अस्ति सहस्रसंवत्सरम्, पञ्चपञ्चाशतस्त्रिवृतः संवत्सराः, पञ्चपञ्चाशतः पञ्चदशाः, पञ्चपञ्चाशतः सप्तदशाः, पञ्चपञ्चाशत एकविंशा विश्वसृजामयनं सहस्रसंवत्सरम् इति । तत्र सन्देहः, किं ये सहस्रायुषः, तेषाम् अनेन अधिकारः, उत मनुष्याणाम् ? इति यदापि मनुष्याणां, तदापि बह्वो विकल्पाः वक्ष्यमाणाः, अथ वा दिवसेषु संवत्सरशब्दः ? इति । किं प्राप्तम् ? सहस्रायुषां भवितुमर्हति । कुतः ? । असम्भवात् मनुष्येषु, न मनुष्याणाम् एतावदायुर्विद्यते, गन्धर्वादयस्त्वेतावदायुषः इति भवति स्मृतिः उपचाराऽन्यार्थदर्शनं च । प्रजापतिं वै प्रजाः सृजमानं पाप्मा मृत्युरभिजघान स तपोऽतप्यत सहस्रसंवत्सरान् पाप्मानं विजिहासन् इति, विसृष्टं चेदं सहस्रसंवत्सरम् । तस्मात् न मनुष्याणाम् इति ।

अपि वा तदधिकारान्मनुष्यधर्मः स्यात् ॥३२॥ (२य पू०)

अपि वा इति पक्षव्यावृत्तिः, न गन्धर्वादीनां, मनुष्याणामेव अधिकारः इति । कुतः ? । तदधिकारात्, मनुष्याधिकारं शास्त्रं समधिगतम् इति, ते हि शक्नुवन्ति कात्स्न्येन यथोदितं विधिम् उपसंहर्त्तुम् इति । आह,

ननु नैतावदायुषो मनुष्याः। उच्यते, रसायनैः आयुर्दीर्घं प्राप्स्यन्ति इति।

नासामर्थ्यात् ॥ ३३ ॥ (२य पू॰ नि॰ १)

न रसायनानामेतत् सामर्थ्यं दृष्टं, येन सहस्रसंवत्सरं जीवेयुः। एतानि हि पक्ववर्द्धकानि, वलीपलितस्य नाशकानि स्वरवर्णप्रसादकानि, मेधाजननानि। नैतावदायुषां दातॄणि दृश्यन्ते। ननु स्वरवर्णप्रसादादिदर्शनादेव ज्योग्जीवनमप्यनुमास्यते। न इति ब्रूमः। कुतः ?। शतायुर्वै पुरुषः इत्यनुवादः, स एवं ज्योग्जीवे न अवकल्पते। अत्र उच्यते, शतान्यायुरस्य इति विग्रहीष्यामः। नैवं सङ्ख्याशब्दानां समास इष्यते, न च गमकानि भवन्ति, द्विवचनबहुवचनान्तानामसमासः इति चाभियुक्तवचनात्।

सम्बन्धादर्शनात् ॥ ३४ ॥ (२य पू॰ नि॰ २)

न हि एतावदायुषा रसायनानां सम्बन्धो दृष्टपूर्वः, न च सम्बन्धादर्शनेऽनुमानमस्ति। ननु सामान्यतो दृष्टं भविष्यति, दृश्यन्ते तावत् अल्पस्य स्थिरभावस्य कारकाणि एवम् अभ्यस्यमानानि वीर्यवत्तमानि स्थिरशरीरताम् उत्पादयिष्यन्ति, शतायुः पुरुषः इति सत्यपि वचने, अधिकं जीवनं दृश्यते एव इति। अत्र उच्यते, न अयम् एकान्तः, कदाचित् याश्च यावन्तीश्च शरीरस्थिरतामुत्पादयेयुः, न प्रागप्यदृष्टकालां, यथा प्रक्रामन्तोऽभ्यासात् प्रक्रमाणां वृद्धेर्याश्च यावन्तीश्च मात्रां प्राप्नुवन्ति, न तु अभ्यस्यन्तः पुरुषायुषेणापि योजनमात्रं प्रक्रमेयुः एवम् इहापि सम्बन्धा-

भावात् सहस्रायुष्टं प्राप्नुयुर्नवेति सन्दिग्धं, सन्दिग्धं चेत्, सामान्यतो दृष्टं न प्रमाणं,न च अदृष्टोऽर्थः प्रमाणमन्तरेण, शक्योऽभ्युपगन्तुम् । तस्मात् असंशयं, नैतावदायुषः सन्ति इति पुरुषवचनेन उक्तम् । कथं तर्हि ? इति ।

स कुलकल्पः स्यादिति कार्ष्णाजिनिरेकस्मिन्नसम्भवात् ॥ ३५ ॥ (३य पू०)

स, मनुष्याधिकारपक्षे कुलकल्पो भविष्यति इत्येवं कार्ष्णाजिनिः आचार्य्यो मन्यते स्म । कुतः ? । एकस्मिन् असम्भवात्, पुरुषाणाम् इदम् अनुशासनं, न च एतत् एकः शक्नोति पारयितुम्, यथा शक्यते, तथा पारयितव्यम् इति गम्यमाने, बहवः शक्नुवन्तः प्रवर्त्तेरन्, अन्येऽपि तत्कुलीना अन्येनारब्धं समापयेयुः इति ।

अपि वा कृत्स्नसंयोगादेकस्यैव प्रयोगः स्यात् ॥ ३६ ॥(३य पू० नि०)

शास्त्रफलं हि प्रयोक्तरि समधिगतं (३ । ७ । ८ अ०), यश्च कात्स्न्र्येन विधिम् उपसंहर्त्तुं, समर्थः स एवाधिक्रियते इति । तस्मात् न कुलकल्पोऽवकल्प्यते । कथं तर्हि ? सम्प्रदायमात्रेण धर्म्मः इत्यध्यवसीयते । एवं श्रूयते, स्वाध्यायोऽध्येतव्यः इति । एवं तर्हि एतदध्यवसेयं,वचनप्रामाण्यात् एतत् कर्म्म कुर्वताम् आयुर्वर्द्धते इति । तच्च न, प्रमाणाभावात्,न हि एतस्मिन् अर्थे वाक्यम् अन्यद्वा प्रमाणमस्ति । ननु अर्थापत्तिः,अन्यथा आनर्थक्यं भविष्यति इति । उच्यते,

न आनर्थक्यम्, अध्ययनादेव हि अदृष्टं भविष्यति, तथा हि सामान्येन अदृष्टं कल्पयितुम् लघीयः न तु कर्म्मणा आयुर्वर्द्धते इति विशेषादृष्टकल्पना। अथ वा आनर्थक्यमेव अभ्युपगम्येत, न अयुक्तं फलं कल्प्यम्। अथ उच्येत, अर्द्ध-तृतीयानि शतानि दोक्षिष्यन्ते,चतुर्भिर्वर्षैः समाप्यन्ते इति। एवमपि नियतपरिमाणं हीयेत, चतुर्विंशतिपरमाः सप्त-दशावराः सत्रमासीरन् इति। वचनस्य तु आनर्थक्यपरि-हाराय परिमाणं ह्रापयिष्यते इति चेत्। तदयुक्तम्, अध्य-यनात् फलमस्ति। तस्मात् न एषा कल्पना इति। कथ-न्तर्हि ?। एवम्,

विप्रतिषेधात्तु गुणान्यतरः स्यादिति लावुका-यनः॥ ३७ ॥ (सि० उपक्रमः १)

अन्यतरः अत्र गौणः शब्दः स्यात्, यदि वा असंवत्सरे संवत्सरशब्दः, यदि वा पञ्चपञ्चाशतः इति शब्दो गौणः इति। कुतः एतत् ?। विप्रतिषेधात्, विप्रतिषेधो हि भवति, उभयस्मिन् विहिते। कथम् ?। वाक्यं हि भिद्येत, यदि पञ्चपञ्चाशतस्त्रिवृतः, न संवत्सराः। अथ संवत्सरा-स्त्रिवृतः, न पञ्चपञ्चाशतः। तस्मात् विरोधात् अन्यतरत् वचनं गौणम् इति लावुकायनः आचार्य्यो मन्यते स्म। आचार्य्यग्रहणं पूजार्थं, नात्मनः प्रतिषेधार्थम्।

संवत्सरो विचालित्वात् ॥ ३८ ॥ (सि०उ०२)

एतदुक्तम्, अन्यतरत् गौणम् इति। तदवधारयितव्यं

तदुच्यते, संवत्सरवचनं गौणम् इति। कुतः ?। विचालि-त्वात्, विचाली हि संवत्सरशब्दः सावनोऽपि गणितदि-वसकः, शीतोष्णवर्षालक्षणोऽपि, चान्द्रमसोऽपि, स एवं-लक्षणकोऽनुवादः शक्यते कल्पयितुम्। पञ्चपञ्चाशतः इत्य-यन्तु व्यक्तपरिमाणस्यार्थस्य वाचकः, एकेनाप्यूने न भवति।

मा प्रकृतिः स्यादधिकारात् ॥ ३८ ॥ (४र्थ पृ०)

गवामयने मासाः प्रकृताः, मासेषु च संवत्सरशब्दः उक्तः, यो वै मासः संवत्सरः इति। तस्मात् पञ्चपञ्चाशतो मासाः इति। ननु एतस्मिन् पक्षे सहस्रसंवत्सरशब्दो न अवकल्पते। उच्यते, नामधेयमेतत् सहस्रसंवत्सरशब्दः इति, न गुणविधिः, नामधेयं च न विधीयते, अविधीय-मानञ्च येन केनचित् गुणेन अवकल्पयते।

नैषोऽपि पक्षो युज्यते, अत्रापि हि स एव दोषः, न तावज्जीवनमस्ति, यावतैतत् अवकल्पेत, दाराग्निकाल-सामपूर्वत्वापेक्षयेति। तेनैतस्मिंश्च क्रियमाणेऽपरिसमाप्ते एवायुः पर्य्युपयुक्तं स्यात्, तथा च अध्ययनात् एव अदृष्टं कल्पेत। एवं तर्हि, द्वादशाहः प्रकृतिरिति पञ्चपञ्चाशतो द्वादशाहा भविष्यन्ति इति, तथा च दृश्यते द्वादश वै रात्रयः संवत्सरस्य प्रतिमा इति, तत्र स दोषो न भवि-ष्यति। नैवं, तत्र संवत्सरशब्दस्य साक्षात् प्रतिमाशब्देन संयोगात् अपि च, पञ्चपञ्चाशतस्त्रिवृतः इत्युक्तं, त्रिवृच्छ-ब्दश्च द्वादशाहे दिवसे दृष्टः, न द्वादशरात्रे। तस्मात् नैवम्।

अहानि वाभिसङ्ख्यत्वात् ॥ ४० ॥ (सि॰)

वाशब्दः पक्षं व्यावर्त्तयति, न च एतदस्ति, पञ्चपञ्चाशतो द्वादशरात्राः इति, अहान्येव त्रिवृच्छब्देनाख्यायन्ते। तस्मात् अहःसु संवत्सरशब्दः इति। अथ वा, वाशब्दः पक्षान्तरं व्यावर्त्तयति, न पञ्चपञ्चाशतो मासाः, किन्तर्हि दिवसाः। द्वादशाहे त्रिवृत् अहः प्रकृतं, तत्र संवत्सरशब्दो दृश्यते, आदित्यो वा सर्व ऋतवः, स यदैवोदित्यथ वसन्तो, यदा सङ्गवोऽथ ग्रीष्मो, यदा मध्यन्दिनोऽथ वर्षा, यदाऽपराह्णोऽथ शरत्, यदाऽस्तमेत्यथ हेमन्तशिशिरौ इति सर्वान् ऋतून् अहनि सम्पादयति, सर्वे च ऋतवः संवत्सरः। तस्मात् अहः संवत्सरशब्देन उच्यते। अपि च पञ्चपञ्चाशतस्त्रिवृतः इति त्रिवृतां पञ्चपञ्चाशत्त्वं, न च द्वादशरात्रस्त्रिवृत, एकं हि द्वादशाहे त्रिवृदहः, न तत्र त्रिवृत्सङ्ख्याया द्वादशरात्रेण मुख्यया वृत्त्या सामानाधिकरण्यं, त्रिवृदहः सम्बन्धलक्षणया स्यात्, अभिसङ्ख्यं त्रिवृदहः, तेन श्रुत्यैव सामानाधिकरण्यं, श्रुतिश्च लक्षणाया ज्यायसी। तस्मात् पञ्चपञ्चाशदहानि संवत्सरः स्यात् इति। (६।७।१३अ॰)।

इति श्रीशबरस्वामिनः कृतौ मीमांसाभाष्ये षष्ठस्याध्यायस्य सप्तमः पादः।

———

षष्ठे अध्याये अष्टमः पादः ।

अथानाहिताग्नेरेव चतुर्होतृहोमाधिकाराधिकरणम् ।

इष्टिपूर्व्वत्वादक्रतुशेषो होमः संस्कृतेष्वग्निषु स्यादपूर्व्वोऽप्याधानस्य सर्व्वशेषत्वात् ॥ १ ॥

(१म पू०)

इह चतुर्होत्राम्नायते, प्रजाकामं चतुर्होत्रा याजये-च्चतुर्गृहीतमाज्यं गृहीत्वा चतुर्होतारं व्याचक्षीत पूर्वेण ग्रहेणार्द्धं जुहुयात्, तदुत्तरेणार्द्धम् इति । तत्र सन्देहः, किं पवमानेष्टिसंस्कृतेषु अग्निषु एवमादयः, उत असंस्कृते-ष्वपि ? तथा पक्षान्तराश्रयणमपि वक्ष्यमाणं विचारयि-ष्यते । किं तावत् प्राप्तम् ? संस्कृतेषु अग्निषु एवञ्जातीयकः अक्रतुशेषो ऽपि होमः स्यात् । यद्यप्यपूर्वा दर्विहोमा न कुतश्चिद्धर्मान् आकाङ्क्षन्ति, तथापि आहवनीयादयो होमा-दीन् आकाङ्क्षन्ति, यदाहवनीये जुहोति, तेन सोऽस्याभीष्टः प्रीतो भवति इत्येवमादिभिः श्रुतिभिः । एवमिष्टिपूर्व-त्वात् सर्वहोमानां, संस्कृताग्निवृत्तित्वम् एवञ्जातीयका-नाम् इति ।

इष्टित्वेन तु संस्तवश्चतुर्होतृनसंस्कृतेषु दर्श-यति ॥ २ ॥ (उ०)

तुशब्दात् पक्षो विपरिवर्त्तते। चतुर्होतृहोमाः असंस्कृतेषु अग्निषु भवेयुः। तथा हि दर्शयति, एषा वा अनाहिताग्नेरिष्टिर्यच्चतुर्होतारः इति, अनाहिताग्नेरिष्टयो न विद्यन्ते, ये त्वेते चतुर्होतारः, तस्यैवैव इष्टिरिति, अनाहिताग्नेः एवञ्जातीयकान् दर्शयति। तस्मात् असंस्कृतेषु भवेयुः। ननु लिङ्गम् असाधकं, प्राप्तिर्वक्तव्या इति। तदुच्यते,

उपदेशस्त्वपूर्व्वत्वात् ॥ ३ ॥ (यु०)

एवं तर्हि, अक्रतुशेषाणां विधिः एषा भविष्यति, एषा अनाहिताग्नेः क्रिया इति। एवम् अर्थवद्वचनं भविष्यति, वादमात्रम् अनर्थकं भवति, अस्य च अस्ति विधिसामर्थ्यम्। तस्मात् विधिः असंस्कृतेषु इति।

स सर्वेषामविशेषात् ॥ ४ ॥ (२य पू०)

आह, एतत् गृह्यते विधिः इति। यत्तु, अक्रतुशेषाणाम् इति, तन्न, सर्वेषां क्रतुशेषाणाम् अक्रतुशेषाणां च चतुर्होतृहोमानाम्। कुतः ?। अविशेषात्, न क्रतुशेषाणामेव अयं धर्म्म उच्यते, न अक्रतुशेषाणाम् इति। तस्मात् सर्वेषाम्।

अपि वा क्रत्वभावादनाहिताग्नेरशेषभूतनिर्द्देशः ॥ ५ ॥ (सि०)

अपि वा इति पक्षव्यावृत्तिः। अक्रतुशेषाणाम् एव अयं धर्म्मो न क्रतुशेषाणाम्। कुतः ?। अनाहिताग्नेः

क्रत्वभावात्, न हि अनाहिताग्नेः क्रतवः सन्ति । न च क्रत्वङ्गं केवलं प्रयुज्यमानं कस्मैचित् प्रयोजनाय स्यात् । न च अस्य अन्यत् फलं प्रकल्पेत, प्रमाणाभावात् । वचनस्य, हि अन्यदपि प्रयोजनमस्ति । न च, अनेन वचनेन शक्यतेऽनाहिताग्नेः क्रतुः कल्पयितुम् । तस्मात् अक्रतुशेषाणाम् अयं धर्मः इति ।

जपो वानग्निसंयोगात् ॥ ६ ॥ (आ०)

वाशब्दात् पक्षो विपरिवर्त्तते । न असंस्कृतेषु अग्निषु एवञ्जातीयका होमाः स्युः । कुतः ? । आधानस्य सर्वशेषत्वात् । ननु वचनमिदम्, एषा अनाहिताग्नेरिष्टिः इति । न इति ब्रूमः, जपार्थवाद एष भविष्यति, ये जपरूपास्तेषाम् अर्थवादो न सर्वेषां चतुर्होतॄणाम्, एवं यदाहवनीये जुहोति इत्येवमादीनां वचनानाम् अर्थवत्ता भविष्यति ।

इष्टित्वेन तु संस्तुते होमः स्यादनारभ्याग्निसंयोगादितरेषामवाच्यत्वात् ॥ ७ ॥ (उ०)

यदुक्तम् एषा वा अनाहिताग्नेः क्रिया इष्टितुल्या इति जपानाम् एष वादः इति, तन्न, नैषा वचनव्यक्तिः, येषा अनाहिताग्नेः क्रिया, सा इष्टितुल्या इति । किंकारणम् ? । सादृश्यामात्रानुवादोऽनर्थकः स्यात्, इतरस्मिन् पक्षे विधिः अर्थवान्, येयम् इष्टिः, एषा अनाहिताग्नेः इति, तदिष्टिसंस्तवाद्धोमानामेव वादः । कथम् ? । इष्टियोगः, स एवासेचनात्मिको होमः । यदुक्तं, सर्वहो-

मार्थं आहवनीयः इति । तत्र चतुर्होतॄनेवाधिकृत्य उच्यते, किन्तु अविशेषेण होमान्, स चतुर्होतृषु असम्भवात् अन्येषु भविष्यति, चतुर्होतृषु च अनाहिताग्नेरुच्यमानेषु आहवनीयो न अङ्गम् इति ।

उभयोः पितृयज्ञवत् ॥ ८ ॥ (आ०)

नैतदस्ति, अनाहिताग्नेरेव चतुर्होतारः इति, उभयोः स्युः, पितृयज्ञवत्, यथा पितृयज्ञ आहिताग्नेः अनाहिताग्नेश्च, एवं चतुर्होतारोऽपि । कथम् अवगम्यते, ? । वर्णितमेतत्, यदा अनुवादपक्षः, तदा आहिताग्नेः, यदा विधिपक्षः, तदा अनाहिताग्नेः । उभयथा वचनव्यक्तिः प्रतीयते, न च प्रतीयमानोऽर्थः शक्यतेऽपह्नोतुम् । तस्मात् उभयोश्चतुर्होतारः इति ।

निर्देशो वानाहिताग्नेरनारभ्याग्निसंयोगात् ॥ ९ ॥ (उ०)

न चैतदस्ति, उभयोश्चतुर्होतारो भवेयुः इति । कथम् ? । एष हि अनाहिताग्निनिर्देशः, एषा वा इष्टिः अनाहिताग्नेः इति वचनेन अधिकृतः, न आहिताग्निः, निर्देशसामर्थ्यात् । अर्थवादे च उपचीर्णं तत्रैव न विकल्प्यते इति । यदाहवनीये जुहोति इति वचनं न चतुर्होतॄनेव अधिकृत्य उच्यते इत्युक्तम् । तस्मात् अनाहिताग्नेरेवञ्जातीयका होमाः ।

पितृयज्ञे संयुक्तस्य पुनर्वचनम् ॥ १० ॥ (आ० नि०)

अथ यदुक्तं, पितृयज्ञवत् इति, युक्तं पितृयज्ञे, तत्र आहिताग्निसंयुक्तस्य पुनरेतद्वचनं भवति, अप्यनाहिताग्निना कार्य्यः इति, एतद्वचनम् अनाहिताग्नेरपि इति अनाहिताग्नौ अन्वाहार्य्यकं करोति, इह तथा नास्ति वचनं, नियोगत एको निर्द्देशः, एषा वा अनाहिताग्नेः इति, न च अविशब्दोऽस्ति। तस्मात् पितृयज्ञेन अतुल्यमेतत्। (६।८।१ अ०)।

अनाहिताग्न्युपनयनहोमाधिकरणम्।

उपनयन्नादधीत होमसंयोगात् ॥ ११ ॥ (पू०)

इदमामनन्ति, उपनयंस्तस्मिञ्जुहुयात् इति। तत्र सन्देहः, किम् अयं होम आधानसंस्कृतेषु अग्निषु, उत असंस्कृतेषु ?। इति। किं प्राप्तम् ? उपनयन्नादधीत इति। कुतः ?। होमसंयोगात् आहवनीयस्य, यदाहवनीये जुहोति, तेन सोऽस्याभीष्टः प्रीतो भवति इति। तस्मात् आधानोत्तरकाला एवं होमाः इति स्थितिः।

स्थपतीष्टिवल्लौकिके वा विद्याकर्मानुपूर्व्वत्वात् ॥ १२ ॥ (सि०)

न चेतदस्ति, आधाय एवञ्जातीयकं होतव्यम् इति।

किं तर्हि ? लौकिके एव प्रवर्त्तेत इति । कुतः ? । विद्या-कर्मानुपूर्वत्वात्, विद्याग्रहणार्था इमे होमाः । विद्यावतश्च आधानेन अधिकारः, सामर्थ्यात् । अतः आधानोत्तरकालता तेषाम् अवकल्पते, यथा स्थपतीष्ट्याम् ।

आधानञ्च भार्य्यासंयुक्तम् ॥ १३ ॥ (यु०)

आधानं च भार्य्यासंयुक्तम् श्रूयते, विद्याग्रहणोत्तरकालश्च दारसंग्रहः । तस्मात् अपि न अवकल्पते पूर्वकालता आधानस्य ।

अकर्म चोर्द्ध्वमाधानात्तत्समवायो हि कर्मभिः ॥ १४ ॥ (आ० नि०)

अत्र आह, या पूर्वमाधानात्, दारक्रिया, सा कर्मार्था भविष्यति, वचनाच्च ऊर्द्ध्वमाधानात् अपत्यार्था, द्वयोरपि कालयोः, पिण्डपितृयज्ञवत् नैष दोषो भविष्यति इति । अत्र उच्यते, अकर्म्म च दारक्रिया, या आधानोत्तरकाले । कुतः ? । आहवनीयादि समवायो हि कर्म्मभिः भवति, स्वार्थं च अग्नयः आधातव्याः इति नियमः । तस्मात् उभयस्मिन्नपि काले दारसंग्रहः इत्येतत् नास्ति ।

आङ्गवदिति चेत् ॥ १५ ॥ (आ०)

अत्र आह, यथा पिण्डपितृयज्ञः आहिताग्नेः, अनाहिताग्नेश्च भवति, एवं दारसंग्रहोऽपि इति यदुक्तं, तत्परिहर्त्तव्यम् ।

न श्रुतिविप्रतिषेधात् ॥ १६ ॥ (आ० नि० १)

नैवम्। श्रुतिविप्रतिषेधो हि भवति, एवं क्रियमाणे दारकर्मणि विद्याग्रहणोत्तरकालं श्रूयमाणं पूर्वं क्रियते इति विप्रतिषिद्धम्। अर्थादन्यदेवेदम् इति चेत्। न अर्थप्राप्तस्यैव कालनियमः एषः। उपनयनं च कर्मार्थं, तत् द्वितीयस्यां विप्रतिषिध्येत।

सत्रार्थत्वाच्च पुत्रार्थो न प्रयोजयेत् ॥ १७ ॥ (आ० नि० २ एवं पू०)

अथ उच्येत, प्रागाधानाच्च, कर्मार्था एव, ऊर्द्धं च अपत्यार्था एव अस्य भविष्यति, तेनैवं सति अस्य न किञ्चित् विरोत्स्यते इति। उच्यते, नैतदेवं, सर्वार्था हि सा, न केवलम् अपत्यार्थतामेष्यति, तदुक्तं, फलोत्साहाविशेषात् इति। तस्मात् अपि न द्विर्दारसंग्रहः। अपि च एवं स्मर्य्यते, धर्मे च अर्थे च कामे च नातिचरितव्या इति, एवं सति अतिचरिता स्यात्, अतो न द्विर्दारसंग्रहः। एकैव भार्य्या कर्मार्था अपत्यार्था च, तस्माच्च विद्याग्रहणोत्तरकालता। अतो न आधानसंस्कृतेषु एते होमाः इति।

सोमपानात्तु प्रापणं द्वितीयस्य तस्मादुपयच्छेत् ॥ १८ ॥ (पू० नि०)

दृश्यते एतत्, प्रागुपनयनात्, नास्ति पत्नी इति। यदुक्तम् एकैव पत्नी इति, तत्र ब्रूमहे, यथैव स्मृतिः, धर्मे

च अर्थे च कामे च नातिचरितव्या इति, धर्मप्रजासम्पन्ने दारे न अन्यां कुर्वीत इति च । एवम् इदमपि स्मर्य्यते एव, अन्यतरापाये अन्यां कुर्वीत इति । तस्मात् यस्य न धर्म-सम्पन्ना न प्रजासम्पन्ना वा पत्नी, सोऽन्यां कुर्वीत इति । सोमपानात् इति च अर्थवादं व्यपदिशति स्म, सोमपा न द्वितीयां जायामभ्यपूयते इति द्वितीयामपि जायां दर्शयति ।

पितृयज्ञे तु दर्शनात्प्रागाधानात्प्रतीयेत ॥ १९॥

(आ० नि० ३)

अथ कथं पितृयज्ञस्य द्वौ कालौ ? इति । उच्यते, वचनं हि तत्र दृश्यते, अप्यनाहिताग्निना कार्य्यः इति । तस्मात् प्रागाधानात् पितृयज्ञः इति । (६ । ८ । २ अ०) ।

अनाहिताग्नौ स्थपतीष्ट्यधिकरणम् ।

स्थपतीष्टिः प्रयाजवदग्न्याधेयं प्रयोजयेत्तादर्थ्या-च्चापवृज्येत ॥ २० ॥ (पू०)

अस्ति स्थपतीष्टिः, एतया निषादस्थपतिं याजयेत् इति । तत्र सन्देहः, किम् आधानसंस्कृतेषु अग्निषु स्यात्, उत लौकिकेषु ? इति । किं प्राप्तम् ? संस्कृतेषु इति । कथम् ? । यदाहवनीये जुहोति इत्येवमादिवचनात् । ननु शूद्रस्य आहवनीयाभावात् नास्ति तस्य श्रुतिः इति । उच्यते, सा हि आहवनीयं प्रयोजयेत्, यथा प्रयाजान्

अश्रुतान् प्रयोजयति, एवं चोदकसामर्थ्यात् इति। तादर्थ्याच्च अपवृज्येत, स्थपतीष्ट्यर्थं च आहिता अग्नयः,तस्याम् अपवृक्तायाम् अपवृज्येरन्, धारणं हि तेषां दृष्टकार्य्यम् आम्नातम्, अतिक्रान्ते कार्य्ये न स्यात् इति।

अपि वा लौकिकेऽग्नौ स्यादाधानस्यासर्वशेषत्वात् ॥ २१ ॥ (सि०)

अपि वा इति पक्षव्यावृत्तिः। लौकिकेषु अग्निषु स्यात् न संस्कृतेषु। कुतः ?। आधानस्यासर्वशेषत्वात्, सर्वकर्मशेषभूता अग्नयः, तदङ्गमाधानं, न कर्माङ्गम्। श्रुत्यादीनामभावात् न कर्मप्रयुक्तता आधानस्य। वाक्यसामर्थ्याच्च अग्निप्रयुक्तत्वम्। यच्च दर्शपूर्णमासप्रयुक्तं,तच्चोदकेन प्राप्यते, न द्रव्यप्रयुक्तम्। तस्मात् लौकिकेषु अग्निषु स्थपतीष्टिः इति। (६। ८। ३ अ०)।

अनाहिताग्नेरवकीर्णिपश्वनुष्ठानाधिकरणम्।

अवकीर्णि-पशुश्च तद्वदाधानस्याप्राप्तकालत्वात् ॥ २२ ॥

अस्ति अवकीर्णि-पशुः, ब्रह्मचार्य्यवकीर्णी नैर्ऋतं गर्दभमालभेत इति। तत्र सन्देहः,किं तदर्थम् आधानं कर्त्तव्यम्, उत लौकिकेषु अग्निषु तद्वर्त्तेत ? इति। अवकीर्णि-पशुश्च तद्वत् इत्यधिकरणातिदेशः, पूर्वस्य अधिकरणस्य यः पूर्वः पक्षः, स अत्र पूर्वः पक्षः। यः सिद्धान्तः, स सिद्धान्तः।

सर्वार्थम् आधानम्, तस्मात् आहिताग्निषु इति पूर्वः पक्षः आधानस्य अप्राप्तकालत्वात् इति सिद्धान्तः, अप्रामाण्यम् आधानस्य कालः इत्येतदुक्तम्। तस्मात् इदमपि कर्म्म लौकिकेषु इति। (६।८।४ अ०)।

दैवकर्म्मणामुदगयनादिकालताधिकरणम्।

उदगयनपूर्व्वपक्षाहः पुण्याहेषु दैवानि स्मृति-रूपान्यार्थदर्शनात्॥ २३॥ (सि०)

दैवानि कर्म्माणि उदाहरणम् उपनयनप्रभृतीनि। तत्र सन्देहः, किम् अनियते काले दैवानि कर्त्तव्यानि, उत उदगयन-पूर्व्वपक्षाहः-पुण्याहेषु? इति। अनियते इति प्राप्ते उदगयनादिषु इत्युच्यते। कुतः?। एवं स्मरन्ति, तेषु कालेषु दैवानि इति। रूपार्थवादश्च, एतद्वै देवानां रूपं, यत् उदगयनं, पूर्व्वपक्षोऽहः इति, न च वयं देवादीनां रूपं विद्मः। अथ त्वेषु कालेषु दैवानि क्रियन्ते, ततः एतेन सम्बन्धेन रूपवचनम् अवकल्पते। अन्यार्थं च वाक्यमेतत् दर्शयति, पूर्व्वाह्णो वै देवानां,मध्यन्दिनो मनुष्याणाम्, अपराह्णः पितॄणाम् इति। तस्मात् एतेषु कालेषु दैवानि स्युः इति।

अहनि च कर्म्मसाकल्यम्॥ २४॥ (यु०)

अहनि च विशेषः, सकलं कर्म्म अहन्येव शक्यते कर्त्तुम् इति, न रात्रौ करिष्यति। (६।८।५ अ०)।

पितृकर्मणोऽपरपक्षादिकालताधिकरणम् ।

इतरेषु तु पित्र्याणि ॥ २५ ॥

श्राद्धादीनि अपरपक्षे अपराह्णे च, स्मृतिरूपान्यार्थ-दर्शनात् । (६ । ८ । ६ अ०) ।

ज्योतिष्टोमाङ्गयाच्ञाक्रययोर्नित्यताधिकरणम् ।

याच्ञाक्रयणमविद्यमाने लोकवत् ॥ २६॥ (पू०)

इदं समाम्नायते ज्योतिष्टोमे, द्वादश रात्रीर्दीक्षितो भृतिं वन्वीत इति, तथा सोमं क्रीणाति इति । तत्र सन्देहः किं यस्य न विद्यते भृतिः, तेन वनितव्या, यस्य च न विद्यते सोमः, तेन क्रेतव्यः उत उभयथापि सति च असति च ? । किं प्राप्तम् ? याच्ञाक्रयणम् अविद्यमाने भृतिधने सोमे च स्यात् । कस्मात् ? । द्रव्यसद्भावार्थं याच्ञाक्रयणं, तत् विद्यमानेऽनर्थकम् । अनर्थकं च उक्तमपि न कर्त्त-व्यम् । तस्मात् अविद्यमाने भवेत्, लोकवत् । यथा यस्य लोके नास्ति द्रव्यं, स याचते क्रीणाति च, एवम् इहापि द्रष्टव्यम् ।

नियतं वार्थवत्त्वात् स्यात् ॥ २७ ॥ (सि०)

नियतं वा याच्ञाक्रयणं, तद्विद्यमाने अविद्यमाने च द्रव्ये स्यात्, एवं याच्ञाक्रयणम् अर्थवत् भवति, ज्योति-ष्टोमप्रयुक्तं हि तत् श्रूयते, न द्रव्यप्रयुक्तम् । तत्र नित्यं

ज्योतिष्टोमस्य। नैवं वचनं भवति, यदा द्रव्यं नास्ति तदा कर्त्तव्यम् इति। ज्योतिष्टोमस्य च नित्यमङ्गमुक्तं, द्रव्याभावो निमित्तम् उक्तम् इति परिकल्प्येत, कल्पनायां शब्दो बाध्येत। अतो याज्याक्रयणसंस्कृतम् द्रव्यम् इहोपयोक्तव्यम्, अन्यथा वैगुण्यं भवति। तस्मात् सति च असति च द्रव्ये याज्याक्रयणम् अनुष्ठातव्यम् इति। अथ यदुक्तं, लोकवत् इति, लोके कर्म्म अर्थलक्षणं भवति, न शब्दलक्षणं यथा अर्थः, तथा क्रियते। न, यथा शब्दः। वेदे तु शब्देनैव अर्थोऽवगम्यते, तथैव अनुष्ठेयम् इति। तस्मात् विद्यमानेऽपि कर्त्तव्यम्। (६। ८। ७ अ०)

—:०:—

ज्योतिष्टोमादिषु पयोव्रतादीनामपि नित्यताधिकरणम्।

तथा भक्षप्रैषाच्छादनसंज्ञप्तहोमद्वेषम् ॥२८॥

ज्योतिष्टोमे श्रूयते, पयो व्रतं ब्राह्मणस्य यवागू-राजन्यस्य, आमिक्षा वैश्यस्य इति। तथा दर्शपूर्णमासयोः प्रैषः, प्रोक्षणीरासादयेध्मं बर्हिरुपसादय स्रुचः संमृड्ढि पत्नीं सन्नह्याज्येनोदेहि इति। तथा वाजपेये श्रूयते, दर्भमयं वासो भवति इति। पशौ संज्ञप्तहोमः, यत् पशुर्मायुमकृतोरो वा पद्भिराहत अग्निर्मा तस्मादेनसो विश्वान्मुञ्चत्वंहसः इति। तथा, योऽस्मान् द्वेष्टि यञ्च वयं द्विष्मः इति वचनम्, एतानि उदाहरणवचनानि।

तेषु सन्देहः, किं यस्य अपरं भोजनं न विद्यते, स पयो व्रतयेत्, यवागूमामिक्षां वा, उत विद्यमानेऽपि ?

इति। तथा यो प्रेषितः प्रैषार्थं न प्रतिपद्यते, स प्रेषितव्यः, उत प्रतिपद्यमानोऽपि? इति। तथा, यस्य सूत्रमयं वासो नास्ति, स दर्भमयं परिदधीत, उत विद्यमानेऽपि? इति। तथा यस्य पशुर्मायुम् कुर्यात्, उरो वा पादौ वा हन्यात्, स एतेन मन्त्रेण जुहुयात्, उत अन्योऽपि? इति। तथा, यो द्वेष्टि कश्चित् अन्येन च द्विष्यते, स एव मन्त्रं ब्रूयात्, योऽस्मान् द्वेष्टि इति। उत अद्विषन् अद्विष्यमाणस्यापि? इति।

तत्र अधिकरणातिदेशोऽयम्। तत्र यः पूर्वस्मिन् अधिकरणे पूर्वः पक्षः, स इह पूर्वः पक्षः, यस्तत्र सिद्धान्तः, स इह सिद्धान्तः, अविद्यमाने कुर्य्यात् इति पूर्वः पक्षः। नियतं वार्थवत्त्वात् (६।८।२७ सू०) इत्युत्तरः। स एव अत्र न्यायः, यः पूर्वत्र। (६।८।८ अ०)।

अपरराते व्रतस्यानियमाधिकरणम्।

अनर्थकं त्वनित्यं स्यात् ॥ २९ ॥

ज्योतिष्टोमे श्रूयते, मध्यन्दिनेऽपरराते वा व्रतं व्रतयति इति सन्देहः, किं नियतम् अपरराते व्रतम्, उत अनियतम्? इति। किं प्राप्तम्? नियतं च अर्थवत्त्वात् स्यात् इति। तत्र एवं प्राप्ते ब्रूमः, अनर्थकं त्वनित्यं स्यात्, यदा एवम् मन्येत, अस्मिन् काले व्रतं मे जरिष्यति इति, तदा व्रतयेत्, यदा तु खलु मन्येत, न सम्यक् जरिष्यति इति,

तदा तत् व्रतं क्रियमाणम् अनर्थकं स्यात्, यदि हि अजीर्णेन यजमानो म्रियेत, तदा तन्त्रलोपः, तन्त्रलोपे च सर्वलोपः। तस्मात् अनियतं तस्मिन् काले व्रतं व्रतयितव्यम् इति। (६।८।६ अ०)।

छागस्यैवाग्नीषोमीयपशुताधिकरणम्। (कृत्वाचिन्तारूपमिदम्)।

पशुचोदनायामनियमोऽविशेषात् ॥३०॥ (पू०)

ज्योतिष्टोमे पशुरग्नीषोमीयो, यो दीक्षितो यदग्नीषोमीयं पशुमालभते इति। तत्र सन्देहः, किं यः कश्चित् पशुरालम्भनीयः, उत छागः? इति वक्ष्यमाणेन अभिप्रायेण भवति संशयः। ननु एकेषामाम्नायते, अजोऽग्नीषोमीयः इति, सर्वशाखाप्रत्ययं च एकं कर्म इति। अत्र उच्यते, प्रतिशाखं भिन्नानि कर्माणि इति कृत्वा चिन्ता। किं तावत् प्राप्तम्? पशुचोदनायाम् अनियमः उत्सर्गे कर्त्तव्ये द्रव्यं शक्यते उत्स्रष्टुम्, न पशुत्वम्। द्रव्यं हि साधकम्, अतः अत्र द्रव्यम् अन्तरेण, उत्सर्गो न सम्भवति इति द्रव्यम् उपादीयते। तस्मिन् उपादीयमाने अनियमः, यत्किञ्चित् उत्स्रष्टव्यम् इति। कुतः एतत्?। अविशेषात्, न हि पशुत्वसम्बद्धेषु कश्चिद्विशेषः उपलभ्यते। तस्मात् यः कश्चित् पशुः [illegible]।

छागो वा मन्त्रवर्णात् ॥ ३१ ॥ (सि०)

वाशब्दः पक्षं व्यावर्त्तयति। नैतदस्ति, यत्र क्वचन

द्रव्यं पशुत्वम् उपादेयम् इति। अस्ति उत्सृष्टव्यस्य नियमकारणं मन्त्रवर्णः, अग्नये छागस्य वपाया मेदसोऽनुब्रूहि इति, छागप्रकाशनसमर्थो मन्त्रवर्णः समाम्नायते, यदि छागो न उपादेयः, ततस्तत्प्रकाशनसमर्थस्य उपादानम् अनर्थवत्, तेन अवगम्यते, छागम् अधिकृत्य उत्सर्गं विदधाति इति, मान्त्रवर्णिको द्रव्यनियमविधिः इति।

न, चोदनाविरोधात् ॥ ३२ ॥ (आ०)

नैतदेवं, न शक्नोति मन्त्रवर्णश्चोदनायां प्रत्यर्थिन्यां द्रव्यं नियन्तुम्, यत्र हि द्रव्यस्य प्रकाशकं न श्रूयते, तत्र अप्रकाशितमेव तत्कर्त्तव्यम् इति। तस्मात् न मन्त्रवर्णात् प्रकाश्यनियमविधिः कल्प्यते, एवमत्र प्रकाश्यं प्रकाशयितव्यम् इति। अत्र पुनः शब्देन अवगम्यते, पशुत्वेन प्रकाशयितव्यम् इति। तस्मात् न मन्त्रवर्णः तत्सद्भावे समर्थः। मन्त्रवर्णाद्धि कल्प्या प्रयोगवचनश्रुतिः, इह क्लृप्ता प्रयोगवचनेन उपसंहर्त्तव्या, अन्य एव पशुशब्दस्य अर्थः पशुत्वम्, अन्यो मन्त्रवर्णेन नियम्यते छागः। तस्मात् न मन्त्रवर्णश्चोदनाविरोधेन नियन्तुमर्हति इति।

आर्षेयवदिति चेत् ॥ ३३ ॥ (आ० नि०)

इति चेत् पश्यसि, न पशुत्वम् अन्येभ्यः पशुभ्य आच्छेत्तव्यम् इति। यथा, आर्षेयं वृणीते, त्रीन् वृणीते इति। सामान्यश्रुतिः त्रिष्वेवावतिष्ठते इति, त्रित्वं विशेषो विवक्षितो न अन्ये विवक्षिताः इति। एवम् इहापि पशुत्वं, छागं प्रकल्पयितुम् विवक्षितं, न अन्यान् विशेषान् इति।

न, तत्र ह्यचोदितत्वात् ॥ ३४ ॥ (आ॰)

नैतदेवं, तत्र हि अचोदितं द्रव्यम् उत्स्रष्टव्यं, मन्त्र वर्णे, वरणे पुनश्चोदितम् तत्र त्रित्वसङ्ख्यासम्बन्धस्य वरणे चोदितत्वात्, न अन्या सङ्ख्या क्रियते। आर्षेयशब्दा-दपि न अनार्षेयं, विशब्दस्य हि तत् सामर्थ्यं, येन आर्षेयशब्दो विशिष्टसङ्ख्याविषयो नियम्यते, इह न मन्त्रस्य सामर्थ्यम्। तस्मात् अनियमः इति।

नियमो वैकार्थ्यं ह्यर्थभेदाद्भेदः पृथक्त्वेनाभि-धानात् ॥ २५ ॥ (आ॰ नि॰)

नियमो वा, ऐकार्थ्यं हि पशुच्छागशब्दयोः, सामान्यं पशुः इति, छागादयो विशेषा उच्यन्ते। कथम् ?-। तैः सा-मानाधिकरण्यात्, पशुः छागः, पशुरुष्ट्रः, पशुर्मेषः पशुरश्वः इति। एवं सति न मन्त्रवर्णः पशुशब्देन विरुध्यते तेन, छा-गोऽप्यालब्धव्यश्चोदितः, मन्त्रवर्णे उपादीयमाने इदम् अव-गम्यते, छागं विवक्षित्वा अयं पशुशब्दः उच्चरितः इति, न अन्यान् विशेषान् इति। छागोपकरणम् अस्य उपदंशितं, यदुपदंशने पशुशब्दश्छागाभिप्रायः इति गम्यते, यथा युग-वरत्रे उपदंशिते, ईषाचक्रादिसन्निधाने चेत् अश्वमानयेति उच्यते, तदा यानाश्वमधिकृत्य ब्रूते इति गम्यते, न तु विदेवनाश्वम् इति। यदि हि अर्थभेदो भवेत् पशुच्छाग-शब्दयोः, पृथक्त्वेनाभिधानं, ततो भेदः स्यात्, न छाग एव नियम्येत, अविहितः छागार्थः इति अश्वोपादानम्।

अपि च, छागपक्षे तं मन्त्रवर्णः प्रकाशयेत् । छागार्थाभिधाने पुनः पशुशब्दस्य, छागप्राप्तावन्येषाम् अप्राप्तिरिति अन्यस्मिन् प्राप्ते लिङ्गेन नियमः क्रियते इति ।

अनियमो वार्थान्तरत्वादन्यत्वं व्यतिरेकशब्दभेदाभ्याम् ॥ ३६ ॥ (आ०)

अनियमो वा, यः कश्चित् पशुः उपादेयः, अर्थान्तरत्वात्, अर्थान्तरं पशुत्वम्, अर्थान्तरं छागत्वम्, अर्थयोश्च सामानाधिकरण्यं, न शब्दयोः । कथं पुनरर्थान्तरं गम्यते ? । व्यतिरेकाच्छब्दभेदाच, व्यतिरेको हि भवति, कश्चित् पशुर्न छागः । तथा, छागः पशुः इति शब्दभेदः । शब्दभेदादेवार्थभेदो न्याय्यः । एकस्मिन् वाक्ये समवायात्, पशुं छागमानय इति, इतरथा, अन्यतरेण कृतार्थत्वात् अन्यतरो वाक्ये न समवेयात्, समवैति च । तस्मात् अन्यत् पशुत्वम्, अन्यत् छागत्वम् । तस्मात् अनियमः, यः कश्चित् पशुः उपादेयः इति ।

तयोस्सूचिका पञ्चव्याहृत्तिः, अन्यत्वेऽपि सति नियम एव । कुतः ? । मन्त्रस्य प्रयोगवचनेन गृहीतत्वात्, मन्त्रसाधनं हि कर्म [illegible]त गम्यते, यदि छागम् उपादास्यामहे, सगुणं कर्म सच्याम: कर्त्तुम्, मन्त्रम् उपाददामाः, मन्त्रस्य अपार्थकत्वात् । अथ अन्यम् उपादास्यामहे, मन्त्रस्य विषयाभावात् मन्त्रम् अपजहतो न सगुणं कर्म निर्वर्त्तयेम, अतो न च श्रुतिं बाधामहे, अन्यस्मिन् पशुशब्दो

वर्त्तते, इति न च अन्यम् उपादास्यामहे, वैगुण्यादिभ्यतः। तस्मात् छागः एव उपादातव्यः इति।

अनु अश्वम् उपाददाना नैव मन्त्रवर्णम् अपहास्यामः, स एव अश्वः छागो भविष्यति, यश्छिन्नगमनोऽश्वः, स छागः, छिदेर्गमेश्च छागशब्दः प्रसिद्धः।

रूपाल्लिङ्गाच्च ॥ ३७ ॥ (आ०)

क्वचित् मुष्करा भविष्यन्ति इति श्रूयते, शब्दान्तरेण वचनम्, अमुष्करास्तदेदम् उपपद्यते। तस्मात् छिन्नगमनोऽश्वोऽपि छागः इति कर्माख्या भविष्यति। अत्र उच्यते,

छागे न कर्म्माख्या रूपलिङ्गाभ्याम् ॥ ३८ ॥

(आ० नि०)

छागे कर्माख्या रूपलिङ्गाभ्यां न अवकल्पते, न हि छागशब्दः छिन्नगमनवचनः, समुदायो हि असौ पृथक् अर्थान्तरे प्रसिद्धो, न असौ अवयवप्रसिद्ध्या बाधितव्यः। तस्मात् न अश्वः छागः।

रूपान्यत्वान्न जातिशब्दः स्यात् ॥ ३९ ॥

(आ० नि० १)

इदम् अन्यपदोत्तरं सूत्रम्। अथ कस्मात् न वयोवचनो भवति? वयोवचना ह्येते शब्दाः छागच्छागलो वस्तः इति, तेन अश्वोऽपि वयोवचनो भविष्यति इति। उच्यते, नैतदेवं, सत्यं वयोवचनः, प्रजापतिगतस्तु वयो

वदितुम् शक्नोति यथा शोणः इति वर्णवचनः अश्वजातिगतं वर्णं वदति, न अन्यम् । तस्मात् रूपान्यत्वात् न वर्णमात्रवचनः, किन्तु जातिशब्दः स्यात्, जात्याश्रयं वर्णं वदेत् । अतश्छाग एव निगम्यते ।

विकारो नोत्पत्तिकत्वात् ॥ ४० ॥ (आ० नि० २)

इदमपि पदोत्तरम्, इह अश्वादीनां विकारश्छागशब्दः, किञ्चिदत्र अश्वादीनाम् उच्चार्य्यते, न किञ्चित् अन्यदेव । तस्मात् अश्वोऽपि छागः इति, न उत्पत्तिकत्वात्, औत्पत्तिको हि नामिनाम्नोः सम्बन्धः इत्युक्तम् (१।१।३ सू०), न आख्याविकारः सम्भवति इति तस्मात् न अश्वश्छागः, अतः छाग एव उपादातव्यः इति

स नैमित्तिकः पशोर्गुणस्याचोदितत्वात् ॥४१॥ (आ० नि० ३)

पदोत्तरमेव इदं सूत्रम् । अथ कस्मात् न छिद्रनिमित्तः छागशब्दो भवति ? एवं श्रूयते, शुषिरो वा एतर्हि पशुः यर्हि वपामुत्खिदन्ति इति । न इत्युच्यते, छिद्रत्वस्य गुणस्य पशोः अचोदितत्वात् । अव्यङ्गं पशुमालभेत इति हि चोद्यते । तस्मात् अच्छिद्रः पशुः । न च, अवयवप्रसिद्धा समुदायप्रसिद्धिर्बाध्यते, इत्युक्तमेव । तस्मात् छाग एव उपादेयो न अश्वादयः इति ।

जातेर्वा तत्प्रायवचनार्थवत्त्वाभ्याम् ॥ ४३॥ (सि०)

वाशब्दः अवधारणायाम् । यस्मात् अवयवप्रसिद्धा समु-

दायप्रसिद्धिर्न बाध्यते, तस्मात् जातिः एव छागशब्दो वाचकः, एवं समुदायस्य अर्थवत्ता अनुगृहीता भविष्यति इति तत्-प्रायवचनम् उपपद्यते, विश्वेषां देवानाम् उस्राणां छागानां मेषाणां वपानां मेदसोऽनुब्रूहि इति जातिप्राये वचनम् उपपद्यते। प्रायेणापि हि नियमः क्रियते, यथा, अश्वप्राये लिखितं दृष्ट्वा अश्वोऽयम् इति बुद्धिर्भवति। तस्मात् छाग एव उपादातव्यः इति। क्रत्वा-चिन्तायां प्रयोजनं न वक्तव्यम्।

इति श्रीशबरस्वामिनः कृतौ मीमांसाभाष्ये षष्ठस्याध्या यस्य अष्टमः पादः। अध्यायश्च समाप्तः।

समाप्तश्च पूर्वः षट्कः।
